

دِيْسِرِ اللهِ الرَّحْمُلِينَ السَرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ السَرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ اللهِ الرَّحِينِ اللهِ المِلْمُ المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِي المِلْمُ المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المِلْمُ					
فهرس الجزء الاول من تخفة الفارى بحل مشكلات لبخاس عنوان العقال من المعلق الفارى بحل مشكلات لبخاس المعلمة					
صفى	عنوان	de	عنوان		
4h	البحث الثالث فى زيادة الايمان ونقصا ندواجرية	۲	خطبة الكتاب لمشخلة على بيان عمض التاليف .		
	المتكلين عن إدلة الحدثاثين -		باب كبيف كان بدم الوحى الى رسول الله صلى عليه وسلم		
NA.	البحث الوالع الفرق بين الاسلام والايمان والدبن		بيان معنى الرحى وافسامه من الرحى الطاهر والوحى المراطن		
۵٠	بيان شرط الابيان-	7	بيان الفرق بين الوحي والا بجاء		
41	حديث في افتران الايمان عن الاسلام		بيان الغمان بين الكشف والهالهامر -		
*	العث الخامس في ألاستثناء في الاميان-	2	بيان غمض المصنف الامامربال تزيجية .		
Ar,	فائلة في تعقيق نسبة الارجاء الى امامنا الاعظم	۴	مناسبة الكرية للترميمة -		
	الى حنىفة رضى الله عنه ر	14	ر حادیث الهاب -		
24	باب قول البني صل الله عليه ولم بني الاسلام على أس	14	الحدبث الاول وببإن تعلقه بالمتزجة.		
	وهوقول وفعل ويزبها وينقص	14	وليد ين الثانى وبيان تعلقه بالمرجة فترح حد بين		
24	بيان غرض الامامر البخارى بهذه العاب	•	الحادث بن عشامروبيان احوال الوجى -		
44	الجواب الجبلي عن التسلت بالأيات)9	و لحده ببث الثالث حديث عاكشتة من ر		
هھ	بيان الفرق بين ملخط المحد ثين وملخط المتكلين	u	نغربب النبويخ والرسالة و		
14	بيان غمض المحدن ثين في مستلة الايمان-	۲٠	نزج توله صداهه علبه ورسليرماانا بفارى-		
24	جواب للتكلين عن فولهم الايان قول وعل وبنوين فيق	44	شهر توله صلى الله عليه وسلم نقل خشبت على نفسى -		
۸۵۵	شبهة المراجنة وجوابها -	۲۲	بيان مناسية الحدابيث الثالث بالنزيجة		
41	الغراق بين الشريعية والمنزماج .	44	الحديث المابع حديث ابن عباس وبيان منامته بالنزجية		
47	باب اموى الايمان -	19.	الحلبيث الخامس -		
47	بيان ان عُرض المصنف بمناك النزمية الانتالية		الحديث اسادس حديث همقل ملك الم وحروبيا صاسته بالزعة		
	الاجالية الى شعب الايمان-	۳۲	بيان اغتلاف العلماء في ان نفط الاسلام هل فحتص بالملة		
77	حل بيث شعب الايمان و		الاسلامية اولطلق على سائر الملل السماوية .		
74	ذكرا ختلاف الهوايات في عدد الشحب	•	كتاب الايبان وبيان مناسته بباب بدء الوحى -		
AF	شهر توله صلى الله عليه وسلم الحباء شعبة ص الايان	1	ذكوالمباحث المتعلقة بالاميان -		
	و بیان معنی الحیاد .	70	البحث الاول في مفهوم الايمان ومسما لا لفة .		
44	بيان المعنى الجلى لعدميث شعب الديمان	44	البحث الثانى في مغرو والايمان ش عاوافند ف العام في ذات		
44	بيان عداد شعب الديمان وتفعيلها	4	وتخفيق مناهد المحداثين والتسكيان الخوارج والمعتزلة والكوامية والممك		
44	وكرالشعب الايمانية المتعلقة بالطب وهي الاتون		ويبان المسلك السادي المنكمين اقرب الى الكتاب السنة		
79	فكرانشعب الايانية المتعلقة باللسان		وبيان الفرق بين ملحظ المحد ثبين والمنتكليبن -		

Ţ.

صفحه	عنوان	صفحاد	عثوان		
97	باب ظلم دون ظلمر -	49	ذكوانشعب الابمانية المتعلقة بالسبدي		
94	بابعلامات المنافق.	1	فكرانشعب الايمانية المتعلقة بذات المكلف وشخصه		
96	باب قيام سيلة القدار من الديمان -	۷.	فكوالشعاليميا منبة الختصة بالاهل والعباق الاتباع		
9^	باب الجماد من الايمان -	i i	ذكر الشعط بمانية المتعلقة بعامة المسلين كافة الخلائق.		
99	باب تطوع فبامر مضان من الا ممان-	44	باب المسلم من سلم المسلمون من نسانله وبلالا-		
99	باب صومرهضان احتسابا من الا بمان -	24	باب اى الاسلامرا فضل -		
10	باب اللابن بيس -	۳			
1-1	بب الصلاة من الابمان -		باب من الايمان ان يجب لاخبله ما يجب لنفسله .		
1.4	باب حس اسلام المراء .	•	باب حب المسول صل الله عليه وسلومن الايمان.		
1.4	باب احب الدابين إلى الله ادومه.	20	باب حلاونة الايمان .		
1.4	باب زيادة الأبمان ونقصانه	40	باب علامة الايمان حب الانصار.		
1.4	تفسير قوله تعالى البيوم الحملت مكم دبيكم	40	باب و حدایث البیعة و مش حله .		
1.4	باب النه كولة من الاسلامية	44	اختلاف العلماء في الحلاودهل هي كفارات لاهلها امرلا		
1.4	باب الباع الجنائز من الايمان .	22	باب من الدبين الغم ارص الفتق.		
1.9	بأب خوف المؤمن ان بجبط عمله وهولا بشعرالخ	۷٨	باب نول النبى صلے اللہ علیہ وسلم ا نا (علمکم باللہ		
)H	باب سوال جبريل النبي صله الله عليه وسلم		دان المعرفة فعل القلب الخ		
	عن الايمان والاسلام والاحسان الخ	Ŋ	باب من كولا ان ببود فى الكفم كا ابكريا الديني فى الناولي بمان		
m	ببإن مواد البخارى بمذه النوجبة وتعقبني	A)	باب تفاضل اهل الابميان في الاعمال.		
	التاويل الذى اشار - البيه الامام البخارى	14	بيان الفرنى بين الحدايثين الذين وروا في ذلث		
	فی جواب (لمتكلمبين م		حديث إلى سعبيل وحدابيث الشريط .		
114	توضيح عرض الامام البخارى بمدن كالترجمة	۲۸	باب المحبباء من الانميان -		
	ابعبا م کا اُسٹی می ۔	14	باب قوله تعاك فان تابوا وإذا موالصلات وآتوالكوية		
۱۱۵	ذكرا لجواب عن ناويل الامامرالبخارى هذا	۸۸	بيان الفرنى بين الحداد التعزيد		
114	جواب عن استلال ل احربهم -	1	باب من فال ان الايمان هوالعمل.		
1)4 1)7	جواب عن استِن لال الشخراس- در دروا در لروست مرور در المروس		ا باب دائي كين الاستلامر على الحقيقة وكان على الاستسلام والعوث		
114	الفاظ الحنين ومعثانديد. باب نضل من استبرك لسل بينك -	79	اختلاف المفسرين في تفسير فوله تعالى فالمت الاعماب أكمنا فل لعرائد مندا ودكن فولوا اسلمنا		
124	بابدادا الخس من الايمان-	9-	باب انشاء السلام من الاسلام.		
IKh	باب ما جاء دن الانمال بالنبية والحسبة -	93	ا باب کفران انعشبروکفی دون کفر.		
الماليغام من من من المجاهلية ولا مكفر صاحبها بالزيجابها الدبالمنشرات ١٢٥ (بالقب المنبي صلى الله عليه وسلم الدبي النصحة المنافعة من المنافعة المنافع					
)الارسى	نة فهمس الجزء الأول من تحفظ الفارى و ملتُه المحلاو إلمنظ والصلاة والسلام على سبد الرسل المبعيث الى الابس والجنة وعلى اكه واصحابه الذين كانوا مصابيج الهدراية في المناحبة				
	(- طبیت اس لاء دیکس لاهوی)				

بِاللهِ اللهِ السَّحْلِين السَّحْلِيْنِ السَّحْلِينِ السَّحْلِينِ السَّحْلِينِ السَّحْلِينِ السَّحْلِينِ السَّ مُلَناعِلَى كَثِيرِ مِن عبادة المؤمنين ووتَعَنَاسَ معالَى اللهِ المُعَلِينِ المُعَلِينِ السَّمِينِ السَ

الحمل الله الذى نصكناعلى كشير من عبارة المؤمنين ووثَّعَنَا مشرح معَالَى الله المده المؤمنين ووثَّعَنَا مشرح معَالَى الله الله سبّل الأولين والأخربين عطي الله تعاسط عليه وعلينا معهدا والمتعين وعلينا معهدا المراحم السّراحمين - آمين بارب العالمين

امابيد فيناد الجرم الاول من كناصنطاب

محمد المارى

مِنْ تَالِيفُ حَضَرٌ الهِ سَنَاذِمَو كَانَا الشَّيْخِصَةُ أَرْ لِسُلِكُانِ السَّلِي فَ مَعْلَمُ المُسلِينِ وَالله بعلوم المَينِ عَنا بته ونفح المسليين والله بعلوم المَين

طبعطى نفقة

المُكتبُة العُثمَانِية

لصاحبهاالقارى معرى عنمان الصدّيني شكر الله سَعْيَاهُ وَمُبَالِحِنْهُ

شِعَارَةُ ودِثَاسَ لا ـ آمين نزيل الجيامعة اللا شرفتة ببلدة لاهرم من باكستان ـ

رقمرت میک مِنْ عِلْمُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّالِيَ اللَّهُ اللَّهُ

إمَّابِعَـُ لُ

فيقول العبهاالفقيرالى رحمة موالا المتحقة كُرا فريس الكافل هلوى الصديقي نسبا والمخفى من هباكان الله له وكان هو الله وسما هدة مقد و الارتباعة ويضاع آمين ال هذا انعليق وجبير علما لمجاه المهام البغاري - جلّ عنا بنى فبه حلّ البوابه وتزاجهه وشرح مشكلاند والبضاح المناح المهام البغاري - جلّ عنا بنى فبه حلّ البوابه وتزاجهه وشرح مشكلاند والبضاح المناح المناح

وستبنة وسمنة القارى بيل مشكارت البخارى سكان المنه بيده المه المنه والمان يجبله في المن الله والمان يجبله في الم خالصالوجهم الجلبل وال بين مدان فع العبيم الجزيل وال ينقبله بوحته وفضله تبولالابيقه بنزى ولا تفامة ولا تذاب المال وال يجعل بزاد المالاي وهذيرا جار باد تعفق وعمل قالم الديب المديد المدي ودمعى وحزنى في منه وشوفل موسلا ومسلسلا وبطهر قلبى وقالبى من العلل القادمة في صحة الابهان وحسن العلل وبعفظني من منكوالقول والنهور والتنه وليس ويُجسِّن حالى ويجفّلنى الاتصال بعد طيرة التقاليس منى المضّى ما بقى من حياتى موصولا بحد و دضالا ومنقطعاً عما سوالا ومنظم باف شوق لقاء لا وهوالا ومنتبقطاف طاعتك حافظاله من المنته خيرصغفل ولا ساية عن الداب عبود ببله والرجو والتمس من اخوالى اهل العلم والا يمان ان بيمس تواعظ

ب عوة صالحة ويطلبوالي من المهب السنيم المغفماة والمسرضوان والنباة من النبزان سبحان دباتس ب العسؤة عما يصفون وسلام على المسرسلين والمحمل الله مراب

÷

i,

الحمد الله و العالمين والعاقبة للمتنفين والعملاة والتكلام على سيّد ناوم والما معنى الدورين وعلى الله و اصحابه و انهاجه و ذرياته اجمعين وعلينامعهم باله حد الرّاحمين

فقل قال الدمام الهمام الدن ى اتفق عليه اما مده وحلالت لدالا نام الحافظ ابوعب الله على من الليالي والا يّام آمين - من السلعيل ابن ابراه بهمين المعنبوقة البعاري وعنه الله عليه على مَرّ الليالي والا يّام آمين -

لِسُرِّ اللهِ السَّحِين السَّرِي السَّر

بَابُكُمْفِ كُانَ بَنْ مُ النُّوسِي الْيُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّاللَّهُ عَلَيْهُ وَسِلْمَ وَقُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ

إِنَّا أُوْحَيْنَا اللَّيْكَ كُمَّا أَوْحَيْنَا لِكُنْ والنَّبِيِّين مِنْ بَعِيلِا لا

انتنج المصنف عنابه بابسيلة واقته عليه ولم يأت بالمخديل والصلان علائل عليه وسلم خاهود آب المصنفين اقتل الأبكت النبي علا الله عليه وسلم خاهود آب المصنفين اقتل الأبكت النبي علا الله عليه وسلم فان كتب النبي على الله عليه وسلم فان كتب النبي على الله عليه وسلم فان كتب النبي على الله عليه وسلم في المصنف المحمد الله والموثنة بالبسيم لم والموثنة بالمسلم والمن المحمد المحمد والمحل المرسائل والوثائن فكان المصنف العرى مؤلفة معجى المرسالة الم الموالعلم المنتفعي والمسلم المؤل وعبل المهد الموالة الموالع المنتفعي المرسائل والوثائن في المصنف واحمل في المستمدة والهل واقد في السمن وعلم هذا المقال العلم في الموالة وتشهل المسلم المنافق والمحمل في المستمية ولمويزيد واعليها وقليل منهم من انتخا المقال العلم في المحمد والمعالمة والمنافق المنافق الم

بالاستعانة باسرالها تبارك وتعاط عسب ولنا

اكتفى المبخاسى في مفتعركاب

بالاستعامية

بالبسملة

قولهرباب،

ساقط من نسخة وهولفة ما يتوصل بله الدعيرة وعن السر لجملة مختصة من العلم مشتملة غالباط فصول وبقراً بالتنوين وتركه وبالوقف عليه على سبيل التعلاد للابل فعليه الاولين خبر مين أمحن وف لكنه على الثنافي مناف المه ما يعل ه بنقل بروضاف المع هذا إباب جواب كيف كان بداء الوحى الخوا الما احبته الى هذا المهاف لان المذاكوم في هذا الباب هوجواب كيف كان بداء الوحى لا السؤال بكيف عن بدا والحى وألما في الما المباوية وألما في الباب معتمله وجهاب كيف كان بداء الموحى لا السؤال بكيف عن بدا والحى وألما والمنافية وجهاب المعنى فصلا واحد الاحتبارة والكتاب يعقل لما فيه البواب مختلفه والتماء على المنافية وجهاب المهنى وقرك الاول من الامبتداء والثاني من البلاو كمن المنافية والمنافية والمنافية الكول من الامبتداء والثاني من البلاو كمن المنافية الكول موالم والمعنى والمنافية الكول من المنافية الكول من المنافية الكول من الموحى فهدا الموحى فهدا الموحى فهدا الموحى فهذا المثنافية الكول موالمعن وفي المنافية الكول موالم والمعن وفي المنافية الكول موالم والمعن وفي المنافية الكول موالمعن وفي المنافية الكول موالمعن وفي المنافولة المنتافية الكول موالمعن وفي المنافية الكول موالمعن وفي المنافية المنافية الكول موالمعن وفي المنافية المنافية المنافية الكول موالمعن وفي المنافية الكول موالمعن وفي المنافية المنافية الكول موالمعن وفي المنافية المنافية المنافية المنافية الكول موالمعن وفي المنافية الم

والنوعي

لغَنَّ اللِعُلاَمُرَ فَ خَفَاء وسرعة دف اصطلاح إنش بعينة اعلام إذلك انبياء الشى بطراني خفى بحيث بجعل عن هدوعلم ضرورى تطعى بأن ذ الت من عندالله عز وجل و بكون ذ لات من عندالله عز وجل و بكون ذ لات من عندالله عز وجل و بكون ذ لات من عندالله عز العالم المعتما المعتملام او بكما البخارى الذي الله البيت الله على الله تقال المنووى هوم جم درا وصرفوع معطوف على كديف و ذكر البخارى الابترائك الكري بذ كما البخارى الابترائك وغيرها وادله المناه في المنهاء على المنهاء المنهاء على المنهاء

فأئداة جليثلة

التى عند السادة الحنفية على تسين - باطن وظاهم اما الباطن فهواجتها دى صلى الله على من وسلم الذي ياقم عليه لا نهيس نطقا بالهوئ وفال تعالى وما يبطن عن الهوئ ان هو الاوى بوئ - وحيمانة يوسى التحقيق الحقيقة كقول تعالى ولاطائر بطير بجناحية فال الفي الشخه بيه العد وس يما ايفال انه طائر فا كاقيل بطير يجناحية ولل جوز ذولت المجازف كما الشخه بيه العد وس يما الفي المجازف كما المبافوة النبي صلى الله على المبافوة النبي صلى الله على والله عن وجل بنول المجازة والاستمال المجازة على على الله على وحياكما فال تعالى المبافوة المبافقة المبافقة المبافوة المبافقة المبافقة المبافقة المبافوة المبافقة المبافقة المبافقة المبافقة المبافقة المبافقة المبافة المبافقة المبافق

واماالوى الظاهر

فهوثلاثنة انسأ مردالاول عابيسعه المنبي من الملك قمآ ناكان اوغبي ووالثانئ مايينير البيه الملك اشاماة مفهمة للمل دمن عنيران بيراي ومن عنير بيان للكلام وهوالمرا ديقولم عط الله علبيه وسلعران روح القلاس نفث نفروعى ان نفسالن نموت حنى نستكمل مم زفشها فالْقَواللَّه واحمِلُواحِفِ الطلب (والثَّاليث) ما يلهد الله تعالى مع خلق على صووري إينه منه تعاسك والإلهام وحى ظاهرعندا المجمهوم لان المقصود ينال بديلا تامل بخلات القياس بخلات ستسس الابية فامنه حعل الوحى انظاهم تسمين ما ثبت بلسان الملك وما تنبت بأشام نثه وامأما ثنبت بالالها مرفقل جعله شهسب الايمة من الوحى المباطن والرابيح هوالاول والمرقيا المطأث مثل الالهامروحى ظاهرعتنا الجهوس فانكه ابيضامغهم للموا دبلاثا مل ويبفى عليهما الشكلب ركبيلة الاس اء بلاواسطة وظاهم انه من الوحى النظاهم كمدن ا فى شرح التعريب صفيه و مشرح مسلم التبوت لبي العلوم مشتق والوحى الظاهم لا بجنمل الخطأ اصلا لا البتداء ولا يُقَاعُ والوحى الباطن داى الاحتهاد المنبوي، جيتمل المنطأ في حالة الدبند، ارولكن لا جينل الفي ارعف الحطأ وهو المراد بالبقام كان إبىنى ما موريانتظار الوسى منز العمل براكيه بعده انغضناء مدانة الانتظاراي جيسل له الباس في ندلك عن نزول الوي بن بنينظ مقف الطبي ف به ان الله لا بنزل فيه رحيا ندع انقضاء معن السنظ ماینختی هذه ا - با دسی انظا هر و بیر مر مغالفته کرخالفته ادری انفاهر **بالغرق بینها با م**تبار اح بنش ام، واماباحتبار البغاء تعكمها واحداثان النبى إذااقه عط اجتهادة بصبير مقطوعا بصعته لأنجوز مخالفتك كالنص الميلي- فانهم خالت واستفتسر-

بيان الفرن بين الوحى والابيماء

الغرق بين الوحى والا بجاء ان الوسى مختص بالانبياء لا يستعل لغير الانبياء فان معنى الوسى هومانزل على المنبىء والا بجاء تكى راستعاله بمعنى الانفاء الخفى كاهوم والده المح صلى اللغوى فى الانبياء وغير هده كاقال تعاسط ما وشى ربك الى البغل، وبان الشياطين ليوسون الى اولمياءهم وغير فالت وكذا الرسالة سفارة م بانبة والارسال بمعنى المبعث والنسليط جاء استعماله في الانبياء وعبرهم كاقال تعالى الانبياء وعبرهم كاقال تعالى الأرسلنا الشياطين على الكافرين نان لقظ الارسال بمعنا اللغوى لا ينفى بلانبياء فلا يقتضى اطلاتى لفظ الارسال فبوت صعف الرسالة لمن استعمل فيه هذا اللغظ كالانتقاقي لفظ المح شرف وصف النبوة كاقال نعاسط عند من أشاء لله من اخباس ك مرف لا يحتى نها من عنال معنال

من احتبانه مهونتی بيان الفرق بين الكشف والالهامم

الغرق ببينها إن الالها مرهوالقاء الشي في القلب من غيرنظر، ولافكورُولاسبب ظاهما والكشف هوس فع الحجاب عن الشي المستوس فالإلها مرهوا قرب الى الوحب النيات واكلشف اقرب الى الحسبات

قائلة

من المقصود المستف الامام الى رسول الله صلى الله عليه وسله بعلى قوله با الوحى الشارة الى ان المقصود البضابيان صفات الموحى الديه وبيان مبادى نبوت وليس المقصود مع دبيان بهاء الوحى فقط بل المقصود ببان بهاء الموحى الدرسول الله صلى الله عليه الله المنه المنه الله المنه الله الله الله الله الله الله المنه الله الله الله الموادب بيان اول ما نزل من الوحى والحاصل من المقصود بالمنافع المرادب بيان اول ما نزل من الوحى والحاصل الناهم المنافع المرادب بيان المنافع المنه المنه المنه المنه الله المنافع المرادب بيان المنافع المرادب المنافع المرادب المنافع المناف

بيان الترجية

المنه به المنه المنه المنه به به به به مرانوی لان الوی مبدا المخیر و منبعه وهو دما دی الشهدة و اول شان الرسالة و اول خیر نول من السام النالا رض فناسب المه بتدا المه و قال شیخنا السید الا نور الكشه بری قد سس الله سری اول معاملة الرب الا كرم مع عبل ا و فال شیخنا السید الا نور الكشه بری قد سس الله سری اول معاملة الرب الا كرم مع عبل ا و فال معاملة الم ب با العرب و نقر بالعل به المار به فالوی مقد مقالا به الا به الا به نقر بالعمل به المور به و الموی مقد مقالا به الا به نان مقد مقد العلم و العلم مقد مقد العمل و فلا المام كذا به بب و الديمان و الا به ان شربالا به المن مقد مقد العلم و فرالا عمل و فلا المام كذا به بب و الديمان و الا به ان شربالا به المن شربالا به المن فلا المنافق المنافق المنافق الله المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق و فلا المنافق ال

تعلق كان اوالموادمن الباب بجملته بيان كيفية بداء الوعى لامن كل حداييف فلوعلهن مجبوع المفاد كان المحالية فلوعلهن مجبوع المفاد المنافئ كمة القادى من كل حدايث شئ مها بيعلق به لصحت الترجة و كذا في كمة القادى فلا يود الاعتناض بانه لبس في اكتراحا دبث الهاب تعهض لبيان كيفية بداء الوحى بل لبيان كيفية الوحى مطلقا حقة فيل لوقال المصنف كيف كان الوحى وبداء لا كان احسن لا نه تعهض لبيان كيفية الوحى لا ببيان كيفية الوحى لا ببيان كيفية الوحى لا بالرحى وفت مله ملك المنافئ على المنافئ وسلم على الا يمان الا عنها وعلى جبيع ما سين كر به في المصيح بنوقف على كونه عن المتله وسلم نبياً اوحى الديان بله انما يجب له ذاك وله للت احداد والوحى بالآية وعقب باب الوحى نبياً اوحى الديان بله انما يجب له ذاك وله للت احداد الاحداد والا يمان بله انما يجب له ذاك وله للت احداد والوحى بالآية وعقب باب الوحى حك المالات ال

والحاصل ان الرحى البيه صط الله عليه وسلم هو بدام والدين ومداس النبوة والرسالة فلن التسمى الوحى بداء مناعظ ان اصافة البداء اللا الوحى بيانية والمعنى كيف كان بدام المنبوة والدين وهوالوحى و وبهن النقل برحصلت المناسبة بين احاد بيث الباب والترجمة وسقط ما ورد كا بعض الفضلاء علا ترجمه المصنف من ان كثيرا من احاد بيث الباب لا بيتعلق الآبالوحى الاببداء الوحى فكيف جعل الترجمة بالله السرى من المنتاب المنتاب الترجمة المنتاب المنتا

وقال الشالا ولى الله السلام للوى المفصود إنبات إصل الوحى وكيف للتنبير او الموادمن بداء الوحى - مبدأ لا السن ع صلادمنه وهوالله تعاسل فعنى كبف كان بداء الوحى اى كبف كان مبداً الوحى و نوسط الملات فكان أثبت باحاد بيث الباب انه كان بالوحى و نوسط الملات فكان أثبت الماخ د بيث الباب انه كان بالوحى و نوسط الملات فكان أثبت الماخ د بيث الباب انه كان بالوحى و نوسط الملات فكان أثبت الماخ د من الماخ بين عليه السلام وهوعن جبريل عليه السلام وهوعن الله عليه السلام وهوعن الله عليه السلام وهوعن المنه بيث واحده فتل كم وقال في المباب بين الموجه بين المحل والماه والمالة من الماه والماه والمالة من الماه والماه وا

ک واصل مبادته بکذا ، باب کبیف کان برگرالوحی ایی دیسول اند صط الله علیه و مهجگونه بود وجه صوّت داشت مناز وحی و درسال دسیوست به بنیم برخد اصلے الله علیه و کم منفصود استکشاف حال وحی و بعثت درا ول امراسدن که بحیظه می آمدو آ منجه منعلن بدال بندگام است انه شان جناب دسالت و گفتگوت مروم آنحفرت امراسدن که بحیظه می آمدو آن منجه منافع برای وقت مخصوص فهاست در بیس مناسئیت صدیف ابن عباسس و مد بیش برول و فیرد ارسال مناسب و مد بیش برول و فیرد باشره می بانزم به باب ظاهر باشد ، شرح فین الاسلام صواح

والخشية والبردعة وماذاقال علاء بنياس ائيل عندامشاهدا تا هذا كالخالة وماذا فال الملولة والسلاطين حين سمعوا دعوته إفالمغضود بيان حال الوحي والبعثة في إدراكم وان ليربكين بعض الإحوال مفتصاحبا للث الوثنت وعلى لعن الانشيكل مناسبة حدابين ابن عباس وحلابث هماقل يترجمة الباب وهكذا ببنبغيان تفهم نواحبرآخ ي من صحيحه بالباعالا ذان ومباعا لخلق وسلاءالحيض وحن عادة المؤلف انه بيضهمع نزحيمة الباب آية من آيات الفي آن منتوية ال توجية وننوموال بريفان فكن لك صهرهمانا مع النزجمة فدل الله عن وَجل اناا وحينااليك كماا وحيناا بيه نوح والتنبيين من بعدالا والمقصرة مصيعان دن النثي ط تصحنه النهبو في والب سالة هونه أوال لوحي فقط لا نيؤ ويل الكنياب المكتنويب من السماء جملة واحد، فأكما بسألت اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء وقعلة واحل لأ- وننهل كلامه رح - منزجا من الفارسيه بالعي بينة بابضاح وزيادات و فنال م ك الهن شيخ مشاتخنا فرب الزمن مولا ناالشيخ محمود الحسن اللابوين اى فديل الله سركة مقصود المؤلف بهذا كالنرجمة بان عظهة الوحى وعصمت عن الخطآوالنستيان ومعفوظبيتهعن البضياع والنفثصان لبظهم مبذلك كون الوحى وإجب الاثنباع والأفرعكن ببهميني الاسلامروالا بمأن ومسارأ كاصو لالسابين وفساوعه والوحه في ذلك إن الموسى سبواء كان موسالة ملاته إوبسهاء كلا مرا وكتابيُّه اواليهامراو مناهر هو كلامر اللهء عن رحل في كل حال اللالبس واحدا والملابس منعتلفة ولاشنك في حجبة كلام اللَّهُ تعاليٰ وعصمنه عن الخطأ ولا م بيب في ضيئة منابعت. وهذ ١١١ لوحي وصل البنابواسطتين دالاول ١٤ رسول الملكي - دوالثاني ١ لرسول البنراي وكلاهها معصعوهان وامبيان ومطاعان مبنص الفرآن فبيعب عليناا تباع مابص بينابواسطتهما بلادببب ونكوان - والموسي في فوله ديد ءالوجي شاحل للوجي المذلواي االفرآن وغيرا لمذلو اى المحليب والمفصود الاعظم همنابيان الوحى الغير المثلواى الحديث النبوى كجاهو انظاهمامن السباق والمدب ععامرسواءكان بجسب النهمان اوالمكان اوباعتبا صرفانت الموحىالبيروننئؤن واحواله رواخلافه وإعماله نبحبينينك ببباخل فدجهيع صادثي البنوة ويظهى المناسبة بين الاحاديث والنتوحة وانتهى كلامه منزجامن الهندابة بالعربية وقال شبخناالاكبومولاناالشاكالسبيل محمدانوس الكشميرى بنصراك بوببث ي ن سالله وجهه بومرالقيامة ونضم كمبين بدالامام الهمام كناب ببدا وحىلان سلام معاملة الربب الكمابيم معالعيل بالوحى وب عمعاعلة العبيل معاله ب نبادك وتعاسك بعد الوحى انما هومالا بيمان بربه مثمربا لعلمربها جاءمن عند لا مثمربالعل بما امريد - مصواحه بهن ١٤ المنترجين بيان ان الوحى مطلقاكيف كان ابت ١٠ مر وظهوري نى عالىم الوجود وكبيف وكيب هذا المثوع اولا وكبيف ظهم البتداء وحبينسك ببند رج نبيد جهيج احوال الوحى ولبس الموادب الاتتضارع لبيان إول احوال الوحى فقطحتى

1/7/2

بشكل وجدالتطبين يبن الهزجمة واحادبيث الباب بلالمرادير سان إنه كيف وحلا ه في النوع اوَّلا بجبيع شُوُونِ واحواله ولعرس «ب السب ان صفح م قابلة النهابيَّر في لما يت واولبينه بإعتنباوا لحز وجمن كنثم العدى حروالمظهودمين وواء استناوالاسنتنادلإباعتباداوهط رحواله واواس لا ويشبها لن لك صنيع المصنف في نظائر لا في كذابه منثل مدالحيمن وبدا والاخلان وبدا والمخلق حبث اوس ويفي كل ماب الإحاديث المنغلفة جميع شغرون الا ذان واحياله وليربق تصرعلي بيأن الحصنة الاست استنة من إحوال الاذان وكن لات ويف بيده والخلل ما مبيعلق بخلق العاليه والا ولآخ امن ويعود العرش البط فيناء الخلق وطبتي الفريش فهقصو ويوفي ثلك الابواب كبيف حاءحينس لا ذان وحنس العام وحيس الحبين من هوي العل مراك ساحة الوجود ركيف ظهرت له في لا الخفيفة نبيل ان بسر مكن مشيبًا من كويرا - فهو كفوله تعالي كاميراً غلاول خلق تغييل لا فمعنا لا محاخلفناً بعدان ليرننكونواشيئاك فالت بنعثكم وثعبيل حياتكم بعبل موتكر فخلق العالهجملة صن الاول العالا خردهو ملام لا فكذالك بلام الوحي معذا لا وحود ثلك الحقيقة نغيلا إنفطاعها فان الوحي كان منقطعالع لاسبيل تاعييد عليه وسليرفلها جاء منبينا عيفه الله عليه وسلهرب فنزنؤ من السل بين البخاري كبغية ابنداء الوحى بعده انفطاعه وكيفية إنتشاس لا وظهور لا ولقاء لا فيالك ثباكما ذكر في باء الخالق ما يتعلق بتكوين العالمة من السيل ابنة اسك النهائة

مناسبةالالةلاحمة

قال النووى اس الدا البخارى من كر الآيذ ان الوحى سنند الله تعالى في انبيامه والله الحافظ العسفلانى مناسب الآين للترجمه واضعة من جهة ان صفة الوحى الى نبينا وفال الحافظ العسفلانى مناسب الآين للترجمه واضعة من جهة ان صفة الوحى الى نبينا الله عليه وسلم توافق صفة الوحى المعمن القلام من العنبيين ومن جهة ان اول احوال النبيين في الدنبياء في المنامضى تهد تنبي صاحب ابن مسعود الضى الله عنه قال ان اول ما يُحق به الانبياء في المنامضى تهد تنبي ما وله تبياء في المنامضى تهدا المناب والمنامضى تهدا المنامضى تهدا المنامضى المنامضى المنامضى المنامضى المنامضى المنامضى المنامضى المنامضى المنامولية والسلام قائد اول ما بعلى من الوحى بالم و بالما و بالمنامضة سبا المناب المنامضى المنام والمنام والمنام المنام والمنام والمنام المنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام المنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام والمنام المنام والمنام المنام والمنام المنام والمنام والمنام والمنام المنام والمنام و والمنام والمنام

والمرسلين صلوات الملك وسلامل عليهم إجمعين فائه فخلال اسط كافته الغاس يبتشيرا منايراولنا شترا يجاء لا يحاء المنوح والنبين من بعد لاالنبيين من تبله و خلاصًذ مناسبة الآبية بالسّرج في التكبيفية المرحى العيلت مثل كبيفية الوحى البهم وبباع ككيداكع البس وانمااختا والامأم الهمامرع في كالآية لكونها اجمع آية لا نواع الوحى وصراتنه وانتملها كاقتسامه وعدل الرحيروا نثارب لماك اسفران صيف النه علب وسلركان جامعا لجميع انواع الوعى ومراشبرانى كانت مفراقة في الانبياء والموسلين صلوات الله وسلامه عليهم المعين فمينتك المشعير بدهوالا بجاء الدكا فتذالنهبين وعميع المرسل صنعه ماسيل نانوخ اسك عهلاسبيل نامحهل صلحالله علب وسلعرلاالإيجاء اليك نوح دحل لافقط وفال شيخاالاكبر مولانا دنناه السبيل مصل النوس وحمرالله تعاسط انماخص نوح بالمسن كوذ لسربباكس كارم علب الصلانًا والسلام لان الوحى فعهل المرمعليد السلام كان غالبه فالاموالتكوينية والاموى المعامثنية كالنردع والحصد ومخوها ولبعربكن ثبيه كنثيروس المحلال والحزام لان اذبان المن ى كان من عهد سبيل ناآك. مراسل عهد سبيد نا نوح عليها السلام - كان زمان طفركين العاليروانمااميش أشياب العالبرمن عهل سبيل ثانوح عليبة المسلام ولت اجلافي الحلمابيث فح شائد انداول رسول لعِنشُه الله لازهاق الكفروانناس كلهم من نسله فهوآ وحرالنّا- في وعندابين أنش العالب بعد كفة فصاره واول المسل اسل اهل الاديض بعد سبيه تاآكم عليه السلاه فنكر الله عن وحبل في هن لا الآبنة ان وحبير صلى الله على وسلم مشابه بالوى آدن نزل علے نوح والدی بین من بعدہ مے الاشتمال،عداحکام البشارة والندیما لاق لاصفل الوحی أدنى ى نزل على النبيين الدن بن كانوامن قبل أوح فان عامة وهيم كان منعلقا با موى المعبيشة رواشام بهن آنششعبيرايضا العان عاقبيته مثل عاقبة نوح واندسبغلب على الكفلا

فأبناة

احاديث الباب الحديث الباب الحدايث الأول التما الله عمال بالنبيات

قال الحافظ ابن كشير عن الالله خير اكشيرا قولم صلح الأن عليه وسلم إنما الاعال بالله الى الماء على الماء على المناه المناه النهات فان الله لا يخفى عليه شمّ في الارض ولا فى السماء وهوا سميع العليم فله بين فاله العمل عندالا بينى وانما هو بنية عامله وهو مها عليه كما جاء في المحدي المعمير ان الله الا بينظم المه صورك و اموا لكم ولكن بينظم المناه كرواحا لكم ولكن بينظم المناه فلو مكم واحما لكم وكما قال وقال تعالى الله ليومها ولا وماء ها ولكن بيناله الله ليومها ولا وماء ها ولكن بيناله الله يحدي منكم في الاصل في العمل المنه وهى العملة الباحثة عليه فان كانت صالحة مناف بينالهما منه و بينيه عليها و إن كانت فاسمة فعلى فاعلها و بالها ولهذا قال عليه السلام وانما كل امرى ما فوى العنال المناب فانما لكل امرى ما فوى المناب النبات فانما لا مناب المناب المناب

بيان تعلق الحدابث بالترجة

خدكم وافنيه وجيدها الآول ان الاخلاص وصد ف النبية من مبادى النبوة ولذا تكم لر في القرآن في منادى النبوة ولذا الله في القرآن في صفة الهونمبياء إنه من عباد ناالم خاصين ، انااخ نصناهم بخالصة وكم في الله م

والتكاني

ان الهجرية الخارقة تعليه المعاسوى الله بالخلوة والعن لة والاسينة شعن الأس بالانس والاستيناس بمناجاة الله من مبادى النبوية وفوا تجها فان الهجرية في قول النبي صلى الله عليبروهم ، في كانت هيئة الحد الله ورسوله الخوى لا يختص بالانتقال من دارا لكفر الحد دارالا بيان ومن المعاصي الحاسات مبل بيتنا ول الانتقال والهجم الاعتماسوم الله من ومن المعاصي الحاسات مبل بيتنا ول الانتقال والهجم الاعتماسوم الله من والنبوي من علائق السالة بإوشوا غلها والاقبال بكنه الهمة عطاطة تعالى وللا قال بين المنبرية أول المنزوج في عن النبوية في النبوية في عن النبوية في عن النبوية في النبوية في عن النبوية في عن النبوية في النبوية في عن النبوية في النبوية في النبوية في عن النبوية في النبوية في النبوية في النبوية في عن النبوية في النبوية

<u> ۱۵۱ فرد ناجزء مفرد المشرح بذا تحربت وسبنا ه الباقیات انصالحات فی شرح «بینیا نمالامال</u> بانغات فلدیش ابیرمذعفااه تارمسند- والثالث

ان الاخلاص سرص اسرال الله نعاسط بفناف في وقلوب احباب مثل الوحى كها فال النبى صلى الله عليه ولم يقول الله تعاسط الاخلاص سرمن سرى استنود عنه فله من أيمبيت من عبادى وكمان الدوحى بنكشف برس الملكوت وبتبطلي برا لحفائن الالهببنه والعلم الوبانبة كن للت بالاخلاص بنيش حالص دو بغيض عليم النورو بنيكشف الامركم فال النبى صلى الله عليم ما من عدب بجلص للله العلى اربعين بوما الآظهم من من المهدمين فلبرعلى عليم المدود المدود المدود المدود المدود المدال المدود العلى الله على الله على الله على الله على الله على المدود ال

سانه والله اعلم، (والس إبع)

ان المنبى صلى الله عليه ولم خطب بهذا الحدى بيث لما فتل مرالمى بنة وكذا الخلفاء الاربعة خطبوابه فلما صلى للخطبة على المذبر صلى ان بعبل في خطبة الد فاتر ولدن الشنفت كام والمحل فيين بجد بيث المنبه وحصله بعن عراص كننهم وفلاروى عن ابن مهداى المام المام واستعب العلماء الانفتان المضافات بهذا الحديث والعج فيض الغن ببرص في المعاون بين المعلم المام والمعتب العلماء المن في الموجد الخاص في مناسبة في ما فال شبخنا السبد الانورى صنك روالوجه الخاص في مناسبة الدعال والمنبئة مصلالصل وهالان الاعمال نابعة للاصروالمني وليس الامواليم الامواليم الامور النبي والمن المربي الوى المربية فالم المربية فالم المربية فالمام المناسب والمناسبة والمناسبة في المناب والمناسبة والمناب على المناب والمناب المربية والمناب على المناب والمناب على المناب والمناب على المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب والمن

ببان تعلق الحديث بالاية

بيان السرني اختصار الحدابث

اعلمران الامام البخارى ابيش أبورابد المجميلى وحدث اعدادجى التفليم وهو قد له على الله وسلم في النفليم وهو قد له على البخارى سمع هذا الحديث من المحبيل ى مرخ بالنام ومرخ بالافتضار في والاعند هكذا مؤلا بالنام ومرخ بالافتضار في والاعند هكذا مؤلا بالنام ومرخ بالافتضار وما عند هكذا مؤلا بالنام ومرة بالافتضار وحل تدعن همنا بالسباق المختص محاسم مند وفيل نكب البخارى عن احل وجبى التفليم مجانب للنزكين التى لا بناسب ذكر هافي هذا المقام فان المحلد المحلك

كانت مشعرة بالمدس والتناعف فها المصنف في الراوابة فراداعن الهام النتزكية والحبملة الثانبة الدن مرلان مضموبها فها المصنف في الطالب لفضل الهجرة وباطند خلاف ظاهر افافن مطيع الذن مرتف براعن طلب الدن بنابع الاحرة ولا يبعدان ان بفال الله افافن مطلع الذن المنظم الاسترام في المدنة الصائحة فلا اقتل من الشارم في الذنبة الصائحة فلا اقتل من المن يعدن عمله من النبة الفاسلة ونبيل انما أختار الامام الابن المبدن السياق الناقص مبلا الم جوان اختصار المحدل بيث ولومن اثناع والله تعدا العسلمة

فأئكانغ

اعلمان هالما المحل بين اخرج البخارى في باب نزلد الحيل بلفظ سمعت رسول الله عليه وسلم رقيول با ايها الناس الما الاسمال بالنبنة المحل بيث ففيه الماء الى انه كان في حال الخطبة كاهر شأن خطبه على الله عليه وسلم من الا فنتاح بخطاب بالها الناس واماما نيل انه كان في البناء قل ومل الحالمان بنة فقال المحافظ العسقلاني تبدر الما ما ببال عليه ولعل قاشله استندا المحاردي في قصنة مهاج المؤلس والله اعلم ما بين عن الهل العسلم وكفى به

تكتكة

انتیزابیاری کناب بالی واید من المحدیدی لانه مکی کشیخه سفیان بن عیلید فاشه ایطامکی نشاسب ان بل کوف اول الوج الدا الموجی لان ابند امع کان بمکن وسفیان بن عیلید است من عیلید است استخدان ابند امع کان بمکن وسفیان سعدان بن نقش قال قال سفیان بن عیبیدند قران ان ان محصر قال النووی و بنیاعی سعدان بن نقش قال قال سفیان بن عیبیدند قران ان الموس می بیدند قال قال کشید ایک بیش و انا ابن سدیم سنین و و دیناعی المحسن بن عمر ادا بن عیبید قال قال می سفیان بر دافت قدا و افت المدن می المدن می مدن المدن و افت المدن المدن المدن و المدن و ما المدن و

فائكالاجليك

قبل ان حدد بيش الذيذ اخرج الامام البخارى وسائر إي نما لحدد بين ولمربي بخرجه مالت في مؤطاع فرا المرج مدة لالت فالجواب ان هال المسل بيث اخرج معمل بن الحسن في مؤطاع عن ماللت و نسخ مؤطا مالك مختلفذ ومؤطا متحل بن الحسن هوم وطامالت برواية متحل عندفه في الحدل بيث وان لحرمكن في مؤطا مالك برواية بجى في في نكنه مرجود في نسخت المؤطاير واين محداين الحسن (قائل فاحرى) نشران هذا الحدايث معرابين

الحكايثالثاني

من احاديث بناء الوجى حدايث الحارث بن هشامً

تولهءن عائشتة إمرالمؤ منين هومقتبس من توله تعاسط وازواجه امهاتهم وإنهاتيل رهين إعهاك المؤمنين <u>عله ا</u>لثغلب رالإ فلاما أحمن إن بْغَالْ لهن إمهات المُومنات على الراجع ردن، قوله كيف يا عبات الوحى اى صفة الوحى في نهسدا وصفة حامد اوساله وماهوا عمرمن فدلك- ريب واعترض الاسماعيلي نقال هذا الحديث لا بهلح لهذا بالسنوجة وإنماا لمناسب اكهف ملاالبحي الحدابث الذي ي بعليا واماهذا فهوليبيان كبيغيذا لوحي لالعيل ءالوحي واحبيب بإن المناسية تنظهرصن الجوليب فاك فعبيل الثالا العان الوحي منحص في حالتين مثل صلصلة الجرس ، وثمثل الملك فبيغمل حالة الابتداء ولؤيبلاه فماالا تخصالها الحرح المصنف من وجبرة خرعن هشامرف ب الخلق قال كلّ ذيات بأتي الملات وانماا قنض في الحدابيث عله ذكر حالتين فقط وليم ببنكس المرؤ ما ولاا ينتكليهمن وراء الجحاب كحا وفع بسبيدناموسي عليدالسلامرلان المفصوح بيان الوحى بواسطن حبومل الإحبين في حالة البيفظة وبيان الوى المختص بالانبياء والرق بإمعروفة بين الناس دِنْخَتْف بِالانبِياء واليَّعْمَان الرَّرُ بإلى صالحة لببدت بصريح النبويَّا بل هي من تنبأ منذي والشبويُّ قَرِيل البعثة بخلات ده في النوع المذلك كوى ف حد بيث الحارث بن هشام فانه ص بيج النبوغ وعبين الهاسالة واحالت كليعرص وراءا كحاب فهوص خصائص سبيانا الكلبيع علبيالصلاة والنشا والمفصود ببإن الوحى المنف ترات بين جبيع الانبياء والوحى بهذابين النوعين المذاكورين فيحل بثثا الحارث بن هشام مِشاتِل بين الانبياء كلهم ويهذا البطهم مناسبة هذا الحدل ببث يأيترالوسى بان الانبياء كالهم من (ولهم الديخ هم كان يأنيهم الوسى غالما به أبن النوعين - مثل صلصلة الجرس وتنتثل أكملك واماالتنكليبرمن وراء الجحاب اوالتكليبرالننفاهي فيف كان مخصوصا مبعض البرسل عليهم الصلاة والسلام لتمران هف السند في والصعوبة كانت في اول الام وابيته إءالوجي وإؤائل الدينت مشمرافضي الاعتبا وفببرشيكا فشتبالي السهولة لهمل اكان نغزل علد بنجوم النفران وآبيرهبين كان بميكة وامايعيل الهييج كأفيكان يتزل عليه سويطوال وهس ليبديعط ناقتذوبالجيلة ان ه في لاالنف لا كانت في ابتداء الوسي في لم الورد لا البخاري في بلارالوحى - وابضامقصويدالباب ببإن عظهذ الويى وببإن عصمته عن الخطأوا لحدليث الما هي في هذا المعنى - على إنه قذل المرانه لا يلن مران تنعلق جميع إحاد بيث العاب مبدء الح

بل بكفى ان بنعلن بن الله وبما بتعلق به وبما بتعلق بالآبة البضا توليه ميا با بابني شل صلصلة المجمس الخ قال الامام فضل الله التوريشي كما سئل عليه الصلاة والسلام سن بمين الوحى وكان من المسائل العوليد الني لا بماط نقاب التعن زعن وجه ها لكل احد ضهاب بها في الشاهل مغتلا بالصوت المتداولة الله ى ليسمع ولا بفهم منه شيئ ننيبها على ان اينا نها بروعلى القلب في هيبنة الحيلال وابهة الكبرياء فتاحن هيبنة الخطاب مين ورودها بمجامع القلب ، بيلاف من تعلى القول مالا علم به بالقول مع وجود فرلت فا داسرى عنه وجدا القول المنزل ب بينا ملقى في المروع واقعامون ما المسموع وهذا المعنى في في من وقد وعبن وهذا الفرل المنزل ب بينا الوحى شيبه بما يوحى الى الملائكة على ماروا كالبوه بيرة رخ عن الذي صلى الله عليه وسلم قال المولى بينا المنزل من المنبي صلى النبي صلى الله عليه وسلم قال المناه المارون والما الموالي المنزل من المنبي عن قلوبهم قالموا ما ذا قال من مبكم قالس المن وهو العملى العصيبر و اه

والحاصل ان النبي صلے الله عليه وساليه ذكر في حواب الحارث كمفتنده مالتين لا ثنان الوحى الاولى وانه تاريخ بإنثير الوحي منل صلصلة الجرس والملك في نقل لا الحالة عبلي صورندلى دينغيرعنها - والتأثيب: انه تاريخ بكون الوحى كلاما صريجا ظاهم القه والدلانة وفي ه في كالحالة بتبيثل الملكت رجلااي بإينه على صورة رجل في كله مشفاهًا دف كل و لات ما سننه الملك كااخ ج البخارى في ملاء الخلق ان الحارث بن هنشا مرساً ل النبي صله الله عليه وسلم كبف بإنبيك الوحي فال كل ذلك مإنى الملك احيانا فيصفنل صلصلة الجرس الحدايث ومعتالا ان الملات يا تنبني بالتوجي و بيكلمني نتارة بكون كارمه كالصلصلة وزارة بيكون كلاما صربيحا ظاهی الهالالة علے المفہومردالنظاهمان الذہبي صلحالله عليہ برسلم ماکان مری جبر مل فے الحالة الاولے وانساکان بسبع منہ صونا مثل صلصلۃ الج س فانہ بین خوالحد بیث صفۃ الوحي لاصفة حامله مجلا ف الحالة الثانينة فائه بتين فيها صفة حامله وهي إنه كان تيثل-المللت دحلاوانما وردف الاحادبيث الكنتبريخ فيالحالة الإوسط سهام الصوت ففطعثل صلصلة الجرسى وليربرد فيهارؤين حامل الوحى وفالما ثبت عن عائستنة إمرالمؤمنين رضى الله عنها نه صلے الله علیہ وسلم لے برجبریل نے صوریٰہ الاصلین الامریٰہیں۔ واصلصاً المنهُوُّ صوت الملك بالوحى - فالصوت المتنيب بصلصلة الجرس هوصوت الملك والمعنى انه بإنبني الوعي احبإ نابيتنا بهصونته صلصلة الجرس وفنيل هوصويت خفتي اجلحنذ الملك والاول ظهي ووحبهالحص فيزهن بن القسيبن إنه لاملا في الإفادة و الإستنفادة من مناسبة مبن المتنكليروانسامع حتى بميكن انتعليبروا لنعليروالتخاطب فتلك المناسبة اما بانتصاف لسأم بوصف المنتكلم بغلبتذروما نببنه عليه وهوالنوع الاول اوبانصاف المتنكلم بصفة السامع وهي البيش بنز وهُو السَّرح الثَّاني و لا شلت ان النوع الا و ل استثلاً كما فيهمن تغيير البطبيعة البشربة المالا وضاع الملكية بشمرالا بجاء الهالبش منزل ما برحى إله المله في مثّل بعضائد مثل ببلا معالة انتقل ما بلقى البيمن امرعظيم كما فال تعاليا ناسنا فى عليات فى لا تعتبلا

وًا مَّاالنوع الثّاني من الوحي فتبنزل فيها الملك من الملكية لبيدة الدبش ينه و مثاكلة الدنسانية والمنبي بيني عله حالمته ولينه بينه مثلا معالة بسبكون البس و استهل -

والحكمنز فيصعيني المللت علىه هذبين الوجمهين ان في الوجمهين على الملك للرشل اثزل من صفة المرسِل جل حلاله نغى البوع الإول اغرَالا عظام والارهاب وفي النوع الثاني انواللطف والرجمنة والإبناس فجاء متدائواسطن على هاربين الدحميين ليبتفوى هامال لصفنان خ لفس النبي صلى الله علب كم معفد المنذامية وصفة البيثاماة وسف توليراحيا ثانيمثل لى الملك رحلا شارة اله ال الملك إبنازل بيقى على مقيقنة الملكية ولكن يظهر بصل ريّة الهجل لاتبنس ل ذائذ وحقيفنذ واتماتينس ل يبُسَتُهُ تانبُسًا للمغاطب واببنلا فالدودلت لان الملكوفئ الداظهرف اللباس الثاسونى والشكل الانساني فلابلاب بيسطع وبلبع اشواس الملكوت ولطافنته وصفاء روحانبين فيالعصوب فالبش يثرفيين فنهما شاناعنس بببا توله وتعواسش الاسطة بيمني إي الوحي كله سيس بالكن الوجي بصفت المذاكوم ي استدة على من غيرة باعتباس الثقل المعنوى فانه كان بنسلخ نبير من البش بنز اسے الملكيتروباعتباس فهالمعنى المقصود مندفان فهم المعنى من الصوت المتندالة عسبير حبرا تبيل كان عذا المنوع من الوحي فے وسے الوعیب والنف ارت والنوع الثّانی کان سف و بی الوعد والبشارۃ وَفَامُلُہ ابن المستبر - كذا في شرح المواهب صكيم - وقال الشاع ولى الله الله هلوى اعلم إن من تعطلت حاسنه مس حراسه بظهر في تلك الحاسنة مالا بنيم يزقيه منل من تعطلت حاسته البصرية يريى الوا نامختلفنه متكثرة ومن نعطلت حاسته السمعيته بسمع اصرانا ممتزحته ختلفة غير متميزن ففولهمتل صلصلة الجرس عبادي عن نعطل حاسعه السمع عن مسهوعات عالما شهادة مكى بنافرغ لحفظ ما اوجى ويعيبه كما هوحف فتن بر- انتنى كا مله رح -

توله فاعى ما يقولى قال همها فاعى مصيغة المضاع وقال في ماسبق رفل وعبت بلغظ الماضى والنكتة في تغييرات الوعى في الاول حصل قبل الفصم و لا يتصويع في الاول حصل قبل الفصم و لا يتصويع في الأول حصل قبل الفصم و لا يتصويع في الثانى وصل الوعى في حالة المكالمة و المكالمة و المنافقة المكلمة في منطق الماضى على الملكية فا ذاعاد المعمورة يعد المهان حافظ الماضى على المنافق الماضى على المنافق في المنافق الماضى على المنافق وغنتيان الكرب المنقل ما بلغى البرام عظيم طبع البش من في عمل المنافق المنافقة وغنتيان الكرب المنافق المنافق

علی شخ الاسلام دملوی می فرابد سعب تمثل بعد دت خوب سوات قصدا شنبناس و ابتیلات بنرتواند بو د که مکونی بوس بیاس ناسونی به شندو درصورت انسانی بعلوه گهننو و لا بر انوا د ملکون و د طافت وصفاتی روشت دراب صورت سندخ الاسسلام مستسل ۱۳۰۰ -در ان صورت سیاطع و لا مع گرود د - کهذا سفرسشد ت سنندخ الاسسلام مستسل ۱۳۰۰ قال نعاسك السنافي عليك نولا ثغيبلا و تا تيها وهي السرمن الا وسكان بإننبه الملك في صوس لا البشريان برنبه الملك في صوس لا البشريان برويكه على المعتاد ووجه الا قنصار عليهما ان سننه الله تعاسك لما جهن انه لا سن من اسبنه بين القائل والسامع المستمع حفظ بنغم النعليم والنعل فتلك المناسية الما با تصاف السامع بوصف القائل بغلبته الروحانية عليه وهوالنوع الما ول ادباتصاف القائل بوصف السامع وهوالنوع الثاني دست و المناسقة عليه وهوالنوع الثاني دست و المناسقة المناسقة المناسقة المناسم وهوالنوع الثاني دست والمناسم وهوالنوع الثاني دست والمناسم وهوالنوع الثاني دست والمناسفة المناسفة المناسمة والمناسم والمناسمة المناسمة المناسمة المناسقة المناسق

قرله وان جبيند لينفصل عن قا المقعبود مند الميالغنة فك تثريخ العربي من سندا في الموحى فان النعم ق سفر البيره المسلمة البيرد خلاف مفنضى الطبيعة البيش بنة والعل هذا كان في النوع الاول الى في منزل صلصلة الجرس وجبيم لمان المنجم هذا في النوع الثانى من الموحى الميضالة الحرس وجبيم للانتزاد

صبری و النظاهم ان نقدی الله النهای ا

i.

÷

÷

**

.

÷

عه که ظاهرآنست که اینجال ودندع اول بودوند اندکه در ندع نانی نیز عارض می من و کبیت امتخان صیروحس تا دبیب نا معتا در با حضن منود براست برد امنیتن با دباست نکلیفات بردن با بجدت خوت وفوع تفضیر و در انجرما مود است از حسس ضبط و نبلیغ و العثرا عسلم نزری بیخ الاسلام وصلوی صواحی به ا

الحك الشالف التاليث

حَى بين المُؤمنين عَالَشَة الصِديقة بنت الصِديق المَثَاء السَّمَاء وضَى الله عنها وعن ابها وعَن إنها وعَن بيراء تها وظها رجها آمين

توله اول ماب ى بقرسول الله على الله عليه وسلمون الوى الروبا المورا الله على الله على الله على الله على الله على المراد المراد من الله والمراد بالعبن وروا الم في النام عن كفير كاختصاص الراكرى بالقلب والروية بالعبن ورن وقبل المراد بالعالم عن كفير كاختصاص الراكرى بالقلب والروية بالعبن ورن وقبل المراد بالعالم عن المنافعة والمنافعة وحقة المنافعة والسلام وى اعلم المران رق بالانبياء لا تكون الاصادقة وحقة الدنبياء عليه الصلاة والسلام وى اعلم النافعة في الدنبياء لا تكون الاصادقة وحقة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة وحقة المنافعة المنافعة المنافعة وحقة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة وحقة المنافعة المنافعة المنافعة والسلام وى المنافعة المنافعة

تعريب النبوة والرسالة

قال الماغب النبوة قبل سفارة العبي بين الله وبين خلقه وقبل ان احدة على دوى العفول فيما تقصى عندعقولهم من مصالح المعاش والمعاد وجمع بعث المتقفين بينها فقال سفارة بين الله وبين ذوى الالعاب لازاحة عللهم فيما بجنا جون من مصللح السادين وه أحد كامل حامع بين المسبد أفي المقصود بالنبوة وهي المقدوصية وبين منتها ها وهى ازاحة علهم كذا في أفي المقل برللعلامة المناوى مستناس وبين منتها ها وهى ازاحة علهم كذا في الرسالة وبيان الفري بينها الشاء الله وسياقة الكلام وعلى الشاء الله على نعر بينه والرسالة وبيان الفري بينها الشاء الله تعالى الانبياء وسفى باب علامات النبي تا

فوله منى جامع المن رهوالوحى الكر بيركا ظاله النووى وهوف غارص آمين مرافق الانتين السيع عش المعلق من ومعنان وهوابن البعين سنة عكى البيه في الاملاق المرافي المائة بالكافي المنبوع بالكرفيا وقع في البيه في الاملاق المرافي المائة بالكرفيا وقع في المرافية الشهر وعلى المبية طريق وتعم في البية طريق المرافية بالكرفيان الموالية المرافية المرافي

النه بريانمان عشرة خلت من رهضان وانول اللهالقر آن لاربع وعشرين خلت من رصفان اخ جد الحل ووى ابن مردوب فنفسبولا عن جابر بن عبدالله موفوعاً في وقال ابن عبدالله ربعت بوم الاثنبي لتمان من رسيجالا ول كذرا ف مشرح المواهب للزين قانى صفر عبد والدن ابن والنهابية الابن كمشير صهر جرس فوله والميانية والمهابية الابن كمشير صهر جرس فولي أمه الملك الالعن واللاموني للعمدا ي جبر بل عليه السلام قال الاما الغزالي ما حاصله ان النبي او الملك افراسم كلام الله تعاطفات الله للسام علما وربان ما سمع كلام الله تعاطفات الله المتمارة الموس بالمتكلم و وبان ما سمع كلام الله تعالم المن الفرائية القالي من المنه المتمارة النبي او الملك العالم وبمواد لاعن كلامه و القلاري الانبي الا زلية لا تقصرعن اضعم الانسبي او الملك المدافقية المنافي عليه السلام التكليف بمالا بيطاق - بل هوامر تلقيني كابقال للصبي افرأ ومعنا لا النبقين له المنافقين له النبي الامي من الامي من الب التكليف بل هومي بالب الشكليف بل هومي بالب التكليف بل هومي بالمها النبي الامي من الامي من اله نفسي و ابي وامي - افرأ ليس من باب التكليف بل هومي بالمها تقال النبي الامي من المعلم للمتعلم المنافقية والمي المنافقية النبي الامي من المعلم للمتعلم فن والمعني تهيأ لقرام في ما التي عليك و تفرع للنفظ ما التي المحدوث المنافقية المنافقية والمرابع الكاليف بل هومي بالمنافقي عليات التنافق المنافق عليات التنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والما النبياري قال المنافق والما المنافق المنافق والمرابع والقراء والمرابع والما المنافق المنافق والمرابع والقراء والمرابع والما المنافق والمرابع والمنافق والمرابع والما المنافق والمرابع والما المنافق والمرابع والمنافق المنافقة والمرابع الكالمة والمرابع والمنافقة والمرابع المنافقة والمرابع والمنافقة والمرابع والمرابع

من غير إحضار شئ مكنوب آمامه فالمجواب منه صله الله علب ولم بفوله ماا نابفاري مبني علم ون امتناعه عط الله عليه ميلم واباء لاعن القراء فأكان لاحل هيبنه ود هشنه غيشيبهمن ينؤول الملات والوحى فجامنة والمنتلاء قلبه منه رغبا وخشبينه فان الكلامرال لى تزل عليه للع يكين من جنس كلامرالبش فهيبية الكلامرالالهى ونؤوله فجاءة عن عنبرسالقة الاطلاع عليه حملنه على الاباء عن الفيرامُ في تعبيث ظن ان في اء تنا مثنل له في الاكلام العجبب منعس على البينس اومنعن دخارج عن الطاقة البشهبة مناهان الماموم به فنول الملات انم أز البينا لمجمل ومبهم فها ذا بقِيراً كاسف رواية عبيب بن عديرعندا بن اسحاف ما ذاا فراً الاظنّ صف الله عليه وا ال التمكن من الفهام فالا بنايس بل ون التعليم والتعلم ومل ارسة الكتب وظاهر المصاللة علببركم لعربتيعلم ولعربيت اديس ولعربج إلسى اهل العلع والسلاط المحاصل ان هذا الما بام عن النفراءة كان لاحل هيبته ودهشت الزيت في قلبه من رؤية الملك ونزول الكلامرا كالهي دىقى بىرفجاءة رهيب المقامرلاً لاجل انهُ على الله عليركم كان امبالان الامّبة اثما تنافى القرادة من الكتاب المسطوى فالمن فالمنشورولا تناف مهم دالفهامة بانماء الغيرولاننافي محض التلفيظ بالكسيان بالقاءالغيرو تلغلية لاسبما إنداكان الامى غابة ففصاحته اللسان ونهاية فحبلاغة البيان فان الاى صن لالقِها ً الكتاب المكتوب لامن لابستطيع القماءة بلسانه وان كان المولادمن قولم اقرأ الاصر بالفراعة من كتاب مكتوب كما ورد فح موسل عبيب بن عهبرانه عليبالصلاة والسلام قال اتاني جبر مل بنمطمن دبياج فبه كتاب فقال اقرما تلت ماا نابغارى ولمن اقال بعض المفس بن ان تولُّه تعاسط العرد لل الكتاب لاربيب فسبله انشاس لا الى الكتاب الن ى جاءبه جبر بل عليه السلام حبين قال له اقرأ فان كان المراد بقوله اقرأالامر بالقراءة من هداالكتاب الذي ي حارب حبربل علبه المصلأة والسكة فجواب صط المتناء عليبركم بقوله ماانا بقارئ ظاهم المرادميني على ا ميثه لان الامي لاستنطيع انقراء يَهُ مِن المكنوب وهن االمحنى انسب واظهر في المفصود والله اعلم- انتنى كلا مر الشبيخ المل هلوى في اشعة اللهعات منزج امن الفارسنة بالعرببة بزيادات ونوضيات المفام توله فاخذني فغطني اي ضنهي وعصرني فال علماءالنش بعبنه كان هذا الغطرض بامن أنتنبيه لاحضارا لقلب لبينبل بجلية اسله ما بيغنى علب والبيه وقال علماء البطرنينة كان هأكم العنط توجها باطنيا لابصال الفيض المروحانى وتغليب الملكية عك البشرية قبيل الغطة الاوسط ليتخلى عن الده بينا والثّانية ليتفرع لما يوحي البدو الثالثة للموانستة ومثل لعن االنهروث العاطيَّ ثابت بالكتاب والسنَّة وعليه السادة العنوفية قال الله عن وجل ا ذيوجي م بك الى الملا تكة انى معكم فشينو السن بين آمنوا ساى بالانقار إن الخفية والنوجهات الباطنية -

على وابن نفرف بولانجريل وروجود منزلف وسه بنلطف وتحيض مامتينى وسننعد دراكمدن نور ملكوت ووحى كدود كذا ف سنينخ الاسسلام صريم سلاس ع ١ – و لمانترالاستعداد البشرى و كمل التهيؤ الناسوني لقبول الوحى الالهى والحلام المائي الفدى بيرمن الملكوني - الرسله جبر بل الامين ونبهه على حال القد و الالهينة على الخلق والتعليم و الشعليم و الشار بنوجب النظل و الاستعانة بالرب الاكرم فقال في المدورة المرابعة اقرأ باسم ربات الذي عنى خلق المخاى ال لمرى كم الفراعة مجولات وقوت كنها تمكنات ببركة اسم و بات الاكرم - قوله حظ بلغ منى الجهل ببروى نيه فنج المجمل وضيها و نصب الدال و وفيها و معنا لا البطاقة و المنشقة و الغابة نعلى الرفع معنالا بلغ المجمل مبلغه وعلى النصب معنالا بلغ الغطمنى الجهداى غابة وسعى الجهد مدى الجهدا منى الجهدا من المجمل ما عنيا للطاقة الدالم قد المنشقة و الغابة الغطمنى الجهداى غابة وسعى الولغ الملك منى الجهدا باعتبار الطاقة الدالمين نه -

فوله بشم ارسلنی فقال افر آیاسسری بلث الله ی خلق اسط فولد افر آوربات ای کرم البذى على بالقل على الإنسان ماليربع كمره فالايان المخس كلها جواب بقوله ماانا بنفاري بغلهم ذلت لمن تامل في تفسيره في لا الآيات لان معنا لا عط ما ذكم السهبلي إفرأ باسريه بلتاى لاثفرأك بفوتك ولابمع فنلت ولكن بحول ديت واعائن فهويبلك كحا خلفك وكحا نزع عنك عكن السلام ومضم الشبطان فح الصغروع لم رامنك خيرصان تكنت بالفلم بعدان كانت امية واللهاعلم وفوله علم بالفلم انتارة الى العلم تعليم وعلموالاشان مالسرىعبلوا مثارة العالم العلم اللهاني دع) اعلم ان العلم علمان -علم يجصل بطريق الاسعاب كالمشاهدة بالحواس والادرالت العقلي ومطالعة الكنثب المكتثوبة بالاثلام فالى هاااشاريق لهوعلم بالقلم وعلم بجصل بدون الحس والعقل وملاون انقلير وهوالعليرالث ي يجيمل من الله بالوحي والالها مرواسك هذا الثام بفوله وعلى مالى بعلى العلى القي امن وان ليم تكن فارمًا - فاقر الاول مسع متعلقه الثارية الانظم النظرعن الحول والقرية البشرية وايمام الله الاستعانة سف القماء فأبالهب المستعان الفل يرفان قلالن اكل واشمل بجبيع الكاثنات واشرأ الثانى شرح تثبيزالا سلامرالس هلوى منترجامن الفارسينة بالعربنن صيميه ولاجخفان القلم نعنذمن السرب الاكس مروما نعمذ لابيرا بغرافعنذب حفظت العلوم ومبركتبت الكنث الساوثة وهدمتنال للقليم الالهي المان ي كنت المقادمور (من لمسلم) اعلى كمان الفارواسطة مين الكاتن والمكنوب كنالت جبريل واسطة بين الوحي وللوحي البدفي ابصال السوسة فلا بلزم تفضيل جبريل علے سبيانا مص عط الله علم وسلم توله لفا خشبت على نفسى اي الموت من مثل تواليه عب إوالم ض إو اني لا اطنق حمل اعماء النبير قو وليس معنا فالشتك ، إن مااني من إينَّه و إك باللام ونف تنبنها عله تمكن الحنيثية من فليه المفل س وخويَّه على نفسه المنش نفة كه ترافي إلاس متنا وقال القاضي عياض ببس معنا يوانستات في ان ما إنا م ك لكنه ختى ان لا بقوي على مقاومة ه ف اللاصود لا بطيق على اعداء الوجي

فننزهق نغسه يبثن فأماكقب اولاعند لقاءالملك إذلا يحوثرانشك بصران جاء الملك برسالة وبدسيمانه وتعاسط انتهى نشران هذا لا الحشنة كاتت بمفتضى البشرابية وقيل خلق الانسان ضعيفالانشكاني نبونته ورسالنة كحافال نعابيظ لولبيت منهم فرادا ولملئت منهم دعياد فال تعاليه فلماراكها نه تنز كانهامات ويتقرم بداوليربعفب بامرسي لاتخف انى لا بخات لـ لماى المرسلون فهذاا لخوف والرعب انما كان بمفتضى للبنت في لا حيل الشات في حقيقة الامواذ لا يمكن إن بشات النهي في نمو تنريعين ما حامري الملك و وبلغه رمالتذميل بهدينان بيكون عالمابنيونه بالفهرورة والحقان الخنثبة إنما تكون بعل كحال المعرفة وثمام الا ذعان والابقان وله ثما فأل ثعالة الخاثما بجنثى الله من عبادي العلماء وكيف ولموليربينيفن إن ملك نزل من السيماء بالبرحي لما خنتي ولذادناع فهذا لاالخشية وإلى وعتذ ولبيل واضح على كال ابقائد بنبوت ودسالته وإنها خثثى <u>صلحالله عليه وسلم وصلحي رعيا لماانه مجيئه الحن واثا كا الوحي والرسالة من الله بغثة "</u> ورأى ومتناهد ماله رمخيطي بباله ولا جنفي ان الانسان ببد هيش اخرانجاكا من الامل مالاعين رأت ولااذن سمعت ولاخطر على فلب بشرور بمالية ترى مثل هدن ا الخوف والمرحب فيالاحول المباريه تذالم حسوسنة اذاظهي تشفجاء تاولغنت معمامته لا عجال فيهاللشك لانها آمام الحيس والنظر فكنالت صل الله عليه ولم لما فجئه الحق واتاع الوجي بغتنة اعتزيته خشينه وروعة فسلته حدايجة رضى الله عنها لفولها كلا والله لا بخ بيات الله اسبل االنو منعر فر هدت برائے ورننز ليسمع مند مايت تي بد فليدوين هب عنه روعه ومئر فاخرهيت منفسها اليءبي اس ومير فؤسافيرت اليه بحبواالس اهب نعمرلونيلان هدن لاالروعة والخشية الاضطهارية الغيبث عليدمن الله لأنم المثة بنتكولت علماء بني اسرائتيل فانهم كانوامنتظرين للنبي المبش بهرن النوراة والانجيل المبعوث في آخمالله مان لكان له وجه وكذه المت كانت خلا يجة تزحوان مكون العنبى عليه وتلدعلب وسلم هو المثبي المبش المنتظر ولاجل لعن االرجاء طلبت هي النكائج حن صلحالله علىبروتهم وكانت هي خاطعة كه فاجرى الله تعالي دون لا الامول بتستبقون خيَّة وورقته وغيرهما بهنيا لفهانخ لفأبا لاالاموس الإضطرار نذانه هوالعثى المنتظر ففاوليعل عين البقين ان هذا المراعنوالا من عاليرالغيب ولبس بقصيلة واختيار لا ذلا مينتكواف نبونذ ورسالنذول فمااقال السنيسى في سنرح مسلى فح حكن مااتفق له في نالم هل لا القصندان بكون سباف انتشاريني لا في بطائن ومن لينتم لغوله ويصغى المبيه وطريفاف مع فنهم مبانيتهمن سواع في احواله بينهوا على معلم انتنى -

تكثة

وتع ف النورا لا ان الله عن وجل اوحی الے موسی انہ سیقیم نبیا کمثلاث فی آخرالہمان

شرآخ لقولهصل اللهعلبه وسلم لقن خشيت على نفسى

فال الامام النووى في منزح البخارى معنى توله صله الله عليه وسلم خشبت عل لفسي انه يخبرها بماحصل له أولا من الحرف لا إنه في الحال خائف و الله ا علم - اهم وبيضعهما ثال النثين الوالحسن السنداى فيرحا مثنية البخارى بغوله وتميكن الن بغال اسله صله الله عليه وسكم الباديمة فاالحكاية عن اول حواله الاائه ذكوي علوجه لوهيم بفاءالشك لهلعدوان كان هوحالة الحكاية علىعلىمن الامود لاشت له حبينتن اصلالكن اوإد اختباد يفدا يجية في اصري لبعلهما عند هامن العلم فاتى بالكلام على وجدالايهام تنصداً اللاختباروالله اعلى انتهى وحاصله انهصط الله عليه وسلم انعا قال دلکت لیس د دهاس الخنشیت واله وع وصکی ماجم ی علبه پیامضی دانفضلی ولمرثورخ اندبعك فيفاع الخشيذبل هوفي هن لاانساعة في غايبرانسكيبتروالط نبيثة ولسأبا فال لفش خنشيت على ثفسي بصبيغة الماضي وليريفل اختني بصبغترا لمضاوع الدالة على الحال والإنسان إؤاآفاق من خنتيزاواً قُرعَيْرِ بِيكي بعِدالا فافترما مضى علبيروانقضى فيامضى فافهم فدللت واستنقه فه له فالعث خل يجبز كلاوالله ما بخزيت الله اجرائلته المسالك المسكم المجم استدلت خلى يحير رضي الله عنها يماف سيب العالمين من الصفات والاخلاق والثنيم عليان من ععلمانتك ثعاسا منبع مكاوم الاخلاف وجبيل الصفان ومحاس لشمائل لابخ ئبدالله تعاسا اميل افان الانتصاف بمكام مبالاخلاق ومحاسن الشبهيال على كأمنه اللهءغ وجل ونائب لاوحس عنابيته ولابياسب الخزى والخذلان واثمابناسيافخزى والهوان من وكب الله تعاسط عله اقبيرالصفات واسوم الاخلاق وافبح الاعمال فهذا است لال عقلي عن سدماننا خل بحث على نبوز سدي نا محمل رسول الله صلى الله عليه وسليرواستليلال ودقد واستليلال ثفلي بناءعلى أثرالنبي المبش برفياننولأة والاغجيل داستلال هم فل علے نبوند - استالال عقلی و نقلی- اخریمی فل بنبونه لکن شهر مبدلکه

ورغب في الم ياسند فا نزهما على الاسلام بخلاف صاحبه ضفاط فاندا ظهر الاسلام والنبا بهراسي كانت عليه وليس شيا بابه بنها وخرج الحالى ومرف عاهم والحي الاسلام ويشهد شهادة الحق اندالمنبي المبنش ب في المتوس الخ والا بحبيل الله بي كتا ننتظى افقا مواعليه فض ببولا حفظ فتلولا وتكسب المعدى ومرفقت الناء هذا الهوالصحيح المشهوى في المن وابنة وفرو وابن تكسب ببضم اوله والمعنى المات تكسب المال ونفييب مند ما الكسب والتجارة لا على معونة الغير ومساعل شداد المعنى المت تكسب المال ونفييب مند ما يعين عبرات عن التحميل الغير ومساعل شداد المعنى المت تكسب المال ونفييب مند ما يعين عبرات عن التحميل وم عن غبرات المال المعدى وم عن غبرات المال المعدى وم وقبل المراد تكسب عبرات المال المعدى وم عن غبرات المال المعدى وم المال والا شهر فيه اطلان المعدى وم وقبل المراد المعدى وم عنان المعدى وم المال والا شهر فيه اطلان المعدى وم وفيل المراد المعدى وم على الموالية المعدى وم عنان المعدى وم المال والا شهر فيه اطلان المعدى وم المال المعدى وم المال والا شهر فيه اطلان المعدى وم المال والألهبين المعدى وم المال والألهبين المعدى وم المال والمعناج العاجم عن الكسب لعد كالمعدى والمهدى المهدى وم المال والألهبين وم على المعدى وم المال والألهد الموال المعدى وم المال والمعناج العاجم عن الكسب لعد كالمعدى والمال والألهبين وم على المديد و المال والمال والمال والمال والمال المعدى والمال والمال والمال والمال والمال المعدى والمال والمال المعدى والمال والمال والمال والمال والمال والمال المعدى والمال والمال والمال المعدى والمال والمال والمال والمال المعدى والمال والمالمال والمال والمالمال والمال والمال والمال والمالمال والمال والمال والمالمال والما

قائدة

المصحبيح الثالمنهون والرسالة متقارنان كاقالدالردّة انى فى شرح المواهب طيب المرابع وليس كالإنت المرابع المرابع وليس كا زعم لعضهم الثالر سالة كانت بعِن ثلاث سنبين حبين نزل تولد نعاسلا بأ ابها المدن فرفت مرفان فرالاً باش -

نتنبيته

ان تنبت ان ما قاله ورقة لهربين متع دمع فذ بل كان انقباد اوالنترامالطاعه وتصده بنيالنبونه ورسالته كان مسلماركا دان بكون من اول المسلبين والافلاوفال خاء في حدا بيث ان العنبي على الله عليه وسلم راكه في المناه في نياب ببين فهال بيال على المناه مدكنة حدا بيث ضعيف وكن احال بحيراالر اهب والله تنافيا على على الموسلمة صورته صورته صورته التعليق لكنه من فسل لان الواوف توله واخبرنى عاطفة على ماروا ااولا عن عرفة كانه قال ابن فنهاب اخبرنى عرفة بكذا الحدث بدابن منهاب اولاعن عروة لفرحدات بهابن منهاب اولاعن عروة لفرحدات بهابن منهاب المراولاعن عروة لفرحدات بهابن منهاب المراولاعن عروة لفرحدات بهابن منهاب المراولاعن عروة المراد المارولاعن عروة المراد المارولاعن عروة المراد المنها المراد المنها المراد المنها المنها المراد المنها المراد المنها المنها المنها المراد المنها المن

مدل بعنی کسب می کنی اینچه نیبسند نز د نولین مداد معین نند برکسب و نخارت دادی شآنکه در مال غرنظر کنی و در واجیتی بعن ناسنت بربی نفت بربانفذ بر باحند خدم فعول اول گویند بینی می دیگرے دا بعنر بکید معدوم اسسنت نز د و بے اذمال بانندی دغیر نواز مکادم اخلاق با براد از بمعدوم معدوم المال با شداینی در بمسب بی آری و مالی که بفناعت کسب با شدمی دمی کسی داک عبست مالدار رست مدح سینیخ الاسلام د معلوی صفحت دی اد

O

برعرونا واللَّه اعلم . ثوله د فـنزالوحي بـ بزول الخومث والخنشية النىاع الزنه ويُجَعَّلُ نَثَ الشُّون الى الول الوى الحيل بل مع دغ ل غنزالف اق- تولدوه ويجلِّ شعن ف تريّ الوجي اى والحال ان جابرا بجرلًّا ف عن حال فتورالوحي فقال اى جابر في اثناً وحد مبثرها كباعن النبي صلى الله عليبرولم مبيناا نااصفى الخواى فال جابونغ في حالة التخد بيث ان رسول الله صلى الله علبه كم قال بيناا ناامتنى الخو- فوله فانزل الله يا بهاا لمد تودنه وان رهن الحدل ببند المفصل صهيج فحان اول ما نزل من الفراي مطلقا هوافراً باستمر بات الحص آيات وان اول ما نزل لب الفاتيخ - هوقوله إا بها المد شرف مرفاتش و وهُ ن ا هوالصعواب وعليج بورالعلاء المحقفين نظرااك الاحآد بيث وهن اأمحد بيث مفس ومفصاحشتل على بيأن تمام قصة جداء الوى فاحاما يأتى في كناب التفسير من رواند بي من كثير عن إلى ساهندعن جابر فهوييال علم ان اول ما نزل هو فوله (نعاسط بايه الله فواتخونه, و اينه كثاب اننفسيرليست بمعايضتر لروابغ بلاعالوجي لاق روايثه كتأب اننفسيوم خنفه كالر ببلكرينها فضنديل عالوحى بنمامهافهى مضض نؤوالا وانتدتيبها معمولة على ايه وابيته الاضافية بالنسبة المعزمان الفترة - وصام نرول المدن فرميدا لنزول الأوام الالهينة والنواهي المهانين فان الأنج آمووالنواهي كلها من باب الانده ام وماجاء ان اول مانؤل من القهآن فانخذ الكتاب كأحيَّكبهذ البضااضا فيبز والمواد اول ما نزل لثلغين المناجا كأولِّعيم الصلالة هي قانحة الاكتاب.

بيان مناسبة الحديث الثالث بالترجية

ذكره فيه أولى ما بل مى به رسول الله صط الله عليه وسله قبل البعثة من نباشيرالية لا ولي المرادي البيه عندا البداء البغة و لي الخراه في المرادي البيه عندا المنافة و المناف واقل ما وحى البيه عندا البناء البغة واقل ما ذكر البيه عندا المنافة و المناف واقل ما نبي المبيد واقل ما نبي المناف المنا

الحديثالرابع

حدىب ابن عياس في قسير قول نعاس لا تقرلت به اسا تلت النعيل بدان عليذا جعم

وفنرأ نه وهذاا محلابيث ببسهى مسلسلا مبخرييت المشفثين كحاان حلابتبامشهورابالماء وانغر اطعمركل تثبيخ تنلهدنا المامر والنم وقت النغث مبيث فسمي حس يتيامسلسلا بالمام والنم دمن هذأ انفيس المسلسل بالحنفيذ والنشافعية والنحاج الحاكان روانذمين اوله المسائخ لاأتحنا فكادشلخ اويخاة ومناسبته بالنزجمة من حببت اختماله علے بيان حاله تصلے اللّٰه عليه ولم في امينه ام الوسى لان هذا الفصنة وننز ول هذا ٧ إذ كامت وهذا لا المعالجة من استول في كانت في ابنوارا المانية صن هدينذ الوحى ومنتل نذكما قال تعلسط اناسنكفي عليات قولا كفثلا ولهثما كالتنبي كأن تصلي التهعليبروسل وقدرأ مع جبريل بثيلا بنفلت مندشئ وكان هذا فيفاش والإحوفامظ الكهعن ويعل بالاستماع والانصان له وتكفل يجفظ الوحى ويجعه خصلاي وطبش فلعسانيه عن سبيان الوحى و فد هوله فقال ان علينا حمعه في صلى ولية وحفظ فللت لاسمكن ال بني هب من قلبل من الموحى حرف واحل فانا مخن نؤلناال كووانا لحافظون ـ سنق بُكّ فلاتنسلى الإماشانشوني ذلت كله دلبل علىعظه بذالوجي وعصمته عن الخطا ومحفوظ بيته عن الن هول والسهووالنسيان، تولم كان رسول الله عنط الله عليه وسه ليربعا ليحمن النَّهُ بل مثنه يؤ لثقل وعظيم حابلا فبيرمن الملك الكربيروكان عليد الصلانة والسلام معاجج لت شغبنهاى دبعا بجرلت مثفيته فكلهذمها تبعبي دميا وكمثيراء وضميوكان لننبي صفاالكيملير وسلمراى وكان يكاثرمن ذ للت عض لا ينسي اولحلاوة الوحى في نسائد وفال الكرماني المعنى وكان العلاج ناستنيامن تحربب النبى صلاالله عليه وسلوشفية من منعلف جنبر كان محن وفاومامصلانن - ثوله فانزل الله عزوجل لا يخ لتبريسا نك تنعيل حيل نهيالهعن المقراءة فنيل ثمّام الوسي كاقال تعاسط في سورة طله - ولا تعجل بالفراك من قبل ان بقضى العيلت وحبير و المعنى ان النبي صله اللّه عليبر وسل كان بجرات مثن ببنام با بسدمه من حبريل ثنبل انمامه استنعال لحفظه واعتناء بتلفيه نفنبل لهلا متق لتبالق أن سانك فان علبناجى عرقى أنه فقال ابن عباس فے تفسیر جمعہ ان علینا جمعہ لك ف صهاولت بعني ان المدواح ما مجمع ف فوله نتاسط جعدهو المجمع في البصد الرمسفوطيته في لقلب تماما وكمالا وقال ابن عماس ابضاف تفسيرهم أنداى تفش كا بعنى ان المراد بالفرآن النفي امرة لا اكننا م المفرواي ان علينا الثيات في إرنه عله نسا نات بعيث لا نبغض ولاسيفط من المنزل سنى فاخ افرارً ناك بلسان عبر مل عليك فانتبع فرارً نه - قال ابن عماس في تفسير نعله فاتنبع اي فاستمع لمروالصت اى لا تنازع جبريل في فن المنفيان تفيراً مع فن المنهان لفرا معزف احزة المضرمنا زعنز ومخالجة بل استمريق النه والصن الانصائ هوالسكون والوالك الكلكولاج ان علمنا بمآ نهرفس ۱۶ من عماس مقوله منفر ان عليغان تفراك وسفه مسلم ان تبديته ميسا ملت ففس اسين س رضى الله عند البيان بالقل اعرى ويؤسيل لا روا بنز مسلر و فده سالجمهورا سيان المهاد بالبيان بيان معملان ونوضيهمشكل نذوكتنف مبهمان وهوالاظهرلان المتباحى ص البيان بين مااشكل من المعالى لا جي د القي امرة والغلاوة ولان نفسير البيان

بالقماء سيتلن مرالتكوام لما ثقتل مرص تنغسيرالفراك بالغماعظ فلوفستم البياب ايضا بالقهاءة لنهم الننكوا وولس افبل هذا وهدمن الهاوى عبث ذكوان تفرأ كاسف تَّفُسيْرِ سِانَهُ وَفِي الْحَقَيْقَة هُونْفُسبِرِلقُولِهُ وَقَيْ أَنْهُ لِا لَقُولِهُ مِا يَهُ مَفْقُلِ الْإِوجَ نَفْسهِر قرآ نه دی هرنا فی هراس اوی حبیث قد مرواخ واینها لذه ایت ما اح عبله این اری فی کمناب انتفسیو میسید نْجُون علبنايبا بنداى ن نبيند بنسانك خمنا تتغسير ليبيان الآلفسدير <u>ا</u>لفراك · والجواب عن المنتكر الان المنزكوكا اولاهونم اعتنعف لفسد ومنفسدوا كماث كوس ثانيا هوالق اعظ علم الناس الآى عبرعثه النفي آن جاببان حببت فال تخران علينا بيانه فان في اعمة الفرين عله الناس هونوع ببيات والله اعلى وبالجلا فن مكفل الله عن وجل لنب صدالله عليه ولم فلا فتراموم الاول جمعالق آن في صدوع بحبيث بينفشق عك لوح قلد والثاني النمكي من الفراع ة بنفسد تماما وكالاكما سمع من جبر مل من غبوز بالانتر من ولانفض معتدوا لثالث البيان والمارد منه القراءة على الامنه فان القراءة على الغير نوع بيان فكان ابن حياس بضى الله عند نفر البيان ابضا بالقماعة كمأكان بفسم فماشما لقمامة لكن المواح بالقماعة الاوسالقم امة منيث رولنفسه والمراد بالفهاء الثا أنيترالفهاءة عط الغيور فاحد فع الثكوام فلما شكل عل اهل العار بيان مناسية توله تعالى لا نخرات برسانات بيم بر بما قبله فان اول السويم الا وأسن ها ف بيان احوال القبامة فا وجد ابراد هذا الحكم ف انتاء ها وقد ك تراكلهم في مان وحداله بط والاظهم عن ي ف وجد الم بطران نفال ال المحن سبحات ملا بين ال الانسان على نفسہ بصیرہ ای شا دھ ما علے نفسہ بماعملت لان جوارحہ تعطق بنی للت پومرالفیا منز ہوم نشهده عليهم السغنهم وابده بهم والرحليم بماكا نوابعملون وينبأ الانسان بومتُ في يما قيل م وكُن <ل ذلك علمان جميع الاعمال مجموعة ومحفوظة في اعضاء عامله وحوارجه سَبَقَ ابْدَنْعَالَىٰ تنادى عط جبرالاعمال وحفظها فالاعضاء والجوارج كماهوفادس عط جبع الحروث والمعانى وحفظها في صلارة اس مي الغربان وحافظ فان المحفظ في العدل ولوا لحفظ في المجواس بالتسبذال تدارنته سواء وكما هوتعا لاعفائه فتادم علطع اجزاء الإنسان وعظامه ورفا ندومتف فالندعناص لايوم الفيامنة فكيف بمبكن للعافل ان مينكواعا دنرو ميك ب انباء اعضامن بومرالفيامة معان فنفسه كيرعة واعظم يرهان عا الجع وكبيث يجسبهن لن نجع عظامر بكرتا ودبن عط ذ نات وان علينا جمعه وتنصوب وفافه ذلك والثف وخذه ماآ ننيتك واغنشتهر

فالمثاة

انماسى القرآن فرأ ناوالنوران كما باد لان النوراة انولت في الالواح مكتوبا والفرآن نول على النبى الاى نفطا ونرآك الله عزومل على نبيه بلسان حبربي البين والفرآن نوران كنا با

نوله فا داانطلق جبر بل قراً النبى صلى الله عليه وسلم كاقراً له الحي قراً لا حبريل وفي نسخة كما قراً مجد والمناسخة كما قراً حبر بل القرآن والحاصل ان الحالة الا وسلم جمعه في صدار لا والثاندية ثلاونه وانتالغة "نفسبرلا وابيناحه رقسى)

الحايث الخامس

عدایث ابن عباس کان رسول الله صلاته علیه وسله و مجد الفاس الحل ببت و مناسبته بالنزیمته ان ابنداء نزول الفرآن کان فے شهر دمضان کنزوله من اسهاء جهلة واحل فا وفر هذا د نوس المنه می کان فی سخه بربل فی کل سنة و به کنده هدن الشهر د مبرکة مدا دسته مع جبر بل علیه السلام کان بنضاعف جود الشهر د مبرکة مدا الشهر د مبرکة مدا فاق جبر بل علیه السلام کان بنضاعف جود و وفر دا د نوس لا - و معیل اگران النه المحل الله و معیل الشهر المبارك و فرح مناسبة ابراد د هذا الحیل بیش السیال المبارك و فرح مناسبة ابراد د هذا الحیل بیش فی ده فرا الباب و الله اعلی و معیل مامه مداد بنه ای اجود ما بیون احد د ما بیون المبروان المبروان و معیل د بنه وسم و ما فرد معا د و فرو الله علیه وسم و ما فرد معا د و فرو المبروان و المبرون و المبروان و المبرون و المبروان و المبروان و المبرون و المبر

الحكاثبث السادس

هوصل بين هرقل ذكره البخارى في كتبه في عشرة مواضع ملافرخ المصنف من بلاء الوى الفي بجد بين مشتل على ذكره بلة من اوصا عن الموى البهالوا قعة في بلاء المنبوة فان فيه ببان علامات المنبوة وصفات المنبى واحواله المجبيلة التى كانت في مبادئ نهر نه وتباسف برسالة بخد بين المنبوة وعلاما نهاوا وفرن دن وتباسف برسالة بغد وعلاما نهاوا وفرن دن لتحقيق المنبوة والمائها ولدن اختم البخارى باب والرى بهذا المحل بين المبادئ النبوة فقلا دل هذا المحد بين المنبى ال مبكون حسببان سياعا فلا داراى صل وقاا مبنا دا هذا الحد بين المرافق ماموناه من الغدى مواضلة الاوثان آم بالمولاة ومحاسن الشائل دا عبا المحالة وحل والرش بيت له ناهباعن عبادة الاوثان آم بالمولاة والصدي والعفاف داى الكف عن المحالة وخواره المروقى وصلة الارحام وهن والارتبة والمصادقة الارتبة من المحالة وحل والمرافرة وصلة الارحام وهن والربة والمحالة والمرافرة والمحالة والمرافرة والمحالة والمرافرة والمدن والمحالة والمرافرة والمدن والعفاف داى الكف عن المحالة وخواره المروقى وصلة الارحام وهن والمحالة والمدن والمدن والعفاف داى الكف عن المحالة وخواره المروقة والمرافرة والمناه الارتبة والموالة والمناه المحالة والمرافرة والمدن والعفاف داى الكف عن المحالة والمدن والمرافرة والمرافرة والمدن والعفاف والمدن والموالة والمرافرة والمدن والعفاف والمدن والموالة والمدن والمناه والمدنى والمرافرة والمرافرة والمدن والمد

على بيني چوں دفتے جرب مى خواند آل و صرب جيا نكه خواند بود و حبب دبي بين خ الاسلام صرب

اممات المفضائل قان الفضيلة الما تولية رهى الصدد في الانعلية منعلقة بالله تعالى وهى الصدة ومنعلقة بنقسه وهى العقة او منعلقة لغيرة وهى الصداة فاللهلامة السندى لماكان المفصود بالمن المت من ذكر الوى لعو تخفين النبوة و اثبانها وكان حدا بن هم قل اوفراد المفصود بالمناس في لمن المفصود المدومة المناس الم

الفاظ الحكَّايِثُ وَمُعَانِيكُ

· فولمهان هم فل ارسل البير في ركب اى في طلب انتيانهم فالتنوي اى جاء ابوسفهان و معطراليهمانل وهيراى همانل ووذراء بالطاعتها بلبآءاى ببيث المفكالنيهي فبأر بنى امس اثبل وابلياء معنا ها بلد ﴿ اللَّهُ فَانَ ابل معنا ﴿ اللَّهُ وَبِا رَمَعَنَا ﴾ بلدن ﴿ وَفَي دُوا نِبْر وهوبا بنياء فالضميوا لمفي دراجع الدهن فل وحده لا وغبري ننبع له وكان مجبير بابلياء لاحام مثنكم ما اعطابه الله من الفنصر والغلنة عله فارس وفن كان منزله مجمعي الشام فغرس منها يمثني معافيا منشكر الى بببت المقل س ببعلى فببرفالا نتى الى ابلباء ملغه شأن رسول الله عطائله عمله الله عليه وسلم فارادان ببلم من شأ شرفا خبر بابي سفيان ورهطه فاصربا جيضارهمرف المحبس فحض واوكانوا ثلاثبين وسألهم عن النبي صطالله عليه ولم . فولدنشروعا همرووعا نزجهانه وهوعطف على في عاهم وليس ننكرار ميل معتاجا نددعا همراولااى اصرباحضاره حرفلماحض وابعيدامند وفعن مهملنزلق نببز ضراى شراستداناهه وفعاعاهم تلانياليفي موامنه والمنزجان لفنح الناء وضهرالجيم لعوالمفس بلغنزعن بغند - توليدا يكراقس بسابه في الله بعلى ما نماسكل افربه بسبالان غريم لايؤمَّنان يخله العداوة خط الكذاب في شب والقداس فببه لجنلاث الفريب فان شه نسبة كنَّ اغ شرح النووى ، فول هوفينا ذ ونسب و خوروا بنز قال هووالله من ببن ش بيش قال كبيف عفلہ وراً به قال كم بغب له داً ى نطك ن النے الب ابنہ والنمایۃ صلی ا نولہ وكڈ المت الس سل تنعث في نسب تومها بعني افضله والش فه والحكمة فبيدان من سف في نسب عان البعل من انتخال الباطل وكان القباد الناس البداقي ب كن اف شرح النووى نوله والنراف الناس اتبعولا امرضعفاءه حرالم ادبالاش افث اهل النزوة والنخوة والمراد بالصعفاء المساكيين الفقى الم وهيراهل النزأ صنحوه حرالي بن ببإ درون إلى اثبًا حالا نبياء الكمراه الاحل تواضعه وتغشعه والاشراف بمنعها نلخوية والمازوية عن تجعبل هل كالسعادة ف غالب الاحدال الامن اخذ الله سبي لا وحيل بنه العنابينه الابين مثل إلى بكروض الليحة

على پئن آمره جماعة ابوسفيان برخل داسيخ الاسلام صليحدج اسعيك بير نزخوا ندابيما لاونزدي. طلببډويؤ اندکسی که نغيبريونت و ژبان وسے کنن د وا ژبهردو ذبان وافعنب باستند – سينج الاسسلام حسابي۔

وفلللما هدوهؤلاء الضعفاء الففراء هدراتبعواالتبي صلاالله عليدوسلم في ابتلاء العظى والبعثة ومهن البغله مناسية الحيل بين لدن عالمرحى- نوله وكن للت أم الأعان <u>عنی بینم</u>ای وکین مات شاک الحق فارد بزداد بیرها دنبه ماسطنے بکمل دبیم رکھا قال نعام لے المدوم اكملت لكمرد ببلم وانممت عليكم نعنى ولضيت لكم الاسلامرد بناومن فولدنعالے وبإبى الله الاان بنم نؤرُه وكسن اجرى لاتباع النبي صلح اللهُ عليبروسلم لع نزالوا في زيادة وينكل بهمادرا دانگه من اظها روین ونمام بعثه فلما لیجل وا لمذتر وقول و کن لت الایمان اسی لا يزيل بتزايد عظ بنيش صدارة اللاسلام وتخالط بشاشته الفلوب اى ثمتزج حلاوة الايمان ومس تدنفله والشراحدامة واحاما وننبكن في ظله وسوخالا ووال بعدا لا فهن وصل الے هذا المقام الم فنيع من إلا بمان لا ممكن ارت ادلا و رحوعه ولذا فنيل من رحم فانمارح من الطربق ولسرس تنه احدا من دبين الإسلام الے هذا البيوم لبغضه وكوله هنه بل لحب الهرباسنة والإعن إض إب بنوينة فال المؤوي مراهاسؤ الدعن الإرنثدا وفلان من دفل على بصير يخشف المرفحق والبرج عند بخلاف من دخل في الاطبل واماسة الدعن الغن رفلان من طلب حظال بنالا بيالي بالغل اوغيري معاينوصل به البهاومن طلب الأسخري لير ببرنكب غندا لاولا غبرياص القدائح وإماستواله عن حربهم فباعر تفسيروله ف عنبريف فاكاله وابتزقال كذه الت الرسل شبتلي لتفريكون لهم العاقبين بيبتلبهم تبنى للث لبعظم البر هر مكيثرة صبرهم وين لهم وسعهم في طاعند سبحان و آعالل وهناالن تناليه في قل احدَّن ع من الكنتب الندرية ففي النور الأهذرا ويخوع من علامات رسكي اللَّهُ صِلَى اللَّهُ عليه ولم كَن ا في شرح المثوري - قول متَّرد عالى هرقل مكِناب رسول الله صلے الله علیہ وسلے اللہ ی لجث بہ مع دحینہ الکلبی اسے عظیم بھم ای اسے المبريعا وهوالمحارث بن الي شمر الغساني-وبصرى بضعرا لموحل فأمل بنة بين المكآ و دمننی رقیل هی خُوْران لفتح الحاء والهاء المهملتین فبعث برامے المبرلیمسی ليوصل المسل هي قل - اصليران الني صطالله عليه وسليرييت كتابه الى هرقل بلاواسطة بل بعث بداني عطيع بصرالي نبيد فتدالي هرافل كما عوطم بن الملولت فأن الكتنب ثوصل وتنرسل البيه ليلطظ السفهاء والوزمهاء فلما بلغه كتاميه المنبي عطرائله عليه ومسلوسألهل فبهم من عشيرن فللتأكول وانماسال عوم حال النبي عط الله علية وسليريين ماجع عظهار الرور والبطاس قة في وسكرة لل وبفع استزال والحيراب على مراؤس الاشهاد فيتضي الاحرو تذكشف الحقيقة وبزول اللبس والكّماعلم تال خالتوضيح من تأكمل مااستنتراه هرفيل من هدل لا اي وصاحب تبين الدسن

عنه تواره مکفر بکت الایل من تخاط بشا خدّه انقدم دنیخین است مدل یان که بیرون نی دود ناا ککد اسیزو منشرح ونسدح وسروددوی ولها ماکه و تگ ایمان منشراد بست اگهیکه با زگشت معدوم سف که ایسان و رول ا و نیامره است منزره سفیخ الاسسادم دبیکا؟

مااسننوصف من اصری و استنبر أیه من حاله و دلله در به من رجل ما کان اعقله بوساعتی المقا دبیر منبخلب ملکه والاتباع (نس)

تتثييك

اعلمران ارسال هذه الكنثاب المنبيم كان ستنهست عن الهجرة بعد رج عمصله اللهالمير وسلمص الحس بببية وكان وصوله البيسف المح مرسنة سبح وفيل ان النبي صف الله عليه وسلم كنف لغيم من نبول في اسنة الناسعة وجمع بينهايان كنب لفيص مونين ففي صحيح ابن حبان عن النس النبي صلى الله عليه وسلم كنب البه ايضاص تبولت بب عن وان فارب الاحبابة وليريجب والله العالم اعلم - نوله سلام علمان منع المعلى ى وليم لفيل سلام عليات بالنعيين لكفرع بل ذكر السلام مش وطابا تعباع الهداية . يونك الله اجرات موثبي اى م فالابيان بنبيه وصوري الانميان بنبينام صل الله عليه وسلم وقوله فان تولين فان عليت أنها ليرايين وسف يعنى المعنى فو إمنوا ك والبيعلن اتّقاله حرو الّقالامع الّقاله حرفوله فال تولوافقولوا إشهد وابانامسلمون اختلف العلماء في ان نقط الاسلام هل مختص بالملة الاسلامية اوسطاق على سائر إلمل السماوية كا تكرر في انتظر مل اذ فال لدرب اسلم قال اسلمت الله رب العالمين وفي دعاء يوسف عليه السلام فاطم السبه وان والام ض انت وليى فحاله نبإ والآخم ي كفيني مسلما والمخفني بالسالحين والتحقين ان الاسلام معناه الانقياد والاستشلام فهوشامل لمجبع الملل السماوينة باعتبار معناى اللغوى ولماكان السابين الممعماى اعظم انفيا ولرب العباد صايلفظ الاسلام لثباللدبن المهجدى ومنضعاب فبطلن عليهاعتيا والخصوص والكفيب صوص به محاقال تعالي هوسماك رالمسلبين من نبل وفي هذا وزفال نعال ورضيت مكم الاسلام وبناوص ببنغ غبرالاسلام فلن لفيل منه فوله فال ابوسفيان فلمآفال ماقتال وفراغ من فن اءة الكناف كتوعنه كالصنف وإخراجها نترامر بإنوال دحية وإكرامه تال حجبنه بشريجث الى من الغد سِرٌّ إفا دخلني بنينا عظيما فيه تلا ثمّا تُهُ وتلاثبٌ عشر، لأصورته فالأهي صوب الانبياء والمرسلين فقال انظرابن صاحبات من هؤلاء فرأبيت صوريخ النبي عيف الله علىرولم كانه بنبطق فلت له فيار فال صدر فن روا لا ابو نعيم كذا الحي نثرج المواهب للززفانى صيس ونى موسل محرل بن اسعاق عن بعض اهل العلم إن هر بقل فال لل حبة الكليج حبين فثكأ مرعلب مكتاب ويسول الأله تطير إلك عليه وسلع والثاثاثى لإعلم وانصاحبت بنى موسل واشرائدنى كانتنظ يروغيل لا في المناولة منى اخاف الروم على نفسى ولويع ذلك لاتنبعنه فافدهب الى ضغاط الاستفف فالذكس له اصرصاح بكم فه ووالله فى الم وم عظم صنى والبجرين تنولا عندلهم منى قانظرها في الفيول للت فال فعاعد حية فَاحْدِي كِما جاءً ب من رسولالله عيالله عليه وملم إلى هرقل ميابي عوالبير فغالب ضغاط والته صاحب نبى مرسل نعم شربصفنه وبخبده في كتابناً بإسمه وتقرده في والفي ثبا باكانت عليه سوداوسس

Ą

ثيا بابيضا نشراخن عصا لافخ بح على الرومرف لكنينة نقال بإمعشر الووم المعقل جادتاكما بين اعمدين فخذا وليمشه واني اللهمان لااله دلاالله وان اسحل عسيله ودسوله تال فوتبواليه وثنية من حبل وإحدا فمضربونا بخشة تذله فال ذاما رجع دحبة اليهم قل فاخبري الحنبرقال فذه قلت الت إنا نخافهم عله أنصنا فضغاطم مبالله كان اعظه عنده هروا حوش تؤلامنى وقد دوى الطيوانى من طران بجي د سلمة ببلعن ابببرعن عب الله بن سنر الدعن دحنية الكلبي فال ببنني رسول الله صلى ليبروني الع تبيص صاحب البي وحركميًّنا مب دالي ان فال، فقرئ عليه الكتَّاب حنى في عُ شرام رههفئ جرامن عنداء نشريبث اسے فلاخلت علىب فسألنى فاخبرن فيعث اسے الاستغف فعاخل عليه وكان صاحب احره حربصه دون عن راكبه وعن فوله فلعافم أ الكثاب فالءالا سفف هووانكه المدث كالبش ناب موسى وعبسى السذى كذا نننظ فالنبي خماتأ مرنئ فالبالا منفف اماانا فمصرانه ومتنبعه ثقال نبص اعرف اثرك فداركس كا استطبعان افعل ان نعلت فرهب ملكي وقتلني الروم كذا في البي ابتروالنها بنزاري كثبرتير تولدوكان ابن الناطوي مقولة الزهرى وفل سمع الزهرى دفن لالفطعة من لففتة من این الناطوس ملا و اسطة ولعله صبین اسلیرو کان این الناطو رعاملا ره فل و هذل منصب دبنوى صنحهذا لحكومنذوكان استففا على نصارى انشام وهذا منصب دبني مس المناصب المذاهبين عنداهم بتفرلعيل حداثة طويلية اسلمرابين الفاطورونغب النههرى فسمعهمن ابن الناطوى كان والبيا نخت هن قل وطال عمره حنث الدرك عهد خلافته بنى احية فاسلم ولفيه النهصى حبين اسليروسهع منه تلك انقصته فال الحافظ العبني الواوفيه عاطغة لما فأبلها لمتنفي اسغا والنهصى والثفل برعن النهصى اخبرنى عبيب الله فناكم استدبيث نتمامه يشرفال النرهري وكان ابن الغاطو ريجيلات فيفاكس هيفا لاالفصنة فني صوصولة الي ابي الذاطوي المعلقة كاتوهد بعضه وهن امرضع بجناج فيداسك التبنيدعة هن اوعك ان تعنذا بن الناطخ غبيم ووبن بالاسناد المن كوم عن ابي سفيان عنه وفن بيّن ذلك ابويغيم في دكائل النبونة ان النهمى قال لقبينه من منتق في من من عبد الملت بن مروان مكذا في عملانة انفارى صيه طبع حبى بين فال الجافظ العسفلاني وأظنه ليرتيمل عنه ذلك (لابعل ان اسلمرداين الناطوي وانمادصف بكوينه استففالينه علمانه كان مطلعا علم اسرارهم عالما بخفاتق اخبارهم كمذاف فنخ البارى صي له تولم صاحب ابلياء وهرقل الصحيرة ف الليام باعتبارا مارنتهما وفي الثاني حفيفة رش نوله نفال بعض بطارفت هم نواد ملوك المهوم وخواص مدولتهم واهل امى والتشويرى مثه وهونفين الباء واحدهم ببطرين بكس ها دنووى) قوله فنعن مجننتن من هن كالامتذاى من اهل دن العص منال النووي المراد بالامندهنا اهل العص صندا قرا فبيناهم على امر همراي على مشورته النى كانوا فبهما اتى هم فل برجل ارسل به ملك عنسان و هوعظيم بص ي كاجز هربالسبيطى بجهوين حنبري سول الله على الله على وسلم اى يذاكوعن عال فلهويه صلى الله عليه

وسلو ويغنتل بمكة وفى د وابني اين اسحاق از ذناهم دسول صاحب بعم ى برجل من العرب فدا وفع ابيم فقال ابها الملات ان هذا الرجل من العرب من اهل الشاء والابل بجدة تلتعن حداث كان ببلأدي فأسأكه عنه فلمانتهى البيه فال لتزجمانه سله ماهنوا لخبرالنب كان في يلاده فسأله فغال هودهل من العرب من فريش بزعم اناه بني وقل انبعل اقوالم تفالفله آخرون وقل كانت مبنيم ملا فى مواطن مخرجت من ملادى وهم على ذلك فلما اخبرة الحنبز فال جم دود فا ذا هوه خنتن الحريث كذا فى الديرا بنه والنهابنه صهري فولدن كتنب هرافل الحيصاحب له يسمى ضغاظ الاستغف برومينية فط مدايشة رياسنة الرومروكان نظيظ فحالعلم اى وكان صاحبه نتيوه فل في علم الكهاثة والعنجوام وسارا ونفل الى جمعى لانها داوملك وسلطنته فلم موم منهااى فلدر بعرح منها فقدا قاع كتاب صاحبه صَعْاطُ المُووْمِي بِخِيرِ فَعِلِهِ هُورِ اللَّهِ الذَّابِي لِيْسِ نَامِلُ مُوسِي وعسيم الذَّى كذا ثنة على ١٤ الحدل بيث كذَّ الْح المبداية والنهاية ميكا فزلد فلم بروحمص اى مربيرح هر فل من مكانه وهوعمص اى به فياقها نبلاي بعريصل إلى خمص وهو شعيف حنة (ما لاكذاب عن صاحبه اي ضغاط الووى لما رجم هم قبل اليجمس جمع عظماءالم وحرنى والأبه فظال بإصعش الووح طل لكم فىالفلاح والوسينوا لى أيش الابل النجوزوجي رجه والبولعيد فل مرصل الله عليه وكم تبولت فبعث دحبة الى هرفل فلماجاء لا الكذاح عاانفسيسين والبطارفة واغلق عليم وعليه فقال ان هذا الرجل ببعوني والله مفاض أنم فهانقركن صن الكتب للأخذن ما تحت فل حى فهله حسلى ان نتبعل فغنخ وافتئ لا يطل وليعد انتقدان لعضيه غم سرعن بريسه فلاظى انه الناخ جواص عنداج احسده وإعليها الماوم قال انماقلت لاعلمصلا بنكهط إمهم الحديث كذا فى شرح المواهب للزوقانى صيب فظهم الن هرفل وضعًا طي كله في أكانًا بعرافا ن فخ للعفة في ان نبينا مسين عطرالله عليه ولم هوالنبي المبشربه في النؤواة والاعجبيل لكن ضغاط اسلم واعلن باسك واستنشهد فى سىبل الله فهنهيُّ اله ويعمنى شنح بملك ورياستك فاسنم على نفل نبيْك ويواس كيسركمك و ابضابلاشية ويسلم دينه ودينا لايخانال النبي صلحالك عليه وسلم اسلم نشلم وصائه فلاحصل له العلم المضرورى والاذعان انثام والبنقين الكاحل بنبوتك صطالك علبه وسلير بعلامات النبونؤ وغصائصها وبيثارات الانبياء إيسا بغيين وشهادات علماء بنياص إئبل وبطريني الكهانك والنظر في النجد مرفيان حزان كان عالماتقاءا نباه طلعا عنداخبا والانبباء الكلم مويكان من اءمنجاص ف نبؤنه صله الله عليه وسلولط بن علم النبونة وسلميانكها ثذر توله وكان وللت آخم شان همافل اى ان آخرما ظهمي امرهم فل بما ببعث بابيعا نه ظاهمااند قان به هذه المقالة واماأنه كيف كان إمرة فيابينه وبين الله فالله اعلى وليربط بعد ذلك حاببال علرابا نه كالطهراولاهن ثمنني سعادة الحضور لمجفئ ثمالمباركة والعذا وبعلام تنبيخ ودعواة لى الفلاح الابدى قال شيخ الدسلام ذكر باالانصاريكَ المعثى كان ذلك آخ شان هم فل في احرالمنبي صله الله عليه وسلم فيها ببنعاق ببنات الغصة خاصة والافقد وقعت له قصع اش ي بعدا ولا تأخ ملأكا الى نشولت ومكانتبة الدي عطيالله عليه وسلم له ثا تباوا ديسالكاكنبي صفائله عليه وسلم يذاهب فسمه على الصحابه كذا في شخفه الداري وحاقال صاحب الاستعاب ص ال هرافل آحن فالمرا دمه ال أطرالإيال لادنه آمن مقبقة لمانثب الدقاء وثبت على نصرانتيه خرفا علىملكه واللهاع المريز

بسواللوالر حلن الرحديود

الله المنافع المستنف من بياء الوى المبعكة أمن حيزً بيات المنف حين كاحتنان يا متنان المنف من بيا متنان الديان المنف من بياء الوى المنافع المصنف من بياء الوى المنافع المنافع المصنف من بياء الوى المنافع المنا

البحث الروالي في مفهو الايمان ومسما لا لغة

اعلم ان الا بمان فى الاصل عبارة فن النفس بن وهوان تنسب باختبارك الصن فى الماهية الوالم فبوعنه ما فوخ من الامن وهن فرق المنتعلى في المستعلى في الصيرورة فعل الاول كأن المصدّان المعنى عبل الغير أمنا من من بكرين مكن وباواعب المنتعلى في مارد الممين من بكرين مكن وباواعب المنتعلى في المنتعلى في المناه في المنتعلى بالماء محافال نعالة المن الرسول بما انزل البيه و باعتبارت منه في النسليم والقبول بنعلى باللام ومنه فا من المدولة و ما انتبارة من الماهية و المناولة باعتبارت معارية عن النسليم والاستسلام والنسليم هو تولي المناولة من النسليم والاستسلام والنسليم هو تولي الاعتراض في الالاثر والمان المناولة المناولة المناولة عن النسليم والمناد والمسان والجوارح فموجب المفت ان الاسلام اعدم والمسان المناولة عن النسليم المن كور فه وعلم خالات الأيمان عبارة عن النسل والجوارح فموجب المفت ان الاسلام المناولة المناولة عن النسليم المناولة المناولة عن النسليم المناولة النصاد والمناولة عن النسليم المناولة المناولة عن النسلام والمناولة المناولة عن النسلام والمناولة المناولة المناولة

دُنْغَا بِرهِمَا هَكُنْهَا فِي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللّ ولامْسَوَا وَفَالله وَخُولِكُ مِن وَجُوعُ احْلَى ها إِن النَّصِل إِنْ يَيْعِل كَابِ اللَّهِ مِلْ اللَّهِ مِرْد بالباء لنضمنه معنى القبول اوالاقرا والاعتزاف والكآني الانتصلاق مامر لينال في اللغة كبل عنوت مشاهدا فأاوغيب صدافت وامالقظالا يمان فلابستعلىالا فيالخبرص فاست فمن اطبرص مشاهدا فأكقله طنعت النفس فلايقال له زمنا كابقال مده تنافان الايان مشتق من الاين فانما ايتعلى في خبرور سهن علبه المعفيز كالاموالغائب المذى يؤثن مليه المخبودلها العربوجين قط فى الغهاك وغيود لقط آحن لمه الا في هذا النوع والاثنان إذ الشتركا في معرفة شي بقال مدكَّ ف احد ها صاحبه ولا بقال له آمن له لانه المرمكين عامياً عندا تتمتنه عليه ولهذا فالنقا من له لوط انور من لبشر بين مثلنا. آمنته له - فيهدا فهم في ما اخبرهم بله معاغاب عنهم وهومامون عندهم على ذالت فاللفظ متنضمن مع النصل بن مصدالا كثمان والامانة كابيال عليه الاستغال والاشتقان ولهذا فالواوماانت بمؤمن لنااى لاتف بجنوا ولاتتق به ولا تنطمتُن البيه ولوكنا صادقين لانه لير مكبونو احنده مهن بوتنن على والت المثالث ان مغطال يكا في اللغة مقابل ملكف لا للتكلُّ بيب و الكفي لا بختص بالتكن بيب إذ له قال احل الإحد انَّي اعلم انت صادَّ لكن لاآتبعات بل اعاد بيت وابغيثلت واخالفات واللوافقات لكان كفرالا تكذ يبيانعلم إن الايمان في اللغة لبيس هوالندرين فقط بل هونصرين معموا فقاة وموالاته وانتياد والكفهة لا يكون لكن بياوقل بكوان عنالفة ومعاداة وامتناعا بلاتكن يتب فلاس ان بكون الايمان تصديقامع موافقة وموالاة والقبادلا مجرد النصدين كذاني كتاب الهيمان ملغصا صااوصكا

وخلاصة الشاهدة مع الوزن والاجتهاد على المطان التصدين بل هو السول تعبوالغائب عن الحس والمشاهدة مع الوزن والاجتهاد على المنظم المغبوبه مع الموالا تا والانقياد له ظاهر وباطنا و الاستلام لا والمستلام لا مالله المعلى المستلام المعلى المستلام المعلى المستلام المعلى المستلام المعلى المستلام المعلى المستلام و في المستلام المعلى المعلى

البعث الشاني في مُعَمِّرُ مِر الأبيان شرعاو اختلاف العلماء في ذالك

اعلى الله يبان في اللغة مطلق انتصل بن و في النزع هوتصل بن خاص وهوتصل بن الهرل عين الله عليه وسلم في العام به من عتد الله عن وجل - ويتغه الى العباد وكذ الت الاسلام في اللغة ا مطلق الانتهاء ويني الشرع العقب وهو الانتباد والانعبال الب تطاعة الله عن وجل على ما خبوبه الهرسول عن الله تعاسل وهو الانتباد في عليه ينع و فع الانتلاث هل بشنوط مع هذا النفس ابن

اصربصدن هن النصديق من الاقماد باللسان أوالعمل بالاركان وسياً في تفصيل الخلاف إنشاء الله تغاسط وبالجملة وملالت الغياة هونسديق المصادق المصلاون المن ي جاء بدهن عند الله فالعام الله تعالى علىحسب ما ختيلته نفسه وليمربصيل في الرسول فيما اخبر به عن الله ثقالي فطاعته هدل لا معصية محضة ونص بفيه هذا تلك والمانه هذاكف فان الرسول هوالواسطف مي الحق والمخلق فن وحد هدكا الواسطة فقل نصب تفسل مفام الرسو افظهران نصله بخ الامولا لهيذ بنفسه يس فيرواسطة رسوك تترونبيه لابسى في الشرع داياتًا، فطعا و بنامًا وأمّا اختلاف لعلام محقيقة المركما فن هب چمهو رالمتكلمين الإمام الاسنعري وانباعه اليان الإيمان في اللغة هو النصدين معلقا وسف الشي هوامنصديق بما على ماتمكور فكونه من دين محمد صدالله عليه اجالا فيما علم إجالا وتفصيلا في ماعلم تفصيلا وفال الامام الاعفل الوحنيفة النعان واصعابه الايمان تصابق بالجنان وأفهار باللسان فعنلا كاللائمان جراءان خلاان الافهار دكن محتما للسفوط والبيه وهب الومنصورا لمأثرييا يخاليس بين الاشعمية والمانزيد يتككب وخلاف فالابمان عشدا لفقهآء هونصد يق بالحنان معه اثمراد باللسان فسطااو ش طام اهرمم وف عن ١ هل العلم العلم الالعام اباحنيفة فلا وى عنه الله يمان إقراد بالله النصلي بالجنان وروى عنه ان الإبران معرفة بالقلب فلبس المراح بالمعرفة - المعرفة الاصطرا له التي تجامع الانكاروعلام اللثبول فانهالبيست بايكان كافال تعالى الذيبعة تبيناهم الكتاب يعرفونه كحابيم فوك ابغامهم وان فه يقاعنها بيكترون الحق وهم بعلمون بل المهاديدا المعهافة الكسبيبة النى يخصل بكسب المنفسق إختيارها فانهاحى التى تكون نصدابيًا ونشليما كلاقال نعاسط فاعلم انك لاالدالا هووالمها واكتسبه بغعل اسيابه من لغفيه الى النغل فى الاستمادعلى الوجه المؤدى إلى المنقصود دملحنص من مثرح الاحياء للزبيبى صييخ) والمالي عل ذالك ان اباسنيفة أبطل المعرفة الني ذهب اليهاجه بن صفوان ان تكون (يمامًا فكبف بإول به واليفا فللاوى عنهالانمالالامكون ومعل كالكاتالانه لوكان ايكانالكان المنافقون كلهم مؤحنيين وكمذاات لملظة وحددهالا تكون ايمانا كانها لوكانين ايمانا لكان إهل افكتاب كلهم مؤمنين قال تعالى خدض اهل لكارليغايين أتنبناهم الكفاب بعرفوناه كالعرفونه إبنامهم كذاف سنرم الوصينة صسل لملاحسين بن اسكندار الحنفى رح دنلت، وكذا اختلف الغول عن الإمام الي الحسن الاستعرى في تفسيرالا يبان - فم كا فال حوالتصديق و مهاة فال هوالمهم فنة يوحوده والهبيجة وقيلا مله ومهاة فال هوفول في النفس عنيزانله بيضمي للعظة دولا بعيج

على المهاد بالفوس الدين العنة والبدا هذه نخصل بالذواتر والنوانز يجعل باربغة طم ف الاول المن المهاد بان يكون رواله كثيرين غبري معلوين لا يكن تواطئه على الكذب والثانى تواتوالطبغة كالقل فائه بروى في كل طبغة مسلسلامين غبر انفطاع والفصال وان لربك سنده منصلاوم حفى ظا و الثالث تواتوالنعاص النالث تواتوالنعاص النالث تواتوالنعاص النالث تواتوالنعاص النالث تواتوالنعاص النالث تواتوالنا والمن الكره فقل كفي والدابع تواتوالنه والكال المنتقلين الكره فقل كفي والما الفقهاء فقل كل المشتولت فيها وهوجود حانه هرمنوانوه في المنتامين لا بهد فيه و إما الفقهاء فقل كفرون باوتكاب شعائر الكفي كلبس الهانار وسبود الضه بناء على اله علامة الإنكار والنكن بب الباطنى اذلا يمكن صد وي منتل كلبس الهانار وسبود الضه بناء على اله علامة الإنكار والنكن بب الباطنى اذلا يمكن صد وي منتل

د ونها فم اوالا شعرى ابغياهى المعرفة النفسية · لمكتسبة بالإختيارلانماهى النصدين الذي يصلحان بكون ايمانا في الشرع وقال إمام الحرمين في الدرشاد النف ين على التحقيق كلام النفس لك يثبت الامع العلم وكلامرالنفس بثبت على حسب الدعنقاد والمدابيل علمان الابمان هوالنصد إنى صرمح اللغاة واصالح ببيت وهذا الابنيكون بيناج إلى اثباتك وفئ الننزىل ومازنت بمؤمن لنا ولوكناصا دنين معنا لاماانت يمصلانى ننا-انظرال نخاف شهرالاحباء للعلاحنة الزبيبى صفيه يم وذهب ممورا لمعدنين الى ال الإيمان قول وعمل ونبية وان الإعمال كلما واخلة في مسمى الايمان ويفكى الشافعي اجماع الصيابة والذابعين و من بعداهم مهن إحدكم عل درالت كافي شرح العقيب الذالسفار بينية مركيب نال بيان عنداهم عبدع اموى ثلاثة وكذالت عندا لخوارم والمعتزلة وزادوا عله ولت الاجتباب عن الكياتر وكن من اخَلَّ بالعمل فهوفاست عندالسلف وكافرعندا لخوارج وخارج عن الايمان غيرداخل في الكفرعند المعتذر لة فلافراق عندهما في خلود لا فالنادوكا دري ما داافاد المعتفولة القول بالمنزلة بين المنزلتين سوى الفرق التنبعيوى واللفظى ووحبه تول الخوارج والمعتزلة فول الله عزوجل والترين لابياعون مع الله المها أتنخ ولا ببننلون اننفسى التى عمم النصالا بالمحنى ولاينولون ومن ينيعل ذلت بيق اثاحا فاوجب اللهالمال بازيكانب للكعبيرة كحااوجيله بالاش التفالان الاجتناب عى الكيائرمن جملة الايمان وفال النبصيرالله عليه وسليربني الاسلام يعليغس فبكون الاجتناب عن تولت العبا دان من جملة الايمان وهوكبائوففال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزنى الن انى عبن يزنى وهومؤمن العدايث، قال الامام الشهر سنانے وقصرت المرجكة في مفاللتهم حيث قالوالا يمان استمليج دالتصداين وان عمى عن العمل فلايض مع الايمان معصينة كما لا ببغة مع الكفي لماعة واشدهم تفضير الكوامبية الذابي يبغى الطبع السليم عن نقل مقالاتهم وذ كرمن اهبهم لخبتها و وكاكتها حيث قالت الايمان نول عج دوهو الاقمار باللسان فحسب وان كان المقر كاذبامنا فقافه ومؤمن لبيتهم فالوامؤمن عندانا بل فالوامؤس حقاعندالله تعالي حتى بنيت في مقل مشاركته المهمنين في اعكام الاسلام، وهومن دهب باطل لا ناقل علمنابا لنؤانز المفضى الى اليفين النادنبي عليه الصلاة السلام دعالناس الى كلمنى الشهادة لااله الاالله وان معدارسول الله ونعلم قطعاانه لعريوض منهم في هذا كالنشهادة بمجرد القول مع إضمار خلافه وقد سماهم دسته تعالى منا فقين في كنابه مع تفي الديميان عنهم كماقال نعالي ومن الناس من يقول أيمنا والله وبالبوم الائن وما هر يمومنين والله يشهدان المنافنين لكاذبون والكرامي يبشهدان المنافقين لصادفون -ففلاعلم صن ذلك فطعان النصل بق بالفلب هوالرك الاعظمراذالا قرار باللسان بعبرعنه وفول المرجئة بارجاء العمل كله عن القول والعقل برفقوضكم التكاليف من الا وامروالنواهي ويفتر باب الرباحة ولفضى اسله الحرج لانه ان لسوتض ع المعاصى كم تنفعه الطاعات ولعربكن مؤاخذا وبنولته مااصريه ولعربكن مثنابا بامتغال ماامر وقول الوعيلية مكون العمل دكناه صلايمان وإن العب بخلله كالكبيوة في الثار وببيلب استعرالا يمان عمن نؤلث طاعنة واحدنة من هب م دود يغلن باب الرحمنة ولفضى الى البأس والقنوط والضابلن مرالوعيد ينة ان لابيعب محصن في العاليولابني معصوم اندلاعصمة تغيرالانبياء ويتنم ان لابطلق اسع الايمان

عداحداحتي ليبنوفي جميع خصال الحنبوعهلا وفعلا فيكون استدالا بمان موفوفا على العمل في لمستألف وفنددل العدول المعقول والفضل المنفول علمان العبد اذاكان مصدنفانفليه مضبراعن تصالفه بلسانه مطبيعا سنتنق سل في بعض ما امري بدي عاصبيالد في البعض استخي المديج بفن دما اطاع واللوم ذه ل ماعصى في الحال واستنق النواب لقدار الديمان والطاعنة والعفاب لقرا والعصيان في المأل تتربيقي ون يتعايض اصران احد هماون بتزاب او لا فتربع اقب مخلل الوبالعكسى وليس فى الفضل والعدال القسم الاول فان دحمة الله اوسعمن ذ نوب الخلق وفعنله ادحى من العمل ولانتفضه المغفَّه , أو لاتفع الذانوب والان الايمان والمعرفة احق بالتخليبا عله وعفلامن معصية موقنة ولانه لير بونزون إحداجخ برمن المجنف الى الناونبغى الفسيرالتاني وشفاعف النبي صله الله عليه وسلم خلا وردت سمعا حيث قال شفاعنى لاهل الكبائرمن امنى كذا في نهابنة الاقدام للامام الستهم سنانى مختصرُ النظم صلِّ الى صلِّك رو الجي إحب عااحتج به الخوادج والمعتزلة ان المواد من الخلود طول المكث وبه نفول-واما جعل الذي عليالله عليه وسلم العبادات من الاسلام فلاجة له فبهلان الشي فل بكون من الشي تبعا وقل يكون منه اصلافان الق ن من التورومين الشاتة ولكن مناه تنبعا فبحتل ان العبادات من الاسلام لكن تبعاو فن نقول انها مناه كذا في كذاب اصول الدابين للامام البزدوى صنها واماما تمسكوا به من آى الغمائن مثل نوله تعالى والى لغفار لمن ناب وآمن وعمل صالحان عراهت ى فوله تعالى والعصم إن الانسان لفي خس الاالله بن أمنوا وعملواالصالحات وفوله تعاف ومن بيص الله ورسوله فان له نارجه نم دكذا كل بقد ذكرالله عن دعل العمل الصالي مقرونا فيهابالإيمان فهو دلبل عليان العمل الصاليج نثرط تضخفه الإيمان وفوله ومن لينتل متزمنا منعل اغيز اء ي جعثم دليل علدان صاحب الكبيرية معلى في الثار والجواب البيرية مخصوصة بدبيل فوله تعالي ويغفى مادون دلك لمن ببتناء فببنجي ون تبقى له مشبيرة في معمرة ماسوي النثرات وكذالك فوله عليه الصلايخ والسلام الخرج من النارعن كان في فليه مثقال ذرلا من ايان مهذا بيالى عدان المؤمن الموحد لا يخلل في الناروقل توانزيت الدحا ديث في هذا المعنى انظر صابيع من الانحاف مش والاحباع قال الامام ابديكي البافلاني واعلم انالاننكر ان نطلق الفول بإن الإيمان عقد بالقلب وإقرار باللسان وحمل بالاركان علے ماجاء في الإنثر لانه صطالله علبه وسلمرا نماارا دبل المتان بجبرعن حفيقة الايمان الناى ببفع في الدنيا والدَّفَّة لان حن اقرابلسانه وصل في بقلبه وعمل باركانه حكمناله بالإيبان وإحكامه في الدنيامن غيرً توقف وللامش طرويتكمناله البضابالثواب فحالاتنح كأرحسن المنقلب من حبث بنناه بالحال وقطعنا له بذالك في الآخرة مبترط إن مكون في معلوم الله تعالى الله يجيبه على ذلات ويمننه عليه ولومي ببسانه وعمل باركانه ولعربص فافلها فغه ذلك فياحكام اللابنا ولعرب نغيره في لا يخريخ وفل بيتن ولت صلى الله عليه وسليرحيث قال بإمعش من آمن بلسانه و لما يب خل الإيمان في قلبه واخلتا مملت هذاا لتحقيق ونلابرتيه ويعبل ت جحد الله تعاسط وَمثِّه ان الكناب والسنية بسي نبيما اضطهاب ولااختلاف وانما الاضطراب والاختلاف فهمه من سمع ذلت ولبس له فسمعيح

ولا تصورنعوذ بالله من ذلك كمذا في الانصاف صلاه

فائدة فيبيان الفرق بين التصديق الشرعى التصديق للنطفى

وعلم إن النصل بن المنطقي هوالا ذعان والانقان للنسبة والنصل بن الشرعي هوالنساج القبو والنفي في والنفي في ونعل من وفعال النفس -

قال الامام عبد القاهم البغد ادى قال اصحاب الحدد ببث ان الا يمان استم لجميع الطاعات في الفلها وهو على ثلاث اقسام فسترمن و يخرج صاحبه به من الكفى و يتخلص به من المخلود في الغارات مان عليه وهومع فتله بالله نعاط و مكيته و رسله و بالقل وخير لا وشرك من الله تعالى مع التربات الصفات الا زلية الله تعالى و في التشعبية والتعطيل عنه ومع اجازة رقريته و احتقاد سائرها نواترت الاخبار الشرعبة به ونسترمنه بوجب العدالة و زوال استرا نفستى عن صاحبه و يتخلص به من فول النار وهوا داء الفي اكف و اجتناب الكها مو وتسترمنه يوجب كون صاحبه من السابقين الذبي بلاخلون الجنة وهوا داء الفي الشي و المنوافل مع اجتناب الدن نوب سكلها سيدا الفي اصول الدبين صوب المنابة وهوا داء الفي الشيال والمنوافل مع اجتناب الدن نوب سكلها سيدا الفي الشيال الدبين صوب المناب المناب المناب الكها من والمنوافل مع اجتناب الدن نوب سكلها سيدا الفي الدول الدبين صوب المناب الدن نوب سكلها سيدا المناب الدبين صوب المناب المن

تفصيل المقاموت ضيح المرام

علىما ذكوالمحقق الل والخي-ان هلهنا اربع احتما لات ولاول ان تجعل الاعمال جزء من مغيقة الامكا د اخلة في قوام حقيقته حضيلي مرمن علامهاعدامه وهومذ هب المعتزلة وليريق به السلف (والثَّاكَ) ان تكون اجز امعى فبيض للا بيان فلا مين حرصن عدل مهاعل مديحا بيده في العرف الشعروانطف والبيد والهيط اجزاء لنهبيه متناوومع واللث لابغال بالعدام زميه بالغث امراحده فاعالاموروكا لاغصان والاولاق للشيرة ننيماج إمرمنها ولايقال تنعل مربالغل إمهاوه لمراحل هب السلف كحا و دونى الحدابيث الصعيبي الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها قول لااله الاالله وادناها احاطفالا ذى عن الطربق وفن مَثْلً الله تغاية الكلمة الطبية بالشجرة الطبية وهواصداق شاهدالدالات فكان تفط الابمان عنداهم موضوعا معقل والمشنوك ببن التصلابق ومعجوع التصلايق والاعمال فيكون الحلاقه عصالتصلابق فقط وعك مجرع النضل بتى والاعمال حقبيقة كحادن المعتبر في النتيج المعينية بجسب العرض الفك والمستنزل بيسانها ومتهوع سافهامع الشعب والاوراق فلايطلق الديغدام عليها يحسب العرف مابغي الساق وقيش عليه الانسان المعين كزبيا فانتفس يت انقلبى بمنزيلة اصل الشجرة والا بمال بمنزيه فروعها و ومضانها فيادا مرالاصل باقيا بكون الإيمان باقباوان العدد مريشعبها والثالث ،ان تجعل الاعال ت أواخار جنة عن ١١١ ممار مِسَنَّهُ في ويطلن عليها مفط الايمان مجازامن بأب اطلاق السبب على المسبب وهن امن هب الخلف الذى مخاول تغزير ياولا مخالفة ببنه وبين الاحمّال المثّاني الابان بكون اطلاق الدنية عليها حقبقا ومجازا وهويحيت لفظى وإلو البحران تكون لاعمال خارجة عنه بالكلبة ومن الفامكين یم کے بعنی مناطقة کے نیز دیک مضدیق محےمعنی جانبے محم میں اور میٹر بعیت میں جانبے کے بعد ماشنے کا نام ایمان اور مقد بن سندمی ہے۔

بهذ الاحتمال من يقول لابيين مع الايمان معصية كالابنغ مع الكفي طاعة وهوم في هب بعض الخوارج انتنى كلامه وهومن هب المرحبة وهن االنفصيل قل ذكوي انتاج السبكي عن والكاالاما في طنفات الشافصية الكبيري صب ولكن لما كان كلامراليه وإني أوَّ ضُحَ وَاَبَّنْ ٱلْحَلِّمَا عليه ورِّدِ ثافيله كلمات بيدبوة نؤكمها المدا وانى من كلامرا بسيكي رجه اعلوان ظاهر كلامروب العالمين بصد ابن فول المتنكميين نى ان الابيان هوالنصداين بالجنان والقبول والاذعان لماجاء عن رب الاكوان وات الاعمال خارجة عن حقيقة الايمان لأن القرآن قل حعل الايمان فعل المقلب لانعل الجيارح وكا فعل للسان كافال تعالى اولمكت كتب في فلوبهم الإبيان وقلد ومطنسُن بالإبيان ولما بدخل الابيات في فلومكم وفال النبى صلى المله عليه وسليرالله ثنبت قلبى على دينيت فاذ ا ثبت ان محل الايميان الفلب وهوالنصل بن ومحل الاسلام الجوارح ثبت كونهما غيرين **والثّاني ،** انه عطف عليه العمل العمالج فى مواضع لا يخصى فقى ق الله عن وجل بين الا بيان والعل الصالح فى كثير من الآبات (والثالث) آنه ثعالئ في نه بالمعاصى كفوله ثعابط وإن طائفتان من المؤمنين افتتلوا وفال ثعالي الذابي آمنوا ولعربليسواا بيانهم يظلع فلوكانت الطاعذن غرغمن الذيبان لكانت المعصبية مناقبة لهمتنعة الاعنماع معه د**والموانعي انه نغالي اموالمؤمنين بالنوبة في نوله نغالي بالهاالذين آمنوا نوبوالي لله نوبة ضوما** ونوله نعالى ونوبوا لي الله جبيعالها المومنون وهلاا ببال علصحة اجتماع الإيمان مع المعصبية لاتالش تمة والاستغفارلانكيت الامن المعصينة والشئى لا يجننع مع صلاجزئيه روالخامس، النصوص لله الذعف الاوام، والنواهى بعد الايمان كقوله ثعالي بإسهالذين آمنواكت عليكوالصبام دو السأحس ،الاجاع علىان الإيمان سترط بصعثة للاعمال والعبا وانتاكقو لدنغالي ومن بعمارمن الصالحات وهومؤمن والنشرط غبير المش وطلامحالة دوالسبالعي الاجماع على ان مداردَ خول الجنثة هوالإيمان دون العمل إذ قد احبعوا عليان من صدق بالقلب وآفل باللسان ومانث قبل إن اييم عملامات مؤمنات كمان مدارا لخافر في النا رهو التكذيب وانماالاعمال للدخول الاولى: والمتاصى، ان جبري عليه السلام لماسك النبي صطالته معليه وسلوعى الإيمان ليربجبه الابالنصل يتى دون الايمال ففن فالنبى صفرالله عليه وسلوبين الايمان والاسلام قح ببواحبه فثو له ماالا بهان والاسلام وكذائك فم في جبر بل بين الايمان والاسلام في استُوال وقال نعالِط ومازادهمالا بيانا ونسليما ببلم منهان التسليم خارج عن حقيقذالا ببان لان المعطوف عليه مفاكر للمعطف والمواد بالنسبيم الاسلام المقابل للايمان المغاكوى في خو بيث جبو مل بحض الاستسلام والانقباد ويالعمل و بؤيلا & قوله تعالى فالنث الاعماب آمنا فل نيرنؤمنوا ولكن فولوااسلمنا . فم تن بين الاسلام والايمان دوالمياسع "فال العلامنة السبكي فال اللهُ مِن وجل في سولة أك عمان فلما احس عبير منهم الكفرة لص الضارئ المله فال لمؤوث سنمن انصدار الله آمنا بالله وامتهل بإنا مسلمون وفال تعالى في سورة المائلان وادا وحيت الي الحواريين ان آمنزا وبرسولي قالواآمذا واشهل بإننامسلمون - فننه بريت في ها نبن الآبتين حال الثلا وي ولمراجل احلاا ذكرهما وهيامعا بيتنانس بماالقائل بان الإيمان النصل بق بالقلب ودالت انه لما كان الايمان لابطلع عليه الاصاحبه ومن يكشف له اخبر والمه عن انفسه و لما كان الاسلام يطلع عليه استنتها واعليه بخلاف الايمان اذ لا تكون الشهادة علے مانے التصمير و لوكان الايمان للا تعال انظاهمة لفالوا و الشهدا بالمقيني

ونظیر دانت ما فی سنن ابی دا و دوجا مع المتومن ی باسناد صحیح من قوله صفالله علیه وسلم اللهمن احبیته منا فاحیه علی الاسلام ومن نود بند منا فنوفه علی الایمان و فافط کیف طلب فی وقت الحبیات و هوسانح الاحمال ما بناسیه من الاسلام و فی وقت الوفاق مالایتاً تی معلاعال الجوارح بل نفس الحفلو و الاعتقاد و هوالا میان و تا مل فے حدیث البطاقة الذی روا لا النومذی و فی حدایث ابی هر برخ ان الاعتقاد و مدایت المی وسلم قال من صامر و منان ایمان و اعتساباغفی له ما نقل مرمن د نبله و من قام بیلة الفد و ایمانا و احتساباغفی له ما نقل مرمن د نبله و غیر د دات الاحادیث ما بیل علی دلات و می مین مین ایمان علی دلات الاحادیث ما بیل علی دلات و مین مین الدی و مین مین ایمان و مین ایمان علی دلات الاحادیث ما بیل الله دلات و مین مین الاحادیث ما بیل الله دلات و مین الدی مین و مین الله الله و مین الله الله و مین الله و مین

والمعاش

النانكفار مينماكا نوابيا عون للايمان لمربغ بموامنك الاالتصدين والنسبيم لماجاء به صيالته عليه وسليمن عندالله عزوجل فان الخطاب الذائ كانوجه عليهم بلفط أحنوإ انماهو للبدأن العماب وهسعرلس بفهموامنه الاالتضايين وسيتهد له التالكغم ضله الايمان والكغم هوالتكذابيب فلابدان بكون الابران عبرة عن النَّصْدِ بن لان صد التكنُّ بب هوالنصل بن تعفيَّة الإيمان هوالنصل بن والله ببل علية فولِه ثعالى وماانت بمؤمن لنااى يمصل ثى لنا والبضاان الم سول صلے الله عليه وسلم لما اخبر عن كلام البغمة فقال الماؤمن به والومكروعم يريب اصل ق والضافول إهل اللغلة فلأ يُومن بالبعث و الجنة والنالاى بصدن به وفلان لايُؤمن بعنداب الغبراى لايصدان به وبالجلة الايمان هوالنفراتي فجاللغث بلاربيب ولماكان لاميان ننصد يفافى اللغث يجب ان يكون ننصل بتبائے انش بينے وفال احرمام البوحنيفة في رسالته الى عنمان العبني عالم البصرة - إن الناس كالوادهل منزلة فبل ان بيعث الله تعليا معين اصله الله عليله وسلم فبعث معين اصله الله عليله وسلع دبي عوه مرالي الاسلام ونتم نزلت الفهيكف بعلا ذالت على هل التصليق فكان الاخذ بها عملامع الايمان ولذلك بفول الله عن وجل الذين أمنوا وععلواالصالحان وفال ومن يرص بالله ويعبل صالحار واشباع ذلك من الفرآن فلحرمكن المضبج ىلعل مضبعاللنصدين وقلااصاب التصلاين بغيرعمل ولوكان المضبع للعل مضيعاللنضل ين لأشغل من اسمرالا يمان وحرمنك شفييعه العل كالوان الناس ضبعوا التصل بن لأنتقلوا بشفيييه من اسمر الايمان ويرمته وحفله ورجعواالي حالهمالتي كانواعليهامن النشركة - وفال- واعلمران الهداى في النضل يتىبالله وبريسله ليس كالهل ى فيما اخترض من الاحمال ومن ابن بشكل ولت علببت وانتناسم ببه مؤمنا سمعه بنف كاسماه الله تعالى في كذابه ونسميه جاهلا بمالا بعلم من القرائض وهو ببعلم ما يجبل فمل بكون النضال عى معرفة الله نعاسط ومعرفة رسوله كالنضال عن معرفة ما ببعله إلناس وهمر مؤمنون وقدا فال الله نعالى في تعليمه الفي ائض ميبين الله لكمران تضلوا والله كل هي عليم وذال ەن نىضل احدەھما فەنەن كوراحىل ھماالاخرى - وفال ، فعلىنما اندا وانا مىن ايىضالېن بىبنى مىن المجاھيكى والمجينة مى كناب الله تعالى والسنة على نصل بن ذلك أبين واوضي من النشكل على متلك ولسن تفول مومن ظالبه ومؤمن منانب ومؤمن منخطئ وحؤمن عاص ومؤمن جائرميع هدا الافي الابيان والحال لاناك

كانواا هل ننصدين فبل الغمادكش لثوجاء نذالغ ائض فلركان الامريحاكتيت البينا ليكان بنبغ لخ عوالتصرفي الصبب تتحقواا سيرالنفس بن بالحل حين كلفوابك ولوثفسهالى حافعم وما دينيم وحامسننفرهم عندالتذفيل داللت اذاهم ليرسين فخفوا الاستدالا بالعمل حين كلفوا فان زعمت انهم مؤمنون نجى عليهم احكام المسلمين وحهنهم صدر فنت وكان صوابا كحاكنت البلت وال زعمت انهم كفار ففند البندا عن وخالفت النبي والفرآت والنفلت بفؤل من نعنت من اهل البدع وزعمت الدلبس بكافي ولا مؤمن فاعلران هذا الفول بداعنة وخلاف للنبي صليالله عليه وسليرواصحائه وفداسي عظرضي الله عنه الميزالمؤمنين وعريضى الله عنه امپوالمؤ صببن اوا مبرا لمطبعين في القرائض كلها ببنون وفلاسمي عليُّ اهل حربه مى اهل الشا مرموَّمنين في كمّاب القضيل اوكا نواحهند بن وهويفتله وفل اقتتل اصحاب رسولُ لله صدالله علبه وسلم ولحركن الغنتان مهتليتين جميعا فااسم إلياغينة فرأيلك مااعلهمن ونوب اهل القبلة ونباا عظهمن القتل تتحروماء اصحاب محمد صلحالله عليله وساله خاصة فماانس الفهليس عندلت ولبيبا مهند بين تمبعا فان زعمت انهما مهنده مان حميعاانند، عن وان زعمنا نهاضالان جميعاا مند، عن وإن فلت س احد ها مهنِّن فما الآخ فان فلت الله اعلم إصبت نفي هذا الذي كننت البيت ، واعلم إنى أفر للهل انفبلة مؤمنون اسن اخرجهم من الابمان بتضييع شي وني من الفائض فمن اطاع الله نعالى في الفرائض كلهامع الإبمان من اهل الجنلة عنده ناومن تزلة الديمان والعل كان كافي امن اهل النارومن أصالب الايمان وصبح شيئامن الفرائض كان مؤمنامن نباوكان سلَّد نعالى فيه المشتيِّنة ان شاء عن مه وان شارغفه له فان عنابه على تضبيعه شبًا فعلى ذنب بعِن به وان غفر له ذ نبافذ نبا يغِفر انتهٰى كلا مر الامام ابي صبغة مخضراف رسالته الى عثمان البتى في التبرى مهادمي به من الارجاء كذبا وزورا من بعض الجهلة فافهم فرلات واستنفته فانه غايته النخفيق ونهاينه المتنافيين فهذه اصلحط المتكلبين فيات الابيان هوالنصديق والاذعاق لمأسلخط السلف الصالحيين وسائر المحس ثنين فهوانله فندانوا ننزت الإخبار والتنارفي اطلاف الابيان على الإعمال فاستدالوا بذالت عليجن مُبني الاعمال صوالا بمان فال المتكلمون بل هوتنديد بليغ على اهمية الاعمال شكريتهاون فيها المتهاء نون ونيغا فل عنها المنغا فلون فائل لما صرح الفهآن بان الايمان هوإنتصدابق والاذعان كان صظنته لاقٌ ببنوهم انك يكفئ لنصد بين بالجنان والاقطر بالملسان ولابلغ مرالعمل بالاوكان كحاقاله المرجكة فحجاءن السنة مفسرة للغرآن شارحة ليكامرالهم فياطلقت الايمان علىسائرالا عمال لعيكون ننعبها بليغاعله اندلا بجوز منهاالا غفال والإهمال فهذبا الملحظ المهصاثين وذالته ملحظ المتكلمين ولكل وجهق هرموتيها فاستبقوا لخبرات وعندى منعظ المتكلمين ارجح لانه اقرب الى ظاهما القرآن روقدا تأييه بجدابيث روح الفل س وغيرخان علماهل العلمران موضوع حدايث جبرتكل هو تحقیق مسئلة الابمان والا سلامرو انما جاء جبر بُیل لُبَعِلْیَا د بنیا و بخبرنا عن حقیقتهٔ الایمان والا سلا مر وينبيعناسط الفرنى ببينهما وهوصوثيج في ان مغهوم الابيان هوتصدين بالجناف لنامل بالادكارن عيفهو الهسلامه مفهوم الهسيمان فظهرانهما حقيقتان مختلفتان تجلاخكان شدبة الايمان من العل نسبة المروح من الجسد ولا شبهة في ان الايمان اساس الحشات واصل الاحال لابيتوقف عط شى مخلاف العل فانك موفوف عد الإيمال وأن حبل الايمان اسما لمعموع الامور الثنثة

لانظههن فه وفضله على سائوالا عمل بل يبزهما ندحزء متل سائوالا جزاء لمبس له مزيّبة وفضيلة سط بقيذالا جزاء فان الإجراء باعتبارا لجزئتية متساوية لافضل ببعض على بعض وا دا حبط الايميان عبارة من النضدين والاخعان والاعمال من فروعه و توابعه ظهرت اصالة الاصل وفي عبية الفرع ونؤل كل على منولته ومرتبنه وقال النبي صد الله عليه وسل واعط كل ذى عن حفه فطه بهذاان هذالافتلات انماهم اختلاف الانظار والمهاولة لااختلاف المنااهب والمسالك ولذا قال شارح العقبيه لا الطحاوية -الاختلاف بين المحدثين والمتكلمين اختلاف صورى ونزاع لفظفان كون الاعمال بن مرمن الابميان ا وخاريعية عندمع الأنفاق على ان مرتكب الكبيوة لا يخرج عاليمان نواع لفظى لابينوتب عليه فسا واحتقاد صال المشهر الطياء بني فالمتنكلمون نظروا الى حقيقة الابمان في كلام الهجئن فوجه ولا بجيط انتضلابق والأذعان والمحداثون نظهواا بي حفيفته في عم ف انشارع نوحا استأسع علبه السلام فلاضم الى النفسل بن اوصافا وش الط كما في الصلانة والصوم والبج وليراجع شرح الطياوينج صكلا واستثل لوالمن اللت بالاخبار والآثاروا نماادا حدابن الك الهرعط المرجيخ الفائلين يانك لابطن ذنب مع الابيان ولعربوبيا وابل الك الم دعلے المنتكليين وكمل اللت المتنكليون لعربقيصدا ولعوففة المل جشكظ وشخالفته الملحدن ثيبين بل اوا ووالس وعليرا كؤادج والمعتنؤ لمذ الغائبين جي وسع موثكب الكبيوة عن دا تُونِ الإيبان المرجُدة حطوالا عمال عن وننبنها فهر ها المبعد ثون والمعنزلة والخوارج وفعوالا كال عن د رجتها فه و ها المنتكلرون وانفق المبحل ثون والمنتكلمون علمان العاصي لا بخرج عن وأثوث الاين ولايلاخل فجدين لكغمان وانمااحره الى حنيمتكة الرضى فنظهرا نلاخلاف باين السلف والخلف باعنثراً الحقيقة وانماهوا خنلا فالتنعييورتغييوا فلفظ والصورة فمن مبل العمل جزء من الإيمان جعلة جزء من الإبمان الكامل وم**ليج بجعله جزير (ارا د انك لببب جزيم** من **نفس الإبمان واصل ا**لابمان عبالأنناشي وصنات وإحلاوكل الى ذاللت المجال يبغير وإجبركنا ب الاببانهن صفيكا لى صليه ذكر فبله اجونة المحاثين عن ادلة المتكامين وراجع منه صفي ..

البحث الثالث نى زبادة الايمان ونقصانه

ابته اسدف واثمة الحدابية على ان الابمان قول رحمل بزيد وينقص وقال جمه و المنتكلمين لا يزيب ولا بنقص وروى عن ابى حنيفة مثله وروى عن ابى حنيفة ومالك بزيد ولا بنقص مثال الله أو دى مثل مالك عى نقض الابمان قال قدا خكوالله تعاسط را اخته في انقه أن و توقف عن نقصه وقال لونقص المن هد كله و عملة القارى ما به الله تعاسط را اخته في انقه أن من و توقف عن نقصه في الابمان وان با و خوا و النقي المن من و كلا المناه و المنا

ىبزردا دوا بها تا مع (بها هم – وفرلدنعا لى اوليرنوم من فال بلى دلكن ببيطين فلبى وفوله تعالى ليخ **حكم من** النظات الى النور وهو فوله صلحالله عليه وسله ثلاث من كن فيه وعيل بهن حلاوة الإيمان الكان كل المله ورسوله احب البهصما سواهما وان بجب المرم لا بجبيه الاينتُّه و ان يكريّان بعود في الكفركما بكم ٢ ان بَفِلْ ف في الذار وهو فوله عيليالله عليه وسليديي يُومن ابعد كسيض بكون هوا لا نبعًا لما جنت به فنظهم ان الابمان على تسببي بجلا وية وبغير حلاوة والاميان المامى بكون بجلاوة لا بياخل صاحبه النال اصلاً والابمان الذى بكون بغبرعلاوة لا بجل صاحبه في الناروهو المعنى الاول للا بمان مداار النجان الا يد بنه وملالت السعاحة السهرل بنه وص وقَّن النظم خَعْرهُم إن الحضَّالثَّا نَى لِلا يمان من لوصا والنَّفُوليُّ والاغتمقاحا لجاؤم الذسى هوالفامرثى بين الابيان والكف وعلبه بي ورالهلائت الدائمى والبخاخ الابل بثج وان السكينة وطملينة القلب وانشهاح الصدادوالحلاوة المذاكورة كلهمن لوامن التصدايق والبغين و امرزائل علمالا حتفا والجازم والاذعان لبيس نتئة منها واخلافئ سهىالا ببأن والإلن مرتكفبرمين لسعر يصلالى هذه كالملا دحيّه من الإيمان بل اكتفى بالاختقادا لجازم فغط ومجرد الإذعان رفمن قال بزريا ديخ الايمان ونفضائه إدا والمعندالثاني وهوالايمان تتعف السكينية والطما نبينة وان ثلث الترديج والنفضائ جمان الى وصف البقين والازعان لاالى نغس البغين وإلا ذعان - ومن لعريبّل بالزبّ والنقصان الإد المعط الاول وهوالاعتفادا بجازمالل ي يخرج به المرم عن الكفر والنفاق وسيتنزلت فبهجبيع المؤمنين اولهم و آخرهم موامهم وخواصهم صالحهم وطالحهم فهذا الايمان الذي يعوفل ومشتزلت فى جميع المؤيمنيين حن انسلكوا بك فى سلت واحد وهوسلت الانويَّة الايمانية كما فال ثما لى انماا لمرَّمنون اخويَّة فهذا الايمان لا برما ولا بيقص كماانالا نبياءعليهالصلابخ والسلام مع إختلان صوانبه ونفاوت ودجاننه كله انسلكوا في سلت واحل وهوا خواة إلىنبونا والربسالة وصاروا بهااخوا فاستقاسه ججز النفرين سبيه بالانميان محافال تعالى لانفرق بهلي من رسله فكمان ثفاونث صواننبالا نبباء ودرجانهم بأغنبا ذنفا ضلهم فى الكمالات النها تكاقا على نفس التبويخ د في نفنس النبوي كذا اللت نفاوت مل ننب المرُّمنين واختلاف درجانهم باعتبار الا وصاف النم انكَّ اعلِفس الابيان فالزيارة واحبعثه الى وصف الابيان واحرثها ثن عضالا ذعان لاالى نفس الابيات والاذعان لاثرى ان الناس مع ننغاضله في الغضائل الكالات كله مشنزكون في الحنفيقة الانسا نبيِّ منغل ون فيها فالاشتراً والانخاد راجع الحالا وصاحب الناائلاة علم المخفيفة الانسانية لاالىنفس المغيفة الإنسانية فهكذا ا ينبغى ان لفيم ان المحقبظة الإنجائية لا يؤرب ولا بيغض وانما ثنوا دونسغض اوصافها واحوالها وتيفاوت انجلاء انواردها واضواء هاكحان المراباكلها متنفقة في المحتنقة المرآنبية الزجاجبة لأنفا وتنفيها وكا ثفاضل ولانزابين فيهاولاثناقص وانماانتفاوت بجسب النووانية والايخلاء ومثنياة الصنفالة والصفاء فالذاكانت المراكاتا ن مساويتين في الصغى فالكبيرة لمنفأ ويتنن يجسب الحيلار والنوط للبيّر في أهما شخصان فال احد هما التي علاء لها اكثرانها از ملي من الاخرى لي التي لبس فيها ند الله الجلاء والاخرى انقص منها وقال تنحض أخرا لمرآتان منساويتيان بجسب الحفيفة لازباره فافيها ولانقصان بسيت احداهما ازميا صن الأخرى ولببت الاض ى السُفْص من إلا وسط- وانما النّفا وت مبنيما شدالنورانية والايخلام التي هيمن صفات المرأكة فنظرا مشخف الثاني احرق وإحمق فترق ببن العقبية في والعسفة فتنظرالا ول مقصور علما لنطاهم

حربجا وزصن الصفنة الى الذه انث ولفنى صل ق الله عن وجل برفع الله الذبين آصنوا متكروالذبي اوالواالعلم ورجات وبهذا النخفين ببن فع ماقبل إنه بيزم بط انفول بعدا حرالن بإدنا وانتقصال ن بكون نتصدبين أثما والمؤمنين مساوبا لنضمابق الانبباء والمرسلين والملاكك المفربين صلوات وماكمة عليهم أجمعين ووحبى الانل فاع ظاهمافان اميان الانتباع عليهم انصلانخ والسلامر قببه حلاء ناخرونو لانتبة كاملة معصوحرص مخاص ة النشكولت واختلاج الهابيب بخلاف ابجان حلنة المؤمنين ففيه ظلمات وكما وفزا عفنغا ونذ درحاته عنيرمعصومرمن مخاصرة استنكولث وعنيرمعصومرمن الاختلال والزولناكك الامام ابولوسف ومحدابن الحسن ان يغول احدا بمانى كاميان حبريبل ولابًا س بان يفول أمنت بما آمن به جبرگیل وروی الحاکترالنتهبیا عن مسمل بن الحسن انه قال کیری للرجل ان بیزل ایاتی كابمان جبرتيل اوكانمان مسيكاتيل لان الملاككة والانبياء عليم الصلاة والسلام عابنواص الانشياء مأبكون غيباعنده نافا بماضم مشهودى وعيانى انثبت والسخوس الجبال الهاسبات والمى لنا وللت وكذا الابجوز لاحددان بفول انجانى كايمان ابي بكوويم فان ثغا وشانور كلمدة النؤحبيه في فلوب اهلها للجصيه الاالله سبعانه فمن الناس من نورهانى فلبه كالننهس ومنهم كالقبر ومنهم كالكركب اللاتى ومنهم كالمشعل انعظيم وأثتم كالسماج الضعيف وذ للت اضعف الابيان ولهن انظهرالا نوادي مالقبا حك بآايانه وبإبيابه على ده فما المفل الوكلما شنتل نؤره في كا الكلمة وعظم - احم في الشبهان والشمكُّ بحسب فوتله بجبب اللاريما وصل الى حال لا بصادف شهوي ولا ذنباالا اح فه وهل احال هادق فى تؤجيبًا فسماء ايبا نه فله حرس بالم جوم من كل سارف فالمرَّمنون مستنوون في اصل احد بمان متفاوتون فحانوار وهن اخلاصت كلامرالا مامرابطي وى دفال العلامة انفارى الكفهم الايمان كالعىمع البصرول شلت النالهم واع بجنلفون في فوفي البصر وضعفا فمنهم الاخفش والاعشى دمن برى الخط المثغيبن وون المرفينق الابزرجاجة ويخوها ومن برى عن فرب زأتًه على العادة وآخ بضمةً كن افئ شرح الفقاد الكبرصيف

وخُلاصة الكلاهر

ان الا ممان فلى بطلق على ما هو الاساس في النبانا وفل بطلق على الكامل المنبى بلاخلاف فمثل الناله ممان لا ممان فل فرقل الناله الناله على الله من الناله الناله على الله من الله

والوجه الثانى فى الجوااب

ما قاله شبخنا الاكبرمولانا المشاء السين ملمدا نورنوكر الله وجدل بوم القبامة ونقرا كمين - الابجان الشرعى عومعا هل ثال نتوام الطاعة وعقل على النسليم والانقباء فاهم اوباطنا وهوام ولمص لا يتجزى ولا يتبعض ولا بغبل الن باحظ والنقصاق وكلق هذا العمل والعقل بنسعب على العقائد و الاخلاق والاعمال كلها فالعقل واحد والمعقود عليه منعل دفان الى يجميع ما التزمه وعقل عليه

فعقله وغهدا لا تامروكا مل والا فنافض ومثاله النكاح فا نه عقله على اننزام مواجب الن وجبية و هوام بسيط لكنه بينضي جميع حقوق الن وجبية فالنكاح لا يزيد ولا بيقص وا نما النها ولا فوالله في وفاء حقوظه ويشير الى هذا المعنى توله تعالى والذين ينفضون عهد الله من معد مثافة وفوله تعالى بإيها الذين آمنوا وفوا بالعقود فكذ لك الايمان عهد واحد وميثان بسيط لازيادة فيه ولا نقصان و انما النهاجة و النقصان في الامور المنطوبة نحت هذا المبتنات والله سبحانه و تعاسلاا علم

والعكجه الثالث فى الجياب

ماروی عن الامام الى حنيفة حبث فال و ۱ بهان دهل اسماء والادض لا بزب ولا ببنت من بهد المرّ من بلد وبنر بب و بنبنت من بهد المرّ من بلد و بنب و بنبت من من جمة النفس بن والبغبن والمرّ من مستوون في الا بهان لا احد بحسب المرّ من به والمنافضة من عن النفرات في الا ممال المراه بنه والخالفية متفاضلون في الا ممال الى باخذ و الدولامة و الفارى صفي مال الى باخذ و الدولامة و الفارى صفي م

والوجه الوايع في الجاب

عن الآبات الدالذ على النها و يخوها الله محمولة على النه كالواا منوا فى الجدلاة فه بأتى فه العدافه في النه كالواا منوا فى الجدلاة فه بأتى فه العدافه ف فكالوا بير بابدة الموقن بدرهولا بيسور فى عبر عصم المح صلى الله عليه وسليروه في المجواب مروى عن الى حنيفة وهوبعينه مم دى عن ابن عباس فني الكشاف عندان اول الاهرب العنبي صلى الله عليه وسليرا مترجب فلما آمنوا بالله وحل لا انول العدلة والتهوة والتهوة والمراكة والتهوية فاز داد والبها ناسط المانه الهك الفاق الانتحاف صلي عندان المحدد المراكة المراكة

والعاجه الخامس في الجواب

ماقال الامام ابو بكرا بباقلانى ونكران نطلق ان الا بمان يزبيا وبيغن محاجاء فى المكتاب و السنة اكن انفصان والنها با دفا يرجع في الا بمان الى احد اصرب امان بكون فه لت واجعالى القول والعلى دون النصديق لان فه للت بنصور فيها مع بقاء الا بمان فاما النصديق في في منه ادفي في بطل الا بمان فيجوز فق الا بمان وزياد نه من طربي الا قوال والا فعال ولا يجوز من طربي النصورين وفي النصورين في النصورين في المسلم المخبروك لا للت وله بعد المنه المسلم المخبروك لا للت فوله حظ بأمن جارته بو النفه وارا دب لمالت الكف عن الا في وليم ميد بله النصل بن لا نه لواسخل في المرمين له ايمان لا زائل ولا ناقص فافه خدلت دو الإص الشافي، في جواز اطلاق النهاجة وانعقصان له مان ميت والا قي الواسخل والمخبر من حيث الصورة فيكون في للت البضافي المجبر من النصورية فيكون في للت البضافي المجبر من النصورية والنقصان واجعالى الجراء والمندة المالة المن النصورة والا دون نقص وزيادة في والنقوا من حيث الصورة والله دون نقص وزيادة في والنقوا من المناقب والسندة المالكة والنقوا من المناولة المناولة المن والا والنقوا من المن بيا والسندة المالكة والنقوا من المناولة المناولة المناولة المن من حيث المورية والمالة المناولة والمناولة بن المناولة المن المناولة المناول

وقاتلوا وكلا وحل الله المحتى والله بما تغلون خبير و لربيدان تصل بن من آمن قبل الفيخ بزيلا على تصرابين من آمن فبل الفيخ بزيلا على تصدابين من آمن فبلا الفيخ المن منها من حيث الصورة مصل في جبيم ما جاء به الوسول عليه السنة و فقوله صل الله المحل في الحكم والتراب والمارجة لان هذا يصد قد هبا ما بلغ مل حدّا واما السنة و فقوله صل الله عليه وسلم لا تسبر الصحابي قلوانفق احد كرم شل احد في ما بلغ مل حدّا والما السنة و فقوله صل الله عليه وسلم لا تسبر الصحابي قلوانفق احد كرم شل احد في هبا ما بلغ مل حدّا والمارجة الربيا و الحل من نفقة غيرهم وان كانت في الصورة اكثر كهما انقص من حيث الحكم لامن حيث العبن فا علم حكم في المت و تحققه ووازن هذا امن افعالنا البوم وانها تشف بالزيادة من حيث الحكم لامن حيث العبن والمحم في المناهم في المناهم و المن من عيد المكم و المن من علم المناهم و المن من علم المناهم و المن المناهم و المن المناهم و المناهم و المناهم و الناهم و المناهم و النام و المناهم و

وان شنت نعل الله المقلاف في زيادة الاممان ولعضائه ولا بنيكم البو حنبفة والوبوسف وحملا بن المحالة والمرافق في التخريج وتغفين المناطفينا طالن بإدنا والنقصان عنالمحتثين عوجزية الاعمال وعند المتكلمين هوراجع الى مرتب الاممان ودرجاته عندالله في الدينا و المحتم فا واللهام

البعث الرابع في الفرق بين الاسلام والانمان والدين

قال الامام و الخن الى اختلفوا فى ان الاسلام هو الا بيان اوغيوكا و ان كان غيرة فهل هومنفصل عنه او لا زمرله و الخن ان المشرع و رح باستغمالهما على سبيل النزاد ف و النؤار دا ي الا تخاد فى المفهوم و و رَد البضل على سبيل النزاد ف و النؤار دا ي الا تخاد فى المفهوم و و رَد البضاعلى سبيل النكا اخل بان ببصور مصول المفهوم مزار فاسف هذا و فارق فى هذا و اما النزاد ف فى فو له سبيل النكا اخل بان ببصور مصول المفهوم مزار فاسف هذا و فارق فى هذا و اما النزاد ف فى فو له و لم مكم بن الا ميان و منتله توله فعل في المؤهو الا بيان و منتله توله في الا موسى با فوم النه على و فال موسى با فوم النه من المنهم و منتله توله في الاسلام و عن الا بيان و منتله على الله على و فال موسى با فوم الا بيان فو المناهم و فا من من الا ميان فا حبر و سول الله عيد و سلم من عن الا بيان فا حبر و سول الله على الاسلام و مناهم و المناهم و النهم و النهم و النهم و المناهم و المناهم و المناهم و المناهم و النهم و المناهم و النهم و النهم و المناهم و المناهم و المناهم و المناهم و المناهم و المناهم و النهم و النهم و الاسلام و النهم و المناهم و المناهم و النهم و في الدحل بيث و و المناهم و المناهم و المناهم و في الدحل بيث و و المناهم و في الدحل بيث و و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و المناهم و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و في الدحل بيث و المناهم و الم

دكاسباتي للمصنف) عن سعدان رسول الله عليه وسليرا عطئ رحلاعطاء وليربع ط الآخ فعال ليه سعدبا وسول اينثه توكمت فلانإ وهومؤمن ففال صاء الله عليه وسلما ومسلما فهن االثغر كثيب الايه والاسلامرييل على اختلافها واماالت اخلى فماروى دكاجاء في حديث احد والطبواني اسه الاجمال اخضل فال الاسلام فغيل اى الاسلام افضل ، فال الايمان فعلى تقل برالاختلاف بكون الايمان عبارة عن النصل بن بالفلب ففط والاسلام عبارة عن النسليم طاهم افقط وعلى أفن برالندا فل يحبل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والفول والعمل جبيا والايمان عبارة عن بعض ما حفل في الاسلام وهوالنصدين بالقلب وهوالذاى عنبناه بالنداخل وعله هذااخ وتوله صله الله عليه وسليرام بمان فى جواب فول السائل اى الاسلام ا فمثل لا نەجىل الايمان خصوصامن الاسلام فا د خلەنىبە وفال الحافظ ابن رحيب انداا في دكل من الاسلام و الإيمان بالماكو فلا في في بينها حبيثيَّهُ وان في ن مبن ألهمن كان ببينما في ق والتحقيق في الفي في ببينها ان الايمان هولفون القلب والقي اربع ومعرفته والاسلام هو الاستشلام ينته والانقياد لمه وذ اللت بكرن بالعل وهوالد بن كاسهىاللهُ نَعَالَىٰ في كذَا به الاسلام د بيا وسف حمايث حبر ملهم ،الني عصائلُه عليه الإسلام والايمان والاسمسان وينا فالايمان والاسلام كاستمر الففير والمسكيين الالاجنمعاا فنز فاوا لذاافنز فااجتمعا فانداا فرداحب هما دخل فبلمالأخروا نزاخي نامينما اخليه كل واحد منهاالى نغراب يخصد كذا فى العفيد ن السفار بنيية صير ونال نعالى فما واحهم اله أيماتاً وتسليما فالايمان هوالنضل بتن الفلبى والنسليه هوالقلبول والانقياد المكع بنوعتك بالاسلاح وفح بللسابيخ لابنالهمامروشرحما فدانفقاهل المخت عظ نلأزمرالإيبان والاسلامهعنى اناه لابيتنبرا يبان بلااسلام والاسلامرمباون ابمان فلانبقك إحماهماعن الآخر لان الاسلام حبارة عن الانفناد ويعولا بعثبر بباوك النفيلايق- والابمان عبارة عن انتفيل في وهولاييت بويد ون النشليرونبول ١ وإ ونواهبه وافهالطاعننه فلا يننصوييان بكون الإنسان مؤمناولا بكون مسلما وأفل اخبوالله فحالتين من اى الغراك بها بدل علم انحاد الإيمان والاسلام منها فولد نعالى فاخ بينا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غيريبيت من المسلمين ومنها فولمه تعاسط - بإقنوم إن كننفر أمن منه بالله فعلبه توكلواان كمنته مسلمين وكمنه إفوله تعالى اك تسهيرلامين بؤمن بإياتنا فهمسلمون وفؤله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد ا هند وإدفال نعالى في آية أسمى فان اسلموا نقدا اهتدادا واما فؤله تعالى فالت الاعماب آمنا فل تحرث منواولكن فولوااسله فابس فيه اخياد عن اسلاهم بل فيدا صرهم بأن لفؤلوا اسلمنااى استسلانا في النظاه مع الانكار غي المياطق الحركيان المهارد من الآبة حقيقه الاسلام لمكان مراً توابه مرضيا مقبول عندالله تعاسك لغوله نوالى ويضيت كالاملام د بناان الدبين عندالله الاسلام وص يبزغ غيوالإسلام دينافلن لفهل مذله وفذا اجمعوا علمانه لاي ب اطلا تى المسلم على المنافق مه الإلنه مركون النفاتي إسلاما ويستند مرهيني لان لا تقييل فيو النفاتي لفغول نغالئ ومن بينغ غيرالاسلام وينافلن بغيل منهانتهي ملغصار وفال شبغناالأكيرم ولاناالشاءالسه لمجهأ نوك

على سياتى الكلام عِلى تغليرها لا الم بني في إب اذا لم يكي الاسلام يطف الحقيقة وانتظر صن فنا ب الا يان لا بن تمية

الاسلام إنطاهري اي حجرد التلفظ بالننها دتين يمكن لفكاكه عن الايميان - واما الاسلام ليختبني للفنول المرضى عندالله فلابيكن انفكاكه عن إلا بيان فان الابيان والاسلامروان كانامتغايرين صغهوما ومردالإ مكنهامتلازمان مقبظة ومصدا فاسافتها واحدن فؤوائما الفرق باعتبار الابإوالن هاب فان الامان يبيِّه يُ حمكنه من القلب وتنتي الى الجوارح والاسلام تنبنه يُ حمكنه من الجوارح وتننبي الى الفلب فالاسلام والنكان على الجوارح لكن بسيمى إلى القلب والابمان والتكان في القلب ولكن يتفرو بينهس من اعمان القلب الى سطوح الاعضاء ولن اثلناين مسافة الحركتين واحد لآ• والإختلاف انما هو باعتباد الاياب والذ دهاب والله إعلى قال صدوالاسلام البزدوى فى كثابه اصول الدين ظهرا الاسلام والابيان عنداهل استة والجاعة كالظهرمع البطن لابنيفصل احداها عن الآخر فالأيمان لابنيفصل عن الاسلام والاسلام عن الايمان فمن كان مؤمناكان مسلما ومن كان مسلماكان مؤمنا وان كالليان غيوالاسلام لغة كالبطن لابتصوديب ون النظع والظهم بب ون البطن وان كا نا خبوس فان الايجان هو النضدابي والاسلام هوالانقيادفمن كان مصل قالله نغالئ ولهسوله كان مسليا منقا والله نغالى وليكو ومن كان منقاد الدولاس ولدكان مصدقاء وعندا لمعتزيلة والروافض بنفصل احدهاعن الأخر فان عندهم صاحب الكبيري مسلم وليس بمؤمن عنى النمن اوصى لفق ام المؤمنين لالبطى عند هم والمابعطى للمعنزلة واستبعة ولواوى لفقراء لاصحاب الكيائزولا - لاهل اسنة والجاعة منيا المسلهين بعطى للفقم امرمن جميع اهل القبلة وهى فرع لمستلة المنزلة مبن المنزينيين والله اعلم انننى كذانى مكاها وصلالامن كتاب اصول الدين

بيان شرط الايمان

قلى تلى مران حقيقة الايمان هى النضل بني بالجنان وش ط فيله بعض اهل العلم النبرى من كل دين يخالف دين الهاس الأحر

قال الامام الرباني الشيخ محب دالالف الثاني في بيض مكانيبه الا يمان عبارية عن النقل بي القبي بما بغنام من الدبي بطري المضرورة والنوا نزوالا قرار اللساني اليفاركن من الا يمان محتمل السقوط وملاحة هذا النصل بن التبرى من الكفي والقبنب عن لوازه و وخصائصه و كل ماهومن فعل الكفاركشد الن ناروا مثاله فان لحربيب أمن الكفي عبادا بالله سبحا ته مع دعوى النصل يتى ظهر الله منسير سمة الارتبال هو الانبال هو الحقيقة حكم المنافق الاالى هو الاعواد وحكمه في الحقيقة حكم المنافق الالى هو الاعواد ولاالى هو لاء فلابل اذا في عن الايبان من النبرى من الكفي و الدني هن النبيري عبادة عن معاد التواعل الملاحد المنت هذا المعاداتة بالقلب فقط كما المنتبرى عبادة والله المعاداتة بالقلب فقط كما المنافق من ضورهم او بالقلب والقالب اذالحربكين ضور الخرف و سبب المالوا هيم الحبيل على نبينا و المنتب من ضورهم او بالقلب والقالب اذالحربكين ضور الخرف و سبب الماليوا هيم الحبيل على نبينا و عليه الصدة والسلام انما نال من الله من المن الممالة في المراهيم والمنافي منه المنافق من عداء الله لا الله تعالى لفل كان لكم المونة حسنة في المراهيم والمنافين معه اذ قالوالقوم من عداد الله ين من عداء الله قال الله تعالى الله كفي المها وبله البينيا و بالله بينا و بالله بينا و بالله بينا و بالله بينا المنافي المهادة والمنافية والمنافية والمنافق المنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافقة المنافية والمنافية والم

تؤمنوا بالله رحل و ولاعمل من الاعمال في نظر هذا الفقير افضل من هذا التبرى في مصول دضا المحق جل وعلاء انتهى كلامه منزجا من الفارسية بالعربية كذا في المكتوب السادس والسنين ليعلا الما نين في تخفين العقائد الاسلامية وقال بعض مشائخنا الااحض في الاسلام واقل بالشهاد نين و اعنز حل با ند دخل في دين الاسلام يجكه باسلامه وان ليرتيبراً عماكان عليه فان اعترافه بانه على الاسلام في دين الاسلام وتفصيل المسئلة في المسام في بنتج المسايرة من عن عبر الاسلام وتفصيل المسئلة في المسام في بنتج المسايرة من التري

كابن في فنزاق الإيمان عن الاسلام . بجب على العالم حفظه

فن د كرشيخ الاسلام ابن تيمية فى كمّاب الديمان صنك حد بناغى ابغى الفرق بين الايماق الدسكة المسترحة المودن الما وفى الحد بن الذي كالمؤمنون قال حيث قال وفى المؤمنون قال المعاومة الموالى حد بن الديمان الدالم المودن المؤمنون قال فاعلامة الميان الموالي على الإسلام الاالله الميان وخمس امر تناوسات ان نومن بعن وخمس تخلقنا بها فى الجاهلية وغن عليها فى الاسلام الاان تكري منها شيًا قال فما لحش التي إمر تكم رسلى ان تعمل الميان العمال الموالا المله و ان معمل ارسول الله ونقيم الصلاح ونوتى المؤمن المراكة ونوتى المؤمن المناكم والمؤمن الموالا المله و ان معمل الرسول الله ونقيم الصلاح ونوتى المؤمن المناكم ونوتى المؤمن المؤ

البحث الخامس في الاستثناء في الابيسان

المماد بالاستناءان بفول انامرً من انشاء الله تفاصل قال الامامر النووي اختلف اسلف والخلف في اطلاق الابنان ونامرُ من وقالت طائفة لا يفول انامرُ من مقنقم اعليه بل بغول نامرُ من انشاء الله وحلى هذا اعن اكثر المتكلمين وذهب آخرون الى جواز اطلاق انامرُ من و انه لا بفول نشاء الله وحلى هذا الامرين والاقوال نشاء الله وحلى الفرائلة والمعتبا وهوقول اهل التقعيق وفي هب الورزاعي وغيرة الى بواز الامرين والاقوال الشلاقة معيدة باعتبادات من تلفة فن اطلق نظم الى الحال فان احكام الا يمان جارية عليه في الحال ومن قال انشاء الله قالوا هوللت بركة النجافة ، ابجان المرافاة ولذا قرون المنافقة ولع بالتفيير في المال المرافاة ولذا المرافاة ولذا المنافقة ولع التفيير في المرافاة ولذا التوليين وله التفليل والتفيل والتفل التفيير في المرافاة ولذا ولا عنوقول التفل والتفيل والتفيل التفيير والتفل التفل والتفيل التفيل والتفيل التفيير والتفل التفيل والتفيل والتفيل التفيل والتفيل وا

التوفیق انتی کلامرالنووی فی شرحه علی البخاری ومن اوا دانتفصیل فلیراجع شرح الاحباء للزبیبی صرالیا و منزس العقبیات السفا رینیتے صرف دکتاب الا بیان العافظ ابن تیمبیة صلاح وصند

والاولى عندالامامرابى حنبفة هوص مرالاستفاء لان في الاستفاء ابهام الشك فينبغي صون لكلاً عنه ولان السؤال عن ايمان الحال لا عن ايمان الاستقبال وحال المأل فلوا سننى له ركبن الجواب طابقالسؤال ولان اصوالخاتمة غير معلوم فلوجاز الاستنام نظرا الى الخاتمة له يبتى لناسبيل الى الحالم على الفاطع بان غلامًا مؤمن والن فلانا كافى فان اصوالخاتمة مجمول - ولان المعتبر عند الشنخ في المعاملات انماهوا بهان الحاللا ابهان الماك ولان عامة الصحابة الكرام انماكا فوا يجبرون عن ابها نهم بل ون الاستناء وامامن قال انامؤمن انشاء الله - فاتما قرن الاستثناء في حالة الخوف الاللي وغلبة الخشبة علاقلبه و ومجافض والمها به تنبيب المغذين با بمانه با نه لا ينبغي المرقمن ان ينكل على ايما نه بل يجب عليه ان لا بوال خالفا من سوم خانمة ما وطالبا لحسن عاقبته و داعبا لحضى تله تفالي بام قلب القلوب ثبت فلونها على دينات و سوم خانمة ما وطالبا لحسن عاقبته و داعبا لحضى تلا تعالى بام قلب القلوب ثبت فلونها على دينات و سوم خانمة ما وطالبا لحسن عاقبته و داعبا لحضى تله تفالي بام قلب القلوب ثبت فلونها على دينات و المنافقة المنافقة على دينات و المنافقة الم

وقال الاهام البوبكر الباقلائي بيجب ان بيله الله بيجوز ان بقول العبد انا مؤمن حفا ولعني به في الحال و يجوز ان بقول انامومن انشاء الله وبعني به في المستنفبل فاما في الما ضي و في الحال فلا يجوذ ان بقرل انشاء الله لان ذلت بكون شكًا في الا يمان ولان الاستناء الما بيهم في المستنقبل و لا بيم في المنافذ الله و الله الله على المنشاء الله نا أربون بحبف بني كنانة ولان المشيئة اللهم نا اللهم نا الموجود فلولا المشيئة لما وجد الموجود فكمالا يجوز ان بيتنتنى في الحال فلا يجوز ان في المحال فلا يجوز ان في المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يجوز ان المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يجوز ان المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يجوز ان المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يحوز ان المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يحوز ان المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يكون المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يكون المستنقبل في المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يكون المستنقبل فا علم ذولات و تعققه كمن الموجود فكمالا يكون المستنقبل في المس

وقال امام الحرمين و الاممان ثابت في الحال قطعال شك فيه ولكن الاممان الناسي هوعلم الفوز و آيذ النجاذ و المرافان فاعتنى السلف به وفي نوى بالمشمية و المرافي المرافان فاعتنى السلف به وفي نوى بالمشمية و المرافي الناسخ و كذا في الارشاد و الدار الله و الدار و الماد و الماد و الدار و الماد و

فأسُلاً في تعقيق نسبة الارجاء الى اما منا الاعظم ابي حَزِيفة

قال العلامة النه بيبى في شرح الاحباء تسمية بعض السلف لا ما من الا عظم (بي حنيفة وحدالله تعالى مرجمًا كصاحب الفوت وغيري و شبعد الفرنوى من علمائنا انما هو لناخير والمصاحب النه نب الكه ببرالي مستبة الله تعالى والا رجاء الناخير وكاقال تعالى و أخرون مرحون لا مرائله) لا بالمعانى التي نسبت للم جمّة وهن الا بكون قادحا في منصب اما منا وقل شبت نبوتا واضعا و استنه من من ورجم الله السمة و اول من ودعك القل ربية والم جمّة والطوائف المضالة يفيم ذلا من بنب من هبه ومن نسب البه الا كلا من المناف كن الفي النه والم المناف كن المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف كن المناف

معصيذاصلا واحاالتنانى خموان بيتقل ان العل ليس من الايمان ومكن الثواب والتفاب منزيت عليه وسبب الفرق ببينهاأن الصحابة والتابعين امجعو اعلة تخطئة المرحبة فقالواأن العمل بيترتب عليه النواب والعقاب فكان مخالفه ضالا ومبتل عار وانما سمين للنفيذ في كلام الثيخ عبدالقا درللبيلاني وغبري م جُنة بالمعنى الثاني لا بالمعنى الاول لان اعتفادا لم جُنة - ان الواحل من المكلفين اذ افال لااله الاالله ومصمك وسول المتك وفعل بعل وللت سائر إلمعاصى ليعربب خل النادا صلاوحما لامتنات فبيران الحنفية والو من هذا الاعتقادكذا في التفهيمات الانهبة صيم ولايبعدان بكون مراد الشيخ الجيلاني بأكوليخفية من المرجمُذُ ان فوما يتبعون الامامرا باحنيفة في الفروع فقط دون الاعتقادمنم مهجَّة ومنهم عنولة كالز بخشرى فارا دانشيخ هأب االفريتي خاصرة لاجهج الحنفية والله اعلى راجع النفه جات صيكير اعلمان كلمة المرجبة اسعرفاعل من الإرجاء وهو في الدفته مبعني النا خيرو الماسموا موجبكة. لانهم يؤخرون العمل من الديمان على معنى النم لانفاء المعصية صع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفروجموا ان احد امن المسلمين لابعا فنب عط شتى من الكبائر ففي عرف اهل الكلامر بطلق الارجاء بمدن االمعنى وهذا البجاء البداعة واماالارجاءال ي بنسب اليالاحامرا بي حنيفة فهوا وجاء أنغ معنى أثخ وهؤنا خيروننية العمل عن عقله الحزمروا ذعانه وهني الرجاء السنة لا بيد وم الحني والصواب فان هذوا هوالذائ نلال عليه آياتالكتاب الحكيم ونصوص السنة حبيث ليرطف بنهاالاعمال عطالا بمان ونخوذ للت كخأنفذا مرتفصيله نحيث اطلق لعض اهل الحل بيث في حق الامام الي حنيفة انه مرجتى فقل ادا و به الارجاء بعثاً اللغونى الذى هوالدّاخبرومعنى كونه مرجمًا على هذا الوجهه إناه يجعل مهنة العل منامَّخ في عن الركنية وقد م منب بعض الوعبيه بنج ابضا الارجاءالى الاما مرابى حنبفة لذا حبيرة اص صاحب الكبيون الى مشيئة الله فعالى وسمد إا باحنبفذ مرجبًا والادابها عبري اى بويغ عماة المؤمنين الى البوم الأمخ ويفوض اسرهم الى الله تعالي إن شاء عن بم وأن منناء عفي لهم وانظم الى قول الى البقاء في الكلبات ص د ۱۳۵ المرجيدة همالن بين يحكمون بان صاحب الكبيريغ لابين ب اصلاو انماالعن اب للكفارو المعنز ليذحبعلواعن مرالفطع بالعقاب ونغويض العله والي الله نغالي بغفي النشاء الله نغابي على ماهو من هب اهل الحق ارجاءً بمعنى اند ناخير للام وعل مرا لجزه بالنوّاب والعْفاب وبهن الاغتبار حبل البوحنيفة من لم جُنة التي كلامه والحاصل ان من اطانق النقول مالا رجاء على الامام والى حنيفة في لقان ووبهمالعبطن المحدثنين ومنشأهن االاطلاق انادخالفه فيدن بإبي الابيان حبث جعل الهل مؤنواع الكنينة والفربني الثانيهم الوعبدية وهم جهور المعتزية ممنشأ الملاق الارجاء علابي حنيفة عن هم انله كان يخالفهم ف حكم من تكب الكعبيرفان الوعيد، يذ يجيكمون على مؤنك الكعبيرة با ناه بعاقب ماسافول الناروجينك فبهاوالدُ ضبفة بغولان اص لا مفوض الى ربه ان شاء عنى بله وان شام غفر الركانطفت بله أيات الكناب الغن مزمثل فوله نعالى ان الله لا يغفي إن بيش لتب وبغفر ما دون لمن بينيام فيسه بله مرهبًا علىمىنى انديوخ حكم من نكب الكبيرة ولا يجز حربه وعلى ذيك جمهورا هل الحنى فابن هن االارجاءمن ذيلت الارجاء والمرجمة النايق يسمون بهل الاسم عماما يحكمون ويجزمون بأنه لاعقاب عصم تكب الكبيرة لاتك لاليش كامع الايمان ذنب فالامام ابوضيفة سرضى الله عسنسه بوئ من الارجام بمن االمضفاقه

ذلك واستقم ورسالة الامامرا بي حنيفة الي عالم إلاص لاّ عنّاق بن مسلم البتى في مسكلة الارجاء مها يجبل مخبّنة ذالام وقل ذكونا خلاصتها في تتخيّق حقيقة الايمان وظهم لك ان ارجاء الي حنيفة ادجاء الشدّة لا ارجاء ألبّك

دِبُهُ واللهِ الرَّمُنُ الرَّحِيهُ و باب قول لنبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على مُس وهوقول وقعل ويزريها وينقص

اى هدّاباب في بيان حقبقة الابيان واركانه وَتَركُّيُه من الاقوال والافعال و زيادته ونقضاته اعلمان هذا الباب اول باب من ابواب الابمان والمقصود به بيان اصربي والاول) اب الابمان فول وعمل ونبذ ببنى انه مركب من اجز اع كايدل علبه لفظ البناء صراحة لكن اهم اجزا تدخس واستدال عطكون الابميان نولا وعيلا ومنبذ بماورد في الآيات والإحاديث من اطلاق الابمان عل الاحمال وهمأ المعنى ارا دا بغارى فصحيحه بالابواب الآتية بعد هذار كقوله باب امورالا يمان باب الصلاة من الا بيان باب الن كان من الا يبان باب الجهاد من الا بيان وا دا دبه الرحط المرجَّدة في نولم الفاسل ان الايمان نول بلاعمل وتببين غلطه وسوءا غنقادهم ومخالفته الكتاب والسنة واجماع سلف الامة تال الله تعالى انما المؤمنون الذين افرافكر الله وحلت تلوبهم وأفرانليت عليهم آبانه زادتهم اممانا وعلى ببنوكلون النابين لفيميون الصلايخ ومها رزفنا هبه بيفقون اولكك هم المؤمنون حقا فاحتبر سبحا نه ان المؤمنين هم الذرين جمعوا بين هذا لا حمال التي بعضها بفتع فى القلب وبعضها باللساق بيضيا بحاوسا ثوالىبەن وبالما لىفجىيع خەلت دىياق بالملە تىبارلىت ونعالى وبرسولەلان الايمان نى لىنغا، ھۈتىتىك وكل طاعة نفيه يق- وفي حد بيث إلى مالك الاشعرى الطهود مشطم الأنميان وفي حديث إلى هر بيرة سمى شعب الأبمان كلهاا بماناد والثانى ، تعبيري وينغض واستدل عطانه يوصف بالزيادة بأيات واكتفى بهاعن الده لبل علدانه يوصف بالنقصان لكفانة المقابلة فان الموصوف بالزبايرة بنصف النقصا لامحالة عنده عدد مرالن مليد لآ ومفلا صقرالكلا مرعكه ما قال النووي مقصو بدالياب هو مباين ان الاميان هل يزيد وبيقص امرلاء وهل يطلق الابيان على الاعمال كالصلاة والصيام والناكر وغير امرلاس ١ هر خمن هب السلف فيه ان الا بيلى قوال على وفية ويولي وبيفس - وانكر إكثر المتكلبين زياد ته ولفضائه قال الامام البخاري لقبت أكثرون الف رجل من العلام بالامصار فادا ميت احل امنهم بختلف في ان الاميان قول وعمل وُيزِيدِ وينبقص أم شرع المعنف كيستدل لل الت بكيات من القراكن معرصة بالرياية ومشيق بالفقان

والجواب البحلى

عن التست بالآيا من النائن بادة والنقصان في السال المشريعية اعرمن أن نكون باعتبار الدجراء

على بعنى باب در بيان و انت ايمان ومنفيقت ايمان و ادكان وسع رشيخ الا سسلام صبير -

اوباعتبار امورخارجة عنه واوصاف ذا مكاة على الدات فنقول وبالله النوفين ان المراد بالن بادة في البات الفراك الم ادبالن بادة في البات الفراك الم المراد بالن بادة في البات الفراك الم الموس والمشاهلة على نفس التصليق مثل النشر اسم المصل والمشاهلة بنور البحية وهم و الملن الخسف الطاعة الا ترى ان سبب ناموسى عليه السلام الما اخبرة ربا تناولت و تناول عبد والعجل لير ملى الا بواس من بياه ولمن المائهم و شاهدهم في هذه الحالة القي الا المائمة من المائمة عند المعالمين من قبل القي الا الواس من بيا لا فلم مكن المائمة المائمة عند المعالمة المائمة كا ولا و في المخبر للبس المخبر كا لمعالمين من قبل المركان زيادة في الكيفية الذي حصلت له عند المعانية كا ولا و في المخبر للبس المخبر كا لمعالمين المنافقة المنافقة

وهكلّ ا ينبغى ان تُعَمَّ أيات القرآن فے زيادة الايمان فانها نزلت في حق الصحابة عليم سحا مُب الرجمة والهضوان فبه كانوامتومنين مصددقين بالله ودسولدا يمانا كاملا وتصد بقاحان ما ولكن كانوا اخداراً واالآبات ومثنا هداو المعجزات استبش واوفه حوا وازدادواسكبينية وطائينة فهن االن باحة لم تكن فىنفس تصدالقيم واذعانه بل كانت زيادة فى الكيفية النى يخصل للانسان عندا المشاهدا والمعاينة وال لذالت توله تعالى ولمارأى المؤمنون الاحهاب قالواجذ اما وعدانا الله ورسوله وصلاق الله ويسوله ومازادهم الاأمياناوتسليما فالمراد بالن بارة في هن والآية حصول اسكبية والطما نبينة عنالمعينة وحصول الفرح والس ورعنل المنثباهل تاكا ذكوالله عن وجل في آبذ اُخ ي هو الذي انزل السكيبنة في قلوب المؤمنيين ليزدا دواايما نامع ايمانهم وقال نغالى واذاماانزلت سورة فمنهم من يفول اليكسر نراته هذه ايمانا فاماالذين كمنوافش ادمته ايمانا وهيربيتنبش ون وقال تعالى انماا لمؤمنون الذبي ا ذاذكوالله وحلت تلوبه وا د اتلبت عليهم آباته زادته ايمانا وعدرهم بيزكلون فال شيخ الاسلام دهل ام بجبا لا المؤمن اذ الليت عليه أباته از دادتليه بنه القرآن ومع فقه معانيه من علم الايمان مالومكي منى كانه مهربسيه الآبنج الاحبنيك وعبضل في قليه من الرغيّة في الحيروالم هية من الشرمال مكن فيزد ﴿ علمه بالله ومحنيه لطاعته وه آن از بإرة الابيان ا هردفال شيخناال كبرم ولا ناالشاه السبيل حى انورس المهاد بالنهايدة الاستقامة وتبات الغث مريط الطاعة في المراق والمد احض لاابن يادة في مجرد المنصدين والاثدعان ونان الانسان ربما يتزلن ل ابيانه عند المتندا ثد والديلا بإفا خبرالله عن وحبل عن اصخاب نبيه صلے اللہ عليه وسلم انه حبن راً والاحز اب دهجومرالاعداء لعرتنزلن ل اقدامهم بل الإداد وأثبًا ثاواستنقاحة فالبقائم على عفل الطاعة والبيثات على عهل الوفاء عنل نؤول العبلام هو معسان النهايدة فهالايمان والتأخ عنه والتزلن لنيه هوالمعنبر عنه بالنقضان وخلاصة الكلأ ان ان بادنة والنفصان راجع الى الأناروالا مواسى المنى المن بعن معول الايمان لا الى اصل الإيمان ويلال على ذلت فوله تعالى افهن شرح الله صدارة الاسلام فهوعك نوس من ربه وقوله فعالى اومن كان مينا فاحيينا وجعلنا لد نويما يمشى به فالناس الآيذ فنطير بهانين الآنين ان الزيادة والنقعان اغانگون في الاحوال والكيفيات والآخار وليواحق الإيمان لا في نفس الإبهان -

بإن الفرق بين ملحظ المحر الأي ملحظ المتكلين

والبجلهان المقتصود الاصلى من الاميان لبيس هوجي والنقدابي الحكى وجحض الاذعان فان وللت من

جملة حديث النفنس بل المقصود منله الكمال فبار بان يحصل له منله صفة وكيفية تنضف وتتكبيف بها النفس ولون بنيصبة به القلب والفرن بينهما كالفرن بين الحال والعليرو كالفرن بين الغول الانضا ولا بخيفي ان الكمال انما هو في الإنضاف لا في مجر د الفزل والعلم و لا بحيصل ولت الانصاف الإبلاقيال على العبادات والمواظبة على البطاعات ومحاسية النفس في الخلوات والحلوات وشرح ذلت ان كثيرا من الناس ليلمون رحمة البيتية قربة عظيمة بينغ ببها العدب الى دبه ولكن حاله ليكس ذالت وهو انه اذ ارأى بتمااومسكينامن المستضعفين استنغم عنه واستنكف ان بيمالسه فضلاان بمبيح وأسه ببيه كاونبلطف بله فهذا احاله والاول علمه فالمطلوب في النش بعِقه هوا عميال والانتصاف لامج دالقلِ ولمحض العلم لان العلم مياون العمل والقول بياون الإنضاف فليل الحيلا وني والنفع و لاجعما فإلك الانضاف بمجردالنضل بني الغلبي ومعض الاذعان النفسي بل بالمواظية سلي الاعمال الصالحة منى بجصل لمدملكة الطاعة ومرافضه ولمنتها ويمتزيح يقلبه نشاشتها وعسرتها نعبتزنى حن حضيض العله والمفال الى وج الانصاف والحال وها الهومفا الاحساط وارفع م إنب الايمان فموضوع بحث لمحداثنين (مكر إلمال) والمحترثنين دننيز المدال بعني المله يمين من الله ، هي هذا لا المرتبد العالميذ و وللداحعلوالإعلاج بمعن الامبعان وفالوا بالنهاجظ والتفصان ويكاشك ان ان هدن ٧ المدر ثثيثة العا كهية، لابكين لاحده ال بنالها بد ون العمل ولا شك ان في هذا المفام د دحات وموانث تؤبيا وَسُفَّصُ نَعْلا وتنزل ونزفع وتنخفض كاقال لغالى انماا لمؤمنون الذبن ازدا ذكوالله وحبلت فتلوبهم وازا تلبيت عليهم آيا نه زادنتم ايمانا وعلابهم بينوكلون الذبين بيتيمون الصلاخ ومهارزقنه ببفون اولئلت هلمكممنك خفامهم درجات عندادبهم ومغفم لاورزق كوبير- وكاكما موضوع يجث المتكلمين فهوالنضديق الفلبي لموافق ىلىسان الفارق ببي المخلص والمناخق والممبزيين المنقا دوالمارف ولاشت ان الغرفان بين الكفرو الايمان الماهو معص النصدين بالجنان مع الافرار بالسأن وإماماسوى دلت فلارجات ومقامات فظهرانه لااختلاف بين المحدثين والمتكلبين في المستلة بل الاختلاف هواختلاف الفن والموضوع كحل بتبيث عن موضوع فنه فا لمتتكلمون يبجتون عن مه الالغيان عن النادا للموب فا فقالواالا مبان هو نفس النصلالين يا كجنان مع الانم الربالسان وان كان مخلوطا وملوّنا مع الف الف فسوق والف الف عصيان والمحدد فزن بيجنون عن مدالالغياة الاولية ولا شنت ال مدارالغبانا الاولية هوالامان الكامل الذى يجبل به الدن خول الاولى في الجندة ومقصودهم الم دعلى المرجَّدة فقط ولذا الهنور ا ببيان سبن تبيذ الاحمال كحادن مفتصود المتكلمين هواله دعله الخوارج و المعتنبيلة فبالغوا في نفي الجزيكة وكالعريفض المحل ثؤن باثبات جزئبة الإعمال موافقة المعنزلة والمؤادج كذالت لعريفيص لمتكلين بنغى الجزئدني مواففنة المرجكة وكلاهما بجي اللهمن اهل لحنى والرسنتد واهل السننة والجماعة جزاهم الله لغاف عن الاسلامروا لمسلمان خير إلى مين

بيان غرض المحكاثين في مسئلة الإيمان

قال الشاع ولى الله الله هلوى اضطرب كلامر الشراس في ببان غرض المفل ماء من المحل ثبين في مسئلة الايمان و فدلت الهم حكموا بان من صد ق بقلبه وافر بليعا نه ولعربيل عملا فهومو من

و حكموا بان الا عمال من الا بمان فاشكل عليهم ان الكل لا برجل بب و ن الجن موالحق عندا مى فى فدلت ان الا بمان ابما أن المجان القباد فقط تبغرع عليه احكام المل بناوق نبك البخارى عليه فى بن الاسلام يكن الاسلام يك الحقيقة الخودا بمان حقيقة ومثله كمثل الرجل بنال المرجل النصيف الخيف انك رمبل حقيقة من عبر مح إز والمرجل الجامع المكالات الانسانية انك رجل من عبر مح از وكل الما يقال المن من عبر مح از وذات الانسانية انك مؤمن من عبر مح از وذات الانسانية انك مؤمن من عبر مح از وذات ان الا بمان عبارة عن درجة من الفرب كذا فى الرسالة صك

والقاالجاب تقوله الاعان قول وعل يزيل بنقص

فهوان الامام ابنارى وعامد المحدثين اختصورا في نقل من هب السلف وعبارتُّ السلف بالتمام هكذا-الا يمان تول وعمل بنريد بالطاعد وبنقص بالمعصية كاذكر يا كما فط الوالقاسم هبذ الله اللالكائ كما فعمد فذ القارى صليم وشرح العقبل فذ السفار نبينة مشهر حواله

فقال الامام الغن الى السلف الصالحون هم التنهود العدل ولى وما لاحل عن فولم عدول فا فكروكا من ان الا بمان بر به بالعاعة وينقص بالمعصبة من ثابت لا تنكري وانما الشان سف فه كوفيله دليل علمان العمل بالمجوار ولبس من اجزاء الا بمان واركان وجود بل هوم ما عليه في من اجزاء الا بمان واركان وجود بل هوم ما عليه ويرب بل الحادا وحب معل وينقص ا في العل مو الانجفى ان الشي لا يزيد بن الله فلا يجوزان ابقال الانسان بريا برأسه لا نه جزاء الله عن انته به انسانية بل تقال بويد بل بلحيت وسمنه ولا يجوزان ابقال بقال العملاة الزياب بالمركوع والسجود فانهما من صلب الصلاة بل الزياب بالاراب واسنن فه لما يقال المركوع والسجود فانهما من صلب الصلاة بل الزياب بالاراب واسنن فه لما تقال المركوع والسجود فانهما من صلب الصلاة بل الزياب بالاراب واسنن فه لما كان في المراب المراب المراب المراب والمناق المراب المراب المراب المراب المراب والمراب المراب الم

انمانيفض ا بانه ولا نبيعه مروقال شيخاالسيه الا نورفلاس الله مس ادر وقال السلف والا بيعان اقول ويمل البين فعا في المبال من الا بيان محافظ المبال من الا بيان محافظ المبال على المبال الفول المبال حقيقة مركبة وان العمل عزر منه و لكن يجتمل ان بكون مرا دهم به فالقول الناصل الا بيان تصل ابن المبين المبين المبين المبين و لكن يجتمل ان بكون مرا دهم به فالقول الناصل الا بيان الفول العمل الا والعمل الا المبين المبين المبين العمل المبين وها الفول والعمل العمل الا بيان الا والعمل الله وعنه رسوله صلى الله عليه وسلم ما بيم يكون مرا دهم به فاالفول ان الا بيان الا بيان الا دخل في القلب المشاعلة المبية وسلم ما بيم يكون مرا دهم به فاالفول ان الا بيان الا مران المرافئ في القلب المنظل الإ بيان والمرافئ الا مران المورك و المنظل المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المران الا بيان والمرافق المورك و المنظل المرافق المرافق المرافق المرافق المران المران المران المورك و المرافق المران المال المران المرافق المرافق المرافق المران المران المرافق ا

شبهة المجئة وحوائها

شبهة المرحبة ان المرُّمن العاصى لود خل النارلن مرد خول الايمان فى النارفكما لا بياخ ل كُولْنَ الدَّم الدَّي من و اكا بيمان ف النار -

والجوابعنها

ما قال شیخنااسب الا نور آن المؤمن العاصی جنما بب خل ف النار بنزع عنه ایمانه وای مع محفوظ علی باب جهم خبنا یخرج المؤمن العاصی من الذار بعد استیفاء مدا لا جنم ایم و بعطی له ایمانه کلان المجرم بنیزع عنه شیاب عند دخر له اسمین و تنبغی محفوظ فی مخفوظ فی حفوظ فی محفوظ فی عند خلاصله من السمین و بعراحم الا تحاف منه المحلوف فی المتخاری المتخاری المراحم الا تحاف منه المجاری علی کون الایمان مرکبامن اجزاء و فیله ان هنا المحل بن الایمان مرکبامن اجزاء و فیله ان هنا المحل بن الایمان مرکبامن اجزاء و فیله ان هنا المحل بن الایمان مرکبامن الایمان و المال و الممال و لایمان و المسلام و المراحم الایمان و المسلام و المراحم الایمان و الاسلام و المراحم الایمان و المراحم الایمان و المراحم الایمان و المراحم الایمان و المراحم و من الفظ المنافق و منا المنافق و منافظ المنافق و منافق و

وبيقص بالمعصبة ولبس فنبع دلالذ على ان العمل من اجزاء الابما كاهم تفصيله نتمران الزباء لآو المنفضان فى ىسان الشمع اعهمن ان مكيون باعتبارالاجهاء اوباعتبارا مودخا دحذ واوصاف ذائل بخ عدالحقيقة والسلف كانوا بنبعون اللفظ الوارد في الكناب والسنة والأثار الصحانة ولا لليفنون اى نحوتلك المباحث الكلاميني استنفاحها المتأخلون والماطوي ذكوالاعتفاد والسنيذ بنظهوم لا اولعل مبغلاف السلف فيه والافهو ملاكت الام كله والاعمال والافعال كلما أنابعة للنبية والاغتقاد اخ لاعبوني لقول وفعل بل ون النبة والاغتقاد وقول الكوامية الايمان عبارة عن مجر والافرار باللسان نول لابيباً به التهم ن نغال امنه قاله إذ للت نظر إلى طاهر مبض الفاظ الحديث اوه يحمول على اجهاء احكام النش بينة والاسلام في الله بنا بالنسبية البنيا والله اعلى - قوله ليزو (و و ايما نامع ايأم استدل به البخاري عله زمادة الابمان ونقضانه وهوظاه والجواب ان ابمانهمالا صلى فالدَّرعلي اصلدوالذى زادعه هذاالا بمان هوشئ آخر ولذ انكرّا بما ناء عَ،ّ فَ ابمانهم فَعِلُمَ إن الإمالي الم على ابمانه الاول هوا بمانَ فَم نيوال بمان الاول مفرون معه كايدال عليه نفظ مع وهذه اكفويد هوالى فی *آنذ اخری و بز*یده الله الله بین اهننده واهد، می تبینی انه کانواسط هه می مین فیل فرادهم الله هداى علےهداى -وايمانا علے ايمان ونو واعلے نورو انما اضاف اللّه الايمان الاول والهدا كالال البيم واضاف الابمان انتانى والهدى الثانى الى نغسه الشاونة الى ان الإيمان الاول والهماى الاول من فعلم وتسبم والا بمان الثاني والهاى كالثاني من علاه تعاسط منذ إلله عليم وكواستك الني اكرمهم بمارهكن ابنيني ان بنيم في الكفي فان وبض الكفريكون من فعلم وكسبم في براح عليد الكفي نظة ون الله وسغطية منه ومن هن النفيل فوله تعالى فى فلويهم من فزادهم الله مرضاو فوله فاحتنوهم فزادهما بباناءى ثباثا واستفاحة فالنه بإديج واجعة الى وصف الاسنقا مذلاا لى نفس لنض بن النسل <u>نوله وزُدن هم هه ی اشته ل به علی زیاره بی الایمان لات الایمان اصل اله ی کی ودا</u>کس النفوجی الحاجب عندان هذاه الأبذالن لغة واحتالها انما ثلال عك دخول الاعمال في الدبن والنش بعيذ والاسلام إليمك والذفؤى ولأكلام فبياوا نماكلامرالمتكلين في جزئبنة الاعمال للابيان لان هذا لا الفاظ وان كانت منعى ة باعتبارا لمصل (ق ككهنا مشغايرة ياعتبارا لمفهوم والمعنى وليه لفل اسب بانها لفا ط منولدفك قوليه والحب في الله والبغني ف الله من الا بهان استل به علم إن الابهان يؤيدا ويبذه سلان الحب والمنفق نيفاونان منال شيخنااسيه الانورانما يتم استندلال المصنف إذا كانت من تبصيضية واحااذا كانت انصالية اوابتداء مية كافي الحدابيث أنت منى بمنزلة هارون من مرسى الا إن المعنى عبنيل إن الحب في الله والبغض في الله من الآثار إلنا شدكة من الايمان وان الايمان هومبدا و المك كالم سَلَّمَةُ أن صن تبعيضيني والمعنى ان الحب في الله والبغض في الله من اجراء الابيان الكاصل لا من نفس الاعان لمد توله ان ملا بیان فرکنض ای ۱عمالا صغه وضف وینش کتج ای عقا نک د بنیبنی وحس وجر۱۱ی ۱ حولا مح هذه لا يجونيا لنتيا وزعنها فالمراح بالحل ووالمهنوعات والمنهدات واستذبى منس وبات وحاصله الثالا كان اسم عجوع مدل ٧ الاحورفولل تمن استكملها استكمل الاعان اسندل المصنف كإغطال كما على إلا فالا بيان ونقصا نه ومهدان الكمال في اللغذ نه بكون باعتبارالصفات والتهام مكول باعتبا

النارت كوانيل - اندائم إص د نانقصه - توتع زوالا انداتيل ثم فلا بنم الاستندلال على جن تبله الاعمل بنفط الاشتكال وانته نتكون الدعال اجزاء للايمان الكامل لالاصل الايمان وتوله فسابينهما لكروا شارة الى ايلي انفقه ويدن بنبنىان بكين هوسبب نداوين الغنف الذى ي هوخيوعظيم كاجعك الله سبحاند لسببالذ وين الحدايث أيتبوى ومقسوح مهذاا لكلام اظها والنخسر على انه يرنغل عن الدنياولا بونق لتزنيب الواب الفقاد توله ولكن ليطمن قلبى استئال به على قبول الن يا دن لان معنا ، لبزد ادبنبين ويصيرني بانضما مرابعيين والمثنا هداي الاشن لال ولماكانت ولالة هنهالآينة على النرياحة بطريق الاشارة اخره عن الآبات المالذ على النريادة صرحدوالوا عندان الاطمينان شيء ورام الايمان وليس فيه كلام وفل مُثلُّه اس الهمام يمي فطع يويع و ومشق وما فيهامن بسانين وإنهارقنا زعنته نفسيه في رؤييتها والابتهاج بشأه وننها فانها لانسكن ولأنطمش منى بيصل معناها وكذا شأتهافى كل مطلوب معلى لمربويود ومشنى والغنطع بثبونله آهر فكذلك مطلوب سيد تاابواهيم عليه السلام كان رقربة كبغيث الاحباء وكان فليدمنشنا فاالي ذيلت فارإوان يتطفره طلويله وهنرالام بغارج عن الإيمان واللهكا توله وقال معاذ احلس بنانومن ساعاني قال النه وي معنا كانتن اكوا لينه واحكام الأسخ والمولان فات ذ *للت*الهان-آهراستنال به ابیغاری علے زیبادی الا ہمان والحق (نلے من باب الفیل بدا مشنو برمحاورد فی کنبومی وز ابيانكم بطول لاالدالا الله - وسطأ اهران معا دين جبل له ربيرد به ديمان اسساعف بل درود به تجر دب الا بهاق التعضاً بالناكو والفكل ويعل وث الخنتية عندا ذكرالانغرة ولا يخفى انه نتيئ وراء الايمان نوله فقال ابن صعوداليقين الا مان كل فده دلس على ان الا بمان بتبعض لان كله صاحع لابوكل بهما الاثر واجزاء بيّب النمايا وي والنفضاق وقداروي عن موراين مسعد بدانه كان نقرل في دعائك اللّه بذيه ناابيا ثاويقيبنا ونقها وهذه لاصوح في المفصر والحرل ان الينفين فتى واحد بسبيط فلماصارال بيان هوالبيقين كله علمرات الدبيان تسى بسبيط كالبنفين ثم ان المهادم لما البيفيي هوالدغابي للاختشادي لاالا ضطر دري والمنفصود (نه لا مكمل الإيمان حتى سينوني البيفيين علي فليد عمش بصابما منه الطاعات بسهولة وعنل وينهمن غيرت كلف ومشنفة وهذا امعنى قوله وبالآش فاهم بوقنون توله لاسلغ العبل حقيقة إنتفذي الخوولا بخفى ان الناس متغاولون في مرانب انتفوى والايمان هواصس ننفذي ونشينت النه بإدنا وإنتقصان في بلايمان روالجواب) إن هذا او إمثاله انما يبدل علمه دخول الإعمال في حقيقة التقو ميارين واحتزيبية والدعاء ولاكلام فنيه وانماائكلام فيالاميان وكذالمت حدابيث ابن عم بني الاسلام على خس إنمايدل عضد خول الا كال في الاسلام لا في الا بيان قد د بناواها و فولد كل جعناه ملكم شيء وه منهد بالعل المراد وفي بن الانبياء مساحل ويش الّعهم مختلفة باختلاف بر زمنة والاحيال. فكل بسريح بكيل وبينه وبزاد، داييانه لفل واثنا عذالت بعة والمنهاج لان الله من وعل لغول في شن هذه الآية إن البيموالين ولا تسفّ فوافيه والافاحذ في العامن والناتي الدماتياع استربينة وكال الانقياد والتفهاف فيادانها يكون بقي لأنكاب المعاصى والانخماف عن ابطاعة ولايبعدان بقال في المهادان الدين في اصله ويجسب ذاته واحد كما هرمد الدائية الاولى ومنعد ديجسب الكال محاهوم دواللابية وتناشية فان دين نبيبا حي صله الله عليه ويسلم المجمر وافضل والمحل من سائر الاديان تشيت ان الدين بنبس المهر بادة والنفصات فلناجذان سارص غرض المتتكليين الناصل الديمان رديزيل ولايتقص ومناسند النوان عياس بالتاريخة ظاهرة حيث أفاحيان يؤ بله يزراة إذ أنشال اعمل الشريعية ونيفص بنيقصانها ولهامناسية اثر محاهد بالنزجمية فهن عين الناطعني وأنطاه ب عليه لضرص ومكذا في المنه من زيها في الديمان و نقصانه هو دين الانسياء كلمهم وأنففت عليه فترابَع من فعلاه ذال إن زيار و تؤالا بمان ونقد ما له ثابت دين

الونيياء كلم وان شرائع منفقة عدر بادة الدين ونفضائه ونبل تظهر المناسبة مجوع الاثري اى اثر ابن عباس و اثو عباهل فالامر ظاهر-

قال بعضه الشريعة والمنهاج عبارة عن معنى واحد والتكويد للتوكيب والمرادم بماالد بي قال استن ون ببنها في ق لعليف وهوان الشريعة المرائلة بها عبا دلا والمنهاج الطريق الواضح الموحدي الى النشريعة عن الدست والالهى والقانون الرباني والمنها مع هوطر بن العمل بها المجوا الداركة مرف الابمان لا في المنها مع هوطر بن العمل بها والمنها مع المنها من المنها منها المنها منها المنها من المنها منها المنها المنها

توله و حاء كوايما نكم اطلق الماعاء على الا بمان على وهو بنر مبها و ينبغن اوالم إحان الا بمان بنر بله بالله عاء والا نا بنه الى الله نعالى فلنا اطلاف الا بمان على الله عاء انما ببل على الله فا الماضل والا رتباط بينما لا ان احد هما جن عمن الآخ و وضن لا ننكوان الله سبحا نه و نعالى بننفث الى العبل الحاد عالى وسأ له وان كان كافي الان الآبن في الكفار عالى ومعلوم عندا اهل العلم -

قوله صلاالله علبه وسلم بني الاسلام على تمس الحديث فال الاما مرالنووى هو حدابث عظيم من تواعد الاسلام وجوامع الاحكام وفداد خلته في كناب الاربعين في مباني الاسلام وتواعد الاحكا وهوطفين بذالك وسيانى سيط شرحه في موضعه اللائن يه وانماا دخله البخارى في هذا العاب ليبين ان الاسلام بطِلة على الافعال وإن الاسلام والآيمان فن بكونان يجعفه وسياتى الغول في الاسلام والايمان معناهما وإحدام ببنها عموم ومفسوص ومذاهب السلف فيهما حبث ذكوية البغارى فرببا والله اعلى ولمه الحدى والمناه وبدالتوفين والعصمة انتى كلامه - وانما خص هذا المنسمع ان ما اوجبد الله تعالم في الاعمال انطأ هن أنزمن هذا لا المحنس لآن هذا لا الحنبي اظهر متنعا مُوالاسلام حداعظمها ولقبيام العبل بهنا ميتهم استنسلامه ولزكد لهابيننع بالمحلال فتيدانفيا دلا وتلا تهامن خصائص المسلبين لاستنزلت فبهاغيرهم من البهود والنصاري قنال ابن رجب ًا علمران هذ لاالهاعائم المخس بعضها مونبط مبعض وفلار ومحالفه ٧ : بَفِبلِ بعِضها بِدا ون بعِض كما في مسند الاما كراح كُمُ عن زياد بن نعيم الحضومي فال قال دسول اللهُ على الله عليه وسلم اربع في ضمين الله في الاسلام في اتى بثلاث لم يغنبن عنه شباً عيف بأنى به ت جبيعا الصلونة والنهكوة وصومر ومضان ويخ البيت وهذا مرسل وفلاروى عن زبادعن عمارين عم مرعن النبي صطالله عليه وسلمرود وىعن عثمان بن عطاء الخراساني عن إببيرعن ابن عمرفال فال دسول الله صفائلة عنبيه وسلم الملابي خمس لانفيل اللي منهن شيأ دون شئ منها ديخان لااله الاالله وان مهجل ارسول الله عليلي وسلعر وابيان بالله وملاتكنه وكنبه ورسله ويالجنن والنادوا لحبوة بعدالموت وهذابا واحدافا والصلوت الخس عكوحالدين لابفيل المله الابيان الابايصلوقة والزكونة طهوك من الل نويب ولايقيل التّعالامان ولاالصلونة الابا لذكوة فمن قعل هو لاءالاربع منفرجاء دعضان فنزلت صباحه منعمله العربغ بل للهمنه الابيان ولاالصلونة ولاالزكوة فن فعل هؤلاء الاربع نثم تثبيرله الجج فلة بيج ولعربيص بعبنه وليع يجج عند بعض اهله لم دفيل الله مندالا ربع التي قبلها ذكري بن ابي حانم فقال سادت ابي عنه فقال هذا حل بيث منكر بجيمل ان هن إمن كلامرعطاء الخراساني قلت انطاهم اندمن تفسيري لحد بيث اس عمرين

وعظاء من إجلاء علماء الشاهر كذا فى جوامع المحكم وطلاً - قال الاه مرالغ إلى - لا بيجد ال البيل العمل من الايمان لا نه مكمل لله ومنهم كما بقال الراس والبياان من جملة اجزاء الانسان ومعلوه بالبيل بهذا نه يخرج عن كوئل انسا نابعه مرال الراس لا نه افرا فحصب الراسان ولا يخرج عن كوئله انسا نا بكونه مقطوع البيل بي و دن إقبال انسبجات والتكبيرات من نفس الصلاة والا يخرص الصلاة لا تنبطل بفقه ها انفا فا لنضد بن بالقلب نسبته سن الايمان كالقلب من وجود السمان اذ بنعل مرالا بمان بعل ملا خابنيوم الانسان بعده مراقلب ونفية الطاعات كالاطراف من الانسان حيث لا ينجل مرالانسان بعده مها و بعض الطاعات الطاعات الطلاعات المناف المن من الانسان بعده مرالانسان بعداله أن المراف من الانسان المن في من المال العلائمة فا عمل البيضا المناف المراف من الانسان المن في من المال العلائمة فا عمل المناف المن

باباصورالابيان

ای دونااباب نی بیان امورالا پمان ای نی بیان الا توال والا حمال انتی بها توام لا پهان و شبا نه و کیاله و نهاد ته و و نقصانه و لها مدن خل بیان امورالا پهان و تنهیل خواته قال است بی بیان الا موات فا است بی بیان الا موات فی بیان الا موات فی بیان الا موات که مین و نام کانت به بینی باب نی بیان الا موات هی بیان الا موات که شده الا پمان و ان کانت به بعثی باب نی بیان الا موات هی بیان الا موات که بیان و ان کانت به بعثی باب نی بیان الا موات که بیان الا موات که بیان و ان کانت به بعثی باب نی بیان الا موات که بیان الا موات که بیان الا موات که بیان و ان کانت به بعثی باب نی بیان الا موات که بیان الا موات که بیان و ما هیشه و ان کانت به بعثی باب نی بیان الا موات که بیان الا موات که بیان الا موات که بیان الا موات که بیان الا به بیان الا موات که بیان و با الله بیان و ان الله و راحتی هی من اجرا که نیان و الا پمان و ابنا ها بیان و ما و ان که نیان و با اسابق ان الا بیان و موات مین الا بیان و ان الله بیان و نیان و ما و ان که نیان و موات شعب الا بیان و با الا بیان و بیان و بیان و به بیان و بیان میان و بیان و به بیان و بیان مین الا بیان و بیا

على بالبهُ بيان الموّلت كما أن اليان است بالموكم كم مراكيان دامى بات و بوازم اسْنت تيبيرانفارى صيمليج اس

بان الا بمان نول بلاعمل . ونبيين غلطم و **حرَّ لفته بلكنا**ب والسنَّذُ واللُّهُ اعلم م نولِه وفول اللُّه ع والله على عطف عے الاموريس البران تولواوحوھ کم الا بنے مناسبة هذا لا الا بنے بالباب ان هن کا الاَ بنے مشتملة على منصال البروالتفتوى وهي بعبنها عمال الاببان وستعبد وكن لك الأبني الأخرى اى فند مشنذلذ عله ببإن صفات اهل الإممان واحمالهم من الحنتوع في الصلانة والمعافطة علبها واداءاله كوذة وحفظ الفروج وحواعا فالاالعهد واداءالا مأنذ والاحلض عق للغوالخج الغول (ولغوالفعل فن ل ذلك ان هن لا الاعمال من شعب الايميان وفر وعه وروى عبدال (اق وغيريامن طرين عجاهدان ابا درسال النبي صدالله عليه وسلوعن الابيان فتلا عليه ببس البرالي أخ هاونما المعرسيفه المصنف لانه لبيس عطرس طله فلالت هذا لاالة بني على المسمى الابجان ومسمى البرحراصل فالمؤمنون هم المنفزن الأبوارو المصنف يكنز إلاستن لال مبنتل هذا افعأنّ المصنف استار بهانين الأنبين الى عنّ شعب الابمان من هانتين الأبنين ولهثالهما فان الأبيّا لا ولى مشتملة علے اوصاف اهل اللر واننغزى وهى منعصرة في خلاتك انواع صحة الاعتقاد وحس المعاملة ونهذا بب النفنس فالاشامة الحالا ول بغوله تعالى من إمن إلى والنبيين والى الثانى بفورله وأتى المال الى و فح إنفاب وال الثاثث بغوله واقام الصلاة الى أتخرفوان نظرت علمت المميع شعب الديمان راجعة الى هذا الانواع الثلاثة والأبنجا لثا نبية مشملة على تعصيل اوصاف المؤمنين كانّ المصنف اشارالى امكان عدّ شعب الإمان من ها بنن الله بنبي ومنبههما ويقرب من هاننن الأبنين الأبنان الأنفال وهي فوله نعلط الما المؤمنون الذبن الداذكوالله وحلت فلوبهم وافداتليت عليهم أيانك ذا دننم ايمانا وعلى ربهم بيزكلون الذبين يقيمون الصلاة ومهارزقنم همرينيه فنون اولئك همرا لمؤمنون بخفالهم درجات عنداس مهم ومغفرة ورزق كويم قال الامام الهازى لما ذكوالله هذاك الامودا لخسنة وفال في الموصوفين بها اولدُك هرا لمؤمنون حقادل دلت ان كل تلك الخصال داخل في مسمى الايمان انتنى كلامه برصراه و قلت اسباق هل ١١٤ بات وامتاله الله لالفط صفات المؤمنين وببيان عضال البرو النَّفُوري وببإن متغنَّضيات الإبيان لاببإن ان معنْ لاالاموراج المالا ببان وانها داخلة في حقبقة الابيان وان الابيان مركب من لهن الدموروانما المقصود تنبيه المؤمن على نه لاستبغى ان بخل بهن لا الحنلال ولقص في هذا لا الحنسال فان دنك كله من مفتضيات البروالتفتى لالكيل الايمان الابعاء فولدالا بمان بجنع بكبر الباء الموحل فا وهوعل دميم لكناه مقبل مبابين التلاث الى النسع عد الأهم ومعون ستعبد بعم أو له اى قطعة والمراد الخصلة واستعبد في الاصل غص التنجرة فننبه الائميان بشجرة ذات اعصان وشعب مماشيه الاسلام يخباء ذى عمد واطناب ني خبر بني الاسلام على ض و أواد النبي عطه الله عليه وسلو بذالك ان الا بيان ﴿ وخصا ل منعل دُمُّ وذوسنعب منننوعنى فمن استنجع شعب الإميان فقل استكمل الابيان ومن ليزيجيع فابيانه بقله رما نبيه من الشعب، ابضع مكر الباء عل حميم بيننعل في مابين الثلاثظ والعشرية وهاف العوالصحيم المشهر في معناع وفيه النوال اخ وفنيل الى العشرة وفنيل من واحد الى تسعة ونبل من النبين الى عشر لا وعن الخليل البضع السبع والمراد همهنا بالبضع السبع كها قالوا في تفسير قولد تواسط فلبث في المسجن بضع سنبين

ان سببه نا بوسف عليه السلام رسبت في السين سميع سنين وقال صاحب العين البضع سبعة وفالقطم الفيرنا النثقة في البني عله الله عليه وسلم إنه قال في سنين ما بين خس الى سبع و ليرس و المرب و

ذكواختلاف الروايات فيعددالشعب

اعلمانك فدا اختلفت الروابات همنافوقع عنداليخارى الابمان بضع وسنون ستعبله و فى روابني المسلم ببنع وسنزن اوببنع وسبعون بالشك والنزد د- ونبت عند مسلم بضع وسبعون شعبة من غيرشك ورواح اسحاب اسنن الثلاثة البضا بضع وسبعون جزاما من عنيوشتك فا خذلف العلما م نى النزجيج فمنهمن دجح دوابة البخارى اى دوا بني يضع وشنون لان العلاد فيها منتبقي وماعل الا افمشكولت فبأد ومنهمن رجح روا بتريضع وسبعون مهاشها الاكترولايها زبادة تقات وزيا دات الثقات مقبولة قال انفاض عياض الععواب ماوفع في سائر الاحادبيث وسائر إلى والإبضع وسيعون وهكل الختار الحلبي نزعبيج روانلي بضع وسبعون وكذلك إختارها النووي ومنهمن حاول تنوفين ببي الهروا بنبين حبيث فال لامنا فافأ سيمالان بعض الشعب الإبيا نبيِّه بميكن عدَّ ها حفرزا ومغردا اي بميكن ان يبد لعن الشعبَّة على لا وبيمكن أ احداجها واوحاا انمحت منتعبة اعم منهاني وإنفي بضع وسنين مبنينه على الإدخال والإعراج والإدماج وروا بإلى بضع وسبعبي مبنية عالافه ازوالافراد وادادالاصل الابغي زكل شعبة عن شعبة الغرى ولعل الحنثلاث المهوا بإت في العلّ دميني عُل ذلك فمن ضم لعِض البيعب الي بعِض لغُص العب دومن عن كل سخصبة على كا ولعرب خلها تخت شعبة أخ ى فعن زاد العد د على السبعين الله ا وتوضيح ذلك ان من العلماء من عبل تو ذبير إلكبير و رحملة الصغير شعبة صحدة ومنهم من الدخلها تحن شعبة النواضع (١) وكن لك منهم من جعل اطعام الطعامرواكم امرالضعف شعبة ملحدن لأهنهم من ادرجهما تحت متعينة الجود والكمام 'دس، وكن لك منهم من حبل تزك العبب وتزك الحسل ونزك الحقلاو تزكة الغضب ونولت الكبركك من دلت شعبله شعبلة ومنهمن ا دخلها نحت شعبله حسالخلق و تحت شعبد التواضع و مخود الت و لكل وجهد هو موليها فاستنبغوا الخيرات فان هن الا ختلا ف في معج دالعل دلاني المعل ود والحافظ العشفل ني في الفيِّر سنات مسلك الإدراج و الادماج فعثا نشعا وسنبين خصله للابمإن وحمل نفظ البضع على النشع والحافظ العيني سلك مسلك الافراز والافهد فغل سبعاء سعبين خصلة من خصال الإيميان وحمل لفظ البضع على السبع وتنبعه شيخ الاسلام ذكريا الانفيارى فى حاسبيَّة عك البخارى - وا عَمَلَفْ فى ان المهاديم ني العل دا تعصى إوالتكثيرُواعتك كتبومن اهل مله ومنهم القدضى مباض والطيبي انه كذابيةعن الكثونؤ فال اسما رابعد دكشوا ما تنبى كذاك فلا بوهان العثمالان جارفى بيان شعب الايهان فتلف وفيله ال افتط البيضة لاببتنى التكثيرو الطاهر ان سباق الكلام للحصى والتقناير وقال شبخ عبدالحق المعداث الدهلوى لا يجفى ان نشعب الايميان من الانفلاق والاعمال والواجبات والمستعدات خارجة وعن حل الحص والاحصار وتعيين عدن و عامغوض الع عداروات الرام عنديد له العديات واندسالا مر

ونعل المهادان اصول الاحكام وتواعد الايمان واجعد الى هذا العداديين النبى يسط الله عليه وسلم اعلاها والمائية والمائية والمائية والمراك بنا والاتمان المجاء ويتم الوسط فان الحبياء يل و وعليه امراك بنا والاتمان أن في النبي المنافذ المعان مترج المنافذ الميان المنافز المائية والمراك الإبعالة والإبعالة والمائية المحال المنافز المناف

والأشرة نينزج من المعصية

ببإنمعنىالحباء

قال سبب الطائفة المجنب رحمة الله عليه الحياء رو بنّه الآلا لا دامى النعيم، ورو بنه التفضير في المنتولد بنيا الله بنيا الله بنيا والله بنيا الفي المعناء الهوا عمياء الهوا عمياء الله المنان فافي الدي صلى النفضير في حن ذى المحق ولذا صال لحياء الوسط شدب الا بمان فافي الدي صلى الأعلى المناب عليه وسلم الحباء بالذكور من ما الموافقة المعناء الما المحلولة الله بنا وفضياة الله بنا وفضا حدة المهمي المعاصى والا تمام و لذا اقبل حقيقة المحياء الديم ولا لمنت حيث نما المنها حدة المهمي بلمناهل الا بالله العباق المحدوث حبر بل فافضلها مشيرا لى الا باق الأهما الإعداق العباق المحدوث العباء في المعالمة الله الا بالله العباق المحدوث العباء في المرافئة المحليمة والمحدوث العباء في المدافئة المحليمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة الله العباق المعالمة الله العباق المعالمة المعلمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة المحدوث المعالمة المحدوث المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالمة المعالمة المحدوث المعالمة المعالم

بيان المعنى الجملى للعداب

قال المشيخ عبد الحق المحدد ش الده هوى قدس الله سريالا بجنى ان شعب الا بمان الذهات والاعمال والطاعات والفر بات والمواجبات والمستعبات والسنق والآ داب التى ورد حبر با اطلاق آم الا بمبان في الكتاب والسنة كذيرة حب اخار حبّه عن حدا المحصر والاحصاء وتعيين علادها مغوض لى علم الشارع ولعل المماد ان اصول الاحكام و فواعد الا بمبان راجف الى هذا العد داراى الى يضع وسعين) فان جميع العقائل الله بنبية والاخلاق الفاضلة والاعمال الصائحة والطاعات والقربات وسعين الاصور لى التكلية و قد بتبن المبي صط الله علية والطاعات والقربات والوراد الله والمواد والقربات والموراد المعالمة والمواد والقربات والمرادها والمناه وا

ص<u>به ۲۸</u> من د نشعند اللمعانت منتهج المشكوة باللغشية الفارسيني قال الحافظ العبنى تعاصنف فى نعيين هذه الشعب بماعة من العاماء منه الامام ابرعب الله الملبى صنف فيها كما باسماع فوائل المنهاج والحافظ البركبم المبيع فى وسماء شف الا بمان والشيخ عبد الجبل اينها ساء شعب الا بمان والشيخ عبد الجبل النبيان والمعان بن القرطي وسماء وسماء وصف الا بمان والشيان والمعان بن القرطي وسماء وسماء وصف الا بمان ولحد الروى فنغول ملخصا لعبوت الله تعالى ونوفيتك ان اصل الا بمان هاله المناه في العبل ولا الروى فنغول ملخصا لعبوت الله تعالى ونوفيتك ان اصل الا بمان هاله المناه فلا تناه انساموان والعمل فعل الا تناه المناه فلا المناه فلا المناه المناه فلا المناه المناه فلا المناه المناه المناه المناه والا قراد المناه فلا المناه المناه الله المناه المناه المناه المناه المناه الله المناه الم

ذكرالشعب الايانية المتعلقة بالقلب

وهی ثلا نخرن - « (می **و سسف**) الا بیان بالله **تعا**سط - وبیه خل فبیه الاسیمان بن (تک وصفاته رُترسگ بان بس كنتله فئ وهى اول شعبة من شعب الابيان فان اول واحب على كل ذكر وانثى هومعر فأنه ولله سبحانه بإسعام وصفانته والتشانسية ، اعتقاد حداديث ماسوى الله تغاسط دوالم ، وديه اعتقادهها ويثه العاليه واعتقاد فناثله فيجب عله كل مكلف إن بغنقلان كل ماسوى الله نغاسك حادث مخلوق له سجانه وتعاُسط و (الشاكشة) ١٧٠ بيمان بملاشكته وهدرخلق ٧ يعلم عداد هندوي ولله سجائه وتعاسط - ووسا وجنحة مثني ومشلاث وم باع وعنبر ذلت اجسام بطيفة نولانية بنشكلون بصوس حسنة - وندا وندوهم الله تعالى عد هذا الشكل والتمثل وهم سفما ماسته سيعانه لابيصون التهما امرهم وبفيعلون ما يوم ون ولا بأكلون ولا بشمالد ت بل يبعرن الله تفاسط واتما دبدا ولابغ ترون و المرابعية ، الايمان بكتبه وهي ما مه وال بعثه على العميع چبب الابهان بها ابحالا وبالكتب الادىبغة القهآق وإنثوراخ والانجيل والثرايددَّ في يلاحرا كخاصسنْهُ كالاثا برسله- ده مركثيرون لا عيمى عددهم الاالله تعالى تعالى تعالى منهم من تصصناً عليات ومنهم من تم تغفىم عليت وقل مباعر في بعض الأثاران عنَّ الذنباءناكدات ويعترعش ون الفاوالرسل صنع ثَلاثمًا مُكَّ وثلاثة عتن عفالصعيج بجب الاميان بالجبيع اجمالاوس جاء ذكره فى الكتاب واسنة تفصيلا يجب الايمان بنبونن ورسانتم وعصمتهم واماشتهم ونزاهنهم من العيوب المنفرة ونحوذات نعيينا -ر السياط سيكًا، الابيان بالقل دخيوة ومش كا يجب الابيان بان الخيووالنش كله من الله تعاسط و نفضاء وقلارة راسانين الابان باليوم الآخ وعداليوم الذى تغوم فيه الساعة أعجيج من الارض جميع ما في بطهنا من الاحوات وبي خل فيه السؤال في القبروعة ابه والبعث والنشوير

على وادرج ببض اهل العلى شعبته اعتقاد حدى وين ماسوى الله تعليط فى الشعبة الاولى فائه واخل فى وانتقاد خالة بين العامدة الشاملة كجبيع ماسوا لا س

ذكور عالى وسقلب

والحساب والمبيزان والصحاط والحوض دالمثثا منئثى الوثوَّى بوعل الجندُ والمخلاج فيها لماكتاسعَتْ البنفين بوعبدالناروعذ باوانها ونفنى ((لعائش نا) محيّة الله تمانى - قانه سبعانه هواخر شامرالعن) وصودنا في ظلمات المرج ثم إنشاً نا والسِناخلعة الوحود و دبا ناعط حوامًّل نعمامًك فيجب عليبًا محيثه سيحانك د المحاح بْلْ سَنتْسِ) الْمُبُ في الله والبغض في اللُّه وبداخل فيه حب الصبحايَّة المهاجرين والانصاروب (َّل اله سولْ عِلْط الله عليه وسلرو بي خل فيه انتنفهمن كل حا ه دمكروي ومبغوض عندالله نعاسط كالكفاروانفسان والفجارومياخل فبيما لتشبه بالكفارنى المبس مثل البرشبطة والأكل والشهب مثثل اكلهم ومنتربهم ونى الهيبئة منتل خنثى اللحبية فيجب علمكل مسلم ان يبغض البهود والهنود والمنصارى لأثم كله أعلا الله نغالى وبباشل فبه ايضامس وربا لحستة والاختمام باسبية كحانى عدبيث جابرين سمية عى عم بنا يخطلب في سنن ابي دا ود من سرته حسنته وسامنة سينة فهومو من راجع تفض الشعب مسلا فان انفزويني عبل السرور بالحسنة والإعمّام بالسبّية شعبة مستقلة والثّاميّة عيش عبذ البيمصط الله عليه وسلم وتغطيمه وبلياخل فيه الصلانخ والسلام عليه وانباع سنته وحم مأني رفع الصوث فوق صونك دال**نثالث في عيش الاخلاص وا**لعدل في وبيا خل فيد توليّدان ياء والنفاق والم**العِلْمُعَيْشِ ؛** النزنذ والذل مراى المهجوع إلى الكُل ثغاسك بعِل ما فرَّ مذل العبل بالمتعصبيّة والمخاصسةُ عنشر) الخوف والخششية منعظمة الله وحلالة وفهها وسغطه وعفوبته والسيأ حسكم عنشم) الهجآء نی رحنن*ڈ* نُعَا لی وعفوہ - دالسیا**لعِ نی یحننش**) الحبیار من اللّٰہ عن رجل - هکل (خکوالعلاّ مذالسیوطی والعلامذ انفاري واماالحا فيطالعيني فغل كاكريب شعيذ الهجار شعبة تزليه البأس والقنوط و عندى هيرد اخيل في المهجاء فالاولى ان بجبل ببالها الحبإء شعبة سابعة عَمَّش ففنل وردنى الحابث الجباء شعبة من الاممان راجع المرفاة شرح المشكوة صيك وكذا الحافظ العسفلاني سربباكوفي علالاالشعب شعبة الحياءمع انل كان اولى باللكود إكشا منذ عشرا) الشكواى حمل لاتعالى دفی السرّاء ای البرخام، والضحاء ای النشلاخ **و الشاسع نی عشر، ا**لصبوره و انواع صبو<u>عل</u>العراق وصبرعك لمصيبة وصبرعك نزكت المعميذ وبياخل فبهالا ستقامة عدالدابن والطاعة ومنهم من حبل الاستقامة في الدين شعبة مستقلة ر العديش ون الوفاء بالعمد والخادية والشول الورع وانتفوى وبياخل فبه النورع في المطاعم والمشارب والأختناب عالما يحل من دلك د الثانية والعشرون) النواضع وحن الخلق دحقيقة النواضع الا لخقاض والانكسارسة نفندان بإسانه ومن العلمام وعلى النواضع وحس الحلن ستحبذ وإحل لا ومنهمن حعلهما سنعبنين ومنهم من جعل اصل استنصبني هن الخلق وا دمفل فيها المتواضع كحا فعل العلامك القن ومني في فخ فض الشعب صلا ويباخل في التواضع نو فبواله كابر دالنالث في والعشر ون الهمة والشفقة وبياخل فبدالشفقة عدالاصاغ دالرالع في والعشش ون ،الرمنام بالغضاء وهوان نوضى بمانضي الله سيعا ناد وقلاً كروهو غيرالايمان بالقدار والخامسة والعنشرون ، التوكل وهو النقة على مسبب الاسباب مع مباشرة الاسباب لاعلالاسباب «السادسة والعشرون» تری*د انعجب و*ا مکبروا نزیو و ببرخل ثبیر مداح نفسد مع تزکیبتهاداس**الین والعنش ون) تول** ایستند

والقسمالثانيمن الشعب الإيمانية

يومعج الى اعمال النسان وهي ششنعب الى سعب شعب وحاصلهان الشعب النسان في سعب

ذكراع البالسان اكاولى

الله بين فان طلب علم الله بنا بغنى دا لحاجة المعاشية فان كان مبا حاكلته ليس بنتعبة من الا بيمان المرابع قان طلب علم الله بنا الغنى دا لحاجة المعاشية فان كان مبا حاكلته ليس بنتعبة من الا بيمان المرابع قان الاشتغال بها ديمان المرابع قان الاشتغال بها ديمان المرابع قان الاشتغال بها ديمان المالغ المالغ المالغ المالغ المالغ المالغ الله المنابع المنابع السالم والمنابع السالم والمنابع والتحميل الله وهذا الله وموالة روبني حقظ اللسان عالا بينه عي واجتناب الله وهذا لا شعبة المالة وموالة روبني حقظ اللسان شعبة على المسان شعبة على المسان شعبة على الله الله وموالة روبني حقظ اللسان شعبة على الله الله وموالة روبني حقظ الله المنابع المنفق صدك

والقسم الثالث من الشعب الابيانية

يرمِم الى اعمال العبدى وهي تنتشب الى البعبين شعبة وهي ثلاثان انواع (الاول) ما بخق بالاعبان والاشخاص الى بن الت المكلف وشخصل وعينه وهي سنذنى عن شعبة والنوع الثانى ما فيض بالانباع الى الاهل والعبال والمحنى امروالهما لبت وهوست شعب والنوع الثالث ما يتعلق وما منة المسلمين وهوستهائى عش شعبة

على والعلامة الفن وبنى حبل اصل الشعبة حسن الخلق وادخل فبك كظم الفبط ولبن الجانب وإدنواضع كافى هخف الشيط المنفق كافى هخف التفاق المنفق والمحسن الخلق جماع البراح والله المنفق والمحسن والكبر والنهو وغيرها - والله اعلمد.

ذكوا ممال العيدين

بيأن النوع الزول القسم الثالث من الشعب الزيمانية الاحمانية الاحلى الاولى

الطهارة عن الحن وانجب والمسابق من الحن وانخب حساوه كما ظاهرا وباطنا وبيا خلى فيه طهارة العبدى والمتوب والمكان والبيان وببيض في طهارة البيان الوضوع من الجلاسة والاغتسال من الجنابة والمحيض النفاس وقبل بيهض فبه سنز العورة اليهاومنه من حجل سنز العورية المتحدة علي والنفاس وقبل المنها المنه الفرق والنفل والقفياد (الثالث المتحدة علي المحدد وبهض فيها من قاة الفط وكذا المجود والكرم واطعام والطعام واكرام المضيف والتي ويني حجال لجود والمنام والطعام واكرام المضيف والتي ويني حجال لجود والمنام والمناه والتي وينه من وجل العراف بالبيت منتعبة على قاد المساح مسلة ، المجود في العراف بالبيت منتعبة على قاد الساح مسلة ، المجود والمناف وبياض فيه المنه والتي المنب من حجل العراف بالبيت منتعبة على قاد الساح من المناف وبياض فيه المنه والتي المناف وبياض فيه المناف وبياض فيه والتي المناف والمناف والتي المناف والتي المناف والتي المناف والمناف والتي المناف والمناف والتي المناف والمناف والتي المناف والتي ال

استدراك

قلت هكن اذكوالحافظ العينى جهاالفيا مرباموالجنائز وادا والآبين شمينين من شفب الإيان ولكن ذكوشيخ الاسلام وكور بالالفعارى بدا لها الجود و فات الرافاب انتنى وهكن اذكرا لعلامذ الويزي في السلاج المنبوصين وهكن اذكرا لعلامذ الفن وينى ففل جعل في مختصر المشعب مشعبة الجود والسفاء على الفل منه مص وشعبة الجود والسفاء على الفل منه مص وشعبة فلت الرقاب والعتن لوجه الله شعبة ولحمدة انظم منه صد والعد فلا منه من اهل القبلة شعبة على الأطمن منه صد والعد فلا في من اهل القبلة شعبة على الأطمن الفل المسلم على المناف والله الفل على المناف والله المناف والله الفلا على والمناف والله المناف والمناف والله المناف والله والمناف والله المناف والله والمناف والله والمناف والمناف والله والمناف والمناف والله والمناف والله والمناف و

وهوما يخض بالانباع والأهل والعيال وهوست شعب (الأولى) العفة والغيرة والمراد بالعفة النعق عن الحرام والمراد بالعنيرة محافظة ناموس اهل البيت بالسنزوا لحجاب وقلا

جعلما العلامة الفرا ويني شعبتين مستقلتين فقل ذكر شعبن التعف عن الزنا بالنكام على والحقيقة في مكت وشعبة الغيرة وتولت المن المعلى والمقتل من مختصرال شعب ونخن جعلنا هما شعبة واعدة لتقاربها وثلاثه مها والمثان بالخدى متعلق العبال المالبتون والمثان بالخدى موالاحسان الى المالبتون والمثان المالبتون وين خل فيه الاجتاب عن العقوق - جلة الاحسان الى المالبت والمثان المالبت والموالدين وين خل فيه الاجتاب عن العقوق - والموالعين المعالم والمخاصسة على المناه المالية الموالى ويمين الميتن المعتان الماله ومنهم من حيل و منعية على والمحالة والمعالم والمناه المعالم والمناه الموالى وممين المعتان المعالم والمناه المعالم والمناه الموالى وممين المناه المناه المناه المناه المناه ومنه من حيل و منعية على والمناه المناه المنا

بيال لنوع الثالث من لفسه لنالث من الشعب وهوما نبين بعامة المسلمبق كافلة الخلائق وهونما في عشم شعبة دالاولى > العدال في الحكم «الشَّالْمَيْكِي منابعة المجاعة او الاعتصام هبي الله تعالى جبعا وعدا مرائنفي فعن الحق والثالثين الاعتادى الاس من المسلبين و**الرابعية،**الاصلاح بين الناس وبي خل فبه قتّال البغاة والخوارج و**الخ**اصسيّة) المعاليّ على البروالطاعنة و **السالا سمةً)** الاصريالمعم وف والني عن المنكرومن اهل العلم من ادخل الامر الماجي والنهاعن المنكرفي مشعبة المعاونة في البرفلا بكورنان متعبتين بل متعبة واحداة والاولى معلمة عبنين دالسابعة في ا قامة الحل وووالنعل بإلث والمقصود بها حفظ الانساب والاموال والاعلض صبانة العقل ودفع الضورعن المسلمين والعلاملة القن ومني حبل تتم ببراعهض الناس ستعبذ علحل لأ انظم صريهمن مختضوالشعب فلت لاحاحبّه الى حعلها شّعبة عليهة والنَّا مَنْكُى الجهاد في سبس لِلله لافي سبل انفومُ الوطن وبَي خل فبد المل بطالة وحماسة وارالاسلام عن اعداء الله و**النّاسعة) ا** داء الاماثة د بب خل فبهِ ا دامِ المخس د **العامتش تا)**الانم اص في سبيل الله ربيني قرص د ا دن ياا دا مع آن شرح شیخالاسلام *در الحا* دینی عشر، اگرام ایجاردا لمثنانسید عشر، کسب الحلال وصعرالمال من حلد ر النيال خنة عسش ، انغاق المال في حقداي في مصرفه الصحيع وبي خل فيه نزلة التبن بيوالامن وبهيض فبدالا قتضادني النفقة نبلاحا حذاي حعله متنعبة مستقلة كافعله الفرويني في صهير من مخض الشعب د الرابعة عشر) انشاء إلسلام على المسلمين بديرٌ وردٌّ اد الخيامسين عشر، تشميت العاطس (السعار سن في عنتني) كف الفي موالاذى عن الناس (السابع في عشر) -ا جَبْناب اللهو دالث**امنة عننش** اما طة الأذى عن الطهاني فهذا لا سبعة وسبعون شعبة الادديّا على صب ما اوردها الحافظ العيني في عمل لا الفارى صلها مع نرضيح ليبيرو تضير فييل في التعبير والمتواعلم وهكن اوردها منيخ الاسلام زكر بإالانتصارى فى غفة البارى مسيلا المطبوع مع شرح النسط نى ربالحللة هن لا سبعة وسبعون ستعين على هاسبعا وسنبي وصله باعتبار ضم البعض الى بعض ومبكن الن بإرى عليها فان كل طاعة بشهمها اسم الاميان واسطاعات كثيرة تؤنق عطسبع وسبعبن فلعل النبي صلحالته عليه وسلح إرادب فاالكلاهان استنصب الاصلية الكلية المهمة

مله عن هوالصحيع وفي عملنا الفاري ويخفف البارى العاشق الفرض والصميح لفط الدفس ف سببل اللم عن وا

للا يمان هى سبع وسنعون وماسوى ذلات من الطاعات والقرابات فى جزائيات لهن دركليات فالهي اللا يمان هى سبع وسنعون وماسوى ذلات من الطاعات والقرابات في سبع وسبعون وكل لك شعب الإ يمان من المتعرب الإ يمان هى سبع وسبعون وكل لك شعب الإ يمان من التقام والكويلة وقو وعمات والمن والمدنوبات والسن والمدنوبات والاحتماء من التقام والواجهات والسن والمدنوبات والاحتماء مكن العقام والمواجهة عن حل المحصو والاحتماء مكن اصولها الكلية و قواعل ها الاصيالة هى سبع وسبعون وما سوى ذلك من الغضائل والشمائل كلما كلن اصولها الكلية و قواعل ها الاصيالة هى سبع وسبعون وما سوى ذلك من الغضائل والشمائل كلما والشمائل كلما المحتى الم

باب المسلون سلم المسلمون من لسانه وبيلا

ما ذكر فى انباب اسبابق اجمالا ان لا يمان شعبالتم عى نعن بدا شعب الا يمان وتفصيل اجزائه فبلًا بالاسلا واراح ان يُنبَّدُ على مواتب الا يمان و درجات الاسلام فالمس ننبة الا ولى ان بسلم المسلم من شرة والمرتبة الثانبة ان يوصل العيل الحنير ويطعه له الطعام والمرتبة الثالثة ان يجب لا خبله ما يجب لنفسه فه لما توتيب الا بواب فلله والمصنف بل أومو الا يمان بالتروك شخرار و فسد بالا عمال والا فعال لان ان نزكيت مقل مقد على التحلية وقال شيخ الا سلام الله هلوئ بين المصنف في اول باب من ابواب الا يمان الا يمان الا يمان المروالا يمان المحالا ونبة على ان لا يمان شعبا وفي وعاكثرة فيعل هذا الا يمان الا يمان الا من المراكبيان وعقل لكل شعبة وخصلة با باجبها شبت عن الا يمان المعتقب ولا يمان وعقل لكل شعبة وخصلة با باجبها شبت عن الموالا المعتقب ولا يمان وعقل لكل شعبة وطويلة با باجبها شبت عن المعتقب ولا يتبال المقتمو و به بأ الموالا يمان والا سلام وهي السلام تفي صن المان المان على المناقب المان المناقب الله بالمربة المناقب الا يمان المان الله بالتربية المان والا سلام وهي السلام تفي صن المان المان المان المان المان الله بالله من المان الله بالمان المان الله بالعربية المان والا سلام وهي السلام وضا بالذاك كوم عان عنوهما ليمان المان المان المان المان المان المان الله المان المان

على ينيخ الاسلام وطوى من فرابع بالمجنة مقصود از حدبيث باب النسنت كما كان شعبها والأدكه حياء شعب النشعب اوست لي كسى كم نجمع اس باخت و كيمن على الكمال است وبگرنباد روجود ابب خصال در (ال والنثراعلم صن الله - مندالا ذى لان الغالب وقوعه منها اواطلق على الكهمل البها واللسان فيغال فى كل عمل هذا المهاهمة البه واعلم الن ما وقع بحق كا قاحمة المجل والنغ برليس باين اء فى المحقيقة بى استصلام وطلب سلامة ولوفى المآل لان، وفى روا بنة المجاهد من جاهد نفسله المفصد ومنك اعلا مرامل الاسلام بان المسلم الكاحل المنتصف بمعنى الاسلام حقيقة حن سلم المسلمون من شرى واصل الجها دجها دالعل والمبل القريب واصل الهجرة هجرة المعصية لاهجرة دا والمح ب فلا ينبغى للمهاجران بغنز بمفارفة الدوطن والعرب واصل الهجرة هجرة المعصية لاهجرة دا والمح ب فلا ينبغى للمهاجران بغنز بمفارفة الدوطن والعرب والمن المهرة ولا بنبغى المها هدى ان بغنز بحبا دالكافر فان اصل الجماد فهوجها دالنفس وهوا لجما دالإكبر فان النبغي المهاجرة بالمهرة بالمهرة والجماد بالذي يكن فضيلة الهجرة بالهجرة بالهجرة والجماد بالذي يكن فضيلة الهجرة بالهجرة بالهجرة والجماد والمناد بالذي يكن فضيلة الهجرة بالهجرة الهجرة والجماد والمناد بالذي يكن فضيلة الهجرة بالهجرة المهجرة والمحال في فالمعاصى وان كان في وطنه المناد المهاد والمناد المهاد الهجرة المهجرة المهاد العالم المعاد المهاد والمناد المالة المهاد المهاد والمناد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد والمناد المهاد والمناد المهاد والمناد المهاد المهاد المهاد والمهاد المهاد المهاد المهاد والمهاد المهاد المهاد والمهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد والمهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد والمهاد المهاد الم

باباى الاسلام افضل

اى باب فى بياين ان ان مخصاك الاسلام لوفضل اى اكثر ثوا با عندالله تعاسط ذكر فيبد حلى بيشا بي ميوسط قالوا بارسول الله اى الاسلام افضل فال من سلم المسلمون من بسيانه و دبيا ۲- نم فال دبي ۶

بأب طعام الطعام من الاسلام

اى باب فى بيان إن اطعام الطعام ستعبة من شعب الاسلام اوالايمان وضعلة من خصال لاسكر ولعله اشار بمين البالية بين المجرد واستخار والكرم شعبة من الايمان فكر فيلا حديث عبرالله بن معرور م ان رحلاساك رسول الله صعب الله عليه وسلح اى الاسلام خير قال نظع الطعام و لقرأ السلام على من عن ومن لوتع ف فان من عادة العل المكروالنوي الاسلام والنوي بالسلام ولا يرفنون بنيال السلام والمنوي الالله على المناد المواكم والنوي الله على من عادة العلى المكروالنوي الشوال فقل قال النووى قال العلى مكال المحلول على المواكم والمناد المحل المحلول المحلول المحلس فقل بكون فال العلى المكال المحلول المحلس فا النووى قال العلى المكال المحلول المحلول المحلس فا المحلس فقل بكون طهر من احل ها تناز المحلول المحلس فا المحلس فا المحلس فا المحلس في كل و تست بما هو الا فضل في المحلس المسامع اواهل المجلس فقل بكون طهر من احل ها تنزوى و المحل المحلس المحل

تعاسط -

نـــ الايمان

بيان الفرق بين الكابين

اعلمان الفي في بين هذا بن البابين ان الباب الاول فيل ذكر الافضلة وهى الما تكون بجسبالفضائل وهى المحاسن المنتف كالعلم والحبائة وفى الباب الثانى ذكو الحبر بنه وهى الما تكون باعثبا رالغو إضل وهى المحاسن المنتعل بنه الى الغير قاله شيغنا السبر الا نور وفال الحافظ العبنى الفي في بن افضل وخبير ان الفضل مجنى كثونا النواب في مفا بلذ الفلة والغير بعنى النفع في مفابلة الشهان المنبوليسل شفه وتها بله الشرور في المفافق من المناس المعرب النفص و النقص و النقص و النقص و النقص و النقص و النقص و المعالمة بنا أصوى الايمان بالاسلام لا نوب المعالمة الول المدال الايمان المدال المناسلة والمناسلة والمنالة المناسلة والمناسلة والمناسلة

بابمن الإيان ان يب الأخبه ما يجب لنفسه

اى دهن اباب نبله ببان ان من منتحب الإيمان ان يجب الهجل الخبله ما جب لنفسه والمقهودان منل هذا لا المواساة والموالاة منتصبة عظيمة وخصلة كبيرة من منتعب الايمان وخصاله فان منل هذا المفسلة، حبير على نؤاهة نفسه من اراحة العلوومن الكبرواللخوة وعلامة لرسوخ المؤة الايمانية في نفسه من ها المختلوجة المحيموجة سبب لحسن المعاشى والمعادفان شره النفس بحكم اللويل المنتبطات هوالباعث على الظام والفساح وسباق المختلوجين المعارفة والمناوض والتكبرون وجير نفسه على المفارطة والمساد وسباق المختلوجين المناوض والمناوض والمناب المناوض والمناوض والم

باجمل لرسول صلاالله عليه وسلون الاسبان

اى باب فى بيان ان حب الرسول صلے الله عليه وسلم شعبة من الا باق بل هواساس الا بان قلت وكن لات تعظيم الرسول و احترامه البضا شعبة من الا بيان فال المحافظ العبتى - قدام هر منا لفظة حب الرسول على نفظة من الا بيان اما اهنما ما بن كولا اولا و إما استلن الد اباسمه مقدا ما ولان معبندهى عين الها بيان على نفظة من الا بيان على المرافظة عبن الها بيان من الا بيان ولا هو ما عرف الا بيان في العمل فار قلت عبد الرسول على الأبيان في بيان الا بيان في من الا بيان في من المؤمن فان الا بيان في به المرافظة الا بيان في هذه المرافظة في الباب الأخر من من حيث كونه مؤمنا ما بيب لنفسه الا بيان في هذه المرافظة الا بيان في هذه الباب والمرافظة في الباب الأخر ، من حيث لوسول ليس فيد عباهدة والما الحجادة في المناه المناه

ئى ان يجب بمثل ما يجب المفساء فقل مرافظ من الإجهان تخريبها على هذا لا المحبنة والله المحبة والعينيات المسائل ما يجب المنهم وقل مرافظ من الإجهان تخريبها على معنا لا لانفسان في حبى حتى تغنى في طاحتى نفست ونؤ خريطائى على هواك وان كان في هلاكك كذا في منهم النووى وقد م حتى تغنى في طاحتى نفست ونؤ خريطائى على هواك وان كان في هلاكك كذا في منهم النووى وقد م الوالل للاكتر بن لاكتر بن لاكتر بن لاكتر بن لاكتر بن لا ملى المعالمه والله والمل ويحبث السنطال وغيرة النالم بن المحبنة المام عبة البل وعبت المعبنة الوالل ومحبث السنطان واستنان المحبنة المناص المجبة البل والمعبنة المحبنة قال ومن استنان المحبنة على المعبنة قال ومن استنان المحبنة مام المحبنة والمام والمعبنة لا تمام المن المناور المعبنة والمام المحبنة المحبنة قال ومن استنان الا يمان علم المن المن المنامن الناوولا بنام المحبنة والمحبنة والمحبنة والمحبنة والمحبنة والمحبنة وهي الناع المحبنة والمناف المحبنة الا بمان المحبنة وهي الناع المحبد بالالطبعبة لا نها لا نمان المناف المحبنة والمحبنة وهي الناع المحبد وسلم المناف المحبنة الانبال علم حدد المعبنة والمام المحبنة المحبد المحبة المحبد والمدالة عليه وسلم والتها المناف المحبنة المناف المحبة الابتال عالم المحبة الابتال علم حدد المناف المحبة المحبد والمدالة عليه وسلم وسلم والنالة المناف المحبة الابيال على المناب المحبد والمدالة عليه و المدالة المناف المحبة الابتال على المناف المحبد والمدالة المناف المحدد المحدد المحدد والمدالة المناف المناف المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المدالة المحدد المحدد

باب كلوة الاميان

المراح بحلاوة الا بمبان استلفاذ الطاعات وخوق لن تها وفي المشاق في الله بن وانبار خلائه ملى المناق في الله بن وانبار خلائه المنافر المشاق في الله بن ومفضود المراس المنافر الم

باب علامة الايمان حب الانصار

جع نصبر كن ابن أو إمانيبين على اعلاء نوحين المركما في المحاب واللام للتهما كانصارالبني صدالله عليه كم الله بن ابن ابن أو إمانيبين على اعلاء نوحيد الله و شراياته وهم الاوس والني رج دن الماد كوالمصنف في الباب السابق حلاوة الايمان اردنك بن كرعلام في الايمان فان العلام في دون الحلاوة والما صارحب الانصار علام في للايمان لان الانصار علام في المن الانصار على المن الانسان كيون على المناف الم

هن اباب بلا نزجمة وهوكالفصل عن سابقه ذكر تخذه حديث البيعة اشارة الى دجه تلقيب اهل المداينة بالانصار و تعريب من امور الباب في المداينة بالانصار و تعريب المصواحة لان المفصود بيان امور الايمان وهذ البيس من امور الباب في من

ا بهاب وحن ف النزيجة و ذكر فنيه حل بيث ببعة العفية لان الباب ا ذا المرنن كولد نزيجة يكون بنؤلة الفصل مما فنبله مه تعلق انه لما ذكوالانصار في الحد بيث الاول اشار في هذا الباب الى ابتداء السبب في تلفيهم بالانصار وهوان اول ذلك كان لبلة العقبة - فوله وهواحل النفاء لبنة العقبة وهوان الفناء لبنة العقبة وهوالذا فني عن الفياء للقوم وعم بغيم والحي ضامن وسالات وكانوا افتى عن دخلاو الم احتفاء الانصار الذبن تعتم مواليبية النبي عط الله عليه وسلم لبلة العقبة دن،

فوله بالبوتى اى عاقد ونى والمبالية المعافدة والمعاهدة شهت بعفود الماللان كلامن المنغاهد بن بعبطي ما عنده الأسخ فمن عندالبني صلاالله عليا وسلم النزاب والخبر الكثيرومن عندهم التزامرابطا عن وفل تفسى بانها عفل الاهام العمل بما بأم الناس بل علمان لامن كوااى على النوحبيل وقلامه لانه اصل الابمان واساس النوحيل دمنت توله ولاتاً نوّا ببهتان تغنزونه بين ابيا يكم وارجلكم فال النووى انما اضيف البهتنان الى الابب ى والارحل لوجهين خركوها جماعة من العلماء أحل همان معظم الافعال نغغ بهما ولمن اا ضبفت الافعال والاكتشاب الببهما فال الله نغاط بماكسبت ابيبا بكم و والثاني بمعناء لانبهمتو االناس بالحبيب كفاحاكما بغال فعلت هذا ابين بباي فلان اى مجفي نه وماصله أن هذا النفنيب لمن ببه انتقبيح والتشنبع فان الافتراء بما هومعلوم الكلب علانبنة وصواحذا فنج واشنع والله اعلير وتوله صلى الله عليه وسلم ولاتعصوا في معروف هريخونول الله ولا بعصيلت في معروف فيل مشاع لابعصينك فىطاعة الله نغانى وفيل فى بروتفوى فال الناجاج والحيض لابيصيدك فيجيع ما تأمرهن بدفائت ريغيوالمعروف ذفلت وبينتل في مصرا لحده ببث ولاتعصو ني ولااحدٌ اوتي عليكرمن إنباعي إذااه؟ بمعروت فبكون انتفنيب بالملتماوت عادكمالى الانتباع ولهن اقال صطاعتى علبيروسليرتعطعوا- وليفانغصرلي ويميتل انه ادا دنغسه فقط وقنين بالمعروف تنطيبيا لنفوسه فانه صله الله عليه وسلولا بأم الابا لمعروف منن وسفة بالتخفيف و فى نسخى النشل دي والمعنى فن نبث منكه على ما بع عليد فاجم ٧ على اللَّه فضلاو وعدا ومن اصاب منكم ابها المؤمنون من دُلك شَبُّا اى غيرالش كة ومن للنبعيض فعوقب به في الدينيا بان المنبع عليه الحدل فهوا ى العقاب كفارة له اى سقط عنه الائم فلاليا قب في الآخرة اعم، ان توله شياً نكوية ني سبباق النش ط فننع وتشنى اصابة النش لت وغيوع لكن المها د مبه غيوالنش لت بد آيل نوله لثالى ان الله لابيغهان ببثرلت بعروبنيغر مادون ذاللت لمن بيثاءو مباليل الاجاع فالمرتث اذافنل علىاله وفاح كهمكون انقنل كفارة للمواكبضان المثرلت لابسقط عندعن المه بعقوبته فى الدنيا بالقنل وغيري والبضا لفي نسية اسبغز ذانك يستنفيرنى الافعال التىميكن اظهارها واخفاء ها وإحاالنش لتدوالكفر فهومن الاحورالباطنة نانك مندالا بيان دهوالتضلابق الغلبي على الاصحر وقال الطببي فالواالم احمنه المريمنون خاصة لانك معطوف عد تولد نمن وفي وهوخاص بم لغوله منكم وتفني برية ومن اصاب منكم ايما المؤمنون من الله شَيْرًا نعونن في الله نبااى ا فيم على ه الحك لم بكن له مُقوبَن في الدَّحْرَة لا جل فدالتُ القيام وملحض من وليربودا لنبى صليالله عليه وسلرفيا بالعيم حعم إنعاصى بل ذكوا نواعاً بكِنُوادِ تكابِما في والك الوفات والله اعلى ومتهم من وقف محد ببث الى هوري لا لاا درى الحدد ودك الاهلها امراد وهو حل ببث

صحيح اخ ميدا لحالم في من وكله وقال جيم على شهط الشيخين و في هب السادة الحذف في الحاف المحل و دانما هى ذواجم لا سوا نرومعنى كونها سوا نزانها نكفى لم خفرة صاحبها - ومعنى كونها ذواجم انها المانفيل هى ذواجم لا سوا نرومعنى كونها سوا نزانها نكفى لم خفرة صاحبها - ومعنى كونها ذواجم انها المانفيلا النهم و المانزين المعنفي المعنفي المانفيل المناهدة والحاصل المداديج مبالمغفرة بعد اقامنة المحد وانما الاص به في تعلى الناه المناهدة والحاصل المداديج مبالمغفرة بعد اقامنة المحد وانما الاص به في تعلى المناه المن بي المعنفي المناهدة والمعاصل المداديج مبالمغفرة بعد اقامنة المحد وانما الاص به في تعلى المناه والمنظم المناه والمناه والم

والجواب

عن حد بين عبادة هذا النا الننوين في تولد فهوكفارة لد للنوعبذ اى ان افا منه الحد عديد في الدن نبا نوع كفارة لد وإما تنام انتكبر وكال انظه برفائما هو بالنوبذ كما ببال علبه تنكبر لفظ كفارة فالتنتكبر انما ببل عليه انتخبيل والتبعيض لا بيما في موضم الا نباث و كذلت حد بب ابى هم برخ المنفل م ذكرة هم الدرى الحد و و كفارة المنفل م ذكرة هم الدرى الحد و و كفارة المنفل م ذكرة الدرى الحد و و كفارة المراد معناه لا ادرى الحد و و هل هى كفارة بالتكليذ اولا المراد معناه لا ادرى الحد و و يفالا بعد النوبة و فلا المراد عن المراد معناه لا الدرى الحد و و فلا المراد عن المراد بعد النوبة و فلا المراد بعد النوبة و فلا المراد عن المحادث المراد بعد النوبة و فلا المراد فله المراد فله المراد فله المراد فله المراد فله المراد فله به المراد بالمراد به المراد بالمراد بالمراد

بأب من الدين الفرار من الفنن

بینی ان الفی ارمن موضع الا بنلاء و من آله پین شعبة من شنوب الایمان الم برعنه بالله بین و فرات عنوا عدام العمل بخفن فنی استریم محافی اصحاب الکهف من فقن فی الکفی و او واالی الفار خمر مهم الله عن و حبل فالی الله نخالی ففی و الی الله - با عبا دی الذابین آمنواان ارضی و اسعن فا بای فاعبدا ون - وفل رب ا دخلنی ملاف صدن و اخر بینی مخرج صدن - ومن جملة الفی اربالدابین اله بین اله بین الله فع الی فال نف الی ومن بها جم نى سببل الله يجان والمجلدة والما المعلى العلى العلى الهجرة شامها عظيم فلا ذكرها الله فى الفراق مقرزنا مب لا يان والمجلدة والما العلى العلى العلى الهجرة شعرة مستقلة من الا يمان والفراز من موسم الفتنة صيانة لله بن الم يان والفراز بالدين على ما تنب فرارمن من واوالكفرا لى والاسلام وفراس من مبيا نقالله بن الم من الهجرة والفراز بالدين على ما تنب فرارمن من واوالكفرا لى والاسلام وفراس من بلدا والعسل بن المنافض المنافض

قال الاما مرائن وى فى الحدابيث فوا تل كنيرة منها فضل العن لذى أبا مرائفتنة الاان بكون الإنسان همن له فلارة على ازالة الفتنة فان يجب عليه السعى فى ازائنها أما فرض عين واما فرض كفا بترجس المحال والامكان واما فى غيرا بامرائفتنة فاختلف العلماء فى المنه والاختلاط ابيما افضل ف هب الشافى و والامكان واما فى غيرا بامرائفتنة فاختلف العلماء فى العن المنهود شعائر الاسلام و تكتبر سوادا لمسلم بن الاكثرون الى تفضيل الخلطة كما فيها من اكتساب الفوائل ومتمود شعائر الاسلام و تكتبر سوادا لمسلم و البيمان المختلاليه و والمنهى و المنتاء و معضودها عائم و غير ذلك مما بقل رعله كل احل فان والتنعاو ب علم العروا لتقوى و اعانة المحتاج ومعضودها عائم وغير ذلك مما بقل رعله كل احل فان كان صاحب علم المتحدث المختلف وخوذ لك تأكل فضل اختلاطه و ذهب أخره و المائف بنوالغم لما فيما من السلام من المختلف به والمختلف به والمختل المنافق و بالله النوفين اه فى شرحه على البخال والمختل المنافق العب المختلف باختلاف الا شخاص والاحوال والازمان والاوقات فالاولى الامسالة عن الممائل عنداقه الكم بختلف باختلاف الذى بنظه من المنال حالات المنافق و بالله النوفين الاحمال فى الامسالة عن تفضيل حالات المنافق والاحوال والاتمان والاوقات فالاولى الامسالة عن النهمان عنداقه بالمنافق والمنافق والمنافق و بالله المنافق العرافة فى آخر النهمان عنداقه بالمنافق والمناف والاحالة والمنافق والم

باب قول النبي صل الله عليه وسلم انا علكم بالله وأن المعفة فعل لقلب

اشارالا مامرالهما مرسما مرسما الباب الى على المور والإولى ان الا بمان لا بل له من اعتقاد ومعم فلة ولا بكفى له القول فقط محاف هد البيد الكمرامينة ففيه رد علم الكرامينة لا شه بقولون ان الا بمان في الظاهم وكافه في المشان و زعموان المنافق مؤمن في الظاهم وكافه في الرسم يوع فينت له محم المؤمنين في الله بنا وحكم الكافه في الأشرية في حد البين الشخص على قل المحم في الرسم المنه بالكري بن الا بمان الا بمان هوا وبعضده فعل القلب و والنافي ان ابم بن بادة المعرفة وفق وفق ما القلب والفل ومن الفتن الما بكون على قلا و فولا المعرفة بالمعرفة من المباب الإ بمان الله بالله الفراد عليه الله في المعرفة في المعرفة في المعرفة في بوبل مع الله بالباب الاول تال السندى و لما ورد عليه الله كيف بنريب الا بمان و بنيقص على قل المرمون المعرفة في بوبل مع الله من المعرفة في الا بمان المعرفة المام في المعرفة الا خيار من والفعل لا وتنص المعرفة الا ممان الا محال المعرفة الا من المعتبون الا ممان الله من المعتبون الا ممان المعتبون الا ممان الله من المعتبون الا ممان الله من المعرفة الا خيار من الناتي قعصل بكسب العبل اللمع فذا الا خيار بن المعتبون الله من المعتبون الا ممان الله من المعتبون الا ممان الله من المعتبون الا ممان المعتبون المعتبون المعتبون الا ممان المعتبون الا ممان الله من المعتبون الا ممان المعتبون الا ممان المعتبون المعتبون الا ممان المعتبون الا معان المعتبون الا ممان المعتبون المعتبون الا ممان المعتبون الا ممان المعتبون الدول المعتبون الناسم العبل المعتبون المعتبون العربية الناسم العبل المعتبون المعتبون المعتبون الا معان المعتبون المعتبون

استى حكاها الله تعالى عن اهل الكذاب بيم فونه كابيما فون ابناءهم فانها بيست بابمان ولافعل اختيارى لقلب وهذا هومواد الا مام الاعظم إلى حنيفة بقوله الا بمان معم فذ القلب فقل الاجتمال عظم إلى حنيفة بقوله الا بمان معم فذ القلب فقل الراد بها المعم فذ الاختيارية واختيارية على المنافصل الى انتظم فالا تناوع المراد الدالا هووالم اد اكتسبة بفعلت و اختيارية هي عن من القلب وفعل من افعال النفس و اما لمعم فذ الاصطراد بن في كبيف لا فعل دوالرابع التحق للا بمان القلب وفعل من افعال النفس و اما لمعم فذ الا صطراد بن في كبيف لا فعل دوالرابع التحق الامود وخلاصة عمل دوالرابع التحق الاول المردع الكلم بن في المناوع به الامود و خلاصة في المتنب على المناوع المنافق التناوي المناوع الإحلام المناوع بالمناوع المالا بمان الاعلى المناوع بالمناوع بن المناوع بالمناوع بنه بالمناوع بناوع بالمناوع بالمناوع بالمناوع بالمناون بالمناوع بالمناوع بالمناوع بالمناوع بيناوي المناوع بالمناوع بالمناوع بالمناوي بالمناوع بالمناوع

فائدة كليلة

اعلى الثالمي فتشط ثلاث وريعات الاولى معرفة العوامروا فتا منية معرفة العلماء والثالثة معرفة الخواص المنف بين ومتنال ذلك ان السداطان بشندك في معرفته البُلّه والعبيان بعرفه كل احداث افراد الم عينه والحكام والوزدام بعرفون الاحكام السلطانيني والخواص والمفر بون بعرفون من إج الملك و بع فرن رضاء من سخطه فهوُلام المقربون العارفون بالنشوُن الإلهبينُ و قال شيخنا السبب الافررلفظ العلم اوالمعي فقاء البنقين قلالبطلق وبراد به مي دالا دراك وقل بطلق وبراد بالمعرفة التي استولت على انقلب وظهما تثرها علما لجوارج فهذن االنحومتى العلم والمعرفة نوح صن الاحرال والكبفيات النئ تكون موجبنه لحلاوة الابيان وبشأشته ومتنل هنهاالعلم وإلمعرفة هوعين الابيان وهوالمراد فى ثوله ثعالى ا كما يخشى الله من عباري العلماء فالمواد بالعلماء الذين رسخت المعرف فرالعلم في فلويم حضا ورثت الخشيذ والمها بذوه ولاء هدوالعلما محفا عندالله ع وحل وهؤلاءهم ورثاث الانبياء معلنا ألله تعالى منهم أنبين د فت) والفرآق ببن العلم والمع فذ عنل كنتبران العلى هوالأ دراك الكلى والمع فذ الا درالشا لج ني دن) قوله بماكسبت قلومكم اى بماعن من عليه فلو بكم فال العلامن السبوطي في النوشي فباللا بنه وان وردت فى الدكيان بالفيخ فالاستدلال همناف الإيمان بالكسراط هماللا شترالة فى المعنى ادمد اداله فيغذ فبهما عاعمل لمقلب وفدا فال زبيابن اسلم في تفسير الآية هوكفول المجل ان فعلت كذا فا ناكافي لا بدُاخذ الله بلالت حنى بعفله به قلبه فطهرت المناسبة - انتلى فوله اصرهم من الاعال بما بطبةون قال النووى معناكا بما يطيفون للثاث علبه وفالسم صفالله عليه وسلمره فالتلا يتجاوزوا طافنتم فيعجزون وخيرالعل مادامروان فل واذ أعلوا مالابطيغونالل وإمرعلبيه نزكوه اولبضه ببل ذلك وصاروا في صورة نا فنض العهل والهاجع عادة واللائن بطائب الديخ اننزفى فان لمريكن فانبقاء على حاله ولانه ا ذااعنا دمن الطاعة ما بمكنه الدوام عليه وخلفها

بانشراح واستدن اذ لها ونشاط ولا بلجظ مل ولاساً منه والاحاد بيث بنحوه في الصحيح مشهوت وولهم منشهوت وولهم منشهوت وولهم منشهوت وولهم منشهوت وولهم المناكه بنتك بعنون اسنام فللت وإداد وإبرن اطلب الاذن فى النهادة على العبادة والهم في المناكه بالذن على العبادة والهم النه على المنهم النه على المنه النه على المنه النه على النه المنه النه على المنه النه المنه الذن المله النه والمنه النه النه النه النه والمنه النه والمنه النه والمنه النه المنه ا

قوله ان الله قال غفرالمت ما نفال مهمن و نبات وما نأخ إفان فلث) البي صلح الله حليله معصوص الكيائر والصغا ثرفماذ تبله الآسى غفمالله ذقلت الممااح منه نولت الاولى والافضل بالعل ولما الحالفا صل فهوندتب لجيلالة فلىرالانبياء عليهمالصلاة والسلام كذا فى عملاة الفارى صحيح وفال شيخنا السبي الانورالمها د بالذ نب مالالمبين مبثناتك الرقيع كافتيل صنات الابرارسيكات المقربين فالذ نتب محمول على معناة اللغوى ولببس المراديك المعصية متنى يجرى فيه دكلاح إن الانبياء معصومون من الكبائروا بصغائرابضا وكل الانبياء الكواح مغفو ولمهم فتطاوننانا وانماا لمخنص بتبينا متص عطيالله عليد وسلع إنماهوا علان المغفرة في الدن خيالا ثاه فكار له صله الله عليه وسلم الفتيا مرفع منفام انشفاعنه وهوالمنفام المجبد دقاعنن بذالك في المابينا شريتن كو ذنعه بومرا لفليأحك ويلينين دعن انشفاعة كابيتنا دسائوالم سل وبن كروا ونوبم ولغالبيول الانبياء الكوام يوم القيامة اذهبواالي محل صلياته عليه وسلم فغل عفي الله له مانفل م من ونبه ومأ تأخ راج تفسيروانة طبي مشية نحن تفسير فوله نعاك ولانقى ياهل ، الشيرة فتكونا من الظالمين توله فيغضب حنى بعيرف الغضب في وجهة ومنذأ الغضب طلب انشلاد في العمل في مفايل النرفيل والننيسيرالنا نشئمن كلمال التنففاذ وفرط العطوفة فان التثلاثا في العمل نوريث الساكمة والملال فبكورسبيا لانفظاع العمل وصوحبالانفظاع النثواب - فوله ان الفاكم واعلمكم بالله انااى اناا لجامع ببن كال العلم والعل فلاأتم كيرالا بما بلين بصلاحكم وفلاحكم وبناسب حالكم وبلين الشأن العبود بة وكالكم فلوكان النفوى والمعرفة بالله موجبالمشان الاعال لكنت اولى ولا شكران الله عقبى مانفن مروحاً تأخسر ولكن بسي مفنضى وعدل هذه لا المغفرة لى تولة الاحتباط والتقليل فى العمل والطاعف بل مقتَّضا لاز باخة العمل ونهاية الاحتباط وغاية السعى في الطاعة ومن هذا الباب ماورد في تبشير اهل بلاراعلواما شمئن ففل غفرت لكهفهوننبيه لهمعى مراعانة الاحتياط في العمل الي أتن الحيات والله اعلمر

اعلیمان المعرفة واننفوی هی وص العبادی فلا بیکن ان توبیا عبادی الولی علے عبادی النبی من می المنتی و المفل المختن المنتی و المعرفی می النبی می این توبیا من جمله الکمی و المفل المخالی النبی می علی منش علی منش المختن المحرفی النبی این توبیه صاحب من که نا منشی از فرا طرح سواطلاع حقیقت حال وعل منتی ارفر طرح شمل است که باعث (نقطاع نواب وصعل ملال باشلا شبخ الاسلام منت می بین مرد شختی بر هیزی او تولت عمل است که باعث (نقطاع نواب وصعل ملال باشلا شبخ الاسلام منت می بین مرد شختی بر هیزی او تولت عمل المنال منتابی المنتابی می المنتابی می المنتابی می المنتابی المنتابی می المنتابی می المنتابی می المنتابی می المنتابی می المنتابی می المنتابی ا

فى باب ماجاء فى الله عام اخداد النتبل من اللبل من كناب الل عوان كان عمير بن هانى كبل بدمر الف سجر ما كذ الف نسبين فريسية مسينة مسينة

بأب من كولان بعق في الكفريج البكريوان يلفي في النارط لل بمان

وقال شيخنا السبب الانزم- لعل البخارى اراح بهذا العاب الهدعط من طن ان الاجتناب عن الكوَيَكُوبَهُ انما يكون نعد تمامراد يمان فهومن قبيل بأب المفسلات فى الفقل فا تل بكون بعد باب صفة العسلاة قكل الت كواهبذه الكفرين بنى ان لا يكون مشعيدة من الايمان بل ينبغى ان يكون بول و فا شارا لمصنف بهذه العاب انادم مردك لعبد الايمان -

بأب تفاضل اهل الايمان في الاعمال

دى هذه (باب في بيان نفاضل اهل الايمان وتفاوت درجائهم واختلاف مواتبهم بسب تفاوت الاعال فكلمذ في للتعليل ولمفصود منه الردعى المرجشة ما معتزية اما على المرجشة في المدينة فحيث دل الحدايث على دفول عائفة من عصالة المؤمنيين في الناد وو في المرجمة الايمان معميلة فلا يدخل العاصى في الناروة المبين كون الاعال الصالحة المطابقة على المدين ونزكها مضوافيه والما على المعتنزلة في بيال على عدم وجوية تغليبا اعلى في النارو و ما شروت دخول الاعمال في الايمان ونغرت زيادة الايمان وفقصائلة فهو علادة على حدم وجوية تغليبا العلى في الناروة المربة الايمان وفقصائلة فهو علادة على المدينة من المصنف المربة على الايمان فاستشكلت منا الميمن وغرب المربة في المنازو المربة المال والحديث بيال على التفاصل في نفس الإيمان المحديث بيال على التفاصل في المدينة الايمان والمناز المربة المناف والمنان والنقاصان في المربة المربة وفي المربة المربة المربة المربة المربة المربة المربة في المناف والمنان والنقاصان في المربة المربة المربة المربة المربة المربة المربة المناف والمنان والمناف والمربة المربة في المناف والمناف والمربة المربة المناف والمناف والمناف والمربة المناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمربة في قليه و في المناف والمناف والمنا

ان المراد بالخبوهوا معلى النهاتك على نفس الايمان كها قال نعالى او كسبت في ايمانها خيولوفال نعالى فهن بعيل في المراد بالخبوه ومن بعيل منتقال ورنة شرابيع فكان المناسب الن بناكوسون بيث المس في الباب الاول المن في الباب الاول المناسب للفاضل اهل الايمان في الايمان في الايمان وكان المناسب لمحل بيث المي سعيل الحيان المناسب في باب انتفا صل المن ينكر في الباب التفاصل مع الدي في باب انتفا صل المن ينكر في الباب الأول مع المناسب العرب في خواصل المن ينكر في الباب التفاصل مع الدي المناسب الميان ونقصا للموجد في ذلا الايمان ونقصا للمواحد في الباب الثاني مع الله بالمناسب الاول في الماب الاولى ونقصا للموجد في ذلات فقال المحافظ العسقلاني الايمان الحك بين ما كانا صالحين لكلا الاموين ولا ثبات الزيان ونقصان في الماب الإعمال توج بهل من الاحمال ويناس في الماب الأعمال ولا تمال الماب الإعمال الموجد في ذلات المناسب المناس ومن تبال الماب المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب في الماب والمناسب المناسب في الماب المناسب في الماب المناسب والمناسب المناسب المناسب في الماب والمناسب والمناسب المناسب المناسب في المناس ومن تبال المناسب المناسب المناسب المناسب والمناسب والمناسب المناسب في المناسب المناسب في المناسب في المناسب في المناسب في المناسب في المناسب في المناسب المناسب في المناسب في المناسب في المناسب المناسب في المناسب في المناسب في المناسب المناسب في المناسب في المناسب المناسب في المناسب المناسب المناسب المناسب المناسب في المناسب المناسب

اصَّاحُداثيث ابي سَعيبُ الْ

ففل اخرجه مسلم في صحيحه في مثينا وورد فيه ذكوالا بمال مفصلا ولفظه هكذا - بقولون م بتا كاندا بصوصون معنا ويصلون ويجبون فبقال لهم المرجوامن عرفتم المخ فهذا ذكوالا فم البرص التارسباعال الجوارج ثم ذكو بيد لا الا من البرص النارسبب المال القلب ثم بسبب موانب الا بمان وفي أمن لا فكولانولم بسبب خدة من الا بمان وهؤلام يخرج المراحمين برجنته - فقال الشنى هذا المحلك بيث المفصل على فكن بسبب خدة من الا بمان وهؤلام يخرج المراحمين الراحمين وحنه لهذا المنت حديد.

واماكسبينانس

ففل اخ جد ابضا مسله فی صبیره مفصلافی صبیل ولیس فید ذکولا عمال اصلا وانمافید فکولایمان و مرانبد عنی عکس مدل بیش ای سعیدا ایخد اربی درخی الله عست که

واذاتهكاهنا

فنفول انماخص البخارى حدى بيث ابى سعيده بالذاكو فى باب انتفاض فى الاحمال لا نشمال على خكر الاحمال فى صدى ربح و انشام ابول و انشام بعد المناف المراح بالا بران المذكور فى حديث ابى سعيده الماهو العمل و خص حدى بيث انس بالذاكر فى باب زيارة الابيان ونفضا نا لا ناء مشتمل على ذكوالا بيان وحوات الحويب نبه ذكرالا عمال اصلا ولكن عما ورده في المن المعابية المنافظ المخيرا وردبوه التعليق تغسيراً وشرحاً له والتا الم المن المراح بالخبرة هذا المحيابية هوالا يمان على عكس حلابية الى سعيلا الحدارى وبهذا اظهرت مناسبة كل حمايية ببابه و تزييمنه و رلا يغفى على اهل العلموان من عاد الخالى الما العلموان من عاد الخالى الله العلموان من عاد الخالى الله العلموان من عاد الخالى الله العلموان من عاد المنافظ الما العلموان من عاد المنافظ الما المنافظ الما المنافظ ا

بقىھهناشى

وهوانه جعل المصنف فى الباب الاول نفظ الا بمان مفتشً الإبالفنتى والخبير مفسّراله دبالكس، وهوانه جعل الخبير مفسّرا دبالفتح، والا بمان مفسّرً ادبالكس، على عكس الاول فهومن معاارات وفى الباب الثاني مناسبة المهام وعلومه العبيقة السائد تشقة ليرتصل البياء المها مراحلومه العبيقة السائدة ليرتصل البياء المها مرابع العبيقة المناسبة المهام وعلومه العبيقة السائدة المرتصل البياء المها مرابع المهام وعلومه العبيقة المناسبة المرتصل البياء المهام والمعام وعلومه العبيقة المرتصل البياء المها مناسبة المناسبة المرابعة المرتصل المناسبة المرتصل المناسبة المناسب

شرات هذا أكله

إذاكان حل بن الجيسعيل وحل بين انس حل بنبي مختلفين كما هو فاعلالا المحل ثبين فان الكل بنعدد عندا هم بتعدد المصابي واحما اذاكان الحدل بينان بالنظر الحوالمعنى واحدا فلعل الرجه في التفاير سف المنزي ال المعنى واحدا فلعل الرجه في التفاير سف المنزي المعنى ورد ابالفاظ مختلفة في ضعط كل لفظ الزيمة ما ينا سباء كافعل في تو لد صطافة له عليه وسلم اذ المتن الامام فامنوا وفي روا بنه جاء بلفظ اذا المتن القاري فامنوا فالحدل بن السابط والمن المنظ الأولى في كذاب الملاعوات فال الفظ الثاني في كذاب الملاعوات فال الفظ الأولى في كذاب المدالاة والمن المنزية من حراص الجارة المتن المناه المراد بهد للخار المنزو المناه المراد بهد الفظ المناه المراد بهد المناه المراد بهد الفظ المناه المراد بهد المناه المراد بهد المن المنزو المن المناه المراد بهد المناه وهمل من المنزو المنزو المنزو المن المناه المراد بهد المناه والمناه المراد بهد المناه المراد بهد المناه والمناه المراد بهد المناه والمناه المراد بهد المناه والمناه والمنا

عها اشارت بغابیت قلت است که برمبر و قد رم پر از کفر قد اند نباست دوبشارت است کسانے راکہ مجر تومید وتصدین - علے ندار ندر ملک نطن با بران ہم بعدم فرصت وقت میپر دکشت نامجے۔ عسر الی اشتباط کردہ الخ سینے الاسسال صیا الوان الم بجان ولها ابس الناظرين ملتوية اى منعطفة منتنبذ وذلت الضايز بياال بجان حسنالبى العنزان و وذلت الماء نفراحسنامت فنزاكل وبر اهتزائ و وزايله اى الذى فراحسنامت فن الماء نفراحسنامت في الذمن جانب السيل صفر الممنعا سبلة رك،

ومطابقه الحكايث

للنترجة ظاهرة واداد با بواده الرحط المرجية لما فيه من بيان ضروا لمعاصى مع الابمان وعلى المعتنزلة في توليم ان المعاصى موجبة للخلود كل افي المنتخر والعملة حبيث دل الحيل بيث على اخراج هوكام العصابة من الناروان اصحاب الكبائر من الموصلان لا يخلل ون في النارقو له عرض على عمى بن الخطاب هذه الحيل بيث الما بيل على الناروي في النابي عم على النابي عمنوا على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الوقت فقط لحيس فيه ذكر بقية الخلفاء ولا بجفى ان المعموضيان الماكمة على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الوقت فقط لحيس فيه ذكر بقية الخلفاء ولا بجفى ان المعموضيان المناكمة على افضلية المجاوضي المنالية على افضلية عم باعتبار ظهو والاسلام وان سلمنا الفي لعن المنالية عمر باعتبار ظهو والاسلام وانساح واترتك لحن تشاري في العلى المنالية عمر باعتبار ظهو والاسلام وان المنالية المنالية عمر باعتبار ظهو والاسلام وانسام والمنالية المنالية على النالية على النالية المنالية المنالية عمر باعتبار ظهو والسلام وانسام والمنالية المنالية المنالية على النالية المنالية المنالية المنالية المنالية وهو تشبيه المنالية على المنالية على المنالية على المنالية على المنالية على المنالية المنالية وهو تشبيه المنالية وهو تشبيه المنالية وهو تشبيه المنالية والمنالية المنالية المنالية على المنالية على المنالية المنالية المنالية المنالية المنالية والمنالية المنالية المنالية المنالية المنالية المنالية المنالية والمنالية المنالية والمنالية المنالية والمنالية المنالية والمنالية المنالية والمنالية المنالية والمنالية والمنالي

بيان الفرق بين الحريثين حربيف الى سعيل لخدارى وحدابث انس

ورد لفظ الخبر في الحدى بينين كليها واتفقوا على المهاد بالمخبر في الحدا بينين شي والك على نفس لي بان لغوله تعالى المراد بالخبر و والمناه المنها و ا

ا کمال الفلب فقط دستیمه اله ما ورد فی حدیث ابی سعید ابد ا خراج من عند کا کمل من صلاته وصوصه شم بنجولون رینا ما بنی نیما احده من ابل فیقول ارجعوا فمن وجد تم فی قلبه متقال دینارمی خبر فاخرجوی مخوص فی قلبه متفال دینارمی خبر فتر تو می خبر فتری می قلبه فی الحده بیت آوات موات فعال این الم ادبا مخبره کل الفلس فقط دون عمل المجوارج و ابینا قد دلت الاصادیث ان الله تعالی با فن موات فعال این الم ادبا مخبره کل الفلس فقط دون عمل المجوارج و ابینا قد دلت الاصادیث ان الله تعالی با فن المنه تعالی با فن الفله تعالی با فن الم ادبا مخبره عنده و شی و الفله المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب فقط دون عمل المناب القلب فظم الا القلب فظم الا المناب الله القلب فظم المناب المناب

وخلاصةالكلامر

ان المراد بالمخبير في كلا الحس يتبين هوانشيً الزامَّل على نفس الإيمان الا انه من أمول انقت مَنْ عَلَيْتُ الله الي سعبي الحُسُّريُّ في من نواحق نفس الابميان و إستارة في حداميث انسطُّ وبسي من اعمال العَلَمَ عَلَى حَدَّلَتَ اعلى انقلب محمال القلب محمال القلب حرون اعتمال المجواريح

مرايب الخوج من النار

صن آهُلُ هُ نَامِ الرَّسَة

الشُكلُ على اهل العلم تعبين اهل هن لا المرتنبة لمُنَ هولاء الله بن عنى ايمانه على المسلاتكة والنبيين فالشيخ الاكبرصاحب الفنز حات لما رأى ان هؤلاء عندهم التوحيد وليست عندهم شهادة النبوط والهمالة وهب الى النم اهل الفنزة الذبن لحريد لكوا زمان النبوة وعهد الرسالة فنجانه ثدا وس عل النوسين فقط قال شيخناالسببالا نورلسي الام عنداى كاقاله الشيخ الاكبربل همالل بن عندهم النوسيل والم سالة كلا هما وانما اكتفى بن كم والنوحبيل ون للت اكلة صارت شعاطلا سيلا مروعنوا تاله فى متضمنة للشها لا بالرسالة واستغنى عن ذكرها صواحة و إما اهل الفترة فقل ورد فى الحد بب الصعبيح النهيسة غنون يوم الفيامة يومون بال بلغوالفسم فى الناوض اطاع فقل في ومن الى فقل هلت وقال استاذ الشيخااللا وقت الناسك سببلى وهم وي الشيخ خبيل احمل فلاس الله سرة - مصل في ها كالم تنبذ عندى هم سكات الدورى وشراهن الجبال المن ى لا بعم فون من الاسلام الانفط الاسلام والانفط انهم مسلمون - اى لا بعم فون صلاة ولا صوما - ولا ولا عن وفق مر تنافظ وافى من خويانه كانمة الاسلام وانما كانوابع لمون بقلوبهم انا فوم وسلمون فه ولا مريخ بهم الصالم المنافز واحدة فى حبائه كانه الاسلام والما كانوابع لمون بقلوبهم انا فوم حبائه في حبائه عند من المنها لا وقال والا قرار فقط الى معم على المناف الناف المناف المناف الذي عبون في الشرع للفول النافل على ون النفس الن النافل والا قرار فقط الى معم خفى المبائم واسلامه والله المن في النافل على ولا عبون في الشرع للفول النظاهمى عب ون النفس الن المن المن المن المن عنده في الناباطن - الا عبون في الشرع للفول النظاهمى عب ون النفس الن المن المناطن - الا عبون في الشرع للفول النظاهمى عب ون النفس الن المن عند و لفن الخواكم في النافل النافل والا قرار فقط الى معم في النه المن النافل الناباطن - الخلاع بون في النشرع للفول النظاهمى عب ون النفس الن المناطن - الخلاع بون في النشرع للفول النظاهمى عب ون النفس النافل الناطن - الخلاع بون في النشرع للفول النظاهم عبون والنفس النافل المناطن - المنافلة المنافلة المنافلة النافلة المنافلة النافلة المنافلة النافلة المنافلة النافلة المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة النافلة المنافلة ا

والجواب

عن اسندلال المصنف رحمل الله ثعالى من جهذ السادة المنتكليين ان الحد ببثين انما بيلان عفر بادة المنتكليين ان الحد بنتين انما بيلان عفر بادة المنتكليين ان المرد بالمخير فعل المنتكلين ويخق لا تنكر فر بادة الامورا لمراقلة على اصل الايمان ونفصا نما ولا كلام فبه وانما المكلام في الايمان الذي هوم ما درا المخاف الابمان أو المناف المرم لمن بني وملالت الاخوة الايمان بني في افراد الدنسان السرم لمن بني وملالت الاخوة الايمان بنية الساو بني في اتصاد المؤمنين كسرانية الحقيقة الإنسان بنية في افراد الانسان عند من ما دنة ونقصان -

باب الحياء صن الارثيمان

ای فی بیان ان الحیام ای الندامة والنجالة النی تعرض می خود ظهری العین المعصبة شعبة من الایمان فا لحیاء خود یمنع المکلف من از کاب الام الذی دهوی ب عندانله و عندار رسوله و هواز کاب المعصبة والنفصیر فی فی الحافة و المفهود ان الحیاء شعبة مرکز بنه به ورعلیها خصال الخبروانه مصاحب کل خیرواله یا عدومات و مواتب و الحیاالکا مل ان نخفطالی آس و ما وی وانبطن و ما عری و ان تذکو المروت و السلی و ندی زیده الدیمان خال می این عمل الایمان عسب ای عمال ذکر فی المباب الفاضل اهل الایمان عسب ای عمال ذکر فی المباب الفاضل اهل الایمان عسب ای عمال ذکر می المباب الفاضل اهل الایمان عسب المعمل فان الحیاء متن الساب المساف خف الله علی قدار قدار تله علیات و الناس فیله متنفاضل به متل و الحیاء یمیاء می المباعث منا و المیاء یکی المباب المعاصی کا بمنع الایمان فسمی ایمانا مجاز امن باب تسمین السامی ایمان فسمی ایمانا می ایمانا می ایمانا می باب تسمین السامی ایمان فسمی ایمانا می ایمانا می باب تسمین السامی ایمان فرم مقامه و هذا اکله اذکانات

عمله ای نشرسندگی که عارض می مشوند آندمی سااز ظهودعیب وخوف معصیبت از مجلدایان است مرانداز حیا که از مجلدا معشلاق طبیعی است انتر آنسست مهیبیرالف ادمی صبیری لفظة من فى نوله من الا بمان بتعيضية ادبيا نبذ وإماا ذاكا نت من ابند ا ثبذ فبكون المعنى لحباء بنشأ الثيمان وان الحياء من آثارالا مان وثم انكه فبكون اوفق لغرض المتتكلمين -

باب قوله تعالى فان نابواوا قاص الصّلاة وأنواالنهك فراسة

اى باب فى تفسيرهن ه الاسيّة وغرض البخارى ميدل كالتزجمة ببإن ان هذه لا الاحمال المدن كورة فى هذا لالا يَبْهُ كانسِّوبَةِ والصلاةِ والزبكرةِ من الإبيان فكما لا عَجابَة فَى الآخرةُ الا بانتيان هِذَا لا عَمالِ كذلك لاعقمة للبام والمال فحال بنامال ولقيرالصلاة ويومث النركوة واستنال المصنف بالآية والخلل عدان افامذ الصلاة وا يتاءالزكوة من الإيمان كالنوبذمن الكفرلان هذب الآية تداعا الكالخال المذنكوس لة فيها معتنبوة في الإبمان بنيث بتيفرع حكيرعدا مرامننع ض على وجوء هافياً فيضاء المفهوم بكون فيهادلالة عليان ناولية هاثما الاعمال بوخيه ويؤاخن ويتيعهض ليرضه وماله ودمه وقصل لمؤلف الردعلى المربحثية في قولهم ان الإيمان عنو محتاج الى الإعمال مع التنبيله البلغ عليه إن الإعماا مراكز بمان وانه فول وعمل كماهوم فاهيه وم في هوب جماعة من السلف وبالجملة ه في االياب مشنمل على ذكل تُلاث شعب من الإبميان النزيقي، والصلاكا والزكون - توله إمريت ان إقابَّل الناس الحديث - فيه فوائله منها ويعوب قتال الكفارا < الطاقله المسلمون حق ببيلموا وبييل لواالحزبية - ومنهاان فثال ناركي الصلانة والنكانة واجب وهوطاه بإذاكا نواطا كفاذحمننعة واحاا ثداكان المنتبنع عن الصلانة نتخصاصا فاختلفه إفيله فذهب مالك والتنافعي الحيان تادلت الصلاة عمدار نفينل حدالاكفها وحكمه حكه المفنول حداكالثرانى المحصن فبغسل ومكيفن وبعيلى عليه وبيافن فيمنفا بوالمسلمين وعنداسي لبغنل كغا بححكمه حكهالم تثابين فلالودث ولابغسل ولابصلى ولابدا فن فى مقابرالمسليين وعندالامام المي حنى فالحيس في السحين ولانقتل ويل يعزروبيض بب حتى ميخ سرالها مرمين حبسله بوسط بينوب واحتنجا لجيهو ديما أالحداث عط جواز الفتل والجواب تله في في بين القتل والقتال والفتال الما بيصورمع الطالفة المهننعاة عن هلى لاالواجبات راما فتل الواهد المهتنع عن هذه الواحيات فلاد لالة عليه في الحديث الانزي انله لانقينل لانتنعالواهد عن المركونة اوالصومراوا ليج فكن أنارك الصلانة نعير إذ المجتمع اهل ملانة افخريته على تركيد صلاة اوا دان اونقان اوصوهرا وعج بجب على الامام مقائلته كحاص به اما مناحي بن الحسوبا بشيباني موعليه المجمهوم فلوله ويقيم والصلائ وبيثنوالن كمونة -اعلمان مناظرة عمضمع ابي مكرهم في شأك فتال ما نعى الزكوية وفول إي مكرم والله لافانكن من فرنى من الصلا والزكوية ببال عله الأضى عليها حس بيث ابن عمرهن افانه فنه ورد فيه النهر بيج بالن كونة ابضا كاخفى علهم حد بيث جزريبالمجي س ونشأن ابطاعون لاندبوا سنخض ويه بسمغينفني ابربكه الجالغياس والاسننل لال دبعموم فولمه احها بحثى الاسيلام و لهم منكر عمره على الحي مكر دخي الله عنها- منتوان الحيل بيث المذنكوس ليدينيفر دمل ابن جم إلى دو الا ابوهم موتة دصى الله عندابيضا بزياحة ايصلانا والزكوية فيديحا سيأنى تى موضعه والسنن فل تخفي كمالا كابو ويطلع عليها آحادهم كن افئ عملة الفاري ملخ صاصيك وابضال بلزم من كون الحدابيث عندابي عمر ان بيكون استخضريه في ثلاث المحالَة ولوكان مستحض آفق كان بيخل ان لا بكون حض المناظرة المل كويعً

وتوله صلح الله عليه وسلم وحسابهم على الله معناجان امودس اثرهم الى الله واما غن نعكم بانظال فن علم النطال المناسكة والما عن نعكم بانظال فن علم النطال المناسكة والمناسكة والمناسكة المناسكة المناسكة والمناسكة المناسكة والمناسكة و

فائدة في بيان الفرق بين الحدوالتعزير

الفرن بينهاان الحدد امومنتعين وانه من حقون الله عن وجل لا يجوز للفاضى عفوى واستفاطه بخلاف انتعز برفانه مفوض الى سماسى الفاضى وليس له حد منعبن اناده استيد الانويم

بأب من قال إن الابيكان هوالعمل المردباس مايش

القول وهمل القائب وغيوط فيطايقه ما و رده من الآبات والاحاد بيث ون مقصودالبخال كابناً العاب الهاب الهاب الديمان هوالعمل هو المبان فول المراعمل فقعف هذا المباب البهان الايمان هوالعمل هو المبتى وبيق سنثان الايمان ويراد به العمل كالما العمل وبيراد به العمل كالايمان والعمل العمل وبيراد به العمل كالايمان والعمل العمل وبيراد به العمل العمل العمل العمل العمل وبيراد به العمل العمل العمل وبيراد به العمل العمل العمل العمل وبيراد به العمل والايمان والعمل العمل المعمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل المعمل العمل المعمل العمل العمل المعمل العمل العمل المعمل العمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل العمل المعمل العمل العمل المعمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل العمل المعمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل المعمل العمل المعمل المعمل المعمل المعمل العمل المعمل العمل المعمل المعمل

فودبت نشاكنهم جمين مما كافوا بعملون المراد بالعمل نول لاالعالالله وجمله ان يكون المراد لقوله الابمان هوالعل ان الا بمان المراد المراد لقوله الديمان عوالعل ان الا بمان مقصوطي المحل اختبارى كا صحوسا بقان ان الا بمان معمق في وللعم فة فعل اختبارى ولبس من باب العلم المجرد والله اعلم - وفال السنداسى لما ورحد في مواضع من كتاب الله تعلي عطف العمل على الا بمان والعطف المغابرة توهم ان الا بمان لا بمان لا بمان والمعمل من شرعا فوضع هذا العباب لا شمان من الا بمان واستندل عليه بقوله تعالى ثلث الجند النح شرعا فوضع هذا العباب لا شمان العمل شرعا من شمول بماكن ترتعمل والديمان هوا عظم حدب في دخول الجند فلا به من شمول بماكن ترتعمل والديمان الديمان هوا عظم حدب في دخول الجند فلا به من شمول بماكن ترتعمل والديمان الديمان الديمان المولد والمنتدل المهرون الدولة والمولد والمنتد المولد والمولد والمنتد والمولد والمنتد والمولد والمنتد والمولد والمنتد والمولد والم

بالخالئيك السلامعلى الحقيقة وكان على الاستسلام أوالخوف الفتالخ

وميوا ب ا دا محن وف حن ف لنعلم به كانه بينول اذاكان الاسلام على الانتياد الظاهر فقطهولاجل الخوف من انقثل ولعربكن عله المحفيقة النش عُميّة عبسب البياطن فمثّل هذا الاسلام لاببنن به ولا ببشفع به فى الآخرة وعمصل ماذكوع واستنال به ان الاسلام بطلق وبراد به الحقيفة الشرعبة وهومانوافق فبل ا نیسان وا نینان وهوالمن می مواو**ت الایمان النراعی و بلا زمه مثل ه**ندالا سلام ب**یفعه عن**دال**گریخ** وعلبه توله تعالى ان المدين عندالله الاسلامر وبطلق ويواديه الحقيقة انعفو يني وهوهم دالاقيلا والاستشلامرانظاهى يماون حوافثانث للباطن مع انظاه وهومغا بريلا بمبان فمثل هازالاسلامر اللغوى لابيفعه فى الأخمة والمراد بالاسلام فى الآبة والحدابيث هومعنا ٧ اللغوى اى الاستشلاهر الظاهرى وبخن لاننكم مغابوتك للابمبان وإحاالاسلا والمحقيقي المشرعي المشننل فيط التفعل بنن فمثويخت صحالا بميان ولعوالمعتبر في الأحرة وامنما متلازجان لا ميفت احدهما عن الأثخ فال شيخنا المسبب الاثرك فلس المعسرة فالواهن الدياب دفع دخل مقل وهوين الاسلامروالا بمان عندالبخارى داحدامع ان الآبات والاحادبيث تلىل على انهما متغايران وتقرير إلى فعظاهم والاظهم عنداى ال المفصور منه بيان الفرتى بين الاسلام المعتبروعن بر المعتبرلاد فعالل فل اه فينيك في هذا الياب ال المعتبل لمعند بالماعن عن الاجال ماهد والمقصود بالباب الردعلي لكوامية في تولهم الثالابهال اقرارباللسان فنفط وقل قال تعاسط اولعكث كنتب نى تلويه الابهان وليعرليل وكمنتب فخالسننهم بغوله ثعالى فالمت الإعمام بالمغاقل ليرتؤ منوا ويكن قولوإ اسلمنا فال الامام النووى في هذا كا الآمية ولالله ملت هب اهل الحق في توليم إن الاقرار باللسان لا ينفع الا افدا افترن به ولا عنقاد بالقلب مشلا فا ىلكم المبنة وغلانة المرحبة فى توليم بكفى الاق اردهان اخطأ ظاهم بيردكا اجاع الإمنة والنعرص لمنتظاهرة نى تكفيرالمنا ففبين و هذل لا صفنتهم عانه كانوا بطهرون الشهادنين - ا**ختل**ف المفسرون فى تفسيره ف الآبة فذ هب بيخارئ الى ان هزلام الام إب كا نوا منافقين بيظهم و بن الايمان وليسواكذ لك وفيل الن هو لاء اكا عماب الذكوي فيهناه الآتية ولبسوا بمنافقين وانماهم مسلمون لسرسبتعكم الابمان فى قلوبهم فادعوالانغسهم منفاحا اعطمما وصلواالبباد فادبوانى ذللت وهذا امعنى ثول ابن عباس رضى الله عنها وابواجيم النغعي وفنا ويخ واختاري ابن جمهير وفال ابن كتيروالعمي انه فهراد عوالانفسهم مفامرال يمان ولوعيعل نهم دمس فادبوا واعلمولان ذللت ليربصلواالبيه بعد ولوكان إمنا فغبن يعنفوا وفضيوا كحاذكوا لمنا فغبين في سولية برامة والمانبل بهولام ناديبا اهرص<mark>ليار</mark> نفسبراين كثير-

وفال اعما فظه بن نيمية مع دالله ببل علمان الاسلام المذكوم في الآية هواسلام ينابون وانهم البيروا منا فغنين الله تعاسل في آخر الآية وان تطبعوا الله ورسوله لا ببتكم من اعمالكم شبا فلا المنها فالا عوالله ورسوله مع هذا الاسلام العراج عم الله على الطاعة والمنا فن عله حابط في الآخرة وفعى الايمان المطلق لا ببيتلم مان يكونوا منا فغنين كا فال تعاسل الما المراب المناه في عديد الله وجلت قلوبه وا ذوا تلبيه الله ومعارز قناهم في فلوبه بيركلون الذين بقيمون الصلاحة ومعارز قناهم في فلوبه والمناف الآية بله لله على ان الله تعالى معلوم ان من لبس كذن المت لا يكون منافقا من اهل الما ولت الاسفل من الله بالا تعلى والله تعلى المناه المناه بالله بال

نوله فا داکان ای الاسلام علی انحفیقت الش عبنی ای انتصل یق بما جاء به النبی معط الله علیه و سلم مع التلفظ بالشها دئیس فهوعلی ای فهو وارد علی حسب قوله جل دکری ان الملاین عنل الله الاسلام ای مغبول عند الله نوسط و هذا و هولا سلام المحقبی و اما جم دالانقیاد النظاهری فلبس با سلام حغیقی -

قرلداومسكا بسكون الواوففط على معنى الاضراب عن بهم سعد بانه مؤمن ولبس معنائ انكا وكون الرجل مؤمن البهمين الواوففط على معنى الاضراب عن المدالا المنهم بانكاركون الرجل مؤمنا بل معنائ النهى عن الفطع بانبان من لعرج بتبوحالدا لخنبرة الباطنة لان الانهان بتعلق بالمباطن وهوالقلب والباطن لا بيعله الاالله تعاسل فاطلاتى المسلمراولى من اطلاتى المؤمن لانظاهر معلوم بحكم الظاهر منطابقة المحتمين بنتوجمة انما هو باطلاق يفظ الاسلام فى مفابلة المختبفى من غبرتن من لحال الشخص والانكار على سعى انماه وعلى جن مل محام و قولدا نى لا عطى الرجل بيان سعب غبرتن ما علاء كام وقولدا نى لا عطى الرجل بيان سعب نولت الاعطاء لا نكار نكر مناوالله اعلم -

بأبَّ انشَّاء السَّلام مِن الاستلام

اى هذا اباب فى ببإن ان نش السلامروا ذا عنله من جملة شعب الاسلام وحقوقه وفى نسخة باسفا طلفظ افشاء والمعنى بابش ببلان السلام من شعب الاسلام اعلى المصنف أنارة بغول هذا امن الاسلام و تارة بغول هذا امن الايمان قائما ينبع فى ذلت الفاظ الحدى ببث فان كان في الحدى ببث فان كان في الحدى ببث ففط الابهان قال هذا امن الايمان مان الايمان وان كان في نفظ الاسلام قال هذا المن الاسلام فالمه تعلى من الاسلام فالمهم قلا تعلى المن الأيمان لان الأنفاث فى حقوق الله تعالى وفي قق العباد جامع للكالات العملية وبذل السلام لمن عن ومن ليربي ف دبي كال التواضع وحس الخلق والانفاق من الاقلاد العملية وبذل السلام لمن عم قال قوائل وبي ترون على انفسم ولوكان به عضاصة

على فامش وآشكا داكردن سيلام براستنا وسيكاند ا زمغوق ومشعهاسة اسلام است - ميشخ الاسيلام صيفي

فهذاا محلاييث مشتل على ثلاث شعب من إم سيمان-

بابكفران العشبروكفردون كفر

اى فى بيان كفهان العنتيروهوالن وسج و فى بيان ان كفرا كُرُوكِن من كغمًا مثار المصنف يهذ االبًا ا بى ان اىكفرمنٹنوع ومنفاوت زياد & ونفضا نائمعنى ان كفل ا دُوُن من كف روانگفى المطلق هو **اكفرانك** تعاسك ومابعها كادون منه كماان اخذ اموال ابناس بابياطل ا دون من فنش ابنعس لغيوض فيطلن اسم الكفي علے بعض المعاصى كا بطلق اسمرالا بمان على انطاعات وده فدالا فاحقيقي لا مجاني فيل لان اطلانی ایکلی المشکک علیجبیج افرا دی المقوی صنها وانضعیف منفیقی لا مجازی - وهل اکا الصحت والمرض لهما حواتنب وورجا تذكذالت فى الكف والا بيان درجات مصواتنب وكما ميكن ان بوجه فى رحل نشئ حن الفيحثُهُ ويَشِي من المرض كذا للت يمكن ان مجتبع في رحل شعبذ من الإبيان وستعبذ من الكفريكن الم تنبة الا خيري من الكفي لا بمكن إن نجتمع مع الا بمان والحاصل إن كل مع هينه شعبة من الكفي بيجوني ا طلانی الکفرعلی ده آن کا المعصبیْ اُه حنول ان بینال ان نولیّ الصلا کا کفر - وان نولیّ الزکوکا کفره ان نولیّ الجها كفرفهذا اطلاق صجيح لبيس فببرمجا زلكن لايستنلز حرده نمااان بجوزاطلاق البكافريش عآعك صأحب المعصين فان استدار کا فرمش عا نخنف با کمکنی ب والحیاحی المعانق روالوجه فی ذلک (ناد لا بلن وص فبایرشعر بی من شعب الكفر مبرعل ال ميسى كا فرا وإن كان ما فا حربه كغرا كالا بلن مرمن فبإ مرب عن اجزاء العلير ملحان مسبىعا لماولا خن معرفة بعض مسائل الفنفل وانطب ان بسبى ففنيها اوطبيبا ويحالا بايزمص تنياحر شعبة من شعب الابمان بالعبل ان سبمي مرمنامان كان ما فاحرمه، بها تا ولما نثبت ان الكفر گُلّ صنتكك واطلإ ف الكفرعلى المعاصى حقبفاني ظهمها نصلا حاحبة الى النثاويل في النصوص النبي وو وقبها اطلاق الكفر عظ المعاصى اوعظ نولت الاعمال الشمعبة مثبل ثولة الصلايخ وتؤلة الزكويُ فان (هل العلم بيُولون هل كا النصوص بان المهادمنها هوالكفها تعملى لاالا عتقادى ولكن كمكا ثبت ان الكفرمتنوع ومتفاوت ن يادي ونفصا ناوان نفظ الكفريطان على المعاص حقيقة لديين حاجة الى هدادان وبل وهكذا بينبي ن بنيم البابالأنى باب ظلم ومين ظلم وليعكم إن تول المصنف موكفر دون كغر في هذا العاب وظلم ومين ظلم في الباب الأتى انثارية الى ماروئي في تفسير توله نعالى ومن له ديجكم بما انزل الله فاولئك هم الكافي ون وتوله تغالئ وصن معريجكم بماانؤل الله فاواشك عهانظا لمون وفويله ثغائى وصن معريجكم بماانول الله فاوليثك هسو دلفاسنفرن **فغل رُوى النثورى عن ابن ج جيم**عن سطاح الله فال كفر دون كفر و**لحله د**ون ظنه **وفست دو فسن** رواكا ابن جربرو قال عبداله زاق اخبرنا معمرعن ابن طا وُسَ عن اببه فال سئل أبن عباس عن أوله نعاسط وص لعربجكم بما انزرل المله فاويتت هه الكافرون قال هويه كفرونيس لكفر نيرقل عن الملة وفى روا بنج قال لببى بالكفراكناى ثنا هبون البيه وفى أدوا بتي ثال هوله كفراً وليبس كمن كنر بالله والبوم الآخر وملا تكنته و كننبه ورسله فالحاصل دن الكفركف الن احد هماكف بنيش من الملة دراليِّمَوُن له بنيل عن الملة وكذالت لفسنق فسنقان نسنل بنيفل عن الملة فبيسى الكافر فاستفا وفست لابنيقل عن دلملة فبسعى إلفا سنق من المسلمين فاستفاففني ذكوالله (مبلبس فقال- ففسنق عن احود به وكان ذلك الفسنق من كفه - وقال نعاسے وإما الله بين فسنقوا فه أوا

الناردالم الدبه الكفار مباليل فوله تعالى كلما دادوان جن جوامنه اعبد وافيها وقبل له ذوقواعن القيار المتى كمنتزمة تلك فهرن روداما لغشق الذى لا مخرج عن الاسلام فكا فال تعالى والذبن بوجون المعمنات بم المدياً فوا بدبعة من من المسلمين والمعناسة بم في فرض فيهن المج فلا دفت ولا فسرى ولا حدال في المج والمستمادة والله المسلمين فاسقا - وكذ المنافظة فمن فرض فيهن المج فلا دفت ولا فسرى المسلمين فالما فظه بنقل عن ملق الاسلام وظلم بنقل وكذ المنافظة فلمان قدال في المح وفله المنافظة والمال في المنوحيل المنافظة المالية والمالية والمنافظة المنافظة المنافظة

قال الحافظ ابن الملقن اردف البخارى هذا الباب بالذاى فبله لينبه على الله المعاصى بنقع الله يان ولا تجرّج الى الكفى الموحب للخلود فى المثار لامنه ظنوا المه الكفى بالله فاجابهم الله عليه الصلاة والسلام الألحق هن عن ازواجهى وذي للشر للمحالة نقص من ا باحثه به نه بزيد بيك بنشكم هن العشبرو با فعال البوفظهم بن الله الله الله تقول على النبي كلا مل فى عجم البحرين -

وبهن امصل المردعي المرحبة وعلى المعتزلة والخوارج حبث ان اطلاق الكف على المعاصى ببال على ال المعمينة تضرالا بيان وان المعاصى لا توجب المخلود في النارولا تخرج صاحبها عن الا بيان وفال الفذ ضل بيك بن العربي الراد المصنف ان يبين ان الطاعات كانسمي ايما ناكن المت المعاصى نسمى كفي الكن حيث بطلق عليها الكن المت المعاصى نسمى كفي الكن حيث بطلق عليها الكفي المرب المكفي المحرج عن الملة - اهم

وخراصة الكلام

بن عن ص البغارى بهنما اللباب النبات المنظميت في الكفر بجسب النه بادة وانفصان البنبالتشكيت في الا بهن فان النبئكيت في الشي تشكيت في صن الا واخذ المبت النبح الكفر ولفا والله في المعاصى لله والنفصان وان الطاعات والاعمال المعاصى كفيها تفاوت موانب الا بيادة والنفصان وان الطاعات والاعمال المصاحة نشى الجهانا فالمعاصى كالاسواض المنذ عذ فكهان كل مرض بيسى هم ضالكن موض دون عموض كلا المراض المهناكفي دون كفر فالمحل ثون بيجنون عن الامراض الباطينة واغن بية القلاب والمداون الباطينة واغن بية القلاب والمداون الباطينة واغن المعلى المناكلين الحياة الا بها نبي وعن المهلكة الفاطع العباة الا بها نبي وعن المهلكة والمسلكين - والمله سيمانه وتعاسطا علمة الامراض المهلكة الحيل بين الملكة والمسلكين - والمداون المناكلين المحياة بن وله فظم العناد الفاطع العباقة الحيل بين الملكة والمداون الكفر المنافقة الحيل بين المنافق المحلة والمالكين المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المحلة والمالكين المنافق المحلة والمنافق المنافق المنا

العثبي صلى الله عليه وسلع الى ان كفر ان حفوف العنوبومن في طينة النساء وطبيع إن -

استداك

قال شبخناالسيدالانوس منطل بيالى ان قول ه تعاسط الاعماب اش كفرا وفعا قال صحواً بنه فى بيان مواننب الكفر فيلم كثر بود و المعشف هن لا الآبته هم نافعل الوجل فى ولات ان المعنف انما بربا بهان المواننب التحتا نبية المكفر لا المل تب الفوقائية وفى الآبتة الفوقائية وكالم تبت الفوقائية ولى موننبة الكفر المملك المخرج عن المواننب التحتا نبية المكفر لا المل تب الفوقائية ولى المملك المخرج عن المواننب التحتا نبية المكفر لا المل تب الفوقائية ولا المكفر والله المحالمة والمناه والمداند والمناه والمداند والمناه والمداند والمناه وال

بالمعاصي مرالجاهلية ولانكفه صاحبها بازيحابها الابالش ك

اى هذا باب نى بيان الدامى كم أموه وصغائرها مى المجاهدية اى ناشكة من الجهالة بيوزاطلان الكفر الجهلية على معصية ولكن لا بنسب صاحب المعصبة الى الكف بازيكاب المعصبة اى بالنسابها والا نبان بماالا بازيًا المنظرة عن الملة مقصود البخارى بمن االباب و ذكر الآبة والحدى بيشان كل معصية وان ما زعليها الملاق نفط الجاهلية ولفظ الكفر ولكن لا يكفر مرتكب المعصية بمجرد فعلها ولا يخرج بذلات على الايق والاسلام وهن المحافظة ولفظ الكفر ولكن لا يكفر مرتكب المعصية بمجرد فعلها ولا يخرج بذلات على الايك والاسلام وهن المخرون هن المستة والبجاعة خلافا المخرورج والمعتزلة فان الخوارج يكفرون مرتكب المعبودة والمعتزلة فان الخوارج يكفرون مرتكب المعبودة والمعتزلة فان الخوارج يكفرون مرتكب المعبودة والمعتزلة فان الخوارج يكفرون مرتكب المعتزلة والمحافظة المعلوصة من دبن الاسلام ضرورة ولوله بارتكابها احتران عن المحافظة في المكومة من دبن الاسلام ورقة ولوله الا بالشرائة اى لا يجزل الملان الكافر المحافظة المنه والمنه المنه والمنه المنه والمنه وا

ومُحصِّلُ

هن المتوجدة ان كل معصية وان جازعليما اطلاق انكفى لكن لا يجون ان يقال ان مرتكب هذاة المعمية كافر بل يقال به كفى ولا يقال انك كافر ولا يقيما اطلاق اسم الفاعل مالم يذكر دمته الفعل و ذلك غوقوله تعالى وعصى ادمر به فغرى نا ته لا يجون اطلاق العاصى والفاوى على سين اادم عليه العيان اله والسرة ووجه المناسبة يالهاب السابن الله لما فقال مران المعاصى يطلق عليها افظ الكفر الادان بيبن انه كفر مكن له بين ها نين المفرخ جعن الملذ خلا فالمخوارج الله بين ميكفرون بالذه نوب وخلا فاللمعنزلة الذه بين المؤون الله بين ها نين المنزوج في توليم المنذ والمنافق المن المن بالمن موس بين ها نين المنزوج في توليم المنذ والمنافق المن الله والمنافق النوال عن المن المن المنافق المنافق النوال المن الله والمنافق النوال المن المنافق النوال المنافق النول المنافق المنافق النول المنافق المنافق النول المنافق ا

للتوْحِين والاظهل بنال ان دون معنى ادون وا دنى ومعنى الاَ بَنْهِ ان الله لا بغفر الشرائت بالله بلات النوْمِنْ وَبِغِفْرُ دُ مُباهوا دون وا دنى صن الشرائت بل ون النوْمِنْ الله لمن بنيّاء والكفر بالله لبب بادون من استرائت بالله فان الكفر بالله استن كفرا من الشرائت بالله د

دوان فبل اخاكان كل معصبة كفرا فلمرلا بطلق الكافى عليه لان قيام مبدا ألا شتقانى بيعيم اطلاق المشنق عليه فبل هذا لبيس بلا فرم داجم كتاب الصلاخ لا بن القبم وكلام الراف فى نفس برقوله وعصى الدمر دبه فعوى و توله فسماهم المؤمنين المن فشى الله نغالى اهل انفنال فيما ببينم مؤمنين فل ل دعمى المدمر دبه فعوى و توله فسماهم المؤمنيات مؤمنا و دلت ان صاحب الكبير كالا بجرج عن كونه مؤمنا و

شبهة وجوائها

ان القرآن الكرميم اطلن لفظ الكافر على المعاصى حبيث فال ومن لعرهِكم بما انزل الله فاولسُك هم الكافرون والجوابّ ان هذا اطلاق على الجماعة لاعطشغص معين وهذا اكحابةال بعثة الله على الكأذبين ولا يجوز اللعن على كاذب معيين- فولها نداا ننفى المسلمان بسيفيهما فالفائل والمفنول في لتأل هن اخداكان انقتال في عمبة اوعصبة جاهلية اواغ اص نفسانبة من غير تخفيني حقيقة الحال واما إخدا كان يلاحقاق الحن والبطال الباطل فالفاتل والمقتنول كلاهما في الجننذ من اجتهده فاصاب فلياح إ ومن اخطأ فلداج واحل وفال نعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتنالوا فاصلورا بينما وان يغت وهداها على الأخرى فقاتلوا الني تنبغي حنى تبغي إلى اصرابته فانقتال لاصلاح الحال واجب لمناكم بوافن الاحنف ابابكونغ بل لعربزل مع عطرخ في سائرح، وبله وانماحمل ابويكم نخ الحدل بيث علم العموهر سنُّ المذارائِع انْفَنَّال بين المسلمين ودايُّ ى ان انْفَنَال في زَمن انفَنْنَذْ فَنْنُذْ ولمِنَ العربي خل في انفَنَّال ومثل هذا كان رأى ابن عمروالي سعيد الحذري وعمران بن حصبين وغبرهم دضى الله عنهم ومعظم الصحابلة والنابعبين رأواان نصرالحن واحب ففك كلُّ ماظهله من اجنها دي وفا نله ومنفنولهم كلهم نى المجنَّذُ حببُ لمريةِ صلى وابل معميدَة ولا غرضا وبنوبا وإنما كانوا مِجنهْ ل بن مناً ولبن فمن اصاب منهم فله اجران ومن اخطأ كذله ابم واحل فغل رفع اللها لحرب عن المجنها المخطئ وضعف إح المصبيب من ففيله ورحمنه وجمودا هل السندة على إن الحق كان مع عد رضي الله عنه دوالحاصل بان فوليه فالقاتل والمقننول فحالناومعناع اضمالبيننقاتك فلابينتلزج خلودهما فيهاعط مازعمه المعتنزلة ولادنولها بجوازانعفو شفران هندا اخراكان انقتال بغييرتاه بل سائغ اولغرض دبنبوى وامااذاكان عن اجتماد وظن لاصلاح اللابن فالمصبب له اجمان والمخطى له اجم واحل -

باب ظلم دون ظلمر

ای هذا اباب فی ببان ان ان الطلهای المعصینه له صواتب مثن الکف و دون مجعنی ادنی کامین انظله ادنی من بعض او مجعنی عیوای هوانواع فکما دجلن الکف علی المعاصی کن للت بیطنی انظلم ابینا علد المعاصی فظهر ان انظلم انواع و ان بعض اثواع انظلم ای المعاصی کفی مخرج عن الملت و بعضم ابیس بكفى يخرج عن الملة و تعلى النزيجة ما خوذة من توله صلى الله عليه وسلير الظليم ظلمات بوم الفيامة هلال نعالى ظلمات بعضها فوق بعض و لابنيعلان يكون اشارة الى ما ورد فى نفسبر توله تعالى ومن لمريحكم بما الركام فاولتك هم النظالمون كا نغذه م - قال ابن بطال مفصود الباب ان نما م لا بمان بالعمل وان المعاصى بنيفص بها الا بمان ولا تخرج صاحبه الى الكفى والناس فخالفون فيه على فلارصغى المعاصى وكبر ها انتنى و به ببظهم الم حطل الم حبّلة حيث بيل على أن المعصبة تضرولا ببان وعلى المعنزلة والخوارج من حيث ان المعصية لا تخرج عن المللة فكما ان كفم المكون دون كفى فكن لك مشرك بكون دون كفى فكن لك مشرك بكون دون شملك فا ثبت بالباب الاول الايمان وله من المان وله من النباب العالم المان النباب العالم الله من النباب المان النباب المعالم النباب المان النباب النباب المان النباب المان

بيان وكجه المناسكة بين البابين

ا علمان وجله المناسبني ببن البابين ان المن كوس في الباب الا ول هو ان الله تعالى سماينِا ﴿ مؤمنين مع كونهم عصافة و لحريبف عنهم اسعالا يمان ولا شلت ان المعصبة ظلم والظلم في ذا لل مختلف والمذاكور فى هذا الباب ان النظلم تتنوع ومنفا ومن حبيث فال ظلم دون ظلم يبنى أن انوائح النظلم منغابرة بعضها اخف من بعض وهوا ظهر في مقصود المصنف واستنه ل بالحد بينُ الم فوع ووجه الله لا لمن صنه النالعيما بنه منهمومن فوله تعاسط بظله عموه إمواع المعاصى ولسر منيكم عليهم النبى صلحالله عليك وسلم ديدت وانمابيتي لهم ان اس اد اعظم الواع الظلم وهوايش لت فعال على ان المظم مروانب متفاورتك بعضها دون بعض فنظهم ت مناسينة المحرُل بيث بالنزيجة وذهب الحنطابي الى ان الصحابية حملو االظلم فی الاً بِنْے علی المعاصی ا دبی و ون المش لمبِّ فاشہ راً واان النش لت اکبومن ان ببہی بانظل_م فبیتی لہم الرسو ل عدالله عليه وسلمران الظلم عامر ملكف والنش ت والمعاصى مكن المراحهمنا أمش ك والكف خاصة فوله فأنوا للهعن وعبل ان النزلة يظليم عليه ان الصحابة فهمولان النظلم في فوله نعاسط ولعربليسواا بمانهم بظلم على الاطلاق وظنواا نكول بكون الامن دالاهنداء الالمن لعربظلم نفسك صبية - فشق ذلك عليهم فقال دسول الله صله الله عليه وسلم لبس ذلك الظن الذي وفع لكم كاظننن وانماأ لمراد بالنظلم والظلم المقبيل الذى لاظلم بعلى عركما فال تقمان لابند بإبنى لانشرك بالله ان النش لُسِّ نظله عَ ظِهِم فان اصُل انظله وضع العَثِيُّ في غيبُومو صنعه ومن جعل العبا ونو لغيبوالله فهو ظاله بيل اظلم النظالمين فلا عجصل الانسن والاهنن اعمالا لمن لعربليس انبيا تله بهن النظلم العظبير والغرابنة على ذركت سباق الآبة وسباقها فا له ثدن تكويم ذكر النشرات فيماثفن عرجيب فال ابراهيم عليه إلى العالم والقرم ا فی بریمی من المنشرکین - ولا امّا ف حانشرکون - وکیف اخاٹ حا امترکٹم ولانخاف ن انکم امنزکُنم باملتُ وابیثمان ان الجلیسی معناء الخلط ولابل لاختلاط شثى بشئ من انحاد المحل والظهف اذلا كبكن الاختلاط عندا اختلاف الظهف ومعلوم الصطف للخبان عوالقلب فلا بلان بكون المرد بالظلم هوالمشرك الاعتفادى الذى محله القلب لان الخراسة العملي محله الاعضاء والجوارج لا أغلب والبطاان لفظ ظلم في الد مظلم كمزة والتشريب المنعظم فيكون معناج ولم يلبسواا بمانهم نظلم عظليم ولا يخفي ان انظلم العظيم هوالشل كاقال تعاسط ان النشرك مظلم عظيم وفان قبل ، كيف دخن لاغ اسطله مع الأيمان في محل وإحدامع أنها منتفياها ي

دنلنا، هذا اکمانال نعالی وجا پئر من اکنز هر با بشّمام و هرمنش کمدن ر

تنزييه

اختافت الفاظ هذه االحق بيث ففى روا بنج البياب فانزل الله عن ومبل ان النشرات تظلم عنظبير-فهن اليل ل علمان هن كالاً بنج نولت بعل سؤالهم وقولهما بينا لعربطلم- وفى روا بنهجم برعن الاحمشن قالأ ابنيال ميلبسي ابما له بظلم فقال لبس كن للت الانسمعون الى قول لفمان وهو ببال علمان هذه كا الا من ثب كانت قل نؤلت من قبل سؤالهم هذا -

والجواب

ان انصحبیم ان تولد تعالیان انشها تنظم عظیم قد کان نزل قبل قولد نعالی الله بن اسمنوا ولم مبیسوا انجانهم میظه وفیل سوًالهم المدل کورو لما ظهر مهنم السوُال تلاها المنبی صطراطه علیه وسل علیهم دفعا لاستنبعا دهم فعبوعنها اله اوی با لنزول و مهدن انوسع فی انتعب برلاغیر

باب علامات المنافق

المقصود بهذا الباب ببان الاخلاص شعبة من الإبيان فان النفاق صند الا خلاص والنفاق مند الا خلاص والنفاق منة على اغتقاد الإنجان في اغتقاد الإنجان في المنقض والا في والا في والتفاوث مواضبه على المقتم النها في المنقف وان المظلم الواع متوعة انبعله بان النفاق البضا النمام من من المنقف بعض المورية المنافق البضا النبا المنظمة المعلى ولا لله المنافق البضا النبا المنافق البضا المنافق المنفق المنفقة بعض المربية كال مون بقال هو بين المنافق المنافق المنفق المنفقة عليها النفاق من المنافق المنفقة والمنافقة المنفقة والمنافقة المنفقة والكرام المنفقة والمنفقة المنفقة والمنفقة المنفقة والمنافقة المنفقة والكرام المنفقة والكرام المنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والكرام المنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والنفلة والمنفقة والمنفقة والنفلة والمنفقة والمنفقة والنفلة والمنفقة والمنفقة والنفلة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والنفلة والنفلة والمنفقة والمنفقة والنفلة والنفلة والنفلة والمنفقة والنفلة والنفلة والنفلة والمنفقة والمنفقة المنفقة المنفقة المنفقة المنفقة المنفقة والنفلة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة المنفقة المنفقة المنفقة المنفقة والمنفقة والمنفق

ولما كانت هن لا الخصال الثلاث من علامات النفاق كانت اصدادها لا محالة من علا مات الا بهان نبكرن العدن في دوالوقاء بالعهد والاما ثة من علامات الا بهان نبكرن العدن في دوالوقاء بالعهد والاما ثة من علامات الثلاث لان الا بهان فول وعل ونبذه فنبه بالكذاب والمان نفر وعل ونبذه فنبه بالكذاب

علے فسا د انفول ویا بخبا ثہ علی فسا د انعمل وبا کخلف علے فسا دائنیڈ لان خلف الوعل انما اُداعن مرعلی عث اد فاء وإما إخاع مراد فاء عندا لوعده مشرع جل له مانع فمذب البين بنفاق ولوَّدلا كا ماروا كالعكما باستاد لا بانتس باد في حدابيشطو بل من حدايث سلمانيُّ اذا وعل وهويجيلات ا ناه يَجْلَف ﴿ ,وَمَا مُثَا أَخُرى، الوعد، بكرن من حاشب واحد والعهد بكون من الجانبين مدقوله آيته المنافق ثلاث اى عليعته ولمدا نبل الا بنه الفراك ، بنه لا نما علامنه انفطاع كلام عن كلام قال النووي - اعلم ان هذه الحد بيث عدًا لا جماعة من العلماء مشكلامن حيث إن هذا والخصال فلانوجيد في المسلط صفّات الذي لبي فيه شك وقل اجعن الاتمالاعلى إن عن كان مصدق فا يغلبه ولسائل ونعك عدله والمخصال لا يبكم بكفيه ولاحومنا فن يجلّل في النارفالوا وفلاجمعت اخويخ ليرسف عليار السلام هن كالغصال وكمن اوحب لبعض السلف والعلايضها اوكلها ولبس سفالحدابيث انشكال مل هوواضي صحبيج المعنى وملك المحت لكن اختلف العلماء في معناه فالذك "فألدالمحففرين والاكترون وهوامعهميع المختارمعناكان هن لاخصال نفأق وصاحبها شبيه بالمغا فقبين نى هذا كالخصال ومتخلق باخلانه فانانانفان اظهادما ببطن خلافه ودنشاه لمعنى موحود في صاحب هذا كا الخصال- ويكون ثفا ته خاصا في حن من حدّ ثه دوعد، وانتمنه وخاصمه من الذا بي لاا نه مذا فن في الاسلامر مظهرة وبيبطن الكفر فهذا صواحاليني صطائله عليه وسليوالله علملاا ثعالا ونفان الكفائ الذى يبالكماصا حبرفي النادو قولد عطاعته عليه وسلم كان منا فقا خالصاً معناً كاستثر بدا الشيه بالمنافقين بسبب هذا لاالخصال وقال بعض العلاء تعنا فيمن كانت بعن الخصال فالبذ عليه فاما من سارفليس داخلانيبه فمدناه هوالنخنا والن ى عدياج بمورالعلمار في معنى الحدل بيث وفل نقل الاما عرابوعبسي المنزمة ى واجاب هوُلاء عن قصدُ اخوهُ يوسف عليه إلصلاة والسلام بإن هذا البربكن عاديًّا له انما معدل حنهم بذواستنغفروا وحلتهما حب المظلمة وقال جاعك من العلماء المراح بد المنا فغون الماس كانوا نى زمن النبى محط الله عليه وسلم في الأمام على بولوا وتمنوا في دين فالزاور عداوا في المرادين وبفادنا فاخلفوا وفج وافئ خصولمانتم وهدنما فتول سعييابين جبلاوعطاء بين ابي رباس ورمبع آلبيك الحس لعدان كان على خلافه وهومر وي عن ابن عمروا بن عباس بصي الله عنه ويوي عنها عن النبي جيلاالله علبيه وسليرقال القاصى عبإض كالبيه حال كمثبيومن اثمنتنا وسمكى الخطابي فؤلا آخرإن معمّاكا تحل بوالمسدان ببنا دهن الخصال التي يخات علصاحبها ال يغضي به الى معتبقة النفاق وقال عضه وددالحد ببيرانى رحل بعينه منافق وكان النبي عط الله عليه وسله لا يواجههم بصريج النفول فبفول فلان منافق بل بيغيراشارة كقول عطوالله عليه وسلهمابال افوام بفعلون كذا والمتحافى اعسلس وموا والبخارى بذكوه فمالا لحده بيث هناان المعاصى تنفض الإنجان كحالن المطاعفة تؤديا لاوالله اعلير انتهى كلامرالنووي في شرحك

بأب قيام ليلة القدارص الريمان الامانه من فعال الامان،

دان الایمان بد عوامیر و دنینتی به ما بیتی علامات انتفاق وقیمها رجع الی خکومایسات الایمان وحسنها لان المفضود الاصلی عوالکل مربط منتعلقات الایمان وانما بذکرخپوی مبتعاواستنظرا و افعلی اعتما ایکون دول الباب فى الخفيفة من كوم اعقبب باب اسلام من الاسلام وليلة الفل البضا بغيثى فيها اسلام والمؤلمة على المؤمنين محا فالناس معى منى مطبع الفيئ ملخص من الفتح والعملة فاشار بهذا الباب الى ان ذبام له بلا الفل روانما س ليلة الفل ركله من شعب الابهان قوله و من بيلم ليلة الفل الرلما كان فيام له بلة الفل رعب منبوعنه بعض عبوعنه بعينة المضارع فقيل و من بقيم و بخلاف فيام ومعنان وصبا مل فانه عمقت الفل اعبرعنه بالماضى فقيل و من فام رمضان و من صامر مضان الحدى بيث فال الشيخ السبال فوى الفل المدووع فل الدول من المدارد في معنى الفيام في المنافى معنا لا من و من الفيام في المنافى معنا لا من و المناف المدالة الفل و على النافى معنا لا من و بله هو الفيام المدالة المدولة المدولة المدالة المدالة المدالة الفلاد و على النافى معنا لا من و بله هو الفيام المدالة الم

باب الجهادمن الابيان

وى فى بيان ان المجمأ < · اى محار بنّ اعدا ^ الله لا علا م كلمن الله لا للقوم والولمن شعبَهُ من لا بيان واحا المحاربة لاجل المن فاع حن الغوم والوطن فليس من الجهاد اصلاومن مان وليريغ وليرمير الشر نغسه بالغن ومات على شعبة من النفاق وقال الله تعاسلاه نما المؤمنون الذاين آمنوا بالله ورسوله فألحر ببرايوا وعاهل واباموالهم وانغسهم فى سبيل الله اولثلت هم المصاد فون وقال نعالى لاببتناً ذيلت الذابين يؤمنون باللَّم والبيرمرالاً شمان يجافعه وا بامواله واننسهر الله على ربالمنفثين- إنمانيبتاً ذيلت الن من لايومنون بالله والبوم الأسخ وارتابت تلويها فه فى ربيبه بنبود وون فدالت هذا والآيات على ان الجهاد شعبة من الابهان اعلما نله لا يتم الجها دالا بالهم بوة ولا تنتم العبرة والجهاد الدبالا ليعان والراجون وحمة الله همالل بن فاموابهن والثلاثمة كالفالي ن الن بن منواوالن بن هاجم واوجاهد وافي سبيل الله ولئت بهرجون دحمثثما للك والله غلوار سجيم وحغبغظ البهاجهة هى المجانبة عن اعداء الله فى الله ويلك وحقبف فم انجها دهى مقاتلة اعداء الله لاعلاء كلمته الله والجها دعا مرشامل لجها دالعد وإبطاهم مثنالكفادوالشاففين وكجهادانعل والياطن منكل النفس والتشبيطان وحبيث إن النفس والشبطان اشن عداوخ حن الكفام والمنافقين كمان جما والمنفس عنداعلاءانياطن جماد الكبرواهم وباعظهمن جما والكفادلقوله ثغاني يأابها الثابين فانكواالثابين يلوثكم حس الكفار وليجب وافبكم غلطة فمن لسيمجاه ب نفسد واشتغل جيها حالكفار صاريعاله مثل حال فرعون پن جو بني اس ا ببل وييك بي عدا وي داى سبيه ناموسى علبه السلام ، في البيبث والحاصلان الغثالي عداءالله انكان لاعلامكمة الأدفهوحماد في سببل المثّه ويشعبة منشعب الابجان وامرا واكان الفثال لاجل الفوهروا لوطن مع فطع الشطرعن الاسلام فيولامسياس لعبالايجان والاسكك إصلانعوذ. بالله من مُعْنَدُ العُومِينُ أَلُوطِ مُنيكُ فالن القومِينُةُ والوطِ مُنينُهُ في هذا الرَّمان هي المحينة الحباط علية في دّمها الله نعالى في المقرآن العمطيم وهي كفر د ون كفر د بي خل في الجماد المرابطة في سبب الله والمشّات في معركة انقثال فانحا ابضا شعتبنان ص الايجان- اعلم اناه وردده فما العباب بين فبإحرابيك الفاس وفياح دمضان وصباحه ببنتبير بأدات الىان النماس لبلذالقد دسيزل عى مجاهدة نامذ فذا كوللولف فمضل الجهام

لل الت استظم احاث عادا الى فكرفيا مرده هان وهو بالنسبة لغيام لبلة انقل رعام لع ماص تم فكر بعدا لا بالصبام لا ناصبام هن النزولت فاخر لا عن الفيام لا نعال ولان البلة بل النمار ولعله التناول القيام منشره عنى المارية همن النهم ساكن افى انفنح فوله لا يجر جه الا ابجان بى او نصل بن المرسلي كلمة اوهمنا لبيان التسوية بين الام بن اى هما سواء لا فى قابين اسواء كان الباعث على الحراد بي وجرالا بمان بالله اوالا بمان بالم سول فان كلا منها مستلم ملاتش - قولة الآل الم بالما من المارية به بن الواد بعد المنافل المنافل الم المارية بالمارية المنافل المنافل

باب نطع قيام رمضانهن الايمان

اى هذا الما بين ميل ال التعلى في المال التعلى في المراصفان شدند من منف النواف البيان والمل حمن الغيام هو القيام بالطاعة في ليالد و و و لفي ذيادة نفظ النعلى الشارة الى الانوافل البيام المنال منفل الفي النوافل المناه في ليالد و المعلى في المناه الم

باب صورمضان احتسابامن الاعيان

اى فى بيإن ان صومر مصان شعبة من الا يمان - إذا كان من جمة الاحتشاب والمما أكتفى بلولم بيقل ا بيا نا واحتشا بالا نه لما كان حسبة ملكة تعاسل خالصالا بكون الا بان واحالا نه اختضار بنا كركا إذا لعالم الاختصار فى النزاج والعنا وبن دلت في له من صامر وصفان ا بيا نا فيه د بيل علان الا بيان شرط لمصحة الا عمال وان الد بيان استر بنفس النفسل بن والعمل خاوج منه - وتوله ا بها نا واحتشابا منصوب على المغعول له اى المنطق خلف ا بها نه بان الله نغالى مشرع ذلات واحبه واصر به و رضبه و تصمل بنه المعمل المعمل والاحتشاب هورج على تواب الله نغالى له على دلات العمل والا بيون هذا المحمل المعمل والمعمل والمعنى بيكون العمل طاعنة وفى بناه عنى بيكون العمل طاعنة وفى بناه عنى بيكون مصملاله عن الا بيكون العمل طاعنة وفى بناه عنى و المحل على والمعنى و المحل المعمل المعمن المعمل المعمل المعمل و المحلى و المحمل و المحلى و

عيك احتباب مزووثواب ينم ماستن اذخداسة مزوجل والاسم المحسبة وبي الاجرسين الرسلام ميلاكا-

المحده نذوا لجالا وغيو ذلك بل لا بل ان يكون صبل أكامحض الانجان وغايَّتِهُ لهلب ثواب اللهُ ثَوَا في وأنبِّوا م مريضا ثدّه وهوالاحتشاب-

باب الداين أيسرً

اى نى بباينان دين الاسلام ربس بالنسبة الى سائوالاد بان كا فال نعاسط ما جعل مليكم فى الله بن من حرج وقال تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت وفال تعالى برمي الله بهمالبس ولا مرب كالمسم فال انغسطلاني - مغصود مان السبن بغيم على الاعال لان الذي بنصف بالعس والبس انما هولامال دون النفس بين اه فبكون قابلانلن بإدنة والنقصان ولعل عن ص المؤلف بمن االعالب التعريض الى نشل بيدات المعتز **لة والخوارح وم**ناسية هن الباب بالإبواب اسائفة انه لما ذكر**ساب**قا احالي^ش فى النزغبيب فى القبامروالعسيا مر الجهاد ارادان بيبن إن الأولى للعامل بن المت ان لا يجهل نفسه بحبث يعي ونيقطع بل بعمل بتلطف وندار يج لبيا ومرعمله ولانيقطع تشرعا دالى سيان الاحادبيث اسالة على ان الاعمال العمالية معل ودي من الايمان فقال باب الصلاقة من الايمان والله علم كذانى الفنت وغيري وفيل فى وعد المناسية انه لماذكرف الياب الساين صور وصفان تذكر لنحارى الناء لله عزوجل غنم آيته العدوم لفوله يوب الله كما لبير فقال باب الدين ميرض فالصالح لمناسبة مين البابين فر له إحب إلى بن إلى الله المحنف له السمية واى الملة الإبراه بمنة السهدلة الذي بنامرها علماليرم السهولة بخلاف اللهبن الموسوى فغييه آصاروا خلال واحكامر شأقة نؤلت لشنائع اببهود وقباغهم منى ان نوتهم كانتن بغنل انغوس وتنشل والإحياروالي هيان مشهول وهذاا نتعليق استلاا كمثرلف في الاصيالمفراح واحده بين حنبل وغيود وانمااستعمله في التوجمة لا ثه لببب على مش طله ، توله ولين بنزا والدبي احل الاخلبه معناع لابتعنق احده في الداين ويتوليدال فق ، اى الرخصنة النش عية الاغليدالداين وعجر فدلت المنتعنق وانفطع عي عمله كله اوبعضه ومعنى دون االحدابيث كالابواب قبلهان الدبن اسسرنفع عد الاحمال . والدبين والابيان والاسلام بمعنى والمراح بالحدابيث المحتث على ملازمة الرفق فى الاحال والفض الاقتصام على مايطينيك العامل ويمكنه اللاوامرعليا والنامق شاداللاين وتعمق ألفطع وغليل اللاين وقهم الاكذا فثاليه الامامرالنوويٌ وثال شيخناالسيل الانورٌ توله لن بيثاد الدين احدالا غلبه معنا لا من اراد ان ممل بالعز ﴿ فقطولا بنرخص بالهض فانه يكون مغلوبا من الدين ولاستطبع ان بداوم عليه فلبعل بالخص ابضا فان الاخذ بالعن يميذ في موضع الرخصة أنشاه دوتعت كريض لا يتيم بل سيتعل الماء فيض ربه وفلان ولسلا يكون مغلمن فال الله تعالى فيهم ورهبا نبيذا متبن عوها حاكنتيناها غليهمالا انبغا عرضوان الله فما وعوهاخل عاييما وامامى غلب عليه ذوف العبادة ولذاتها مثل الامام الى حنيفة بط فيجون لدان بي اللبل كلدو بصوم الناس هذاه مشراكلّ النبي عطالله عليل وسلم هذا المعنى نقال مسلادوا اى الم موالسداد وطوائن سط في تعمل من عندانما طرولا تفريط وفاربوااى أن اسرتست لمبيوالاخذ بالدكحل فاعلوا بمابقي ب منه وابيش وااي بالنول على العمل السمل الدائم وان فكَّ والمراح بْنىشپرمن يَجرْعن العمل بالاحكى بان العجرْ ادالعربكِن من صنبعل لالببُللْم تقتس اجره وامبم المبش به تعظيماله وَنفنيها- دف، وقال انشا ولي الله الداهلوي تولد فاربوا س خذا والعل لفي بب

1. m

من الطاقة والبش وا بالنواب على العمل وان فل وقال لكي مانى معناة فاربوا في العبادة ولا نباعل افبها فانكم ان باعل شخ في ذلك ليرتبلغوه توله واستعينوا بالغل وي المي وحلة وشي من الله بخذ قال النووى معنى هذا الكلام اختم وافق نشاط الكلام اختم وافق المنافع المنافع المنافع المنافع والمنافع والمنافع

باب الصّلاة رمن الريمان

بعنى ان العدلا لاستعبد من شعب الابهان وعموطلا سرلا هرفال العبد لا العبد المناسبة بين البابين المالين الفاد ويم وطلا العبد العبد المناسبة بين البابين الفاد وي حداد وشار المناسبة بين الفاد وي حداد وشار و الاستعانة بالا وفات الغلافة الفاد والمصلوب المناسبة الفاد والمناسبة الفاد والمناسبة الفاد والعلم والعصر في المردعة والعشام ان في الل بجنة كذا في عمل الفادى -

والجواب ان اطلاق الا بميان على الصلاة لا ببال على الن الصلوة جرمن الا بمان والما ببال على الانتصال ببنها و هذا الا ببنكه و المماكم و تقال امام الحرمين في الانتا و اما الا بمان في و في الانتا و المراد و ها كان الله بيضيع تصل بني بها بنعكم من الصلاة الى الفبلنين اله و صفي كان الله بين المفن سالا المهام الصلاة الى الفبلنين اله و المرافي بين المفن سالتا لا بمالات الى الفنار عند الان العدلات المن المعال المنه عندا البيت بعنى صلا مم بمكة عندا البين الحرام الى بين المفن س الفلا في المناز بين المفن س و لكنه له حريكي بين المكتب في بال جمع لمها بينه و بين بيث المفن س فاصلاته الماكان المعبين الحرام و لل المعبين الحرام و لل العالم بين المفل س فاصلاته بمكة الماكان المبين و المالف بين المفل س فاصلاته بمكة الماكان المبين الحرام و لل العبين الحرام و لله لان صلاح من البين و الماكان المفل س المها البين و الماكان المفال المبين و الماكان المنافل س المها من المها العبين المفل س المها الماكان المنافل المها المنافل المها المنافل المها المنافل المنافل المها المنافل المنافل المها المنافل المها المنافل المها المها المنافل المنافل المها المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل س بالمنافل المنافل س بالمنافل س بالمنافلة و المنافلة ا

باب حن السلام المراكر

اشارة الى نفنيم الاسلام باعتبارالحسى وانفيح بهن تغنيمه باعتبارالبيم والعس ولا بخفى ان لعن النفنيم انما بعرى في العمل لا في نفس النفسل في نخبين البابين من حيث ان المناكوم في الا بمان باعتبارالهال لا في جم دالا بمان وقال البل رائعيني و وجه المناسبة ببن البابين من حيث ان المناكوم في الباب الاولى العملة في العماة وسلم التحليم من الديم الا بمان وهذا العباب في العماق العرائم المرائم والمناكون بكون باحسان الاسلام المراشارية الى موتنبة الاحسان كاقال النبي صط الله عليه وسلم القيم التلك كانك ننواح و لما كانت العملاة اهم عبادات الاسلام عقبها بذلكر حس الاسلام قرلة في اسلام في السين المخففة اى صارحا المواطاة الطاهم الباطن جميعالية الفي عرف الشري عدن اسلام فلان الداحف في السين المخففة اى صارحا المرائل و دخول في و هو المناطق جميعالية الفي عرف النباطن جميعا و ممكن تشل بي السبيل يوافق في المناكورة و الله اعلم و اسلام له السبيل يوافق المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام له اى معله حسنا بالمواطاة المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام له اى معله حسنا بالمواطاة المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام له اى معله حسنا بالمواطاة المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام كانت المواطاة المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام كانت المواطاة المناكورة و الله اعلم و اسلام كمراسلام كانت المواطاة المناكورة و الله المواطات و المها كمراسلام كمراسلام كانت المواطاة المناكورة و الله العلم و الماكورة و الله المواطاة المناكورة و الله و المناكورة و الله و المواطاة المواطاة المناكورة و الله و المواطاة الم

توله يكفي الله عنه كل سيرك ذلفها وكان بعن قرلت الفصاص اعلم ان هذا المحل بنت ليم دبيستانه المحكون بن المدينة والحسن بن سفيان في مسندا المحلوف بل علفه وقد وصلحه الوخر الهي وي في روا بنيه والنساقي في سننه والحسن بن سفيان في مسندا المحل الله من طي الله من بالمحل الله عليه وسلم بن الحد الله المدينة الله المدينة الله المدينة المد

قوله وكان بين ذلك الفقعاص بيني ان الاسلام هدا مع بيم ماكان صدار منه في المعاصى فلا بياخذن واما بيل الاسلام في المعاصى فلا بياف على المدا والماء المنتخل المعنى المنتخل المنسلام في المعاص المنتخل المنواب والناساء استخل العقاب اوالعنناب ولا يجون له ان بشما هل بعد الاسلام فان ما صدر منه قبل الاسلام في وعقى عنله بيركة الاسلام و اما ما جاء في حد بيث ابن مسعود أن فلنا يارسول الله الواخذ الواخذ الما أملنا في الجافلة فقال عن احسى في الاسلام لمربوا خدل بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ با وله وارخ كافه وهمول علم الناج والنوينج و والمال شيخنا السيد الالورد المعلوم في معتبرة سفى شرعا بالاجاع واما حدنات الكافروقي بالله مثل الصداقة وصلة المناه واعانة المغلوم في معتبرة سفى شرعا بالاجاع واما حدنات الكافرة المناسلة المعلوم في معتبرة سفى

باب احب الدين إلى الله آدوم ك

بعينى ان الدابن بنيفسها لى الاحب وغبيرة محما انه بيقسها لى الاحسن وغبيرة والى العس والبسرو المفضود بيان الربادة والثقصان باعتبار إلى اومنه على الألم ال وعده مالمدا ومنه عليها فان الراد بالدين عهناالعل واحب العمل الى الله حاجي عليه وان فل ووجد المناسبة بس اليابين ان للكرك نى الْيَابِالاول حسن الاعمال باعتيادالصداق والاخلاص-وحسن النبيّة والمنزكوش في دهدُ البالجكين باعتبارا لمواظبة والمدن اوحثه وبعل المقصود يهذا الباب ببإن ان المحا فظة والمداوم فعلى لطاخا البنياشعبة الايمان قال النووى في حد سين الياب فوائل كتيرة منها الحت على العمل الذي يباك ونبيه ببإن نشفقته عط الله عليه وسلم ورأفته باحنه لاته صلحالله علبه وسلم الرشواهم التملم وهوما بمكنهم الل وامرعليه بلالمشقة لان النفس تكون فيلم انشط والقلب منشرح فتنتمها معبأ ذنا وجيل مقصودالاتمال وهوالحضورنيها واستثلث اذهاوالن وامرعليها بخلاف مالايمكثه الناوام عليه او مايشق عليه فانه معرض لان بتركه كله اوبعضه وبغعله كلفة اوبغيرانش اس انغلب فيفن فاالنبو العظيم وفان فال صدالله عليه لبصل احد كرنشاطه فاخاا فتزفليفعل وفداد مالله سيا تلو تعاسلا حن أعتاد عدادة مشرفه طّفبها فغال تعاسط وربعبا نبية ابسّل عويعا حاكتبناها عليه الاانتبغاء يضوان الله فمارعوها حن رعابينها وفي الاحادبيت الصحيحة معنا كاكفوله صفائله عليه وسلهلاتكن كفلان كات بغؤم اللبل فنزلت فبإمرالليل وفث ندام عدب الله بن عمروين العاصٌ على نزيكه فمبولُ رخصتُه النبي صلى الله علبه وسله في التخفيف في العبادة والله احلم اننى كلامل في شهرا ليخارى توله لا بمل الله عقد مثلوا اىلاكىلاللەمنالتواب عتى تملوامن العمل -

باب زيادة الحربكان ونفصائل

اى هذا باب فى ببإن زيادة الاببان ونفضا نه ووجه المناسبة بين الباببي : نه لما ذكوفى الباب السابن احتبية نحدًا ما لما نشرة على الله تعاسط ذكوفى هذا الإنباب نريادة الاببان ونغضا نه باعتباراللا واحرا الحدّد شك انه برُداد الاببان بلاوا مرابعب على المأل الله بن ونيفص نبقص برّه فى اللاوام كذا فى عمل أوانقارى صنبط - وبمذا يظهم الفى تل بين هذا الباب والباب الذى تأثق م فش لبنت ترعش بابا وهو بباب تقاصل العل الاببان فى الاعمال وفيل النوجمة السابقة كانت لبيان النهاجة والنقعان فى الاعمال وفيل النوجمة السابقة كانت لبيان النهاجة والنقعان فى الاعمال وفيل النوجمة السابقة كانت لبيان النهاجة والنقعان فى الاعمال وفيل النوجمة السابقة كانت لبيان النهادة والنقعان فى الاعمال وفيل النوجمة السابقة الما نست لبيان النهاب الذي المال العال المال المال

الاعمال وهذه يالن ليبإن النهاوة واننغصان باعتبارنعنى انتصده لث واصل الادعان والانفان اوالةنزيمثة الاولى كانت باعتثاراهل الإبيان وهذا لاباعتيار نفش الايمان ولذا وضع في العاب المتقدّا مر نفط النفاضل فانه ببننعل في الانتخاص والرجال قان لفظ التفاضل انماليينعل في اهل الفضل وهن ههذا تغطالن بإدلا والنقصان فان نغط الن بإدلا والنفصان بسنعل غالبا في المعانى فكانت ترجمة انتفاضل متعلفاني بالاشفا مساى بلعل الايمان واحا تزجمةان بإدنة وانتقصان فني متعلقان بنفس الابمان وهو معنى من المعانى ولعيارة آخرى ان النزجمة الاولى كانت في حن الموصونين وه في ونغش العنفة اى نى نىنس صفة الايمان وا ما تول المعنى في اول كناب الإيمان هونول وعمل ويزبيه وبنقص فكان المقعود منه ببإن حقبقذ الايميان وببإن نؤكمه حن الإجراء ودخول الإحمال فبيلابيان مستكفان بأثخ والنفضان - اوالمقصود في الباب الاول من كتاب الايمان بيان ثريادة الايمان ونفضا ثار باعتثار المجرع المركب من النصدايق والاقول والافعال والمفصودمن باب انتفاضل ببإن الغ بإحقوانفعان فى الايميان باعتبار إلا عمال فغنط والمقصور فى دون االباب بيان الن بإدة والنفصان باحنيالغشائض إبي إوباعتبا رالمؤمن بهاي باعننبارانش اتع والإحكامرا بني نزلت شيبًا فثيبًامن عندالله كما ينظهر بالناَّ مل فى الآيات والاحا دبيث الني اوردها المصنف في الباب فانما ندل علے زياد فالايمان باعثبار زيادة الاحكام والنش الحث بجسب الننزول والافتفس اننصل بتى بما مياء بدالم سول عيدالله حليه قطهوالأدعا والابتيان فهومن اول الاحوالي آخر بإعطاله لعربيع فبيه زبإدنا ونقصان وبالجملة فنابين المعنف زباد فا الابمان ونعما نه بيّلا ثنّ وجوه باعتبار المجرع المركب ويا عنبار الاحمال فغط وباعتبار فالتصابي ففطاوبا عتبارالمؤمن به ففط وقال مثبغناالسبب الأنزرالك هميرئ خص البخارى حد ببث الىسعيل الخدارى بالايداد فى باب تفاضل الايمان فى لاحمال لان صل رحل بين ابى سعير علما اخ جالسلم وانشائي مشتل عله ذكرالا عمال من الصلاح والصياحروا لج بخلاف حديث انسي الذي اور دي فى هذا الهاب قائله خال عن ذكر الاجمال ومعنى على ذكر مرانب نفى الايمان فلذا انتيم الجنارى على حدى بيث (بي سعيد باب تفاصل ا هل الا بيان في الا عمال نظر الى ماجاء في صدى رحد سيندمن ذكوالا تمال فان من داكب المصنف الانشارة الى ما ورح تى بعض طراثى الحدابيث ونوجم ههذا على حاثث س باب زيادن الابمان ونفضا ناه نظر اللي ما هوالمن كور فيه من مرانب نفس الا بمان فال المراحد بالخبر في حديث انسي ماهومن لواحق النعدلان انقلبي من النوس والصفاء وبدال عليه قوله وفي قليه وزن شعبوة من خيوفانه ببال على إن المردمن المخبور الخبوالقلبي لا الحبوالقالبي ولؤيل لاماور وفي بعض إلفاظه مثقال حيفهن ابيان فنظهي إن المرادمن الحنبوم إننب نفس الايمان وآثنارالتعملايق انقلبى لااعمال الجوارح ونلماتفت مرتفعبيل هذه المعنى في باب تفاضل اهل الايمان في الاحمال . قوله تعالى البوم اكملت لكه دبنك واى اكملت لكهم انختاج بن الميه في صلاح معاهكم ومعادكومن لغليم المحلال والمحراحروا لننوفنيف على النثمانة وقواتين الغبإس واصول الاجتهاد ولأ بخفى على احل الفهان اكمال العاسلة والاساسى والعملي- بين عبندا دباب الل ول نعمذ عظيمة ودولة كبيرة قال الامامرالق طبى معنى توله تعاسط البومرا كملت لكم ديبكم - يخرج عله وجهبن الاول ان ميكون

اعلمان دین کل بنی کان کاملا لکن کان کالد بالنسبندا بی زمان کخصیص و اما کمال دبن الاسلام فهو کال مطلق النسبندا بی زمان کخصیص و اما کمال دبن الاسلام فهو کال مطلق الی بومرانفبا منه و و فنه اکمان الناسنج الحمل منه وافضل فیش مسببن الموسی و سببه نا عبیری علیرا العمل کا واسلام کاملا فی زمانه و و شرع سببه نا متحل صلح الشرائع لا شتماله من الاحکام علی ما لعربقیم فی الکتت السانی نا متحل صلح المربقیم فی الکتت السانی نا متحل من بند النشرائع السرائع العمل من الدی المام و زباید الث المسلفی نا النشرائع السرائع السانی نا دان المسافی المسافی المسافی نا دان المسافی نا دانشرائع المسافی نا دان المسافی نا دانشرائی نا دانشرائی

توله فا دا تولت شیگامی الکمال فهونافی و د بین مرمی ه ن اان بکون انصحابند الن بن مانوا فبرا د الت نافیمی الا بمان لا بمان بجیج ماجاء به الرسول اولا و آخر ا با متثال اوام و و العمل بالشرائع الثانیذ الوقت علی و جه الکمال و ان کانت الشرائع الثانی د لت افل عد دامن الشرائع الثانی بی ما بعد به من الزمان فعد مرا لعمل بالشرع المتناخ الا يوشر فی کمال ايما نهم لا مهم لد من الزمان فعد مرا لعمل بالشرع المتناخ الا شاری منزج المتناخ الا سلام الده های منزج المتناخ والای منزج المتناظم الم بالدی بین فی الا بنی التی بین می الا بی الم بالا مرا له به المال و النقصان و النقصان و بالده بن فی الا بنی الا بی المرا المال بی بوصف بالکمال و النقصان و النقصان و بالده بی فی الا بنی الا مرا النق الا بی بالا به بالا به بالا مرا النق المن المن بالا مرا النق المن بالا مرا النق المن بالا مرا النق بن نق الده بالا مرا با نق المن بالم كان نا قصا و النق بالا به بالا به بالا به بالا بالم كان نا قصا و النق به بالا به بالا به بالا به بالا بالم كان نا قصا و المناف بالمن بالم كان نا قصا و المناف بالمن بالمن باله به بالا به بالا بالمن بالمن بالمن بالمن بالمن بالنق بالمن ب

تؤله بنج جمن النارمن فال لا اله الا الله وفي قليله وزن شعيرة من خيرفان بيل كبف اكنفي على دكونو حبياهم وليربب كوالم سالة فالجواب ان المراد المجموع اى نول لا اله الا الله مع نول معمل رسول الله وصارا لجزء الا ول علما على المجوع كما تقول في أن هوا لله احداى اسر ولا كلها كذا في انفنه والارشلا وفال الفرطي لي يكول ما لا منها ما نذر في النطق غالبا وشرطا كنفي مبلك والا ولى اولان الكؤمر في وفال الفرطي لي يكول منه وغيرها ولوخ كوت الرسالة لكنون منها والمراسل اله كذا في نتج الباري بي خن جبيع المؤمنين هذا لا نوم العكنة في دكوتو حبياهم وحن ف شهادته ما لل سالدة ن التوميا الموشة لله وفال شبخنا السبب الانوم العكنة في دكوتو حبياهم وحن ف شهادته ما لل سالدة ن التوميا الموشة ولم

بين الرسل والايم كلها ونصل بن الرسالة مختلف جسب كل رسول وبنى والمقصود ببان عكم الم العالم كلها لا بين الرحين الدخل المتعدد ببان تفردارم المتنزلة وحتى ف الاحراط تنتف والبغدا المقصود ببان تفردارم الرحين باخر البم مجعض دحته فروعى في ببائه ببان حتى الرب بنه وهوا متزحيد واما تصل بن الرسالة فروعى في ببائه ببان حتى الرب بنه وهوا متزحيد واما تصل بن الرسالة فروعى في ببائه الدالة الاالله الماكولي من الماكولي الماكولية الماكولي الماكول

قال الكه ما نى رحمه الله تعالى توله و فى قلب و زن شعبرة من خبرا نما ذكر با نننوين انتقابيلى نوغببا فى خصبله ا ذلا عصل الخروس با فل ما يبطل عليه اسم الا ممان فبالكثير منه بالطه بي الا و لى واسندن البخارى ممدن المعلى بن على نفصان الا ممان لا نه بكون لواحل و زن شعبو فا وهى اكبرص البرق و البرق اكبرم إن في النارور دعلى افنى و قى الحد بيث روعلى المرحد بين فى النارور دعلى افنان و المنزل و المنزل و المنزل و المنزل و معلى المراح من الموحد بين فى النارور دعلى افنان و المنزل المنزل و المنزل و المنزل المنزل المنزل و المنزل و المنزل و المنزل و المنزل المنزل و المنزل

ونددل الحد بب على دغول فاتفة من عصاة الموحد بين في الناروهم اصحاب الكبائروالهم الإنجالات المدعد المعالم عبد الخوارج والمعتنزلة جبيعا توله لا تحذا ناذلك البيرم عبد المعتالات المدعد المعتالات المدعد المعتالات المدعد المعتالات المدعد المعتالات المدعد المعتالات المدعد المعتالات المعتالات

واللهسبحانة وتعاسط اعلم توله قال عم قدام فنا دالت البوم والمكان الذي منولت فبه معناع اناحا فظون وضابطون لنمان نزولها ومكانله وجميع ما ينتعن سبه -

باب الزكوة من الاسلام

بعنى ان الن كويْ شعبة من شعب الاسلام واستلال للالات بالآبيُّ والحدايث إما المكميَّة فموضع الله لالذ تولدنعا بي و فدلك دين انفيذ فغذ معل فيها الاخلاص والصلائ واله كون من الله بن والمدين عندالله الأدالاسلام فبيكون النهكوة من الاسلام فان والسّا شارة الى المن كورص الإشياء ومن جملتها النركون واما موضع الكالذمن الحد ببث فغوله فاذا هولببأ لدعن الاسلام إىعن شرأيع الاسلام وفهائف وفاكوالعبلانة والصوح والثاكوة فلال ذلك على كون هن كاالا يمال من الاسلام والاسلام والا بمان م عنى نوله الاان تطوع قال السندائ الذي ي بغيول بالوحوب بالننه وع بفول نه الثنياء منضل لائه الاصل والمعنى الآانداش عنت نى اننطوع فيصبوواجبا نببتدل بدن (الحد ببث على الثرج موحب دفلت ككن لايظهم هذا في الركوي اندارص فك فلمالاعطاءلا فجب وبعِل كالانوصف بالوحيب ولابفال انه صاروا جبابالش وع فلن مرانمامه فالوجه انه استثناء منقطع اى مكن النطرع حائز اوخبر ونمكن ان يغال اندمن بأب الميالغذ في نفي واحبب آخ على معنى لبيب عليبت واحبب آخرالا النعاج ولنطوح لبين لواميب فلا واحبيطيغنيرا لمذاكوروالله تغاسط اعلم القوله لازيباعك هن اولاانفض فالإلاهم النووي كان قبل كيف كاللااز ملاعلي هذاوليس في هذا المجيع الداحيات ويلا المنهدات و مها استن المنده وبانث واقرَّة النبي صطابتُه عليه وسلم وزاده فقال صطائله عليه وسلوا فلحان صداتُ -فالجواب انه جاء في روا بنه البخارجي في اول كناب الصيام من بادة توضح المفصود فال فاحبري ويسول مله عطالته عليه وسلمريش الثحالا سلام فقال والذاي اكوملت لاانطوع شنبا ولا انقص معافض الله نعالى عك ْنْنِبَّافْعَلِي عِمْ وَنُولِه مِبْنُمْ النِّعِ الإسلام وقوله معافيض الله نشكال في الفرائص وإماالنوافل ففيل يجتنى آن هذاكان فبل شرعها وفبل بجنمل المهار اولا ازميا فى الفرض نيغببو صفة كانه قال لااصلى النظه خساوها اتا وبل ضعيف بل باب طل لانه فال في روا يَجْ البخارى الَّتَى ذَكُورَثُهَا عَنَ كَذَا بِ الصباعر لا

قرلهٔ فال عمى فعافد لات البوه و المكان المؤببنى فراموش نكرده الم نمان ومكان نزول بلكه حال فيام واكم كهان وفت بود و زجهد و دوزع بدر و المكان المؤببنى فراموش نكرده الم نمان ومكان نزول بلكه حال فله و وفت بود و فت بود و فرجهد و وزعبه باشد و و مبد كرفت الم با كان مكرفت المحمد و المناز من عبد جد بيرحد بيرحاحب ندايم المست با الماست بالماست بالماست بالماست بالماسلة بالماست بالما

كناب الصيام - ١٢

انطوع واتجواب المصحبين المطاهرة وانه الادانه لا يصلى النوافل بل مجافظ على الفرائض وهذا مغلج بلا شك وان كانت موا فليند على نولت النوافل من موهد و نزد بها الشهادة الآ انه لبس بأ توم به بل ه ه فله فله وان كان فاعل النوافل الحمل منه فلاحا والله اعم - انهنى كلام النووى والاظهران بقال ان الواجبات المسن الروابن والنوافل الحمل من مكملات الفائض فالمعنى لا أزببانى شرائع الاسلام وفرا تفعله المستقلة شبئا والما الرنو والسن الروابن والنوافل كلهامن مرابع الفائض فالمعنى لا أزببانى شرائع الاسلام وفرا تفعله المستقلة المستوات المسن الروابن والنوافل كلهامن توابع الصلوات المسلوب المنس لا يزبب بها عدد الصلوات المحس لا ناونز والسن الروابن والنوافل كلهامن توابع الصلوات المحس خبر مستقلة بنفسها و لكهناكانت المخس المنس المنافق المن المنافق الله والمال به في المنافق المن المنافية المنافق الله والمال بعن المنافق المن المنافية والمنافق المن والنقيم والمنافية والمنافقة والسلام المبابع المنافقة والمنافئة والمنافئة والمنافئة المنافئة المناف

دَفَال شَیْخِنَاالسیل الْالْوَرْمُ ان نولت النظوع و الا قنصار علی الفی اکن رخعند خاصل لهذا الرجل والله سیما نه و نقاسی انه و نقاسی انه و نقاسط اعلی

فائدة

اعلموائه ليرياً تن في تقن الدن بيث ذكوا نج ولاجاء ذكو الى حدايث جبوبل من روا بالة إلى هما بيخ دينى الله عنه وكذا عبرهما من الاحاد بيث ليم بنيكو في بعضها العسوم وليرين كوفي بغضها الزكوة وذكو في بعضها صلة الرجم و في بعضها اداء المحتس وليرين كوفي بعضها الا بجان فتفاو نت هذا الاحاد المحتس ولي من بعضها الا بجان فتفاو النبين اختلا فا في عد حفطال الا بجان أبدة ونقصا ناوا ثبا تا وحذا فا واجاب العلماء عنها بان هذا البين اختلا فا صادرا من دسول بدلله عليه وسابل هومن تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فهم من تفرك من المعالمة عليه وسابل هومن تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فهم من تفرك منبي بنفي و لاا ثنبات وان كان افتضار كا عليه وك ميثير المعالمة على ولا المنبعة وان فتضار كا عليه كان لفضور في المجبع في المعالمة على والمناه المعالمة على المناه والمناه على المناه على المناه والمناه على المناه والمناه على المناه والمناه على المناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمن

باب انتاع الجنائزمين الايمان

باب خوف المومن ان بجطعمله وهو الاستعراخ

لما فرج عن بيان مكملات الاميلن مشرع ف ببايد مفسد اتله فاستار الحال اهم المفسدات تلوث فاشياء الغُفْلِلَةِ وانهُأَنْ والاصُّرُارِعِلِهِ المعاصي ملاون إلنهُ بِلْهِ تَقَالَ مابِ إِي باب في بيان فوف المؤمن من إن منانفا فيحبط لذالت عمله وهولا لعله بنفافه مكمال غفلنه اوخوفهمن دن يجيط عمله بننوم معلميه كارفع علم ليلة الفلارمن قلبه صله الله عليه وسلم بشؤم الاختضام والمراح بالحبط هو مبط النثواب عرد عُله العمل مفسأ وابنية لا نادلا بيناب الاعتفى ماأغلص فيباد وكبيف وان الغيول وتزنن النؤاب يخويف على حسن النبغة وبهن االتق ميرسبيل فعرا عنواض من اعترض بأن تول المصنف ه ف البغويِّ ہے من لعب الاحباطينه لان مذاهبه ان السيّيان ببطلن الحسّان وفال شيخ الاسلام **حقبل المشيخ عيل الحنّ** المحدل ف الده هلوى أن حبط الاعمال معنى حبط الطاعات بالمعاصى سوى الشرك ليريفل به اهل السنة والججاعة وامرا حبط الاعمال بمعنى بطلان العمل والحرمان من نوابه نفسا والنبية وعل مرالاخلاص فجعم علببه وفلا دل علبيه الكتباب والسنث واككها المرجبُن وبعن الانكار في الخفيقة وليعم الحانكام ض را كمعَ صبينة والا منتياج إلى العمل انتنى كلامه منزجا من الفارسيّة بالع بينة فال الاما م النووكي مهارد ابغارى بمن اللباب الردعف المرجمة في قوله الباطل ان المرسيحانك وتعالى لانجف بعل شي من المعاصى من قال لاالدالاالله ولا يجبط شبيامن اعال يشيئ من الذنوب ون ابيان العاصى والمطبع مسواء فذكم فى صدار الباب افوال المكذاننا بعين وما نقلوعين العمَّى بَدْ رضى الله عنهم وهو كالمشير الى انه وخلاف بينه في هذا والهم رضى الله عنهم اعتهادهم ونضّله المعروف خافواان لا بينجوامن عن اب الله وممثلًا المعنى اسنده ل ابوواكل لماّ سأَل عن المرجبُ نذا مرصيبون المعنعليون في توليم ان سياب المسلم وقاله وغنبوذلك لابض ابجانه فروئ فوله صلح التهعليه وسليرسياب المسلهنسوق وفثاله كفرة واوا دابويه الانكارعلبيه وابطال فولهم المخالف لمص يج الحلابيث والله اعلم كذا في شل النووى على البخارى وفال بشيخ متشا ثخنا فنطعب الزينئن مولانا التشيخ مجرو الحسن العابوبنيائي مقععود البغابرى بمذاالعاب بباين النخوف المؤمن حن ال بجبط على شعبته من الإيمان وبإز حبيا دهن النخوف وانتفاصل بزج ا داد يمان ونيقص وان الرمن من مكر الله تعالى شعبة من النفاق اعاذ ناالله منه - انتنى كلامه منزجما من انههنده بنيه بالحر ببنير فلن تعل عن ص البخا وي بهندا العاب ان الخو**ت والخشنبزار من عفونه الل**ك وسغطه وطروع وددى متعنفهن الابمان كان الرجاء في رحمة ربه متعبد من الإبمان وقال شيخنا سبده العلماء الدنورنور الله وحهله يومرانفيا مذه ونيض سمبن -

عُنْ صَالمَصَنَفَ بِهِنَا لا النَّرْجِيَةُ النَّحَلَ بِومِنَ الانْكالَ عَلَى الاعمال والا غَنُواز بِظَاهِم العمالِم في الحال فان شَكَّن المُوَّمِن المُحَافَلَة عن سوء الحاتم للان العبرية بالخوا بنبم وحسن المآلى فلا شغى المروّمين ويفينر باعمالد وليغفل عن خاتم تدرفان امر الحاتم في مغيب لا بعلمه الا الله تفالي او الحرض منها الرح على المرجنية القائلين با نادلا تضرا المعصينة مع الا بمان في دعليهم بان من المعاضى ما يُحاف معد حبط الاعمال وربم البُودي دلت الى سلب الا بمان اعاد نا الله منادة قال الحافظ العسقلاني هذا

المباب معقود للهدعك المرحُبِلْ خاصلًا وان كان أكثر ما مضى من الإبواب فلن نضمن اله < عبيبه كمكن فنا بنزكهم غبرهم من وهل البورع في شي منها بخلات هذا كذرا في الفنز (فلت) لا شك ان هذا الباسيد معقود علے الم حَبْدُ ولكنه منتضمي للم دعلى المعننز لذه والخوارح البضالائه بدي لعلى ان الاصل رصلي انتقانل والعصيان وغيبرهامن الكبائرلا بخرج صاحبها في الحال عن الملذ لكن فيشي عليه صط الإعمال وسوءالخانمذ في المآل-لان المرادبالكفر في نؤله صك الله عليه وسسر وُ ثنَّالدكفركة إلحفوْل فان للمسله عل المسله فقوفا كحاثيطا هرنث بله ولذيل النزع لغوله صله الله عليدوسل كل المسلم على المسلم على المسلم حل م ليلحل بني فاذا فانله ففنه كغم نلك المحقوق ولببب المراد به الكفر بإلله تعالى الذيء بيزيجه عن ملة الاسلام وهذأ معوالمنظاريد لبل فوله تعالى الالله لا بغفهان لبشرائد به وبغفر ما دون دنات لمن لبناء وبالا البل بربث النشفا عنفاذ فعله دلبل على إن عصانة الموحديان لا بنجلا ورن في الغاروك لدالم احرالفسوق فى تؤلد سياب المسله فسوق وفسوق العصيان لافسوق الكفه منتل فسوق اللبيطان عن امر دبك فعالم كلهم بخاف النفاق عطر نفسه واى النفاف في الاعمال من جهنه عدام كال الدخلاص شو تب الهام و ملا ُ وظاذ مرانتب الاخلاص وعلى مروصولهم اليها - ثوله ما منهم احل يتول اناد عفرا بيان جبرا تيل و مبيكاتيل على خلاف ما يفول الكراميني والمرخيلة والجهينة ان الميان الناس كله سواء ففياد دليل على تفاضل درجات الابميان وقبولدالن يادنا والنفصان خلافاللم حبنادوقل روى عن الامامرابي حنيفة افول ايمانى كايمان جبرتس ولزا فول بهانى مثل اببان حبرئين فان المنزلية تقتفى اساوا في كل الصفات والنشيدني لايغتضيه فلاإحساب هيويٌّ بن ابمان آحام الناس وابيان الملا تكذُّو الانبيام كن افى الا قعاف صنير ويجالفه ماروى عن الامام ابي حنبينة اكرة ان بيول الهل ايمانى كابمان جبرس ولكن بغول أمنت بماكهن به حيبريل مفالمها د به المما ثلا في المؤمن به لافي ديفية الايمان وبؤيبا عماقاله ابوهبغة فى كتاب العالد والمتعلمان امماننا مثل ايمان الملا مكفه عاامنا بوسع وانبنة الله نعالى ودبوسته وفلارنه وماجاءمن عنل اللهم وجل بننل ماآفهت بالعلائكذ وصدانت بدالانبياءوالى سل فظهران مراج الامامر بالمهاثلة (ناأسمنامكل شي أمنت بداللالكة والرسل ووحيله النوفيني ببن هن كالعمارات ان جواز الكاف دون المثل للعاليم بالعربية الذي بعرف ألغرن بين الكاف والمثل وكواهة الكاف لغيرالعالم وموإز الكاف ولفظ المثلمة فيمااذا فصل وصرح بالمؤمن به بعده مرال بها مربع لا النفر يج فيجون للعالم والمجاهل درام دوالمحناده هيهيري ولد ما خافه الا مؤمن ولا امنه الامنافق الظاهر ان الضمير في خافه وامنه للنفاق ويجتمل أن بكون للله عن وحل و برجع الى فوله نوالى ولا بأمن مبكر إلله الاالفؤم الخاسرون نوله و ما <u>جن ل</u>ر من الاص ادعلى النفاق والعصبان من عند لؤية الذاء وباب ما يجذ والخوده وعطف على قوله خوف ه والنَّفْل بِرِيا بِخوبُ المُؤْمِن مِن إن بيجبط عمله ويُوفِ النَّخِلُ بِدِمِن الاص إدلان ما معدل دمِكِ فنصل بين الننزجمتين بالآثارالني تحكوها لنعلقها بالنزجزة الاولى ففط وخواد لاابضاالس دعلي المرحبكة من المعاصي مع حصول الإيمان وعفه ومرالاً بنه ادنى ذكرها برد عليه لانه ثعالي معهم من استنغف لذا تبه ولع بعب عليه نمفه ومك لا مرمن لع بغيل لا للث والمحاصل ان المُصنف مع

مغل الباب على نزجمتين الأمرلي المخوف من حبط العمل والثا نبية الحذر من الاصرار على النفاق ور ذكر فيه ثلا تقم من الآثام و آبية من القرآن فالأ تار متعلقة بالنزجية الاولى والآبية متعلقة بالنزجية الارتيانية وهي قوله الثانية الأذكر في الباب حديثين م في مين (ما الحدل بث الاول) فمناسته للنزجية الثانية وهي قوله وما يحذر من الاص ارا لحفظ هم قال نه دبيل ص هي على البطال تول المرحبية القائلين بعدا مُتفسيق م تكبي الكبا ترحيين ععل فيه السباب فسوقا و أمما مطا بفتد بالنزجية الاولى فمن حيث ان سباب المسلم وقاله ويما كيون مفلذة لحبط الاعمال فان المه صينة في الى المعصية الا نزي ان الانسان ربمانيكلم بجلمة لا بلقى لما بالا

واماً الحكايث الثاني

فعابقته للنزجة الا ولى ظاهرة من حين اله خشن على ذهراندلاى وان جهرالصون مجفة المرسول رمبا يكون سببالحيط العل - وإم مطابقته للنزج بخالتا بنية فمن حيث ان انتقاضى بمايفنى المي المخاصفة والسباب والله اعلى بالمصواب توله سألته عن المرجبة اى الفرة فا الملقبة بالمؤبة ولقبوا بها لا منه برحبون والله العلى بيض ونادعن الا بمان حيث زعمواان من لكبيرة غيرفاستى اولامنه ببالغون في الرجاء حيث بغولون لا بضمع الا بمان معصبة وفوله صط الله عليه وسلم مسلم المرجبة فناهم لا معمد الا بمان معصبة وفوله صط الله عليه وسلم مسلم سباب المسلم فسوق وقاله كفل فيه و دصر ج على المرجبة والقلام المرجبة فناهم المن المربعة فالعالم المنه المنه وسلم حجال المعصبة فسوق اد كفي او اماردة على الفلارية فمن حبيث الماليس المراد المناكلة ما المن بخ جه عن ملة الله سلام ولذا الابطاق على المسلم حفوقا -

وخلاصة الكلامر

ان الخوف من الله نعاسة سنوبة من الايمان كما ان الرجاء في رحمة الله نعالى شعبة الايمان

باب سوال جبريرالنبي المعليه وسلمن الاعان السلاموالاحسان

على اى ما جربها وربيسيدن مبرل بخضرت صعالله عليه وم المعقبقة شرى البان اسل واحسان مباقد وعلم فباست كد ك خوا مدست مرس

افردكل من الاسلام والا بيان بالملاكواي ذكر الا بيان مفرد المجردا عن الاسلام و ودكر الاسلام مفرة المجردا عن الا بيان فلا فرق مينيما لكن ان بينيما بالله كوكان بينيما فرق بغريبا المفابلة مثل آم الفغير الذا ذكر مفردا دخل فيد المسكين مثل فوله قلى أوان تخفف ها ولؤ تو ها الفقراء فهو جبريكم وا ذا اطلق مفظ المسكين مفردا ثناول الفقير مثل فوله فكفاؤا طع معش قاساكين وا دا قرن بينها فاحد هما غير التخولة تعليه الماليين المفقراء والمساكيين فالمراد بالفقراء فيرالمراد بالمساكيين لا نعق مها غير بالذكر فكل للت الا بيان او الفقير و بالله كود خل فيد الاسلام و الاسلام الا وكرم في دا حفل في الا بيان والما ذا فرن بين الا بيان والاسلام بالله كوفا لمراخ المقابلة منظل حد بيث والا بيان فيد صارم عاير المعالم بالله كوفا المقابلة في تنفي المقابلة منظل حد بين الا بيان والاسلام كابين الا المبائل في المنابلة في المنابلة في المنابلة في المنابلة الا تنابلة الا تنابلة المنابلة في المنابلة في المنابلة المنابل

قوله وبيان النبى صلا الله عليه وسلم له اى والع بيان النبى صلا الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام في جواب سواله ان الاختفاد والعمل دبن تم فال صلا الله عليه جاء جبر بلي عليه السلام بعبي المراد في جواب سواله ان الا سلوسيني السلام المجلس المنه والكانه واعماله وعطف المجلة الفعلية على الاسمية لان الاسلوسيني الإخير المفهود لان مقصود لا من الكلام الاول النزجمة ومن الفائي كيفية الاستالال فلنفاير في الاسلام وهن الالله وما الاسلام وهن الاكلام وما المنزجمة ومن الفائي كيفية الاستالال فلنفاير في العبال له بيان مجهة الاختلاف والمتقافل والاعمال بيان عند الله عليه وسلم ولابن المعلية والمحبيم ما ذكر في حد بين المن هريرة الآتى من العقائل والاعمال و بينا و الله بن عن الله الاسلام ولابن الابكون الابكان عن الأله الاسلام ولابن الابكان من الابكان الواومية مع وكلة ما معمد بن وقال بين المنبي على الله عليه وسلم لوف عبل القبيل من الابكان الواوم يتن مع وكلة ما معمد بن وقال بين النبي على الما معمد بن وقال بين النبي على الواوم بين مع وكلة ما معمد بن وقال بين النبي على الواوم بين الما بين عدله المعمد بن وقال بين النبي المعلى الما المعمد بن وقال بين النبي عن الابكان الواوم بين مع وكلة ما معمد بن وقال بين النبي عن الابكان الواوم بين مع وكلة ما معمد بن وقال بين النبي الابكان الواوم بين مع وكلة ما معمد بن وقال بين النبي على الما بين النبي على الما بين النبي معلى الما بين النبي على الما بين النبي عبد الما بين النبي على الما بين النبي النبي النبي على الما بين النبي النبي على الما بين النبي النبي النبي الما بين النبي بين النبي بين النبي النبي

مع بيان النبي صلاالله عليه وسلولو فل عبل القبيل ان الايمان هوالاسلام حبث فسّرالا بيدان فى قصبْهم كحاسباً نى فى باب ا واءا محسّى من الا يميان بما فسّ بله الاسلام هنا اى فى حدايث عبير الى و كن ا في حد ببث ابن عم المشهور، بني الاسلام على خس و توله تعالى عطف على مابين ومن ينتغ غير الاسلامرد بينافلن بقبل منه اى ومع ما دلّت عليه هن ١١٤ ية وهوان الاسلام هوالدين اذبوكان غبريه لعلفبهال فعلهان الايمان والاسلام والعابين وأحس وهنها هوموا والبخارى ومثل هيلاومن هب جاعثة من المحدثين وقل لغل الوعوانية في صييعه عن المزني من الجزمر بالنماعيارة عن معنى واحد وانهسم ذلك من الشافعي وعن الامام احد الجهر مبتغايرها ولكل منها اولة فاركل حد بيت جيول سؤالا وجوا باوان دلٌ على اختلاف الايمان والاسلامروالنفر فله سينمالكن دل أتفر عل الع نعاد ببينعا فهنااال كلامرص الاحا مرالبخبارى ببإن لجمنه الانخا دواحاالاحسان فهوتبا ثب الاببان والاسلامرور عطم و دوحه لاشيراً پوالهما - ويوضح ذ للت ما نا لمه النبيخ زين الدين ابن رجب الحنبلي دفان قبل) فقعه م النبى عطائله عليه وسلم فى بعث الحدليث داى حل بيث جبرس ببن الاسلام والابمان وعبل الاعمال كلما من إلا سلامرلا من الإيبان والمنثمورعن السلف واعلى العد بيثان الايمان ثول وعمل و بينة و وان الاعمال كلها واخلة في سبى الايمان ومن هب الامام البغارى ان الايمان والاسلام عبارة عن معنى واحل) لاان النبي صطائلًه عليه وسله فالى الانبيان بفيع وسبعون شعبتَّه العد بيث وفسرالا بمان في حدابيث وفده عبده الغنبس بالشهاد تبن وأبصلاة والناكفة والصورواعطاء الخسرمين المغانم وقال صطالله عليه وسلم لايزنى النهانى حبين بزنى وهومؤمن ولالبيهب الخراحين بشهما وهومؤمن ولا ببماث السارق حين ليراثى وهومؤمن فلولا إن لالت عدن ١ الكبا تومن صسى الابيان لما انتفى اسسر الابيان عن مونكب شي منهالان الاسعول بيتغي الابانشغاء بعض اركان المسمى وواجبا ته نوجه الجيع بين عدن ٤ النصوص د المدالة علمة ان الاعمال واستلة في سسى الذيبان وبين حد ببث سوّال مبرملي الملبى عطالله عليه وسلمعن الاصلام والايمان وتغمال النبي صلاالله عليه وسنه واحفاله الاعمال ف مسهى الاسلامروون الابيان فانه بنصوتنظ براصل وهوان من الاسماء مأ بكون شاملالمسبات منعددة حناا فراده واطلاتل فافاذافهان ذلت الاسه لغيره صاردالاً على بعض تلت المسمبيات والكم المقرون به دال عله با قيما ودول اكاسم الفايور المسكين فا دااف داحل هما حفل فيه كل من هو مختاج فالدافهان احداها بالأخردل إحسالاسلين عليبض الواح دويى الحاجات والأحل على بالبهاخ لكذا مرالاستلامروالا بماك اثداافهد احداها دخل فبلمالآخ ودل بالفراري علط ما يدل عليه الآخ بانفرادة فاندافهان بينهادل احد هما عدىبضها بين ل عليه بانفرادة ددل الآخرعلى الباقي وفل

مع است شعلق بجعل بینی با خرمی بیبان فرس دا تخصی باگر وه ایلی با به میدانقیس دا از ایان بینا نید در باب ادام انجنس من الایمان بیا پیرودر و سے بیبان کرد ایمان دا بجیز کید بیان کرده است اینجا اسلام دا و تولیه تعالی علف است بر مابین و من بینیغ فیرالاسلام دینا فلن تقبل منه بین طابر شداند کرد انبرن امور ند کرده در مدر بشرب دین با بیان مدت و دند کین امر شاند دین داسلام و ایجان در و اقع بام و کرمغایرت و مبا بینت ندار ندر سفره میشیخ الاسلام مستن صم مه به المعتى عامة من الا بهذه فكذالت لغطالا بيان او بفظ الاسلام مفرد او مجردا شكى الآس وكلة وا دا يكم مف و فا بالآس من بين حدد بين عن المديد به الآس ومن هذا الغيل من بين حبر بل ففان فكوفيه الإيمان مقب و قا بالاسلام وفرق بينها وحبل الا يمان نفس في القلب والاسلام في مديث حبر بل ففان فكوفيه الإيمان مقب و تا بالاسلام وفرق بينها وحبل الايمان نفس في القلب والاسلام في عديث الشعب اله ببعان وموضحا صلا من جامع العلوم والحكم ، و و للت كفوله صلا الله عليه وسلم في عديث الشعب اله ببعان بمضع وسيعون شعبة اعلاها قول الله الاالله الاالله الاالله والاسلام و الاحمال المساحلة و قال تعالى الله يين من الله الاسلام و الاحمال المساحلة و قال تعالى الله يين من الله الاسلام و و قدن اخبوالله و معلى الله من واحب و قدن المسلمات مع مديد السلام و الاحمال المسلمات مع الله المسلمات مع مديد الله المسلمات مع الله الله و المعتنى بالمساميين و احمال المسلام المعلمات الله ما المسلمات مع المسلمات ما المسلمات مع المسلمات ما المسلمات مع المسلمات مع المسلمات مع المسلمات مع المسلمات من المسلمات مع المسلمات مع المسلمات من المسلمات من المسلمات المسلمات من المسلمات المسلمات ما المسلمات المسل

توضيخ صل المام البخارى بهذه التزجة ليبارغ أخرى

يوصف به النبي محاقال تعالى و اذكر في الكتاب البراهيم انه كان صلا بقائبيا و قال تعالى و اذكر في الكتاب المدين الدين اله كان صلايقا في قاو لكتهم الكتاب المعمولة المنها المعالمة المعالمة المعمولة المعالمة المعالم

فكن لت نغط الايمان اخا تخكر مفى دا دخل فيدالا سلام و اذا طلق نفظ الايمان مع الاسلام فيراد به غيرالا سلام دومن ده ذا النبي النبي الله به غيرالا سلام دومن ده ذا الغير من بين سبى الايمان حريث مبر بيل حيث جمع فيد دكو الايمان مع الاسلام دمقصود كالمه بين سبى الايمان ومسمى الاسلام دفقت النبي الايمان بغير ما فيتر ما فيتر المنافذ وقف وقف وقف المنافذ وقف والا منافذ والمنافذ والسلام والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والسلام والمنافذ والمنا

والجوابعن ناويل الأمام البغاري هذا

ما قال شيخاالا كميرمولا نااستاك السيد محدا انورنش الله وجهه برمرانقبامة ونفس آمين - ان سياق حديث جبر بل الخاجفية خبر بل الخاج المتخفية والمقصود منه الناوبل فان حديث جبر بل الخاج المتخفية في الانجان والاسلام عبان وصفهما الاصلى والمقصود منه البضاح النفي فق بين الانجان والاسلام يجبب المخفيفة وانتغابير النفاي المنفاي المنفاي المنفية والمقصود منه العبارة لفظان منزاد فان او منقار بان فيبند يراد باحد هما ما بغاير الكرافي المنفاي المنفاي المنفار بان فيبند ولا مدركين النبي صف الله وسلم المنفا بلا وسلم المنفول الدولاعن الانجان فقط ولي مين النبي صف الله عليه وسلم المنفرة والمنفول المنفر والمناسسي الدولاعن الانجان فقط ولي منفول المنفرة والمنفرة وسلم المنفوذ والمناسسة المنفرة والمنفرة في النشر النبي من والمناسسة والمنفرة والمناسسة والمنفرة والمناسمة والمنفرة والمناسمة والمنفرة والمناسمة والمناسمة

الابمان والاسلامر وبعالمهم ويعجمهم انهما مغنيفنان غثلغتان مجسب الحقيقة لاانهماعبازيان عن معنى واحدا وانماا فتلفالا جل المفاملة فغط دوالحاصل ان حديث جبرس سبا فاداعطاء العلم وبيان الحقيفة و ابيضاح النفرة وففضك الامروفصك الديمان عن الاسلامروا وضح الفرق بينما وعلم الناس بمناعال سئلة ان منفيقة الدين هي النفرة في بين الايمان والاسلام والاحسان لاحعلها عبارة عن حفيقة واحداة واصاحدًا بيث وفيا عبيل القبس فالمفصور منك النح بين على العمل والنزيمين على الانفياد والخرويج عن الكفروالد خول في الاسلام خمشى فبيل على بان المقصود وهوالا نقياد المرب المعبود فل كرابح بان وفستره بامورالاسلامرو بعربنيفت الى نخفين الحقيقة وابضاح اننفر تقين الحفائن المختلفة واكتفى جذاكوشماتع الاسلام التي يتهجما الاتقيا ونوب الاناحرفان ضمامرس تتعليثه كان حل بيث العهده بالاسلام فأفنض في تلقينه على البيان الاجالي والافالايلى لاسلا مرحقيقتان فختلفتان لكن مسافة حركنها واحداثة وانماالغماف مبينها باعتنارالا ياب واذني هاب فان الإيمان يبتدائي مركنكه صن العاطن ونتنتي عليه الجواريح واماال سيلا مرفيتين يحركن من انظاهم وتنتني الى الباطن فان الايمان بخرج من القلب وينسطنوري حنى بعِسَلَ ٱلجوارح والاصلا مريظهم على المنطاطع ن بيرى نوم كافي الباطن وببنول في احما ن انفله لطيقه اعلم ولذا فال الحافظ العسقلاني فحوالذى بظهم وتجبوع الاحلة ان لكل منها حقيفة مش عبية كما ان مكل منهاحقيقة لغوينه لكن كل منهامستلن مرملة خرم عنى انتكبيل له فكماان العاصل لة يكون مسلما كاصلاالااذا عنفل فكذالت المغنفلال مكون متحصلعاملاالااذ اعمل وحبيث بطلق الاببان فى موضع الاسلام اوالعكس اوبطلن احداها عدادا دمثما فهوصلى سبيل المجازك فافتخ البارى صيب

جوابعن استن الال آخرام

ثمان النصوص التى تلال على الاسلام والا بميان والدابين امر واحل انما لله العلى المصاحبين هل النظر ثان النصوص التى تلال على الاسلام والا بهذا المنطقة المناهب والمدين النفس الا مرى ولا ولا لقي المناهب و السنة الناهب و السنة الناهب و السنة على والاسلام والدائم المناهب و السنة على والاسلام والمناهب و السنة على والمدين المناهب و السنة المناهب والمناهب و السنة المناهب والمناهب و السنة المناهب المناهب و السنة المناهب و المناه المناهب و الم

احداصن الصعابة وانثابعين ولا اتمن الاسلام انه فالمسهى الاسلام هوبعين الديبان وانما المشهوك

جرابعن استدالال آخرام

واما فولهمان الله تغاسط حعل ضدالا بمان والاسلام واحدا وهو الكفى فلولا الا بمان شيمًا واحدا وهوالكفى للمعمل الله صن ها واحدا وهوالكفى

فالجوابعنه

ان الكفى فى الحفيقة هوض الا بمان اذرل بينبت الكفى الحفيظى المحرج عن الملة حنى يرول صل النفس بن القلبى والاعتقاد الباطنى لا بنزلت الاعمال الطاهمة فان تارلت اعمال الاسلام وان حم النواب واستنق العقاب لكنه لا بعد خارج عن ملة الاسلام ولا يجلى فى النارولا ته كمالابيا خل فى النواب واستنق العقاب لكنه لا يب خارج عنما الا بالتنكن بب لا بارتكاب الكباش وف الفق العل السنة و الملة الا باصل النصل بن كل للت لا يجرعن الكبيرة ولذا اجاء فى القران وعد المينة منوطا بالاببان المجاعدة ان العراد مد

الفاظ الحك يث ومعانيه

قال المناوى تولدان تومن بالله معنا كان تصلى با ذه نعالى واحل فى دائله وصفائله وا فعاله وملا كذنه اى بان يلله ملا كذ عنو فيين من النوروهم عبادل نعالى سفر اعبنيه وبين وسله وباكلون ولا بنش بون ولا ينامون لا ببعون الله ما امرهم وبنعلون ما يُومرون بيسوا بن كوم ولا انت وكنيه بانها كلام الله النق بم بن انه المنزع عن الحروف والاصوات التى انزلما على بيض وسله لهذا ية الناس ورسله اى ما فيه مصلى د معاشم ومعادهم

رهم معصومون من الله نوب كبيرها وصغيرها - كنه ا في نبيض الفه يرص<u>ي ميا</u> قوله وبلقائه قال النوروى اختلفوا في المراد بالمجمع بين الايمان بلغاءانتُه والبعث فغيل اللقاء يجعلُ بالانتفال الى وارالجز الاهيعث عنلافيإمرانساعة وقبل اللفاء مابكون بعدالبعث عندالحساب اننهى وعندى الفرن بين اللقائشين هوإن المعت هوالفيام من القيوس منه تعامراساعة واللفاء هوالحضور للحساب والجزاء والفيامريين بيه ي رب انعالمين - في له الاسلام ران نعيل الله ولا نش ليّه مه شيئاً ونقيم الصلامٌ وتوكُّدي الن كويّ المغه وضنة وتصوم ومضان وفي روا بني كهرس ونج الببيتان استطعت البه سبيلا والاقتضارعلى عن لا الشرائع لبس لاجل الحصم بل لانها اهم شرائع الاسلام واعظم اعماله والمفصود من تعريب الايمان والاسلام بيإن القرآق والنمبيل مينهاان الايمان ينعلق باعمال الفلب والاسلام بنعلق باعمال الغلب وانها خفينتان ختنفتان وان كآن مصدافها في الخارج واحدا نخوا تحادانظاهم مع العاطن وانحا دالحكابة معرالمحكى عنهاوافنض على بيان اههتعلقا نتماوليس المرادان منعلفات الإيمان والاسلا منعصة فيما ذكو والله اعلم وقوله وماالاحسان اي ماحقنقة الاحسان الله ى تكور فذكر لا في القرآن والحددبيث بطربن الفضل وعلوا لمنؤلذ منثل توله تعالئ والله بجب المحسنين وقوله نعالئ بلي من اسلم وحهه دملته وهوميس والمراد بالاحسان احسان العبادة وانفانها ومواعا فأأداب العبود بذفيها وتحجيكا كما بنبغي- فوله ان تعيد الله كانت شواع فان لعرتكن نزاع فانه يلات وفي روابة لا بي دا ود الطيانسي عن ابن عمر ان تختني الله كانك نواع فال الحافظ العسفلاني المثار الدنبي عط الله عليه وسلم في الجواس لي المنبن ارنعهاان بغلب عليه مشاهل فاالحن بقلبه منى كانه براء بعينه وهونوله كانت نزاع دوالثانية ١٠١ ببتحض ان الحنى مطلع علىيديرى كل ماليمل وهوفؤ له فائله يوالسّوعيا تمان الحداثتان يثمرهما معرنك للله وخشينك وقد عبوعنه في روا يَهْ عاريٌّ بن الغنقاع بِفوله ان نَمْشَى اللَّه كانك ثواكا وكذ الحي حد ببث انس-كذا في الغني وقال نعالى السرييلير بإن الله يريى - وقال العلامة النسطارني هذامن جوامع كله صط ولله عليه وسلم والاولي اشارة الج منقام المشاهدة والمكاشفة والثاني اعنى توله صطوالله عليه وسلهفان ليزنكن تواكي نزول من مقامرالم کانشفاذالی مفامرالم افیذای ان لسرتعیں کا و انت من اهل البرگریشا المعنویثهٔ فاعملًا وانت بجبت ونه براك اهد وتيل هفاكله اشارة الى حالة واست فو والثاني تعليل للأول فان العدل أذا امريم إقبية الله ثغالي في العبادة واستحضارض بكهن عبل لاحنى كانه يراك فانك قل بيثق عليه ذلك نبيستعين عله ذلك بايما مُله بإن الله برا لا وبطلع على سري وعلاقيته ولا يخبغي عليه يثنيُّ من إمر لا وهو فختا اللغالم لنوك رحة الله عليه حيث فال معنا لاان نعيد الله عبادة حن برى الله نعوله الله تعالى فانه وسيتنفر شيرا من الخعنوع والخنثوع والاخلاص وحفظ القلب والجواريع وصواحاة الآ داب الطاهمة والباطنة مأ وام فى عبا دنك فان عرض له عارض على نن و ربا د ربالا حم إض عنك وسدة بابه وعسه ما وتك وقوله صلى اللَّه عليه وسله فان ليزنكن نوالا فانه يولك معنالا انك الخانؤاى الآ داب المفاكورة أخ اكنت نوالا وبوالت لكرناه ببيالته لافكونات نزاكا فهوداتما بولكته فاحس عباه تلاوان ليبرنزيا فنكفن بوالحس ببث فان لبزنكو نزاما فاستزعلي احسان العبادنة فانه بولات اهر وصن رأى إن الله نعائي بولك فانه لا يستنبقي شيبًا من الخشوع وضفرة يعراعاة الأداب الظاهرة والعاطنة مادام في عباوة ربه تعاسك -

فائكة جليلة

قال الله تعالى للن ين احسنوا الحسنى و زبادة وثنيت فى صجيح مسلم عن البنى صف الله عليه وسلم تفسيرالن يا دن بالنظم الى وحدد الله الكريم فى الجندة و هذا امناسب لجعله جزاء لاهل الاحسان والاحسان والدحسان والدحسان الموسان بعيد المؤمن دبله فى الدن نياكانه بوالا وينظم الديه فكان جزاء ذلك النظم الى وجله الله عيانا فى الدخرة وهذا عكس ما اخبر لله عن الكفار كلاامم عن دبهم بومت كم لجولون المي عن رأي يتله سف الآخرة لنزاك مرالم الدي والحاكم والحكم و المتنافي عن معرفيته ومراقت كذا فى جامع العلوم والحلكم و المتنافية المتنافية المتنافية والمنافية والمنافقة و

فائدة أخهى

خاكان الله ين كالشجريخ الطيبة كان الإيمان اصلها الثابت في ارض الفلب و الاسلام واعماله-فه ومها في السماء و املا حسان مثر نها اندا تشا الله فناسط من

نتم انها- آميي

<u> قوله متى الساعثة انماسأل جبر مل عن الساعة لبعلهم ان الساعة لانبيثل عنها وعدا مرالسوال عنها</u> عوال بين لان مالا يعم فه سين الملامكة ولاسين الرسل لا امكان لمع فنه لاحن- فوله ما المستكلطة با ماعلىمن السائل لاستوائدانى عدام العلم لوقت فيامها انماعلمها عندى ربي - نسؤال جبريل عليه سف المعبلى ببظهم يلحاض بي يجواب الهسول عطاء لله عليه وسلعرا للالبيلهوا نك لايجاب حمالا بعلهوالك لا يستنكف من فوللا ا درى فانه نصف العلمر - قوله افراوله نشالامنة رمها هوكنا بنه عن كثورة العُلوف بان بيامل الولس امله معاملة السبر امتله في الاهانة والضهب والسب والأستخد امفاطلن عليه ومهاعجازا وهذااالومها وعاه الاومدائتي فحكرت في شهر هذاا لحدابث لان المفضود الاشابط الى ان الساعة يق فيامهاعندانعكاسالامودوانغلابالاموال وظهودالفساد والاخنلال بحببث بصيولل قىم بياوالسافله ليار والاصول في وعاوالفي دع اصولا وهومناسب الاوله في العلامنة الدخ ي ان نصير الحفاة العراقة ملوكت الارض وفال الخطابي معناها تشاح الاسلامرواسننييل واعلاعلى بلاحائش لتدوسي ذراديه فاذاملك الهيل الجارية واستزل هاكان الوللمنها بمنولة دميالانه وللاسيل هاونفل النووى ذات عن اكثو يلعلاء فكى المهانييج هوالمعنى الإول وما احسن تول الفاكل إذاالفتق الاسافل بالاعلى فنقل طابت منا دمنة المناباوعلي الاول كلتاها - من العلامات السابقة التفيامة المقاومة لماتظهم إن عند قرب الساعة وعلى تول الخطابى تظهرالعلامة الاولىبعل وفاته مطالله عليه وسلعرنى عهل المخلانة الهاسش بخ وعلامة انتطاحل فمايييان تنطق عنداقه بالساعة وتفاه والداتطاول رما لآالابل الإعوعطف على ماسبن اى وفث الولاد لا و وذن التطاول بيني الداوصل الحال اسد هذا الحد اختل نظام العاليم وقامت الغيامة والمغصودمن ذلت بيان فروج نظام العالى رعن واتويّا الاعتذال وحفوله في الافراط والتفريط نان أنشَّ اخراخ بيمن عدا و د لا و مرا تبله اختل وضداد اختلال العالم هونيام النيامة في الله في حس لا بعلم في الاالله وعلم الساعة

اى علم نعيين وفن الساعدَّه واخل في عِملاً خمس من الغبب لا بعِلمهن الداخلُه - وفي حد بيث ابن عباس هذا فقال سيعان الله خس من النبيب لا تعلمهن الاالله فلم الدالة بني فلا بينبغي لاحد ان بطهر في علم شي من هل لا الامور الخسنة اعلمان هلاكا الخنس لما كانت من الأموران تكوينينية دون النش بعينية لعريظهم عليها الله فتعاسك احداص إنبياء كاالا بباشاء وحعل مفانيحه عنداكا وببداكا ففال وعثداكا مفانح الغبب لابيلهاا كاهور لاته بعثوالننش بع فالمناسب لهم علوم النش بع دون علوم النكوين مثم المل دمنه اصوارا وكلبانها فان علم بعض الجزئبات للاولياء ايضا والعلم في الخفيفة هوالعلم الكلي أذ بليم ف حفيفذ الشي وماهينه ومله ببزوصل الى معم فذة الافم الدوالجز تميانت والبياء اندار الحن سيحانه بلفظ المفاتح ا دلا بغنوالففل اح بالمفناح ولا بجغىان مفناح معرفك الجزئيات والافراد انماهوالعلهالكلى واماالعلها لجزئ فمغصورعلى معلومه لا يكون كاسبا ومؤديا الى معم فل جرائى أتغرفلا ببغنظ بله تفعل المخفيفة عن جزائى أخرالا نؤى لا كثيرا من المصنوعات الني نجلب البيناص افطا والعالبرغن نعلمها علماجن تببالا علما كليا ولذالا نفذ رعلي معرفة حقيقتها وطربن صغتها واما تخصيص الخس فلان هذا الخنس اصول الامرس انتكوبتيني والكل لاحبع ابيها ونبيللان السنول ونع عن هن لا المخسر فنصت بالذكر، هكن لافا دنا شيخناالسيد الانور فن س الله مسريا الانزىان الطبيب من بعرف باصول الطب وكليا تفالا من كان حافظا ارخاز نالا دوية كثيرة وكه نداً الغفيه حن كان عارفا لاصول النرح وقواحل كالتكليبُ ومكّغت المسائل وكيف وان العلهالتكلي كَلُمُ الكيانث بمنوكة المغثاح لعليرا لجزثيات فمن علمان كل فاعل بكون حرفوعا علم بكالفالف فاعل حن انجز ثيات الغبوالحصورة واذاعلمت هذا فأعلمان الغبيب في اصطلاح الشرع عبادة عن امورغائبة م يمكن إدراكها بالحواس النظاهم فأوالباطنل ولاباله لائل العقلبة والحسابية والرباضية وقواعل النغهمان عَلِمُ شَيٌّ كَالمَطَى مَثْلًا بِالألات اس صلى يَهُ فلا بينهي ذ للمُ النبيب رشم ان علم الغبيب له اصول وقواعل وفراع وجئ ثبيات فاصول الأحورالغيبيبية وفواعدها الكليزه بمنولذ المفأ نييووا نماهى ببيدالله عن وجل لالعِلمها الاالله عز وجل و احاا كين تبياث فقل كَيظَلِم الله عن وجل على بعض منها من بنناء من عبا دى فالمط الجزئ فلى بعبهم بالوجى والالهام واما اصول المطم وذاعد تها التكليذ المتعلقة بكيفيذ المطم وكميته ون مأنه ومكانه فلابعلمه الذافله تغانى وهذاهوعهم الغبب واماعه الجن تبيات الغاشبة فمعولبس بعلم الغبيب ولا بسبى المطلع على بعض المغبيرات عالى والغبيب الانزى انك لوفي ص ان احد احفظ اللوح المحفوظ وما فبيامن الاموس التكوينية وبكون عاليرانغيب بل يكون تأفلا وحاكيبا للغيب لا ناه حفظ الجزئيات والمربع بالاصول والمكليات ويعنكامعنى فوله تعالئ وعنل كامفأشحا مفيب لابيلمهاالاهوفالمراد بالمفاتح العلم السسكلي المغبيات الجزئية واماالاطلاع على بعض انياء الغبيب بإطلاع الله نغاسط بالوحى اوبالالهلم فنه لمالبس بعلم الغبيب البنتة وهدل امعنى فوله تعالى ملك من انباء الغبيب نوعيها الببت ماكنت تعلمها انت والإفرملت حن فنبل هذا المالانبياء والرسل فن احبوواالمهم جبعض إنباء الغبب على ما وحى البيم ولكن لم يكن لمهم علم باصول عثر المغبيبيات وفواعس ها المكلبية سيحا نلت لاعلم لناالا ماعلمتنا انك انت العليم الحكيم وكا بعيراطلاتى عالم الغيب الافيمن لعلم اصول الغيب وكنباته - والاطلاع على المغبب النااجر مية بداون الطلاع عط اصولها وقواعل عناالكليذ لبس لُعِلم فى الحقيقة ولا المطلع عليها باعلا مرائبى والمهاحرسا وى عالمها

الحقبيّة مالم يعرف اصوله وقواعده الكليّة وهذا كالاصول وانقواعدا لكليّة هى مفاتّح الغبيب ببراللّه عز وجل لابعلم الاهو-

حكائة

حكى ان امام دارالهم من شمالت بن ائس كان تبمنى ان بنبع مَوْنه بالمل ين قلا خارجامه ها وكان برى النبى صلى الله عليه وسلم كل بدله في المنا مركان بربلاان نيخ جراى مكذ ليج ولكن خادن ان بنبح مونله ممكذ خارج المدل ينذ في خسك الدين صلى الله عليه وسلم في المنام كمريقي من عمى يارسول الله مونله بمكذ خارج المدل ينذ في خسك الدين صلى الله عليه وسلم في المنام كمريق من عمى يارسول الله على معلى بارسول المهاد بالمسال عن نعب برف فعي المناه من وفال لبس المراد به خسدة اعوام اوخسة بي عنه مورا وا بامر بل المراد بله المنه في خسس لا يبله هن الاالله قر له دوج فلم يروا منه المراد به خسدة اعوام اوخسة بي النبة طنواان ملت لا بشيرة فس لا يبله هن الاالله قر المنهم الى قواعل د بنهم و اصوله وكابة عدن المناه من المناه منه والموال الفاحية والاعمال الفادي طري المناه النبي منه المنهم والموله وكابة عديه والاعمال الفادي والمنال الفادي المنهم والمنافى د بهذا كالمنهم والمنافى وليعلم والن الله المناه كالمنهم والمناه كالمنهم والمناهم عديه والايمكن وليعلم والن الله تعالى هوالمنتفى د بهذا كالمنهم والمناهم عديم والايمكن وليعلم والن الله تعالى هوالمنتفى د بهذا كالمنهم المنه كالمنهم كالمناهم عديم والديم كالمناهم المنه كالمنهم كالمناه كالمنه كالمنه كالمنه كالمنهم كالمناه كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمناه كالمنه كالمنهم كالمناهم كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمناهم كالمنه كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمنه كالمنهم كالمنهم

فأئكاة كبليلة

دل الحديث على ان علوم الدين تلاتخ الاول علم المتفائل وهوعلم الكلام والذي علم المحلال والمحرام من في الأحكام وهوعلم النفوف والثالث علم المكا شفائل والمراقبات وهوعلم اننفوف وعميم الله بين والاحسان هو احمل النضوف الذي علم المنافث في النزجه الى الله تفائل وهميم معاف المنفوف الني جامع المنفوف الني عن مشامح العلم بين كلما لاجعة الى هذا المعنى فالدين وتوثلا بشركوان الاولى وسك النفوف الني المنافذ الاحمان وهي الني توثلا بشركوان الاحمال وسك مكافئة الاحمان وهي الني توثلا بشركوان الاحمال المعلى المنافذ المعلى المنافذ المناف

فأكاةاخرى

فن جاء جبر بل فى آخرهم النبى صطوالله عليه وسلوب حجد الوداع قبيل وفائله وكانه جايب انرال جميع الاحكام لننق برام و رائل بن المنفح فى مجلس و احل لتنضيط و دف صرا المنافح المنافع المنافع عليه وسلم خوات المذكور فى دون الحد بب كلام الله بمان عليه وسلم خوات المذكور فى دون الحد بب كلام الله بمان عليه ولا يغيم من الله بن على الله بن الله بن الله بن على الله بن الله بن الله بن الله بن على الله بن الله بن

الأعتباردعوى الاثخاد ببينالابيان والاسلام واللبين وكلمئة من فى فوله من الايمان اما تبعيضية والمراج بالاببان هوالابيان الكامل المعتبرعن للتأذنوالي وعندالناس ولانثنت ان الامور المذاكورة في هذا الختل من اجر امرالا بهان الكامل و الاسلام و الاحسان داخلان فيله و اما ابتدا تُنيذُ والمعنى ان هذا لا الاعمال كلها ناشية من الا بال الدالعيادة الابعادين البعد الديمان بعين المؤمن ربه تبارك ونعالى بقدرا بما ته والمجفى ان مبدأ الاحسان والاسلام هوالابيان بالله تعالى الدلولالابميان بالله لعرنيجسورالعبارة له قال على تماثوك الشيفي مصمور حسن الدابو مبندى قداس الله المساهد مفصود المؤلف بردن لاادنز عيفان الاصول والفراوع والاعمال والايبان والاسلام والاحمان والاخلاص والاخلاق كله صن المعابين كحاول مليه حس بيث جبريل وان الله بن والاسلام واحل عليه الآبة - وان الابميان والاسلام واحل كما دل طبيه على وفل عُبِل الغيس فانه فل فسّ الابميان في قصنه بما فسّ به الاسلامر في حل بنب ابن عم وغيرو فننبت اللهجان والاسلامروالدين كله واحل يجونها طلاق وأحدامنها عفالة تن كاهومن عب المحدثين فانهم بيعبون الاطلافات الوارج كافى النصوص ولا للتفتون الحالمياحث الكلامينة فكأن هذه الياب معبترا فالجميع ابواب الابهان المنفق منَّ والله اعلم اقلت الماطع إن المهاد بالابمان في ثول المؤلف الاحامرة ال بوعيل الله جعل ذات كله من الإبيان هوالإبيانُ إلى من المشتمل على هذه الاموركلها ظهر إن انثراع بين حضم انت المحداثين وساوات المتكلبين- نذاح لفظى فحن فال بجز تُبذِّولا عال ملا يمان إراد بدالا بميان الكامل الذاى به يحصل الماخول الاولى في الجنبة او الايمان الانحل الذي يعمل بله المؤمن درجة اسابقين المقربين ولاشنات ان التمل جنء المثل هذه الابجان ومن انكرجن تبين الاعمال للايمان ارا وبل نفس الابجان ا واصل الابهان المنجى من التخليب المدائم ولا شلت ان النصل إلى القلبى هومد الاستجانة من العث اب الم الم كيف وتله الذفتي إهل استثناه والجاعثة كلبهان من نكب الكبيرية فاستق ليس سجافه خارج عن ملذالا سلام ولا يمخلل فى الغارمثل الكفار وانماالننواع الخقيفى مع المعتزيلة وأكوارج والمرحبُنة لا محييص عنه الابابطال أوليم الفاسكُّا وفلما ابطلها عماء السلف والمخلف فمنهم من توجد لهر دالمرجبنة فاهنم بببإن جن تبيذالا عمال ومنهم مل فتتك منابيته برد المعتنزلة والخوارج فبانع في ذهى الجزئية ولكل منه وجهة عوموابها فاشتبقوا الخبيرات وانما انحلاف ببين طوائف اهل استنذوا لجزاعنه في ان صورتكب الكبيبي على بطن عليه استدالا بمان امرلا فغبل بقال انه مسلم ولانغال مؤمن وفيل بل بفال مؤمن فال المحافظ ابن نبمية والتعفيق انه بفال رمن فق الايمبان مؤمن بايمانك فاسنق بكبيبري فلابجطى الاسم المطلق لان اسم المتفاق بنغ عط المحاحل منع ولا سينتنج مطلن الاسم وبفال المخاري ادنى ى نفى عن السارى والنهاني والشارب وغيرهم الايمان هولم بيعلم م الله بن عن الاسلام بل عافب هذا با لجل وهذا بانفطح وليريِّيْتل احد الاالزاني المحصى ولم بَغِنْلُهُ قتل المرانق فان المرنق يقتل بالسبيف بعدالا سنشأ بذ ويعن ابرجم بالحجارة بلااستثنائة فعال وللت على انك والثانقى عنهالابيان فلبس عنده كاصرتك يسعى الاسلام معظ فحود ذنوبهم ولبيوا كالمنافقين المل بين كالوا يظهرون الأسلام وبببطن إنكف قداص الامامراحل نى غيوموضع بان أهل الكبا ثومعه ايمان بخرجون مه من الذارو احتج مغنول الدبى عين الله عليه وسلم اخرج وامن النارمن كان فى فله مثن الدين من ابيمات والمعتنزلة بنغون عنه اسمالا بماق الاسلامر بالكئية وللوكون يجلل فى النادلا بخرج مه الشفاعة ولاغبرها

وهذا هوالذى انكومِبِهم وكل اهل استنظمتنفقة انفظ اسلب كال الايمان الواجب نن ال بعض ايانه الرَّامَّ فظهر ان اكثر الثنارَع بين اهل استنظف هذا المستكفة هو انواع لفظى انتى كلام الحافظ ابن نيمينية ملخصا و منتفظا من مواضع منتفى قدّة من كمّا بك كمناب الاميان راجع مدالا وص<u>كا ا</u>

تولى منى بينم قال السندى كان مرّا دالمعنف أن الملفظ بب ل عند ان اهل الكذاب ابضاكا نوابينف الأ ان الايمان لينبل المتمام والنفعمان والله اعلم-

باب فضل من إستدر الدبينه

بعنى المتورع من المتهات منتعبة من الايمان وان الاحتباط فى الداين من الداين وامل الفرخ هنه الدايرة بني وامل الفرخ هنه والدايرة بني الدرع شعبة من التبان هنا المقتبة المتعبة من التبان المتعبة من التبان والمنقصائل و هذا العباب فى المتعبقة من شمة الباب المتنقق مرده و باب التحل يرمن الامل علا يمان و المنقصائل و هذا العباب المتابقة من شمة الباب المتنقق مرده و باب التحل يرمن الاحمل وعلى المتعاصى قائل لما يُحكى فى الباب السابان التخذير من الرحلي الدعن الاحمل المتابقة المتابقة المتابقة المتابقة المتابقة المتابقة المتناق و هو من مكمات الانجان كان المتابق من مفسل الدم و المتناق المتناق المتابقة المتناق المتناق المتناق المتناق المتناق و هو من مكمات الانجان كان المتناق المتن

اذا المرد ليربي نسمن اللوم عرضه فكل مردام برسند به جهيل الاان في الجسل معنفة اذا صلحت بالمعرفة والخشية ونز بنت بالطاعة والعبود بنه صلح الجسل كله ائ ترين الجسل بالطاعة والعبود بنه في في في في العبل كله المعرفة في المعرفة المعرفة في المعرفة المعرفة في المعرفة في المعرفة في المعرفة في المعرفة في المعرفة المعرفة في المعر

السلطان ونسادلا

بأب اداء الخسمن الزيمان

ای ده نماالهای بین خلون بها البخت بیان ان اواء المخسی شعب نه مین شعب الایمان لان الوفل ساً لوا عن الایمان نی داء الخسی من الایمان بین خلون بها البخت فن کوفیها و ام الخمس مان کل عمل بین خلی به البخت فه وص الایمان نا وایم المخس من الایمان و الفضیح خلال بین و المخرص امریتی والانتباذ فی استفید الخرکا نختیم وانتقیوان ابین فیما بین و المخرص الاحتزاز عند هر بریم فیمالا سیمار قوله فن ایام و فیما این مرنا بایم و المخرص الاحتزاز عند هر بریم فیمالا سیمار قوله فن ایام و فیما ای مرنا بایم و المخرص الاحتران هدا الدیمان بین الموالی الاحتران الموالی المحل با الدر بع التی و علی همان المخرص المخرص المخرص معطوفا علی اربع و نخف بان المؤلف عقل الباب علی الماد و عندا نم به بان المؤلف عقل الباب علی الاد بع الایمان فلا بدان فعلوا من بلغتم المخرص معطوفا علی اربع و نعف بان المؤلف عقل الباب علی الان و المن فلا بدان فعل و اصل میکون و احلا نخش معطوفا علی اربع و نعف بان المؤلف عقل الباب علی المن الماد ترا و المنافر و المن المنافر و المنافر و

باب مَأْجُاءان الاعمال بالنبة والحسبة

بعنى ان الاعمال تعنب بامري الاول النبنة اى فصل النقرب الى الله تعالى والنائي الحسبة وهى المنظم النقرب الى الله تعالى والنائي الحسبة وهى النظم الى ثوابله تعالى ورجاء جن المرق العامله والاول للثانى ممتنز لذه البدل وللنج الثم او ممتزلة الاصل من الفرع والما بل ون دون بين الامرين فهوجي وصوى في العمل لاحفيظ ملابع تبرعن الله والاجعمل به النهائي والنقلب بجفي تعالى المناف والمنطق والنقل من المرحبية المناف والنقل من الامرين في من الله بالناف وقد فتى منا الدلاس المال هم في على من قال من المرحبية المناف ولا ببعل ان إنهال الناف المناف على من الام النهائية المائية المائية المناف المناف عبارية المواجعة الاعمال المناف عن المناف والمائل وشعبه ولماكان الام المناف عبارية عن قول وفعل وفية وفي المعنف عن بيان كون فولا وعمل خيم الإيمان الام النهائي عن المناف المن

على بيان المجهد است وراحاديث بدرسنى كداع المعتبرب فصد تفرب و بنظر تواب است وبدون آن المرجب بعضاعال صورت كبرد اما نروخ داعنه ارنشابه وظرب بنود و منب و مسبد درنظ البر منالازم اندوا ول اصل ومغز است و تانی فرح صورت كبرد اما نروخ دا اعتباد الفرج المست منزح من الاسلام منا

ي بن النية بيا ناليزم النالث من الا يمان وهواسية والله اعلم من وله فل فيه الا بمان لان الاخلاص وصداق النية بين النية بين النية وعندالسا وصحنة والرضوء الله وبين خل فيه الوضوء فيعتبوفيه النية وعندالسا و تعنف إلا بيزم النية في صحدة اصل الوضوء لا له في حل في الفرارة ونطافة مثل نطه بوالنوب والبلان وسنز العورة فلا بين نظه الموال النية وانما اشترط في النيم ولان الماء مطه و بطبعه والمستراب ليس كذالت فهذا المعوالة الغارق بين طهارة الماء وطهارة التراب ولذا قال نعاط والزلنام والمسامماء طهورا فالما مقطه وفرائه وقال تعالى ويد خل في المدالة التراب ولذا قال نعاط في المناب المعام الموالة المناب المعام المناب الم

بانق الهنبي صلى لله عليه وسلم الربن النصحة للله ولرسولة

اى بات ذكره في المحدد بين الجامع النعب الأمان اجالا المشتل على خلاصة خصال الآسلام وهمنا أن نوام الله بن وعادة النصيحة الله عن وجل ولم سوله ولائمة المسلمين وعامتهم والنصيحة الخلوص من الغش ومنه التويية النصوح فالنصيرة للله نعالى ان يكون عبد الخالصاله بقل مرحفه نعالى على في نفسه والمنصبحة لمرسوله النافية بنعلمها ونعليمها والمنصبحة لألمة المسلمين حب صلاحم ورشلهم وعدالم واعانتهم على ماحملوا لفيام به وتنبيمهم عندا الغفلة وحب اجتماع الامة عليهم وكواهد وفنزاق الامة عليهم ورد القلر ب النافرة وانتدابين بطاعتهم في طاعة الله عن وجل والمنه في طاعته ولا من المنهم في طاعته والمنهم بالني هي احمد والتصيعة في عليهم وحب اعزازهم في طاعنه عندا الله عن وجل ومن المنهم في بلا عنهم من والمنافرة بالني هي احسن والنصيعة في عليهم وحب اعزازهم في طاعنه المنهم ما يجب النفسة وبرحم صغيرهم وبوقي كم يبرهم ويجران لحنهم ويفيح بهم دملخص من فذ خر وبكولالهما يكر كالمع العنوم والحكم لا ين وحب صفيهم ويقيم من في من البارى صفيل وجامع العنوم والحكم لا ين وحب صفيهم ويقيم من فن حد البارى صفيل وجامع العنوم والحكم لا ين وحب صفيلهم ويكران لحنهم ويفيح به معاله العنوم و والمحلولة والحكم لا ين وحب صفيلهم ويكران لمن من ويفيح المعلولة والعنوم والحكم لا ين وحب صفيلهم ويكران لمن من ويفيح المعلول من في من ويفيح المعلولة و المنافرة و المنا

نقل ظُهُ الت من شهره الحدى بين ال النصيخة تشمل جميع خصال الابجان والاسلام و الاحسان الذي ذكوت في حدى بين جبويل عليه السلام وسمى فرالت كله و بينا فه أن الحدى بين خلاصنة امور الدبين وفل لكة شعب الايمان ولل أختم الامام البخاري كذا الله على المام المام المام المناري كذا الله المناري الايمان والله المام المناري كذا الله المناري المام المناري كذا الله بن في الابواب الني اور و دها مب كان خرفي آخم ها باب ما جاءان الاعمال بالنها والحسبة للاشارة الى انه بنشتر طا منبة و الحسبة الاخلاص في جميع المور الدبين وجميع شعب الايميان و في المناب بباب قول النبي صط الله وسلم الدبي النعيدة في جميع المور الدبين وجميع شعب الايميان و في المناب بباب قول النبي صط الله وسلم الدبي النعميدة

على پوش به ه نبيت لطف ختم كناب الابهان نجتم غطبة نصيعت خصوصا فنم باب نصبحت بدان والنشراعلم ر شنخ المسلام ص۱۲۲ واورد فبه حد بنا جامعا لحفون الله نعالى وحقوق رسوله صفه الله عليه وسلم وصفوق المسلمين كافقة وشاملا مجبع امورال بن وشعب الامجان اجالا فاشارا بنجارى الى ان انتصبح في شعب في عظيمة مى شعب الامجان المناس مثل الحيام لان النصبح في بل حل تحتما اموركثيرة من امودا لخبرف كات هذه الامباب ف للنه يميم الجلب الموزالا بمان فائل الرمجان وكأت هذه البهاب ف للنه في المناقفة والامجال اولا والتقصيل ثانيا شم اعادة الامجال الزما باب عظيم عنده الدبال المنظم وثقا ترك في انتنزي الغرير المنزير المنزير المنزير المنزير المنزير المنزير المنزير المنزير المناص والمناس وتقص ولله ما والمحمد والمحل المناص والمناص والمناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الدبن الناصح بين لمت والمحمد المناس المؤمنين المحتسبين المخلصين لت في الله بن الناصح بين المناسبين المناس المؤمنين المحتسبين المحلمين المدبن المناس المؤمنين المحتسبين المحلمين المدبن المعالم المناسبين المعالم ا

هاردى الفعدالة الحرامر تشكيم بيمر شنبه تبيل صلالة الظهر -جامعه الشرفيه -لاهوى

لِنْ يَحْ اللهِ الرَّحْ عَنِ السَّرَ حَيْدِهِ

مَن يَطِع السَّ سُولَ فَقَلُ اطَاعُ الله ا



مقدّمة وجيزة تشقل على عمل قاما يحتاج السيك القارئ لصَحِير الم مام البغاري عَليه رحة الله البارى

ومن

الفاضل العلام مولنا الحاج مَعَمَّلًا دُرلِيس الكان هلوى شيخ الحديث والتفسير بالجامعة الاشرنية ببلة الاهر

بسكراللوالرفض الرجيد

الفصل الاقل في ترجمة المولف النقاد الاعلام شد العدايث وطس عالم فر

الفل سير و التعليب المامرالا عُمَة عبدًا وعربًا و والفضائل التى سارت الرواة بهاش قاوغ با الحافظ الفي ي الفي ي النبي المعارفة والثاللة الموحيد النبي المعارفة والثاللة الموحيد النبي المعارفة والثاللة الموحيد النبي المعارفة والثاللة الموحدة المنه المنبيل بن المراح بي المنافظ المن بي الموحدة المنافظ المنبيل بن المراح بي المنافظ المعنوفة المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية والمنبية والمعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية والمنافظ المن المعالمة المعنوفية والمنافظ المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المعنوفية المنافظ المن عنى المعلمة العاملين وى عن المعالمة العاملين وى عن المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ المنافظة المعنوفية المنافظة المناف

ان ا درجناء فى نبابه و لما عط عليه ووضع فى حغرته فاح من توايب قبرة دائحة طيبة كالمسلت مضيل الناس بختلفون الى تلبيع ملاة ياخذون من تراب قبري عنى خافواعلى الفيرفن مبواخش إصن التال بعضه حراكيت النبت صف الله علبيه وسلعرني المنام ومعهجا عتى من الصحابة وهوواقف فسلمت علبه نى دعلى السلام نقلت ما وقوقك هنابارسول الله عليه وسلم قال انتظر محل بن اسلحيل قال فلما كان بعده بإمربلغني موثك فنظرت فاذه هوق لمات في الساعة التي رأيت العبي صلح الأي عليه وسلم فيها وروىعن جعفى بن اعين المروشي انه قال لوف لماريت عليان ازبيها من عمرى في عمرالبخارى لغعلنه لان مرتى موت احدا من الناس وموت البخارى ذهاب العلم وصوت العالم والمعيم ما قيل سه

اذامامات ذوع لمروفتوى فقلاونعت من الاسلامتلمه

وفدهم البعض تاريخ ولادته ومن يوسيانه ووفائه في بيت وقال ٥

فيهاحمليلا والقضى فينوش

كان البخاسى حافيظاو محدَّثناً حبده الصحبير مكمَّل التغريب ميلالاصلاق ومساتا عمري

إلرفى ابوره اسمعيل وهوصغير فنشأبيتياً ف حبص والبلائك منزر ببأفئ عجرانعك ومرتبضعامن

ثثامى الغضل نشراته مرطلب الحدل ببث وله عشهسنين بعداخ وجهعن المكتب ولما بلغراحدا ىعشرة سنة ردّعك بعض مشاتخه ببغارى غلطا وقعرك نح سنداحتى اصلح كنابه من حفظ البخارى و لما بلغرست عشهسنة حفظ كتب امن المباولت ووكبع وعماف كلامراصحاب ابى حنبفة تثهريييل في طلب العرام وفراحل الشامرومص والجزبرية مرتبين والى البص ة البعموات واقامر بالمحازسنة اعوام ودخل معالى تبن الى الكوفة ويَعِف (حمالا بجصى من المرّايت وقال البخاري كشبت عن اكثرهن الف رجل وفق اخف التاك فى تلقى العلم عنه وبعربيلغ ثمّانية عشرعاما وكان لا يجاري فى مفظة لحده بن سنداً ومِتناً ومعرفظ لعلل والتمسيز بين الصعطير والسفيور

كانكفابية فى الحباء والشجاعة والسيخاء والوديج والارهلافى والاها، أوالي غبثه في داراله غاء وكان يخي تشعيف دمضان في كل يوم مفتمة

ويتيوم بعد صلوة النزاوج كل ثلاثة ليال بغتمة وقال ورّافة كان بصلى فى وقت السير ثلث عش ته ركعة وقال ابضادعى محمد بن اسهبيل الى بستان فلها صلى به ديسظه قام يتطوّع فلما فرغ من صدًّا منه م فعذبل قميصه وقال ببعض من معله انظرهل ترئ تخت قم جي مشيئا فاذاس نبورق ل لسعه في سنة عش وسبعة عشره مض ما وفتل تورم من ذلك جسلاكا فقال له بعض الفوم كيف لم يخرج من العمَّل في اول ماىسىعات قال كننت فى سوريخ فاحببت ان إنتها ومن (هدا لا وحسن شهدا كمله مادويى انه و ديث من ابدلعالاً كثيرافكان بنصداق مه وكالناابر يا يغول نهالا اعلى من مالى درهامن مهامرولا درهام و شبهة وكان اليخارى غيبف الجسم ليس بالطويل ولا بالقصيروكان قليل الاكل حبدااً فيل كان يقتح كل يومر بلون نبين اوثلث يوزلت وفيل كان يداخل عليه كل شهرمن مستنغلانه شمس ماشة دره مرف كان بصوفها في الفقل ج وطلبة العلموكان برغبع فيقصيل الحدابيث كثير لاحسان الى الطلبة صفهطا في الكرم رزفال معمل بن الي

حانتدوش افاه وأببث البخارى فحالمنا مرخلف النبي صلحاء تكدعليه ويسلير والنبي صلحا للك عليه وسلري بنبي فكلمادنع صلحالله علبيه وسلعرف مله وضع اليخاري قدامه في دالك المعضع ودوى الخطبيب ان الفهرى قال رأبيث النبي عيله الله عليه وسلعرني النوم فقال لي ابن تربيا فقلت البيام حمّابين اسمُعيل فقال إقرامُك منحالسلام ويقال وزَّا فه كان الوعيل اللَّه ا ذاكنت معله في اسفر پيجيعتا بنيت و احد الاني القبط فكنت الايك بغوم نى الليلة الواحل في خس عشرة مريّ الى عش س في كل دالك بإخف الفرّ إحدّ نيورى تاريّ بيل لا و بيس جويخ زجرا حاديث فيعلم طيها يثريضع وإسار فقلت له اناه تخيل على نفسلت كل هذا ولا توتظني قال انت شاب فلا احب ان انسب عليات نومات وكان بصلى وفت السير ثلاث عش لا وكعثه بونزمنها بواحلاة (قال وكان معه من مشعر الذي صلح الله عليه وسلّيرجعله في مليوسه) وقال معمل بن منصوركنا في محيلس ا بي عدل الله البخاري فرفع انسان قدَّا ؟ من لحديثه وطهمها على الارض فرا ببت البخاري بيُظر البعد أولى لمناس فلاغفل الناس وأيتهمك يداء فرنع الغذالة من الارض فادخلها في كمه فلاخرج من المسمجد الأبيته اخرجها ووضعها على الايض فكانَّه صان المسين عمانضان عنه تحبيته والمرج الحاكور في ناريخيه من شعر لا نوله س

اغتنم فىالفراغ فضل ركوع فعسى ان ببكون مُتُوتل الجنته كمصيرم أبيت بنيريةم ذهبت نفسه الصحيحه فلته

. من العجيب المه مات لغنه كعاياً في ولها نعى له عبدالله بن عبداله تمن الدارى الحافظ انشذ ·

ان عشت تفجع الهاحية كلهم ونناء نفسك لاابالك ا في عمر

ر قال الامام المسلم بن منبل ما اخرجت خي اسان مثل معلى بن اسلم شياح كتلب قال استى بن را هر به بامعش اصعاب الحد ميث انظر والل هذا الله الشاب واكتثبوا عنه فانه لوكان فى زمن الحسن البصى لاحتبيج البله لمعرفة الحلابيث وفقهه وقال تنبية بن ين سعيبه جانست الفظهاء والنه هادوالعياد فماراً بيث منن عفلت مثل مسحكه بن اسلعيل وهوف زمانه كعم في الصبيانية وقال ابضائدكان محل بن استلحيل في الصحائبة لكان إيَّة وقال الحسين بي حميث لااعلهاني دابن مثل محل بن اسمعيل كاننه لم يخيلق الدالحدل ببث وقال رجاءين مرجى فضل معل بن اسمعيل ديبني في زما نادعلى العلماء كفضل الرجال على النساء وهوا بله صن المحت الله مينى على الدين وقال الفلاس كل حد بيث لايعم فله البخارى فليس بحد ابيث وقال بجيلي بن جعفر البيكندى لوتد دوت ان ازبیل من عمری نی عمرم حدل بن اسهٔ جیل لفعلت فان مونی بیکون مونت رجل و احد و حوت محمل بن اسمعيل فيه ذهاب العلم وقال ما صالا مُنة الويكوين معلابن غريبة ما تحسّعاد؟ السهاء اعلم بالحديث من محلاين اسلعيل البخارى وقال عبدالله بن حاد الأملى لودد مث انے كنت شعرة في حسد محدين استعيل وقال محل بن عبد المرحش الدن غولى كتب اهل بغدا درك معمداين اسمعيل كثايا فيهب

المسلمون مجنبر مابقيت مهم ودبيس بعد لشخبر عين تفتقل

ل مال الوحات والى اذى لمرتخ برخ اسان قط احفظ من معلى المعمل ولافنام منهالى العراق اعلمنه فغال

محل بن حرببث سألت ابازرعة عن ابن مهيبة فعّال لى نزكه ابدعيل الله بعبى البغارى وقال لحسيين بن محمد كالمعى وف بالعجبي ماراً بيت مثل معمل بن السليل ومسل رحافظ و لكنك لعربيليخ مبلغ عملا بن اسهلعبل فال العجلى ورأيت ابازى عنى واباحات بيبةعان البيه وكان امته من الامع دينا فاضاً ويحيس كلىشئ وكان إعلەمن مسحك بن يجيئى المذهلى بكذا وكـن اوقال ابوعىدا الله بن عبدالريخ ك الـ١١ ارمى تدارأ ببث العلاء بالح مبين والحجاز والشامروالعماث فعالرأببت فبهم اجمعمن مسحلابن اسلحبل وهلطنا وافقهنا وأكتزنا طلبا ويشتل الدمادي عن حدىبث وثبل لهان البغاري صححه فقال مبحل بن اسلعيل ابصرصنى وهواكبَبَسُ خلق اللَّه عغل عن اللَّه حااصر به وعَلى عنه من كتَّابه وعلى لمسا نه نبيِّه إذ إذا كُر محل انغران شغل قلبه ولصماه وسمعه ونفكرني امثاله وعرض جلاله من حمامه وقال ابواطبيجانن بن منصوس كان معصد لا بن استعيل اية من إيات الله في بصم لا ونفا ذلا في العليروقال الوسم ل محمودبن النصود خلت البصوي والشام والمجازوا لكوفة ورأتيت علماءها فكلماج ى ذكرم حلا بن اسمُعيل فضَّلوه عظالفسهم وقال ابوسهل ابيساسمعت اكثر مِن ثَلاثَين عالما من علماء مصريقون حاجتنانى الديناالنظمالئ مسعدل بن اسلعبل وقال صائح بن محترّ بزرة ماركبيت فرسانيا افتحد من محمل بن اسمعيل وفال ايضاكان احفظم الحد ابث وكنت استملى ببغداد فعلغ من حض المحبس عشرين الفار وقال أبوعيسي التزصل ي ليعرار أعلم بالعلل والاسانبيل من محمد بن السلجيل البخاري ونال له مسلم ولابيغ صنت الاحاسى واشهل انه لبس في الدن نيامتنات وغال ابوعب الله ابن الاخرم مسمعت ابى يقول رأتيت مسلح بن الجياج بس بيل ى البخارى وهولسيدًا له سرًا ل الصبى المنعلم وجادمسلم بن الحجاج الى البخارى فقبل بين عبينيه وقال دعنى اقبل رجلبك بإاستاذ الاستاذين وسبب المعد تبن وبإطبيب الحديث فى علله ودوى عن الحا فظ صالح بن جزية قال كان البخارى يجبس ببغدا و وكثث إسنملى له وپيخه ني عجلسه اکنومن عش بن الغا ورونياعن مصحرًك بن پوسف بن عاصروال كان لمصم بن اسمعيل ثلاثة مستملين واجتمع في معلسه مريادة على عشربن العًا-

عبيب حفظه ماروا البراه المعلى وترابيب حبيب حفظه ماروا الداحمل ابن على الحافظ بن المسلمة المعلى المعافظ بن السلمة المعلى المعلى

من عشرته وَآلَبْغارى بفول لااع فه شوانتهاب الثالث والرابع الى تمام العشرة حقة في غوا كله عرمن القاع ثلت الاحاد بيث المقلوبية والبخارى لا بزيد لعمر على لا إعرفه فلما عليمانه عرف في غوالم فت الى الاول فقال اماحد ببثلت الاول فقلت كمن اوصوا به كمن ا وحد بيثك الثانى كذا وصوابه كن اوالتالث والبهابع عليه الولاءحتي إنى على نمام العشريخ في لذكل متن على اسناحه وكل اسناح الى مثنيه ونعل بالنوي مثثل ذالك فأفش الناس لصالحفظ واذعنواله بإنفضل قال ابن عجروليس العجب من دد كاللغطاء فان لج كان حافظايل العجب من حفظه للخطاء على تزتيب مالفه لاعليه من مرة واحداة وقدا فال الومكوا لكافح مارأيت مثل محكماين اسلعبل كان بإخذ بالكتاب من العليه فيطلع عليه اطلاعة فيعفظ عامتي اطراف الاحاديث من موة واحدة وفال ابوالا زهر كان بسير قند ادبع مائة محديث فتجمعوا واحبوالان بغالطوام يخك بن اسبعيل فا حخلوا سنا دالنشام ني اسنا دالعها بي وراسنا دالعم ابي اسنا د النشام وإسنا والحرم نى اسنا دالبم، فما استطاعوا مع ذالك ان بتعلق اعلى ليسقطة وروى غلحار فى تاريخه عن بوسف بن مرسلى المرفرزى قال كنت بالبصرية في جامعها وسهمت مناديا بنادى بادهل العلم لفاى قد عرم حدين استلميل البخاري فقامولالسه وكمنت معهم فرأبينا مرحلاتثا بالبيس في الحبنك بياض فصلي خلف الإسطوانة فلحافئ غ احل قوابه وسألوع الن يعقك لهرمع بسكاللاملاء فاجابهم الى ذلك فقام المنادى ثائبا في جامع البصرة فقال بالعل العلم لقل قل مرمه يك بن اسلعل فسأننا كان لعقدا هيلس الاملاء فاخاب بان بجيس غدا في موضع كذا فلما كان الغل حضر المحداثون والحفاظ والفتهاء والنظالية حتى اجتمع تم بيب من كمناك فرا الف أغس فعلس الوعس الكك للاملاء فقال قبيران بأسف في الإملاء بإذهل البصرة (نا شاب وقد سأ لنغوني ان احد تنكروسأ حدثكر بالإحاد بيث عن اهل دلد كبيرنسانغرب وينما بعني لبيست عنار كورفن عرب الناسهن قوله فأخذ في ولاملاء فقال حداثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة بن الجدمقاد ببلداكم قال حداثني الي السيب ماللتان اعن ابباجاء الى النبي صلح الله عليه ويسلير فقال ماريسورل الله الرجل بيحب المقويرا لحدابيث مثم قال ه في السيب عند كه عن منصور ليني الذي سأقله هوعنه الماهوعند كهرعن عند منصوص وأملى عليهم معيلسامن ه في الانسق بغو ل في كل حدايث دوي ذلان ه ن الحد بيث عنداك كرك ا فاحاص روابة فلان بعني التي بينها فليست عنى كمرقلت هذف لا اعجب من قضيهة اهل لغد إد السائقة لضبطاء في هذك لا الرواية ان مصر أعظيما مثل السمرية تمريد إحد امن اهل هذا لازعاديث الني عن سافها عنه وقال سليمربن مجاهد قال لي عمل بن اسمعيل لاابئي بجدل ببشري الصحائب والقابعين الاعرفت مولمد إكثرهر وفائنم ومساكنهم ويست اس وى حديثامن حدابث الصعابة والثابعين بيني من الموقوفات الاوله اصل احفظ ذالات من كمثاب الله وسنة وسله وقال ابيضا ماحبلست لليخدل بين حنى مم فت الصيريه من السق ببهروحنى فنظرت في كتب إعل المرأسي وما نزكت بالبص لاحل بثالاكتنبناه قال وسمعنله ببلول لااعلم شبابجتناج المباد الاصعوفي الكتاب والسنة - قال فقدت لمه يجكن معرفة ذالت قال نعيروقال الحافظ احلابن حدل وان رأبيت البخاري في جنانية ومستكَّابن بيحيي النا هلى بيسائله عن الاسماء والعل والغاسى بيمٌ نسبه مثل السَّهُم كا مليني ولا هوالله احداط والله سجاشه وتعاسا اعلم وذالك فضل الله بوننية من بيشاء والله

والفضل العظيير

ما وفع الله مع معتل بن يجيل النهائي ال

إذهبواالي هذا الهجل الصاليح العالى فأسهعوا مناه فذاهب الناس البيه فاقبوا على السماع منه حثى ظهالجلل بي مصيل بين بجيلي فتبكليه فسله يعين فرالك وقال مسيليه مارأيت والعاوية عالمافعل مله إهل نبسانو ومافعلوا به ما بن اسمعيل استقبل ومن مرحلتين من العلل او فلات وفال محل بن يجيئ الذا هلي في معلسه من الد ان بيبتقيل محمل بن اسبلهمل عن افليستقيله فاني استقيله فاستقيله الذهلي وجميع علماء نيسا يورواس دهيم الناس عليه حتى إمثيك شالب وروالسطيع يتديين إليوم الثالث قام دحل في المبعيس فقال له ماتعول في اللفظ بالقهان مخدوق وعنيرم خلوق فاعهض عنه وليرجيره ثلاث مرات فألمح عليه فقال لمه الغراق كالمرالله عنهير مخلونى وانعال العبادم خلوقة والامتخان بلاعة فتغب الهجل وقال قليا قال لفظى بالقران مخلوف وتال ابوعم واحمد بين نصر سمعت البخاري بيغول من زعيم الحي ذلت لفظي بالقران مخلوق فهوك ذاب فاني ليراقله إلا انى قنت افعال العباد مخلوقة وكان مسلم لازم الهارى منذ قدام شيسابوس وإدام الاختلاف الله وكان مسلم يختلف البينا الى معلى بن يحيى اهدا الحفاظ المشهورين قال اس خلكان قال الخطيب البغدادي كان مسلمرينا صل عن البخاري حتى أوحش مأبدينه ويبن محك بن ييني الذهلي بسببه وقال الوعبدالله هما بن بعقوب الحافظ لمااستوطى البخارى نبسابوس اكترمسليمن الاشتلات البيه فلما وقع بين محمل بن يجلى والبغارىماو تعرفي مسئيلة اللفظونا ديء عليه ومنع الناس من الاختلاف البياد حتى هجر دخ بيرمن نبييالو كا فى ثلك المحنة قطعه اك فزالناس عليومسلم فانه لمرتبخلف عن زيارته فانهى الى معتمَّك بن بجيئ ان مسلم بن الحياج عله من هده قد بما وحدايثا واناه عوتب عط دالات ما لحبا ذوالعراق والمرس يمعنه فلعا كان بومرمه باس محل بن بجيئ فال في اخر محلسه الامن فلل باللفظ فلا بجل إن بجضوم حلسنا فاخبل مسلم الثراء نوق عمامته وقامر يخفرؤس الناس وخرج من محلسة ويجع كل ماكنت منه ويعث به عفظهم عال الى كياميه محماين يجيبي فاستحكمت سفاللت المدحشة وتخلف عناه وعن زيارتاه انتهى كلاهمه في تاريخه وقال المعطما النش فى سمعت الذ هلى لبقول القرآن كلام الله عبرم خلوى ومن زعم لفظى بالقرآن مخوق في مبتام ويعبلس البياولا نكلومن بيذهب بعداه فداالي محرل بن اسمعل فانقطع الناسعن البخارى الامسلمين الحياج واحمل بن سائة وبعث مسلم إلى الذاهل جبيع ما كان كتب عنه على ظهم يمال ومسلم لم يربع بعدا ذلك لاعن الذ العلى ولاعن البخاري وإماالبغاري فاخرج حدايث الذيعلي في صحيحة مع ماحري بينها قال ابن حجى انصف مسلير فليرتجين من في كذابه عن هذا و لاعن هذا ولما قامر مسلير واحمل بن سلمذ من معلس محدين بجيئ الن تعلى بسديب البخاري قال المذه على الإسياكنني هذا والرحدة في الدلم نختش البخاري وسياض منها وقال ابس خلكان إما مه حمل بن يجيل الذا فعلى فهوالوعديد الله محمد بن يجيلي بن عدل الله بن خالدابين فارس بين فحوَّيب الدنّ هلى النبيسابورى وكان احدا المعقطللاعبان دوى عنه البغارى ومسَّل وابودا وُروالشمين والنسكى وابن ماجة القن وبني وكان تفظ مامونا وكان سدب الوحشة بينه وبين البخارى الله لماحفل النخاري حدينة نبيبابورتشعث علبيه مسحل بن يجيلي في مسترلة خلق اللفظ وكان قداسم حمنك فليريميكنك وليت المرواية عنه ودوى عنه فيانصوم والطب والجنائز والعننق وغهر ذالك مقدار ثلاثين موضعاً وليربيهم باسعة فيظ

حد شامح مى بن بجبى الذا هلى بل بقول حد ثناه حلى ولا يزيد عليه وايقول مرحى بن حبارالله فينسه المحددة وينسبه البغال حبرا بيد انتهى قال في المعابيج ومن قام رسوخ البغارى في الورع انه كان بجكف بين هذا لا المحددة ان المحامل عن الا والذا امر من الناس سواء بريدالا يكولا والمناه طبعا وجوزون كلهه بحراث بعن العالم ويقتى والذات من حالته انه له مي بحراسه والنه هلى من جامعه بل اثبت روايته عنه فيراف في كذابه الاعلاد حد وجهين المائن بقول حدد ثنا مع داوقية معروا مائه المنتهد و المائن بقول حدد ثنا مع دابن خال فينسبه المشهو وفاجاب بان معروا بن خال المناف المنتهد والمائد بهول حدد ثنا مع دابن في المناف المنتهد والمائد بين عنه المناف المنتهد و المناف المناف المناف المناف المناف على بله به و تن المناف في قد معلى بله المناف المنا

رجوعه الى بخارى وخرجه منها الى خرننك المنصب له القاب على

 انه اقام ابامًا فهرض حنى وجه البيه رسول من وهل سم أمن يلتمسون منه الحرافي البيم فاجاب وتهدياً للركوب وليس خفيه وتعمد وفلا مشى قل رعش بن خطولا الى السادبة ليوكبها قال السلوني نقل شعفت فارسلنا لا فلا عاب عوات شماض طبع فقبض نسأل منه عن كثير وكان قل قال لذا فقاف في ثلاثة ته الشاب ليب فيها قلم بيس ولاعامدة نفعلنا فلما اورجنا لا في اكفا نله وصلينا علية وضعنا لا في قبر لا فاح من تزاب قبرلا وا في ظبية كالمسك و دامت ابام وجعل الناس بختلفون الى القبر اباما باخذ ون من تزاب قبرلا وا في طبية كالمسك و دامت ابام وجعل الناس بختلفون الى القبر اباما باخذ ون من تزاب قبرلا وافي طبية كالمسك و دامت ابام وعنا بند و فانه خرج البين مخالفهم ال نبرلا و اظهم المراه المراه المراه المراه المراه المراه المراه المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه المراه والمن المراه والمن المراه المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمن المراه والمراه والمراه والمن المراه والمناه وال

الفصل الثاني في عن صل لمؤلف بتاليف هذا الكتاب ومسرة اول ما منف

ا هل الحيد بيث في علم المحد بيث حبلولا من ونانى اربيته فنون · فن السخة اعلى الذي ينيّال له انْفقة مثل ه ولي المنز الدبلوي تدسس النُدمرة في معين ميكانيد بالدوانسيث كمريخاري بور مائتين ظام بهض و تحدل إز وي علما ورفينون حبيند العلوم وينبيذهانهف ساخته بددنلامام ملكش سفيلن ثورى ومرفئز تصنيف كروه بودندواس جزائك ودتفسيروالوعبيره وريغربب قرآن ومحداين اسحانق وبمصى بن المشب ديبسيروعبدالشرين مبالمك ورفريدوهوا يمنط وكسباتي ودربها ألخني وقصعص انبيام ويجي بن مبين وعراو درمعرف تناعوال صحابه وتاليبين وجمعى وبيكريساكل واستثنث ودودويا وادب وطب وشماكل وإصول حديث وإصول فقدورد بر مبتذعين مثل جهبيد بخلقتى اين بمدعلوم مدورز داناط فرمود ومعترتيات وكلبات دانستناه خودييس فلررى لأدطوم كدباحا درييج ببخد كربيشمط بخارى است نظريني صراحنت يا فبالمك بإفت ودكالم بعملة ومذتله سنتهما ثان وداحمات إي علوم جيء قا أعد إدو - شلك وردان تشكيك دا دمن بمعدوم قلء والالت ستصمت وبطريق بدادين تاوتفتيك كمي جزيتيات وكليبات دا ندا ندانذ انزاز ووتميزا ني وإسادس بيشد معيمة ابت ينده ازغيرآن مبيرض يخافيا ثميث وينا تكه الكركس كوي كم فلاني قراعة بلبيره أكر ورفا لوان مأكود است التخاوي و حاست ويي ياوده ميرة ثابت سننده اذغيرتق ممتا ذينووه است بطريق براميترو المسنة منود لامحاله كم جز ثبيات وكلبيات فالون راست خرساختذاست و بميزانى كدخدانعاسك ددسريذا ونهاده مركي ماسنبهيده است بمعينين ككركس كوي كمفظانى وليبان ابواسطيب وانتقادننوده سند بالبردين د انسننه نؤ دکرم وض وعربیت مطربق انشام وشعرنبک وردنربیره و اول ارسانل انه اامتحان نووه و ان پرکنیاب استر یا حدسیث میم معلم رقیم ز بإدادمن الب منده ازغيراك وراسا منذوكفي برلك فسنها وفقها والكرانصاف راكا دفراج ييحكس رااز عاسة متندر باسف بابيمكرو جبيعابى نغون ككم كرده بارشدكالع إيشان بمقنصر مريك فن اسعنتها ووفن فالبكاريخكس وأاذشف بين يمضها بم كروداستعالمل لملطأمك عديث بربيعلوم بنينتزاذ بخاري سخريك فذباست ونيزالمععاض مهكركاد فراهيم وانست يشودكم احهات الإيعلوم وإنداحا وبيت صعبجد بهرة ودرون وانشقا ديمودون كارى عنجها سنت درش بعبت ويحتناج سوئت أشغال أيهين وحفظ ظرني عدييث واستحفعا راته والموخ ااككر المام احداباك مهتبج فينش كفنه است كوافي كم حاصل وته نست كعمل فاشتنا يسسفن كدم يروت فسيروز بديا ينعده اجزيم ذبراك اكتراك يسول وضعبيف بتتليبط سيدباززيا وه كميصه اسست بخارئ وربر كيساذي أنؤن فوامدجيباليه أموقو ضبصحاب والابعبين واتهاداوه تراج باب مشرکریدانیده است وطرین استهضار احادیث ورساکل متعاظر بآن تعلیمکرد ۱۱۰ ش. وارق استدکال باستا برسد نصو<u>ص محددا نتزامنا نمووه است آدی</u> و رامست<mark>دلال بخ</mark>اری میندنوع بهشت بعظفیر نقیاک را فیرل <u>م</u>ند کندران درسنده ل بهريكي، زووم فل نفتر كليستة مستلدوللناس فيالينشقون نزايمب فكيريكس فيينت إذ «نارك». ننزاض و. مزحل مروض خشنده باستند ونيرور**، مغدنزاج**م سوبر**نزتيب ولغريرا ودرمبال سعه ب**د وسببيعي أنى است كما پنج افروى نن ? ويبب جنداد، بينيطان

مر ظالامام مالمك وجامع سفيان وفن النفس يومثل كتاب دبن جرجيج وفن السريومتل كتاب مسخبك بن اسطحق وفنك ان دعد والرثاثى مثل كثاب بن المباولت فالا والبخارى بن عجيع الغنون بين به بعدّ والعلوم المنتغرقته في رسيائل منتفرة فأواجه مفردة فئكتاب واحدايكون جامعا لجميعهه لهال كالفنون ويجروه لما حكميله العلاد بالصعدة فهل البخارى وفي نطائه ويجرد لالحدبيث المرفوع المستداوما فبيه من الآفار وغيوها الماجاء به تبعالا بالاصالة ولهفاا سمئ كذابه بالجامع الصيبح المسندا المختصرمن إموم ديسول انته حطاللة عليه وسلمروسننه واياحه والاطليبنا التلبي غجيلانى للهشتنياط صحديث دسول المشعط المتُدعليه وسلرف ستنبط من حداييث حسائل كمشيرة جدا وه ١١١٠ مولسم يسيقه الدي عبريه - غيرانه استنسن بن يفي ق الاحاديين في الابواب وبودع في تواجم الابواب سر المحشنها ط انتئ كلامد فغرض للخارى تخرجي الاحاريث الصحبجية المنتصلة واستنبا لمدلفقد والسبيرة والتفسيونها و استغزاج الاحكام الفقيهيه والغكت المحكمية مع الإمثارة اسفطه بن الاستللال والاستنباط غذاكرع مضائلوه فانته **حلنعلقاً** وَمَا وى الصيابَة والتابعين من حيث الن آثارانصيابه والتابعين شروح ولَّهُ صيل للاحاد بيث النبويية فتقطعت عليبه متون الاحادبيث وطرافها فرابواب كمثابه ولغراسبي كثابه انجا معالصيب المسدن المختصمهن إمؤم وسول الله عطاء للدعلبه وسله وسنت وابإمه فعلهمن فولمه الجامع المه مريجيصه بضنف دون صنعت ولهذا ذور وفعلط بعكامروا بفضاكل والاخياريين الامو والماضية والأنتية وغيون للتمن الا داب واام فاأق ومن فؤلمه بعصيران بيس نبيه شئ ضعيف عنها وون كان فبيل مواضع قلمانشفن ها عنير لا وفندا جبيبه عنه وقلاصهم عنه اند فال ماا دخلت في الجاسم الام صحوومن تولمه المسندان مغصود ، تخر چوال حاد بيث الني اتصل اسناده مبعض الصعارة عن المعبى عند الله عليه وسلم سواء كانت من توله اوفعله اونقر بروح اماماد قع في الملااب من عنيوذالت فانماء للععرضا وتنبعال اصلا ومقصوداً ولهذا يغابرني السبياق فيبسوني ماهوعط مؤيطه سياقهصل الكناب وسيوز ماهوعطاعيومش طيريت لتعليق وغبرندالك لبيتان الاصرعو عنبولاصل ولهذا المحبوع بصبر الكتاب ج معالاك ثرالاحا ديث الهي يجتج بهاالا انك غاير انسياق في الابراد ديناس منها ما هوعلى مشرطه معا هولبس على شرطه ويغلاصة عرض البخارى الجهربين الحد ببث الصحير والفند وإذك النجيولا ثركان لْفَقْدِ على فَقَدِ مرجِهُ وي من العل الرآيم وحفظ قصائبيف عدل الله بن المبادئ بساء... الاملمردي أتتبغة فلأامكنندا مجعهيا لحل ببشوالفظ فبالمعد العيم مشل علىامهات العلوم الغابيب استخصابعادي سنالاحا دبيت بطريق العبارة اوالعس احفاصالك لقاوالاشانة فعاكان ماخوذ من الصحابة والذبعبين فراقها فحالاتهم وماكان ماغوذامن الاحاديث الصحبيرة فاسنل ها وتسمها عفرالا بواب و كلمن تتكريخيل البخارى على هله الغنون الماكان مقتصم اعلمفن احفلين واول من يهم هذك العلم والمشتنة نى كتاب واحده مع كل مواعاة المصبل والاتفان حوالام مرانبغاريٌ (**و أحاً عُرَهِ فَ مس**لم) فروتج بياللعانث الصعيعة من نيوية من ولا شنباط واستخراج الانعكامرو ولما يجمع المتون في مرضع والحداد والابغرة ماسف إلا بواب وببيوقها ثامث ولا يقطعها في النزاج ويجافظ على الانتيان بالفاظها من غيرتغييرفيها -

دبقیر حارضید صفیم بدنده بودا بل علم را سطی نظر مطالب علمید سے باث رند نزام و تر تیب سے شیب من من شیب من شیب شد شیبت صاحب ار نباست دکوسفال در دیا سف دند در در آست ام را با ایس تکلنه آجسه کار مان در در آست امن ا

ولايووى بالمعنى ونفردها ولا يخلط معمامتنيتنا من اتوال معيما بآد ومن لعد حدولة تصرعني الاحاديث المرنوعة وون الموقوفات ولابيهج عليها الافي بعض المسواحت على سبيل المش مهاتا تبعالاحقصود: بخلان ابغارى فانه يقره فحرافى الابوداب الملائقاه بماحه ناؤنصاداى لاستنباط الاحكام ليبوب عليها غلزمه للهنت تقطيد لخليث أويد روهن إلى دا ورب جمع الاحاديث التي استدل بهافقهاء الامعماد ودارت فيب وبنواعليه الاحكام فنصنف سنله وحع فيه اطوبيث الاحكام من الفعيع والحسن وإيلين والصائح للعبل قال الدداؤد ما دكريت في كذبي حد بنا اجموالناس على نزكه وما كان مسها ضعيه صرار صعفاء وما كان فيماعلة بتينها وتزج عط كل حدابيث ماقدادست نبط منه علاحرو فدحب المبه وانعب وحاسكت عنافهو صالح وندا اصهرالغن انى وعتبري بان كذا به كاحث للمجتمل وصلح المتوحث كالجع بين الطريقتين فيكانثه استحسوراطه نفيف شيغيين حبيث بتثناد ماايهمها وإوس دالمترصف يالإحاد بيشاج ببرانوا عها منثل البخاري وطريقة ابي داؤ دحيث جمعركل ما ذهيب البيه واهب فجيع كلتاالطريقتين ويردعلهما بيان من هدالصحابة والذابعين وفقياء الامصارفي كتابا حامعا واختص طرن الحديث خنصار الطيفاف لكروا حداوا وسأ علالة وبين إمريل عدل بيش من ناصيبهما وعس اصعبف اومنكروبين وجه الضعف لعيكون على بصيرة وسمى من محتاج إلى التسمية وكني من يجتاج إلى الكنية ويسريداع خفاء لمن هومن حال العليه وبذالك نقال إنه كات للمعتمد منون للمقلب هذا كله توضيع ما فادع الشاء ولي الله إلى علوى في حجة الله البالغة في بيان العرق بين له ف لا الكنتُب وقال الشاء عبد العزيد الد هدى في شنان الحد اثين تصائيف الماثرين ي في هذل الفن كثيوة و احسنها هدا الجامع مل هواحس من جميع كنب الحد ميث من وعولاد الاول، من جعة حسن الترتيب وعلى مراين كواو (والنشاني) من جهة ذكر مذاهب الفقياء و دعه بي ايماست بول بكارو منامي دهل المهن هب دو الشالت يمن مينة سان دنو (١٤١ محد بغيمن الفجيدوالحسن والضعيت والعربيب والمعلل والمسرأ يعى من يهذيبان اسهاء ابسروا لأدانقابه مركنا عبيروالغواثل (مي خراي المتعلقة بعيله الرجال امنتى «﴿ الخيَّا صِيسٍ الاشَامِ ةَ الإيماديةُ إلى خرخيرة الحيدابيث سنة المستثلة بيتوليه وفي إلهاب من فيلان وفيلان منامنه اختصام الطويق حاربث البواح وتنبغ العاب وخرصة المكلامرون كتاب البترمن ككاحيع كتاب لفثون خالحه پیشیة لعربیثا م کد شهری - د وصقیصیل (لسنشا فی) پیرمهم بین سلمرمع والمكتبرعن بيان إلحل فطراديته فى الميتراجير والاستنباط طراق المخاس ك سائبل متعددة والغاط ختلفه بيمكان وإحداص لتصريف الميروه في إقبل سلك السائي الخض المسالك واحلمها - وكتا مه اقل الكتب العدالصعصين حد يتامنعيف والدمي ولفيئرنك كشائب الوداؤدوكتاب النوصف مى ولقا لمهمن الطهن الاخركتاب بين مرحبه ونه تغرد باخراج وحاديث عن رجيل متهمين بالكذب ونس قدة الإحاديث ولاتعر من الامن جهتم مقال ابن الاخر كناب ابن ماجه كناس مغبينا فوى النفع في الفقه لكن نبيه إجاد بيث صعيفة حدر إبل مسكرة انتي ولمالل بينشه عيوي حدالى الخسدة بل جعلوالساد سيالموطا واول من إدخل سنن ابن مأجه في عق والأصلُ صنل بن طاهر فنشام واكثر الحفاظ على ذولات في كنيم في الرجال والاطر المسلكوني كمثابا

صفيدا توى المتبوبيب فى الفقه وتسمى هان كالكنب الاربعة باسسنن الاربعة واسنن هوالكتاب المرتب

فأشل في الن الدى بنيسب الى حازم لفنخ المدال وكسه المهاء وهودا ديم بن ماللت بين كبيري في المدال وكسه المهاء وهودا ديم بن ماللت بين كبيري كالسن كل حاذبته ولد مسند كبير ثلاثبها ته اكثر من تُلاثبهات البخارى وهووان كان صوتبا على الابراب كالسن كل حاذبته مسند المدال المهم المدال المدا

الفصّل الثالث في بيان شر ط البخارى ومسئلم

قال الحافظ إبرايفضل مبحدين طاهر المقلاسي المنوفي يغدد وستنتش هرفئ كمنأ به في مغر حط الايمية - اعلمون البخارى ومسلما ومن ذكويًا بعلهم لعرييَّقلعي و دعد منهم (نه قال (في شرطت ان اخرج فی کتابی مه بکون سط استر طرا لفادی دمینی مسوی است نزاط اللغی عند البخاری وال کشفار مالمعاص بخ عنده سلم كاعومشهور، وا نماليم ف ولات من سبوكيتيم فيعلم مبالك ش طكل دجل منهم و ولف اللت ا نشلفت عبارنين انعلما منى بيان ش طالبخارى ومسلم ، فقال متحل بن طاهم المعلى سي مشمط انخارى ومسلان يتماجا للحدابيث المثفق على ثقة نقتته الحالصمالي المشهورمن عنيرا ختلات ببن الثقات الدشي وبكرن اسنادي متصل عبيرمقطوع فانكان الصعابى راويان فصاعد الحسن مأن لمريكن لمالا والعاصل وصحاليط بن الدبي كفي الا إن البخاري نزلث احاديث انوامر بليهة وقعت في نفسه ومسلم إخرج إحاديثهم الناوال الشبهنة عنه عندا لا ومثال وللتحادين سلمية وسهيل بن إلى صالح ودا ودين إلى هذه والب الن بير العلاء بن عبدالهم في عيرهم فعيث (نه تَكَرِّحَ في عولا، بمالا بير بل العدالة والثّقة عرلت البخارى إخراج إحاد ببتهم في لاصول لأفي الشواهل واخرج مسهم رحاد ببنهم لن والم الشبعة أسم كالمه معتقه ويما ذيا الحافظ العرافي في مترس الفناد وقال مين ما قالعا بن طاهم وبجبيان لان النسالي صعف جماعة اخرج لهم الشيخان اواحلها وهروقال البعاد العينى في الصيدي على جرحه ببض المتقل مين ويصو محهه ل على؛ فه لسريبين حرجه لنزرطه فان الجرح لا بيننين الامغس امبين السليب عندا الجهوي أحد جبيب بانهااخ مامن اجترعلى تتنتذاى حين تصنيفها ولا بقياح فى ذانك تضعيف النساق بدل وجردا لكتابين قالى الحافظ ابن عجر تضعيف النفاق ان كان باجتهاد لا افقله عن معاصر فالجواب ذالك وان نقله عن

متفد مرفلاتال د بيمكن ان بجاب بان ماقاله ابن طاهم هوالاصل الذى بنياعليه امرها وقد بغيم جان عنه لمن هرفلاتال د بينوم مغامنه ولا بجيط من مقل الها العظير وشأنهما الم فيع بعض كلام في يعالهما لانهما غيره مقلي شهران من تكلير فيه من رجالهما ان هولاء في الشواهد والمتابعات د من الاصول اوالروا يفعنهم قبل نطيراً عليهم سبب الضعف كالاختلاط اولعلوسنداهم مع صحنة المتن بطريق لا كلام فيه او ان الضعف ليريث التابعات عنهما و المنه المعاملة المتن على المتن بطرو و المنه العاملة ما حاصله ال شها المجاري المنهم المن المنابع في كذا بله شروط الا يمنة المخسقة ما حاصله ال شها المنابع و المنهمة النامن و عليان المنابع و المنابع من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع و المنابع من المن

فالطبقة الاولى عن التى جعت بين كال الحفظ وتما مرالضبط والاتقان وبين طول الملازمة للنبوخهم حتى كان فيهم من بلازمه في السفى والحضم فهن كان مهنهم كثير المسلط والاتقان وكتير الملازمة وطوير بلصاحبة لشيخه فهوين المطبقة الاولى معقبل بن خما الما ويونس بن بزيلا ومالك وسفيان بن عينية ومتعيب بن حماة وهنا الهيئة ومتعيب بن حماة وهذا المواجعة والاتقان وبين طول الملازمة هوالغابة في الصحة والمطبقة المناقلة في الصحة والمطبقة المناقلة في المناقلة بن المناقلة في المناقلة والمناقلة في المناقلة في المناقلة والمناقلة في المناقلة في المناقلة والمناقلة في المناقلة في المناقلة والمناقلة والمنا

والطبقة النشالينة عكس الثانية وهومن كان دليل المضبط والانقان وكشيرا لملازمة غيرسالو عن غواكل الجرسوفهم بين الر دوالقبول وهر ش طابى حاؤد والنسائى نحوسفيان بن حسين السلمى وجف بين برقان وعبدالله بن عرب من حفص العمرى و زمعة بين صالح الملى وغيره مرفس لم يخرج احد دبيت الطبقتين الا وبى والثانية استبعا با ويخرج احد دبيت الطبقة الثالثة انتخابا على ما يصنعه البغارى في الثانية واكثر ما يخرج البخارى حد بين الطبقة الثالثة انتخابا على ما يصنعه البغارى في الثانية والمأكثرين والما غير المكثرين فا منااع تمدا الشيخان في تخريج احاد يقهم على الثقة والعلم الذ وقلة الخطأ لكن منهم من توى الاعتماد عليه فاض حائله ما شارك فيه عبين عليه فاخر حاما تفي و الائد والمناه المناه ما شارك فيه عبين الدنسارى ومنهم من احريق الا يليق ذكونا همانا و

والمنبقة الرابعة من كان قليل الضبط وقلبل الملازمة وهو لاء قوم شادكم العلاقة النالفة في الجرم والتعديل وتفرد وابقلة معارسته الشيخهم لا شهر لمريصا حبولا كشيرا غواسئ بن يبيئ المكلى ومعاربة بن هيئ الصلائي واسئى بن عبدالله بن المان فرادة المددن وابراهيم بن يزبداللى والمشى بن عبدالله بن المان فراحة المددن وابراهيم بن يزبداللى والمشى بن عبدالله بن المحتفظة من طالمة من شرط الى والحدودن الحدابيث افرا كان ضعيفا ومطلعه من حدابيث المل المطبقة المرابعة فالت بيتن ضعفه ويند عليه فيصير الحدديث عند لا من باب النواهد والمتابعات ويكون اعتادة عدم صيرعندا المجاعة وعلى الجلة فكتابه منتقل على عند من باب النواهد والمتابعات ويكون اعتادة عدم صيرعندا المجاعة وعلى الجلة فكتابه منتقل على

هذاالفن فلهذا ععلناش طه درن ش طرابي د ازدر

والطبيقة الخاصية المناهدة المناهدة الإلى عبدالله والاستنهاد عندالا الم داود فن دونه فاماعندا الشينين فلاكبس المن يخرج حلالينم الاعتبار والاستنهاد عندالا المن داود فن دونه فاماعندا الشينين فلاكبس من كذير اصفاء والحكم بن عبدالله الالمى عبدالله وس بن حبيب الله مشقى ومحد بن سعبدالله عدوب وغير همر الحن فا فالطبقة الا ولى غاينة مقصدا البغارى وهى الغابة فى العيدة لكنه قد يخرج احيان من عيل الطبقة الثانية انتخابا من غير الشيعاب ومسلم عن اعبان الطبقة الثالثة بن الوراد ورعن مشاهد المطبقة الرابعة و دالت لاسباب تعتضيه والهم المنطقة وقال المحافظ العسقلانى فى منف مة الفيخ صك لجب ذكر الطبقة الثانية و دالت لاسباب تعتضيه والمنهم شرطالبغارى وقد المخرج عن احل بيث العلى الطبقة الثانية من غير سنبيعاب و الكرم المخرج البغارى حد بيث الطبقة الثانية تعليم المناهد المناهد المنادى عد بيث الطبقة الثانية تعليم الاستبعاب و المناهد المناهد المناهدة المناهدة و إما الرابعة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة المناهدة والمناهدة والم

اعلم ان الا ما ما الحاري قل عقد الله على الما الحاري الما عقد الحاري الما المحاري الما المحاري الما المحاري الما المحاري الما المحاري المحاري

قامل قال العلامة الكرش في تعليقه على شروط الاتمة وهما بلغت البه النظرون في تعليقه على شروط الاتمة وهما بلغت البه النظرون في تعليقه على شروط الاتمة وهما بلغة مع انتما الدكا صغارا صعابه و اخذ اعتم و لم يخرج البضامن حد ابن الامام الشانعي مع انتما لقباً بعض اصعابل لا

وليانيج البخاري من حده بيث احمدالاحد بيثين احده انعليقا والأخر باذلا بواسطذ معانه اودكه ولاذمه ولااخرج مسلمرني صحبيمه من البخارى شببًامع انه لازمه وشبيعلى منواله ولاعن احمل الاقدارثلاثين حل يتَّاولاا خرج احمل في مسئل لاعن مالك عن نا فعلطم بنِّ الشَّافعي- وهواصح الطرابيّ اوص اصعها الااربعة احاديث ومأروا لاعن الشافعي بغيرهن لاالطماق لاببلغ عش سحابيا معرانه جالس الشا فعي وسمع مؤطا مالك منك وعلامن رواتا القل به والظاهرمن دبيهم وامانتهمان ذالك من جهة انهم كانوا يرون الصاحاديث هؤلاء في ما من من النسياع لكشرة اصحابهم القائمين برو ايشها سنترقأ وغرباً وتُعلِّلُ عنا بنه اصماب الله واوين بإناس من إلى وربنة ربما كانت تضيع رحا د بنهم لولا عمالهم بهالانه لابينتغنى من بعداهم عن دوا وبينه في احادبيث هؤ لاء دون هؤلاء وَ من ظن ان ذالك لتحاصيهم عن احاد بينهم اوببعض ما في كتب الجراح من الكلامر في هُوُلاء الاثمنة كغول النوس ى في ابى حنىفة وقول ابن معين نى الشافى دقول الكرابيسى فى احمد وقول الذهلي فى البخارى ونخوها فقل حمله شططا وطفل دابيخارى بولا دبوا هيعربن معقل النسفى وخاربن شأكوا لحنفيان يكادبيفرج الغم برى سنه في جبيج الصيد سماعا كما كا دان منيفر دا براهيم بن محل بن سفيان الحنفي عن مسلم سما عابالنظما ديمطم فى سماع الكتابين من عصورد ون طراق الاجازات فانها منزائزة البهما عندامى بيزيل بالإحازية كالإيخفي على من عنى يهذا الشآن وما فالدالعلامة بن سنل ون في مقل مة نا رميه من ان ابا حليفة لنشدد وفي شروط الصيد لمربعي عند والاستعدة عشر حد ينا فهفري مكستوفة لا يجوم لا حدان بيغتريهالان رواياته على تستن د لا في الصحة لعر نكن سبعة عشر حدا بنز نحسب بل احاد بينه في سديعة عشرسف البيهي كل منها بمستدا بي حنيفة خرجها جماعة من الحقاظ و العل العلم بالحديم بيث باسا نتين هم الديدما بين مقل منهم ومكتر حَسَّبَا بلغهم صن دحاد بينه وقلما يوحب بين ثلث الاسفادسفر اصغم من سنن الشافعي وابة الطحادى ولا من مسئل الشا فعي روا بية إلى العباس الاصماللل بن البهما مل الداحاد بيث الشا فعي وقلاحلً اهل، بعنه تلت الما بأنبيل حجعا وتلخيص وتنحل بجاوقِها آوفة وسماعا ورو ابيّه فهذا الشبيخ محداث اللهّاد المصربة اميا نظ معملاين بوسف الصالحي المشافعي صاحب انكش الممتعة في السيروعيوه يرمى تلك المسائيل السبعة عشرعن مشيوخ له ما بين فراء لا وسماع ومنشا فهة وكنابذ باسابين اى معرجيها فى كتابه وعقد الجهان) وكذا برومهابط بن مرحل ف البلاد الشامية الحافظ س اید بن ملولون فی د ایغهر ست الا وسیلی عن مثیوخ له سما عاد قر امری و مشافهه دیگه بد باسانيب هم كن اللت إلى مسطر جبها وهماكا لازبين القطرين فحالقه ن العائث، وكن اللت حلة الدوابية بي قرننا لفذه مبين لهم عناية بالسنة ويشاع ندالك كله مغامر الخرو انها هيكونا هذا اعرضا ازاله لما عسى إن نعلن ما ذرهان بعضهم من كلامران خليا ون وما ثلث السباغيل والكثف ص متناول اهل العلم يبعبيه وان كنا في عصريَّة صوت الهدم نبية عن التوسيع في عليرالروايَّة وكناب عقود الحواهر المنبغة للحافظ المرتضى الزبيبى عشلانة من احاد بين الدما مدالها فظ معمل عابل السندى كتاب المواهب اللطيفة على مستغالي حنيفة في اربع معيلها تثارك فيله حيدامن فحكو المثامعات

والنثواهد ودفع المرسل ووصل المنقطع وببان مخرجى الاحاد بيث والكلام فى مسائل الخلاف ومن ظمان أفقات الرواة اهم ووائة السننة فقط فقل ظن باطلام وجرد الحافظ العلامة تاسعر بن قطنو بغا الشقات من طير وجال السنة فى مؤلف حافل بيلغ الاجم جلدات وهوممن اقتاكه للمكافظ ابن حجر وطبوع بالحفظ والاتقان روالله اعلم -

الفصل الرابع عنه الجهوى ان كل وحد من رجال اسنا دلا مذكور في كتابيهمابعدا فتماله

علے سا تورش وطالعیمة کالعدالة والصبط ونفانا التفسیر فی ارتبضای جاعث کا بی وقیق العبیا و المنووی والذه ی وقیل المرود به ان بکرن م جال الحده بیش متصفین بعفات رجال البخاص ی و مدرله من محال العضافة وعلی مراحی و مدرله کار العالمة وعلی مراحی و دوالنکاس تا والوهم والغفلة ـ

الفصل لخامس في عادات الامام البخاري في تراي صحيحه مقسود البغاري

اللزامرانصحة والاتنضارعنى الحدابيث المصيينة ومتكشير المنون فقطبل غرهه مع محة الحدابيث استنباط الغوائدا بففهبة والنكت الحكمية فاستخرج بفهمه الثاقب من كل حديث مسائل كتثيرة نهجها في البواب؛ لكمّاب بحسب المناسبة و اعتنى منيها بالبات الإحكام و إننزع منها الدي لإك البين بعينة وسلت تمىالا مثثاوات الئ تغسس لمعاالسبل الوسبيعة ولماكان ع ضه ذالك تطقرا لحد بيث في مواضع من كتا به وخكر في كل موضع مُنطعة تناسب العاب الّذا ى اخرجها فبه كما عود 1 بالقران الكربير في تقطيعه الغضص وتغني لقيها في موا ضع وتنكر مودها يثلظ حسب المصلحة فان المحق سبحانه ونغا بياليمر بين قصصالا نبياء مساقا واحداال قصة عوسف وقصة اصحاب الكهف وقصة ذى القرنين وتعدته مريبني معرا لخنضر وقنصة الذن بسيرفق ساقى الله عن وحبل لفن لاانقصص مبسوطة تاحة لان مغصردهم كان سماع القصة بتمامها فنزلت مبسوطة تامة ليحصل لهم مقصود القعدم موالاشعا ونذو شج النف ريالا حاطة وسرى هافى لا القصيص كلها مُفَسِّقة ومعْطعة يَ مكوريًا في المقبرآن نى مواضع لكونما ولبلًا وبريع نا للامو<u>را</u> لمعصود ببإنها فى ثلث المواضع فكذالك الاما *م*البخامى فمّ ق الاحادبيث في الا بواب وا ودع في تراجم الا بواب س الاستنباط فالاما مرابيخارى يناكس لحلابيث في حواضع وببتذل به فی کل باب باسنا د آخر دهیتی بچ منه معنی لیختضیه المیاب الل ی اخرجه فبه وافدا عرفت الله ديس مقصد والبخارى بهذا وكذاب الاقتضارعلى الحلامين وتكثيرا لمنون مبل مسرا وكا الاستنباط والاستثلال لاب ادادها من الاصول والفروع والزهل والأحاب والامثال وغيرها فلايجر في اعادنًا الحديث في مواضع كشيرة لا تُفاذيه وهذا ادليل النمكن في النواع العلوم وغزاديًّا الفقله والاستنباط ولثااتل مابوردحل بتنافى موضعين باسناد واحل ولفظ واحل بل يوم، دكا ثانيا من صحابى لغطا وتابعى باسشاد فعيله لشاريج بالسماع الاعبيريدا للث واللكما على وجملة تواجم وبوابك تشفنسه افساماً حشنها مابذكوا لاجلالاستدالال بحدابث الباب عليه وهوالاظهر والاكثر فتكون تزجة الياب بينزلة الدعوى والأبلة والحدل بيث بعدها بمغزلة الداليل والبرهان وفظنها مابين كرع ليجعل كالشرح لحدابيث

الباب ويبين به محمل الحديث مثلالكون حديث الباب مطلقا قداعلم وتنيين كاباحا ديث أخر فبأتى بالنزحة مقيدة لالبيبتدل عليها بالحدابث المطلق بل ببيبن ان خجل الحدد ببث هوالمقبده فصارت التزجمة كالنثرح المعداييث ومبإنا لثاومل العدابيث ناتبة مناحب نول الغفييه مثلاالمرا دبه فمالا لحيل بيث العالم لحضوص اوبهل االحدابيث الخاص العموم الشعال بالقياس لوجدد العلة المجامعك وهو واللث وصفها اله كتبيوما يزين نزاجه بالأيات القراا منية لبكون اشارة الى اصل استئة في الغن آن وايجاءً الى ان الحد بيث تفسير يعقري وبا له كا قال تعالى ما نزلتا اليك الذك ولتبين الناس ما نزل البيم وقال تعالى قا خافي الا فا نبع فرا نه في ال علينا ببإنه وابيشاقل بكرن الحدلميث اللكى يوس وع فىالنزجل اوشيل حيدتعليقا صنعيفا فسيلكوالأ بيرليتاكيل لمالتعبيث فان الضعيف؛ ذاتاً بيد بالنهاش بصيرصيرا و في حكمه وصيحياً انه كن يراما بذكر بعده النزجه أثارًا لا د نيط مناسبة بالباب مكثيرمن الناس يرونها دلائل للتزجة فنأقرن تبكلفات باردن لنصيب الاستدلال بباعظالترك وان عين واعن وجه الاستنالال عد ولااعتراضاعك صاحب الصيبي مالاعتراض في الحقيقة متوجه عليهم حيث لعربغهم والمقصود. ومنطقها انه رنما يتزيم ولايكون موادكا ما هوالظا هم المتنبأ دم من ظاهر العباس يخ بل برييا به المل لول الكنائى والالتزامى وحينته بسهل انتطبيتى بين الحد بيث والتوجمة وصن حل النزجمة علىمدا ولهأالنظاهمى اشكلت عليه المطالقة بس الحدابيث والنزجمة وحدا ذالك اعتزاضاعك صاحب العجيج مع إنه إم الدمعنى كمنا ثيالوا فقه الحداميث قطعاً ومثاله ما فال إب من ا وليت ركعة من العصرقيل الغروب وذكر فيه حدايث التيجاوا على الكتابين فاشكل التطبيق بين لحدايث والترجه بناءعلى الظاهرة فان الغاهم المتباود منك مسئلة تاخير الغلهم إلى العصر وقل تقتل مرئ اللتباب في الصفحة السابقة باب تاخير المطهر الى العصر - لكن الغماض منه بيان إخر وقت العص فالتطبيق ظاهم وكذا قال بعدا ورفة باب من إدرات من الغجر دكنة فللفضود منه بهان اخروقك الفيرلا فانعرالة وعمة والله احلير وهكن افال في محل اخرباب مايتول بعدا لتكبيرواوس م نبه حديث بكسوت تاشكل للتوفيق والتطبيق والكاى ينطع بعدالثاً حل ان غمض البخارى اثبات النوسبع في حناء الانتتاح بائ دعاء شاءا نتتج ولبيس المقصود تعيين المدعاء المخصوص ببلالتكبير وعط هذا الدحاديث الثلاشة كلهامطابقة للترجة وصلها نديته بنظ حدابت لميهم على شرطه وبورد في العاب حدايثا شاعداله على غرطه ومن فاللت توله باب الامراء من تنهيش و هذا الفظ حسابيث بروى عن عليهُ ولمبس علىمتم ط البخاس كا و ورد نبه حدابث لا بزال والممن قم يش ومن ذالت توله باب اثنان فما فوقها جاعة وهذا حد بيث بروى عن الي مرسى الا شعري من حاييس على شرط البخارى وا وردنيه فاذ ناوا قيماليثر مكما احد كاوضَّتُها انه خند بذكوحد بغالاميال عوبنفسه عدالنزجة اصلائكن لهطم تاولعض طرقه بهال عليها اشارة اوجموما وفداشار لحديث الحان لداصلامعيما يتأكد به ذات الطربق ومتل عن الاينتفع به الاالمهم يخ من اهل الحسف بيف وهكتها انه يتزج بمذعب ذهب البيه واهب قبله وبناكوتى الباب مديدل طبيدية ومن الدلالة احكين شاعدا له في العِملة من طير خطح مبترجيع ذالت المل علب فليتول باب من قال كذا وهنتمها الد قل بيمارض الا ولذو يكون صنه البغادى وجه تنطيق ببينما يحيل كل واحد عفريحل في قويم بذالت المحل انتمارة الى التطبيق - وهناتها است بذاهب في كثير من النزايم الى طراقة اهل السير في استنباطه مرخم وسيات الوقائع والاحرال من اشاس ات طمانى الحدل بيث وريما يتنجيب المفقيل من ذالمت لعدا مرجما وستله بهذا الغن ولكن اهل السيولهم اعتذاء سنزل بيل

بمع نذتلت لخصوصيات والملكم انه كفيراماب تغرج ولأداب المغهومة بالقول من الكتاب وانسنة بخومن الإستنالال وبالعادات إمكائنة في زمانه علة الله عليه وسلبه ومثل هذا الإملارك حيثه الإمن مايس كتب عقله في أحاب تومه مشمطلب نها إصلاحن السنية وكثيراما ما تي بشوا هذا لحيل بنيص المهات من الاحاديث نظاهم إوراتعيس بعض المحتلات دون البعض ومثل هذا إلا بدارات الالغيم ثَّا تب وقلب حاصِّروكَ لَنْتُ بِلِر إما بنِوجِم مِلغُظ الاستغهام كفوله باب هل بكون كُذاا ومن قال كذ الويحوذ الك وذالت حيث لا يتبدله الجزمر باحد الاحتمالين وعن صنه من ذالت بيان هل ثنيت ذالك الحكم ا ولمعريثيت فبالرجمه على المعكبه وصراد لاما يتفسريون من إثباته إونفيه إورائه فمتحل لهماويها كان بوحل المعتبلين اظهروغ ضادان بيقي للنظر محالا وبنيه على إن هغالة احتمالا اوتعارضا بدحب التوقف حيث بيتقل ان فبه ابجالاا وبكون المدسمات ختلفا في الاستلالات به وركس الملت دبما بورد الخارامتعايضة واحاديث مغتلفه نىالهاب معدم الجزمر بإحدالجانبين وتنبيها على الخلات وعمضاله اذهالساكة طاهل العلم الميتفكروا في وحبه التوفيق والكليل مايترجم باموظ هما وقليل عب وى مكندا ذا حققه المتأمل حبدى كقوله ياب قرل الهجل ماصلينا فانه اشار به الى الردمي كوع ذالك ومنه باب نول المرجل مَا تَمَنَّا لِعَمْلُيْ والشَّارِ بِذِيلات دى الرح على من كوي اطلاق هُ فااللفظ واكثر فرالك تعقبات على حبدالوزاق وابن ابي شبيبة فى نواج مصنفيها اوستواهدالأ تمارير وبإن عن انصحابة راننا بعين في مصنفيهما ومثل هذه الاميتنع به الامن مارس الكتابين واطلع على ما فيها وكلفتي لا ما ينزج با مريختص مبعض الوقائع لا بظهر في بادى الر*أى ك*قوله باب استبالت الإما مرجف **ومنيه** وذاللت التالا ستبياك قلاميطن انك من إنعال المهنة فلعل متوهما بيوهم الناخفاعة اولى مراحات للعروة فلال استباكه ميع الله عليه وسلعط إنكمن بإبالنطيب لامن الكاب الأخونبّه على فالك ابن دقيق العبي<mark>دًا وخصي</mark>ها ناه قده **يذاكر الباب صيّع بلا نزجة** وبوس دفيله حد بيثا فاحسن اعذا كا وتشارحين في مثل ذالك إنه كالغصل من العاب السيائق لكنه لا يتمشي في بعض المواضع مثلا قال في الابواب المتعلقة باحكام البول - باب من الكما تُزان لا ستتزمن بولم وذكر فيه حديث إنسانين بعِدْ بان في قبر رهما مشرقال بعده ٧ - باب ما جاء في عسل البول وذكر في المنزجمة للأدا لحديث مكبف يقال اندكا بفصل من الباب السابق و انما بيكن هذا الذاكان الثاني مفائر اللاول فالدولي ان يقال ان المؤكف تن بذاكن الباب بلا توجمة ويتزلت النزجمة عيده الاسهودويورد فبيه حد يثافتارة بكون مقصوده انه كالفصل من الماب السابق بش ط المناسية والارتباط كا ذكو كا الشراح وناس لا بكون مقصودة تشعيذالا ذهان وانفاظ الافهام للاستنباط وصع ترح كم عدايدة ولكن بشطين الاول ان بكون ذاللت الاستنباط مناسبا للمقامروالثاني ان بكون استنباط حكوحي بيالبغبيل فاشل لخ حبل بيها تؤلاها دلة معضة والمناسب نهذا المقامران بكون الترجمة عكن اباب كون البول موجبا لعذاب القبرر لالقال ان المصنف قل قال في البياب القبر - باب عذاب القبر من البول والغبيرة فخ بيكوم اللزج تذلانا نفتول المقصود هناك بيان حكم القبر وههنا المعتصود بيان حكم البول شاين النكراس ونظائرة عندالمؤلف كشيرة مثلاقال ف ابواب الايمان اداء الخس من الأيمان مفرقال

نى ابواب الخنس ا واء الخنس من المعايين وكسّ ا قال الموَّلف في الغم الداب التيم باب حكم بلا مُرْجمةً يَّمُ اوس د فيه حدايث عمران بن حصين ان رسول الله عله الله عليه وسلوراً ى رجلامعتزلا لم بعِسل في الغوم فقال بإخلان ما منعلت الصلح في الغوم فقال بإدسول الله الصابتي جنا بة ولاماء قال مليت بالصعيدة فا قه يكفيت فبالنظر الى الا يداب السابقة بنبغى إن بكرن الترجمة هكذا -باب الجنب إذ العربيب الماء تيمسرولاحاجة الى حله على سهوا لمؤلف اوسهوا لذا سغين والالة يكون مقصوده انزالة شبهته نشأت معاسبق نيذاكوإلعاب بلا تزجمة وبيسء نبيه حل يتيالا زالية شبهته نى ذالك المقام نبيكون هٰ فالباب بمنزلة الاستن رالت السابق ولمُناتِهاً الله تن بين كواليا بصع النتيعة ولا يوس د فيه حدديثا علاعكس السابق و فيه وجهان الإ ول إن يذكومع النزيجة أابته أ وحدد بثا إ و اخرار ولا بوردبهن خالك حل يتما مسينه إروالكا في ان لاينه كونى خيل النوجية شيرًا مينه تقرأن ولا من الحديث ولامن الثارالصِّعائة والتابعين. بل يقتصرعلى عبارة النزجمة ففظ فالنزجمة على الوجه الأول مبرهنضالأبة واكحلابث والاثولل فكويمنى ذبلهالكن بقيبت خاليذعن الحدابث المسنده فلعل العطيه في ذالت؛ نه لهريجيل في ذالت حسل بيّاعل شرطه اوهوم في كوم، في الإبواب السيابقة إوا للاحقة لكنه سكت عن ايواده لاختيارماعندا الطلبة من العلية وتشعبذا ذاتهم وتم بن افهامهم اوالحد بيث في ذالت ظاهر يكنه اكتفي حذراعن التكرار والتزحة على الوجه الثاني وهوان لايذكر مع النزجة شيّى من الكنب والسنة واقوال السحابة بقيت خالبة عن البرهان معردة عصال الميل اذ ليربن كوشى من القرآن والحد سيت في ذيل النزجة وكذالبرين كوبعدها حدبيث مسنن ومثل هذك النزاج تليلة عبدا فلعل الغرض ني ذالك تشخعيل الاذهان واختبارما عنلهم من العليرواشارة اورمزالي حدد بيث مناسب لذالك في موضع الخر من كتابه متقداما اومتأخها واكتفئ على التزجة المجودة لكون الحدابيث المناسب لهامذ كودا فيما تفتل مر إوتأخم فاقتصم عليها احتزام عن التكمال وللغفله عن دحل لا المقاص الدنيقة اعتقد من ليمين النظايِّه نزلية الكتاب بلاتبيض وبالجمله فنزاجمد حبوت الافكار ودهشت العقول الابصار ولقد اجاد القائل س

اعيانحول العلوصل م موم ما احداد في الا بواب من اسسوار

القصل الساحين الساحين المناحين المارية المحاصية الدن وما ثنان وخمسة وسبعون بالاحاديث المكورة وتيل انها باسقاط المكردة الرجة الله فلان اطلق ابن الصلاح وتبعل الشيخ مرى الدابن المنووى في خنص وكن خالف في الشراح فقيل عن بالمسئلة ولفظه جملة ما في صيغ البغارى من الاحاديث المسئلة بالمكرية ولكن خالف في الشراح فقيل عن بالمسئلة ولفظه جملة ما في صيغ البغارى من الاحاديث المسئلة بالمكرية في كن لا تعلق سواد فاخرج بقوله المسئلة والاحاديث المعلقة وما ورده في المتراج والمتابعة وبان الاخترات بفيراسنا وموصل فكل ذالت خرج لبقوله المسئلة بخلاف اطلاق ابن الصلاح وتعقب ذالك الحافظ العسقلانى وقال لقد على دن إحاديث با بابا با وحرارتها فجلة ما فيه من الاحاديث بالمكرس سوى المعلقات والمتابعات على ماحر رته والقنت معن عد يتا فقال وثلاث ما ثمة وصبعة وتشعون عد يتا فقال وعط ما ذكروي ما شة عد سياه و اثنين وعش بن حد يتا والخالص من ذالك بلا تكول الفان وست ما ثمة وحد يثان وجلة ما فيه

من التعالبين الف و ثلاث ما ثنة و إحل واربعون حد بينا و اكثرها مكور مُخَرَجٌ في الكناب اصول منونه وليس فيله من المتون التى لمرتخرج في الكتاب ولومن طي يق اخراى الاما ثنة وستون حد بينا وجملة ما فيهمن المتاب على هذا المكرد تشعة الات واثنان و تمانون حد بينا خارجًا عن الموقوفات على العيابة و المقطوعات على التابعين المربع العراق مقدمة في الداري ف على التابعين

وقُل لَعْل بعض العلماء عن الحافظ المل كويها صل حاقال في هم برالعد والا إن نبيه م يادة بسط فيما بيتعلن بالمكور فَأَحَيْبَتُ ايوا و ذالك على وجه بكون اقراب منالاً- قال

١٣٩٤ عبلة احادبيث البخارى بالمكرم سبعة ألاف و ثلث مائة وسبعة وتسعون

اع ۱۲ العلمة ما فيه من المعلقات وذالك سوى المتابعات وما يذاكريب ها الف و ثلاث ما ثمة وواحسَ و العون عدل ينار

۱۹۷۷ جلدّما فیه من المتابعات و التثنیه علی اختلاف الروا بات ثُلُث ما کهٔ وادبعهٔ واربعون حل خاس ۱۹۰۸ غیلهٔ مانی ایخاری بلکر رشیعته آلات و اثنان و شان و خمانون سوی الموقوقات علی الصحابة و المقطوحات الوارد تا من انتابعین خمق بعداهم - «کذانی توجیه النظر صریک ر

وعددكنب البغاري ماثك وشئ وعد وإبوامه ثلاثثة ألاث البريمائية وخسون بابلعع اختلاف تليل في نسنز الاصول - **و (حرّاً صحير مسرلير في لا** ما فيله باسقاط المكوم **نحرار بعدّ** الاف وإماحه تها بالمكر وفقيل إنهاا فثاعشرالف حدل بيث وتيل دنا ثمانية إكاحث وتعل حذااق ببالحاب الحابوا فترمها تبلى كقلافي تزجيعا لنظام كمثك إنى نفس الجامع العجبيم ؟ أنفت السلف والخلف على ان اصح الكثب بعد كتاب الله ويتم عن وحل صعيبي الإمام البخاري تشم صحيح مسلم يشربقر نقدة الكنب السننة وهي مسنن ابى دا ؤروسنى التوملى وسنن النسلق وسنن ابي ماجه وهن لا منقية عظيمة لهذا الكتاب وقاله حل ين احداله وذي كنت نائما بين الوكن والمقامرفه أيت النتي على الله عليه وسلير في المنامرنقال بإا بإزيد الى متى تداريس كذاب المشافعي ولا تداريس كذابي فقلت وماكذابات يارسول الله قال جامع معيل بن اسلمعيل ـ ومن نضائل هذه الكتاب إنه ماقماى في حاحة الاقضيت ولا في سترة الإفراميت ميانه إذ إقماي في بعيت تى با مرادةًا عوق حفظ الله تعاسط اعابها عن الطّاعون وقال ابن كثيرضيج النيارى ميدنسي**ة إرني ا**وته الغمام واجعظ فنبوله وصحنة ماغيف اعل الاسلامروقال اشتهربين مشاتخ الحدابيث ات اللاعاميينياب عندا فكمر اساعى اصحاب بدر دحى الملمعنهم وقال مهصلات الهندامنيخ عيد الحنى الديط وي في استُعَدّ اللمعات وَأَكْفِيْر ص المشائخ والعماء الثقان معييرا لبخارى لحصول المرا وات وكفاية المهمات مقصاء المحاجات ودفعاليات وكنشف الكما يانث وصحنة الإمواض وشفاع إلم ضئ وعنل المضائق والنشل اثب فحصل صوادهم وفازوا بخاصكا ووحبل ولاكالنز بإق مبر بإدفل بلخ المئ المعنى عندا علمأ دالحدل بيث موتبة النتهرة والأستفاضة ولغل المستبلاجال الملاين الحعلات عن استاذي السبّل اصيل المهابي انه فمأت صحيفوالبغارى نوعش بن وحاكّة صريخ ني النقا تُع و المهمات لنفسي وللناس الإخربين فبأمي نيية قرية تلة عصل للقعبود وكفي المطلوب انتهى لإجها الن الله ريسيةً بالعربية قلت وكذا المنت قرأ والله ى المرحنوم مولا الله في الحافظ لكتاب الله المولدوى

معدااستبدل الكاند لعلوى رحمة الله عليه صحيح البخارى وختمه قرايدا من ما ثقه مرخ نى مدا لا حيانه للفاحة مهاته وقضاء حاجاته فعصلت مواداته ببركة ده ندالكتاب المستنطاب فلله المحمل و المنه والف الف صلوح على أله واصحابه هد الإدمة ومن نضا تلدالكثرة الخارية للعادة لمولة هذا الكتاب الرحمة بنى الرحمة وعلى أله واصحابه هد الإدمة ومن نضا تلدالكثرة الخارية للعادة لمولة العنادي المعادي عن البخارى بلا واسطة فقل رويناعن الفربرى قال سمع الصحيح من البخارى تسعون العنادي احد بيروا بنه هذا الكتاب وحفظه وكشف مشكله وشرح من منها اعتداد بيشه واستنباط فقه والكلام على اسانيه لا ورجاله طبقة بعل طبقة العلى طبقة المائي مناه في الدين المدين شي معا بنعلق به عنبر م بعوث عنه الاما شاء الله والم الله والعبل المؤن العبل المؤن مناه منه والكارد من الله والكارد من هذا العبل المؤن العبل المؤن العبل المؤن مناه المناه والكارد من هذا لا ما شاء الله والكارد من هن الاسك

اَصِّحُونِ اللهِ اللهُ الْعُرَادِ اللهِ اللهُ ا

اعدى والمقال المعلى والمعلى والمعلى والمعلى والما الآول الأول والمعلى والمناه المناه الكتابين المحصلي المنادى المحيد وسلم فللعلما وفي المائة الأفلا الآول الأول المعلى والمناه والمناد والمعلى والمناق والمناه والمنا

دآكم العجان كتاب البخارى افوى دساخيل واتقن رجالا واحتذبا اتصالاوفيل خكروا لمؤالك وجوها منهان البخارى يخرج عن الطبقة الاولى المالغة فالحفظ والاثقان وطول الملازمة اصولوعن الطبقة التى تليها فى انتثبت وطول الملا زمنّه انتهّا يا من عنير استبيعاب تاريّه انتصالا وتاريخ تعليقا يتاريخ انفها واوناوي مقهونامع الغبوومسلم يخرج عن هن كالطبقة الثانبية اصولا واستبعاباهها النامسلماكان مدل هيله ان الاسنا والمعنعن له حكم الانصال عنل اللويث المعاصرة بين المعنعن و من عنعن عنه وان لهرميلب نلا قيهما مالهرمكن من يساوالبخارى لا مجعله في حكم الانتمال الاان يثنت اللقاء والاحقاع ويومونا وقلمعترض مسليرعك البخارى نى اشتراطه اللقاع مريخ وعدا اكتفاءك بالمعاصرية مع امكان المنقاء واسماع بان هذاالاشتراط عنده لاجل مظنة الارسال وهذالا لا تنافع بإلاقاء صرفة في خبر ما بل نبقى في كل ما عنعن فلعله لمرسمع لعن المعين من شفه ون شوت التقاء مرة لاستنلن مسماع كل خبروكل عد بيث عنى بصرح بالسماع فيلن مرعلى اصله ال التيبل الاسنا والمعنعن ابدا ويجعب ذلت اطهاح ذحبرية من ذخا ترالاما ديت ولا يجفى ان عناعها قوى ولكن مع دهذا المحقفون على ما قاله البغاري فأن تبون اللقاء ولومرة يؤكد الاتصال وبيضعف احتمال الارسال - والراوى ا ذا ثبت له لقائر وى عند مرة لا يجربي في دوابا مالمقمال ان لا مكون سمع منك لا نه ملن عرمن حرما نه ان مكون مع نسبا والمستثله صفر وضدٍّ في غيريل بسري دالله اعلمر وقال اظهم البخارى ه ف الله هب في تاريخه وجم ى عليه في محبحه حتى اته رسما يخرج الحسابيث الذسى لاتصلق له بالباب ليظهم سماع راومن مثبيخه مكونه فللاخرج له قبل فللأ معنعنا وقلاتلت في ذالك س

تنائع قوم نی الحد بین المعنعن به فقد قبل موصول وقد قبل موسک بینقل فجهوس اهل العلم تن شاخوس المعنعن به و داعن علی والسبخاس می آینقل د بیکفیده امکان المثا عندا مسلم به وقلبی الی قول البخاس می آمگیک و این اللقافیه الشفا و سکیین نه و سکیین و سکیا

د اليعلموان ش طاللقادعت البغامى انماش طالصبيني الذى يخرجه فى جامعه العيبير هم المصيبير مسطلقا فلا يخرج فى صحيحه هذا الا بعدا شون السماع عن لا و لومون مثل ان يجتى التقريج من الداوى في اسناد من الاسا نب سمعت فلا تا فبعد شوت استماع عنه صواحة جمل عنعنته على الانصال وصفها ان الذين القراد لهم البغارى بالانم اج دون مسلم الربع ما تقرف و تعلى والمناس بالانم اج دون مسلم الربع ما تقرف و تعلى والمناس بالانم اج دون مسلم المون البغارى ستحاثة وعثرون رجلا و المتكلم فيه بالضعف ما تكة و سنذن رجلا و الهنائية في ان التخريج عمن لهر ينك في الله التخريج عمن المرابع المناس المناس المناس الفي المناس المناس الفي المناس ا

علے احاد بینهم و میز جبید ها من رد تیم ابخلات مسلم فان اکثر من تفید مین این مین مین مین مین مین مین تعلیم نیز مین انتاب المین مر مین انتاب المین مرجود البخاری علے مسلم ان کتاب البخاری جامع بجیج و البخاری علی مسلم ان کتاب البخاری جامع بجیج و المین مین المین المین مین المین مین المین المین مین المین ال

يطلق لفظ الجامع الصحيع على كتاب مسلم الاما ذكر في توجمة المجدل الفيرون البادى صاحبهة الموس ونع تن أصحبي مسلم في ثلاثة إيام بدمشق وانسش س

تى أت بحمل الله جامع مسلم ، بجوف دمشق الشامع ف الاسلام على ناصرالله بن الا مامرس جعبل ، بحضرة مفاظمشا هدراعلا مر و متربتونيق الهله وفضله قراء لا ضبط في شلاشة ايتام

فهُذَا وحَمْدة وجِرِه لِتَرْجِيعِ الشِّارِي عِلْمُ مُسلِّم أوردتها في هُذَا لا بِيات لتنبييه الثَّقات والا شاِت-بقيبت هلهنا سشبها في وهي انه قداميوس الامامراسشانعي انه قال ما تحت ادي استماع المحمن مؤطا مالك فظاهى لا سيال على تفضيل مؤطأ مالك على صعبهوا بخارى على خلاف مأذهب البيه الجهود فقال العلماء اثناقال الاحامر الشافعي هذا قنبل وجود الصعديعين والافهما اصحمنه أتفاقا والامامرالشانعي إنماا تثبت الاصحيبة للعرَّطاً بالنسبة دبي الجواصح الموجودة في زمنك كجامع سفيان النودى ومصنف حادبن سلخة وعنبوندالت فلامنا فانا بين تولدوبين ما اختاره المحقفون فمن جاء بعد لا والاظهى عنداى في الجواب إن المؤطألا ندماج احاد يني في صحيح البخارى كاته مودع بتمامه نىالصيبي وصادين عمنه ولامغائرة بين الكل والجزء والتفضيل اثما يجرى بين المتغا تزين ديدُ بين لا ما قال الشالا عبل العن يزال هلوى كوامانسية المروطا بالصميعين فالمؤطأ كالامرليهما لان ابخارى ومسلماتعلماطم بيّ الروابة وتثيين الرجال دوجو لاالاستنباط والاعتبامه للمرّطأ وان كان الصرعيعان اضعاف اضعاف مشراحا دبيث المؤطا المونوعة موجودة في معيج المبخاري غالبا فالقتعيب المناكوريث تتله باعتباراحاد بيثه المرذوعة نعيراا ثارالفتحا بذوالثابعين فيالموطا تزييه عليه انتهى وقال الشيخ سلامرالله الحنغى من اولا والشيخ عبدا لحق المحل ث المل هلوى في سترحه على المؤطا لما كان اصبح مصنف في الحدا ميث فتبل حمع القتصيح بين المؤطانص عليه المشافيف بل هوامراسنن الملاونة واصل للصماح واولى مناد للهنتنا بين الى نادى الفلاح ولماغيري من السنق و المعاجم و المسانبي فكالمستق جات فهوكا لمتن و ينزلن منه منزلة الش وحهين بلايه

كذا في المحتى باسرار المؤطا-الفصل لتاصن، في درجة إحادبت الصحيحين القادت بجسب صفات المحديث من المعدد والاصحية وقدا تقريمة رعندا العلماء ان اصح الكتب كتاب البخاري مشركتاب مسلودتد

سك مثل وط الايمته مشك - والاجوبة الفاصّلة صلّه- ومقدً من فنزالمله عرصه هجله ا-

القصل التاسع الامنة ان اصحالكن كتاب البخارى شركتاب مسلو وانظن قد تقر وعناعلماء فلن ين الكتابين ومعنى لعناانه يجب العل باحاد بينهما - واختلفها في ان مارو بالا اوروى احداهما فلن ين الكتابين ومعنى لعناانه يجب العل باحاد بينهما - واختلفها في ان مارو بالا اوروى احداهما فهل هولين العلم القطعي اولين العلم الطفى مالير بينوا ترفن هب الجربوم الى انها تغير العلم الفطى العلم القطعي وانتها فانها يفيد العلم القطعي - واختار لا النودى وذهب توممن اهل الحدابين الى انها تغير العلم القطعي النظمي ما المنافذين علم العلم القطعي النظمي ما المنافذين مشاويان في مصول العلم ومن تبعله النان العلم القطعي النفس ومن يبه وان المثوا تروم الخرجه النفس ومن يبه وان المثوا تروم الخرجه النفس ومن يبه وان المثوا تروم الخرجه النفل من الويان في مصول العلم والفي ق بينهما الماهو بالعن ومن يبه

ایم ظفهالامانی صیّل وندوبب الواوی صلیّ و مقدمة فستح المله صیّدارجلده ۱-

والنظرية والعابي الصلاح ما اخرجه الشيغان مقطوع بصحنه والعلم القطعي النظرى به وأقع و

وقال النووى ما ذكرة ابن الصلاح خلاف ماقاله المعفقون والاكثرون فانهم فالوااحا و ببث الصحيحين التى ليست بمنوا ترة امنه آفيده النطن فانها اخاد انما تفيد النطن ولا فرق بين النمارى ومسلم وخبرهما فى ذكت وتلقى الامك امنعا فا وجوب العمل بما فيها من غير توقف على النظم فبه بخلاف غير في بنا فلابعل به حثى ينظم و بوحيل فبه شرط العصجين ولا يلام من اجلاء العلمه وعلى العمل بما فيها أبها عهم على المنظم بالدكلام المنبي صدا لله عليه وسلم .

وقال الحافظ العسقلا في في نومبير النعنبية الله الخلاف في التحقيق افطى لانه من جوّاف اطلاق العلم قيلٌ ٤ مكونه نظم يا وهوالحاصل عن الاستدالال ومن والى الاطلاق خص لفظ العلم بآلمتواثروما علا ١٤ عند ٤ ظنى لكنه لا بنغى ان ما وحتف بالفراثي الرجع معاخلاعنها - أهر

الفصل لعاش في الجل الإجالي عن الطعن في الرواة المسقدن بنبي بعل

منصف ان يعلم ان نفريج صاحب الصعيم التى راوكان مقتفي لعد الته عند الا وصعة ضبطه وعدم غفلته ولا سياما انضاف من اطلاق جهورالا تمذعلي شمية الكنابين بالصعيميين وهذا امعنى ليرجيصل تغير من خرج عنك في الصحيمين فهونها بين فهذا التي المجموع على اقد بل من ذكر فيها لحن الذاخرج له في الصول فا ما ان اخرج له في المنابعات بالمغول هدا وانتعاليتي فهذا ابتفاوت و رجات من اخرج له في الضبط وعير لا مع مصول اسم المصدق لهم وعينت أي اذاوج ب نالغير لا في احد منه طعنا فذالت الطعن مقابل للتعد بل لهذا الامام فلا يقبل الامبين الشبب وقد كان الغير لا في احد منه طعنا فذالت الطعن مقابل للتعد بل لهذا الامام فلا يقبل الامبين الشبب وقد كان المشيخ ابوالحس المقلسي يقول في الرجل الذاكري عنه في الصحيم عنه أو المنابعات من طعن في من المقال المنابعات من طعن في من مقل مدّ الفتح فلير اجم اليها و لكن يذكر على بيل المتنبيل من رواة الصحيم وعين عم ان بن حطان ومتروان الحكور، فنقول - وبالله التوفيق -

عديث والمنايلس الحرير في المتابع المستهور كان يؤى لأى الخوامج ليم يخرج له البغادى سوسه فقالت ائت ابن عباس فسأله نقالت اثت ابن عرفساله نقال حدد فنى ابدحف إن رسول الله عليه وسلم قال المايلس الحرير في المتابعات اذالم في الأخرة - فهذا المحل بيث اخرجه البغارى في المتابعات اذالم في المايلس الحريث عن عرول المتابعات اذالم في الأخرة - مفران الخوارج يرولن الكن ب مخرجا عن الاسلام وليد ون الكاذ بكافرا- واصل مداس الرواية على العدل قد انتفاء الكن ب بالكلية فلذ الخاس كالبخاس واية المؤارج في المتابعات والشواه و واعرض من رواية الروافين فانه يوون التخيرة من اعظم القريان المواية الروافين فانه يوون التخيرة من اعظم القريان المواية الموافعي فانه يوون التخيرة من اعظم القريان المواية الموافعي فانه يوون التخيرة من اعظم القريان المواقع المناس المناس المواقع المناس المواقع المناس المناس المواقع المناس المواقع المناس المواقع المناس المنا

ىغود بالله من خرا فائتم.

فيوبن عم عنفك بن عفائ بيال له روية فان ثببت فلالعرب على من ثلم المدورية فان ثببت فلالعرب على من علم من علم المدورين مرودان لعربيك بيشهم في الحدابيث من المدودان لعربيكن بيشهم في الحدابيث المدودات لعربيكن بيشهم في الحدابيث المدودات العربيكات المدودات المدودات العربيكات المدودات المدو

واماصروان بنحكم

فل ل علمه إنه صلاوتى يصلح خبر به ولاستنشها ﴿ وَ يَرْجِيهِ عَنْدَا النَّعَارِضَ ولا يعتملنا عليه الحرا لفرد - وقلا روى

عنه البغارى مقرود بالغيرعك سبيل التغيوى والاستشها د- فغل ودى عنه البخارى مقرومًا بالمسور بن بخزنة واخرج عنه فى مواضع بيب برة احا دبيث حشهور، لا عنه الثّفات كعّصة الحديبية وبنعونعا وهى متوا تريّاعنه اهل العلم بالسيور

كرالكتاب المنسوب الى سيدناعشان اومروان

قالت الروافض الخوافض فيما طعنوا به سسيّل ناعتمان ريض الله نذاسط عنه ان حتمان في عهدا خلافته وأي عبدالله بي سعد بين الي سرحفظلم ويتشكوا منه فكانتيه ستماان بيتم على ولاينه خلافت ماكتب الدير جهرا مان نيتل معمدالة بي سبكر.

والجااب

ان عن اکن سبط عثمان وقل حلف عثمان انه لیم میکتب شیئا من ذلک و هوالعصادق البار ملا بریپن ثم انه انهم وابل مروان انل کتب بغیوصلی وطلبولان پیسلوالیهم مروان لبختلی فامنشه ولربیدلر دنظر جهم من منهله السشن وصنی بیل مینی -

ناظه لميثبت لم فيكن د منه يوجب قتله شرعافان هجرد التنزوير لا يوجب المفتل «دمثهاج استة صيمه ا وغابيته ان بكون صومان قده او نب نى اس او نه قتلهم ولكن ليربيتم خ ضه ومن سعى فى قتل انسان ولسر بقتله ليربيب قتله خعاكان يجب قتل صومان بمثل هذا- نعم بنبغى الاحنز إن معن يفعل مثل هذا او نا عنبولا وتا ويبه وخودً للت وإما المل مرفا مرع غليم كذا فى منهاج السنة صنوال - لابن يتمية رح

وفال القاضى ابوبكر بن العربي و اما نعلقه داى الردانش) بان الكتاب وجد مع راكب اومع فلامه وليربي العربي العربي وحد مع راكب اومع فلامه ولي احد وقال احد وحد المحال على العدائلة بي احد و الما قالوا الله خلام العدائلة إلى احدار عالا إسل العدائلة المعال عبد الله بي الله بي المحال على العدائلة والمحال المحال المحال

قال شیخ الاسلام ابن نیمیة و اما نوله (ای الرافعنی) ان عثمان اصریقتل مصحه ابن ابی سیکو فهذا امن الکذاب المعلوم علی عثمان وکل ذی علم بحال عثمان والصاحت له بعلم دانه لمعربین جمن بامریقال معمد بن ابی بکر ولاامثنا له ولاعی مث مذه قط انه قتل احدا امن هذا الضی ب و ندا سعوا فی قتله و دخل علمیه ماص فیمن دخل و عولا با مربقتالیم حقیا عینفسه فکیف بیمای بقتی معتولل ایم تنال این شمیة بس اسطی و امدال این طلبو اقتل مروان فقوم خوارج مفسل و ن فی الارض لیس لیم قتل احک و لا قامة خدی و فاینهم ان بیر نی ظلمو الفی بن مدارد و در و در و در و در و در ای مناطوم ای بیرای کا کل من ظلمه بل و لایقسیم المی

ن في منهاج السنة صمما وص<u>امل ج</u>سر

وعقيقة الامرفي ذلك ماحققه الفاضل اللبيب الشيخ محب اللابن الخطيب في حواشيه على المنتقى للحافظ الذاهبي وفي حواشياد عند العواصم من القواصم للقاضي ابي مكوين العربي ويهوان الاخترقائك ثوامها لكوفة وتحكيم بن جبله قائك فؤام البصرة أسلاعلى احرهما بإذعان جاعمة واقتناعهم ياجوية اميرالمق منبين عثمان وجحيه فرحل النوارجبيعا منعما نبيين ومصرابين وثوجه العماقيون مشرجاتا صدبين العماق والمصريون عم بإقاصدبن معتر تغلف الاستنزو عكيبهن جيلة فی المیں بینے وٹے بیدا فہاالی بلدیہما ومکثا فی ا کمدہ بیٹے بعد رحیل انتوارعنہا^{ں ہے}۔ مین باجر ب**تے ا**میر المؤمنين عثمان وجحله لدبيارا في خيل ميه الفتنة ف برلالكناب المُرزَّرَي واستاج الحله احداياة اجيل المصدد قة للتذميح بذللت في تجديد الفتئة وردّالثواس الى المدل بينة ثا نيا-ضعد ا يام وصل فى وقت واحدر وكلمان احدها لحق بقا فلة المصم بين وصاربيِّومربح كا ختابِلوانية مهيةٍ فبيتولة مى لهم حتى الداتيخفق اسم وأوي بيظاهم بالاختفاءمهم فلماساكوي عن شأنه اظهركم كتابا مغتوماً بخانم كخانم عنمان ورعم إنك دُاهب الى حب الله بن سعد بن الى مهرامبروص وفي انكتّاب اصولِه نقتل مسمل بيما بي ميكووني الوقت الذاى ظهر فبيه هذا الرجل المربيب نقافلة المص يبين سف الطهيق الغمابي وصل الى فا فلة العمانغبين في الطريق النشمة في رحل أخرجيل البيم كمّا با مختوما بخام كما سترعلى بن ابي طالب بإمرهم فبيه بالعودة الى المدابيثة - فلما رجع الفريقان الى المدابنة خرج لهما عط بن ابي طالب و ا فاصل الصحابة ليعلمواسبب عودنهما- بعدال صحوف الله الشمعن مدابينة المرسول صلے الله عليه وسلم برحيلها عنها فذا كوليهجاحة مصواصوالكذاب المنسوب الى عثمان وذفال عتى للعم اقيين وانتم ماذادحم بكم قالواا ليرتكتب دنت كتابالنا تأصرنا فبيه بالعودة فخلف لهم بالله انه ليريكتب لهم ولاعلوله بغاللت فبتين النالكتابين مكذا وبان عطعثمان وعلى يضى اللهعنهالاسياوان عثمان وصوفيان ليعلمان النابي الي سرح لبيس فيمهم وانداستناذن الخليفة بالمجثى المحالمه ينة فكيف يكتنب الميه عثمان اومروبان الىمصم وهدأ بعلمان انه لبيس فه مصر دانظر ص<u>صح</u> من حاشية المحب الخطبيب على كتاب المنتقى ملاهبى -

نظهران دناك كتابين لاكتاب واحده ها وسل من طريق العراقيين مؤوّى الطه سان على الكتاب الماسل من طريق المصر بين مزورا على سان عنمان ومن منيوالمعقول ان بكتب حثمان اوم وان بلالت الكتاب الى ابن ابى سرح وها يعلمان انه كان قدادسنا ذن بانقل ومرا لى المد منية والبطرى صريم لا جهروا في الكتاب الى ابن المن قريب كان فى الطريق بين فلسطين والمدابئة ولعلد بلغ العقبة قليف بكتبان الهيئة في مصر وهو ليس في معروكان المتسلط علم الحكرفى الغسطين والمدابئة ولعلد بلغ العقبة قليف بكتبان الهيئة في معن المجتملة فتهنت إن الاستنزوم كي بن جبلة ووها من كبارش عاد الثورية على عنمان) ها زورًا عن بن الكتابين على نسان عنى طريق المن وها اللذان استاج الاشرابيين وبعيرين من اميل المساقة وارسلا باحدالكتابين الى العراقيين وهم في طريق النشرق وبالأش الى المصريين وهم في طريق الساحل من عنمان احتماله في والمن كلات لهذا المتدافل من المنتقول عنه المن المناقل المناقل المن المناقل المناقلة المناقلة المناقل المناقل المناقلة المناقلة المناقل ال

بل هُناك عُتبُ أَخرى

فقد ذكرواعن مهما بن المي حذا بنيه عفاى الآيق من نعمته إنه كان في نفس ذلك الوقت عرجه الحقى مصم مؤلب الناس عا امبرا لمؤمنين و يزوى الكتب على سان ان واج النبي صلى الله عليه وسلم و يأخذ الرواحل فيضم بعاو يجبل رجالا على ظهما البيوت في الفسطاط ووجوهم الى دجه النفس منتوج وجهم تلويج المسافي في عنمان يخرجوا الى طي بي المجاز بمعم في يوسلو الرسلة بجبرون عنم الناس ليستقبلوهم فاذ القوهم قالواانهم عيماون كتبامن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في الفكوي من عنم عنمان وتشلى هذ يالكتب في ما عمرو بالانسطاط على مدلاً الناس وهي مكل وبنه مزوّرة وجلتها كانوا في مصرول ميذه بوالى المجاز وانظ كتاب الاستاذ المحقق النبيخ صلات عرجون عن رعن معتمان بن معان من المحب الخطيب صفياً و تنال انقاضي ابو مكم بن العربي رحمه الله تعالى و ووى ان عائشة وضي الله عنها قالت وعن وعنولها الى المدن ينه عاملة من البح فاحتم الما الله تعالى وووى ان عائشة وضي الله عنها قالت وعن وعند للمراسوط ولا عضب بعنمان من العربي من العربي وعمة الما الماسي عائشة وضي الله عنها قالت من السرط ولا اغضب بعنمان من السيف واستعبتموه عنى اذا توكتموه كالقنال المصفى ومعتموه موس الاناء و توكتموه كالقنال المصفى ومعتموه موس الاناء و توكتموه كالشوب المنقى من الى من من وتالم توته المال مسروق و فقلت لها و هذا عملة عمن الى من من وتعلقون قال مسروق و فقلت لها و هو كالتونيا الملت كتبت اسك

الناس تأمر فيهم بالخروج عليه فقالت عأنشة والذى ى

آمن به المؤمنون وكفه به الكافرون ماكتبت اليهم سوادا

في بيأض قال الاعش فكانوا برون (نك كتب على

سانعاكسة افح العواصم صها

فظهرون ماكتب على سانها

الم وس حدادن

ماكتب

عنىسان

عن

ويسان

متخلق

ین وید

÷

¥

.

٠

+

Ÿ

خَاعَة فِي اسَاني المؤلف عَفَا الله عَنه وعن والـ الله ومشائخه الكرام

الحيل لله الذى كلا اضطراب فى انعاله ولا انقطاع لا نضاله - احمل لا على ان وققنا للاشتغال بسنة شبيه المرسل - وا فاض علينا من فيضه المستنفيض المرسل واشكر لا عطا فضله المنوا توالمساسل والصلولة والسملام على سيل ناونبينا من علينا من المعرب والمعرب المعرب المع

عنرامه في هواكار

الم المعلى المعلى المعبد المعبد المعبد المعبد الله المدرسة مولاة صحل الدر ليبير بن معيل المحلفة والمعدود المدرسة والمعدود المدرسة والمعدود المدرسة والمعدود المدرسة والمعدود المدرسة والمعدود والمعدود المدرسة والمدرسة والمعدود المدرسة المحدود المدرسة المدرسة المعدود المدرسة والمعدود المدرسة والمدرسة المدرسة والمدرسة والمد

والبَضَا قل عصلت له الاجازة عن عض الشيخ احمل وحلان مفتى الشافعيته بمكة المحمية وعن حضماة المشيخ احمد البرخ يحم فنى الشافعدية بالمدريذ المنزس الشيخ احمد البرخ يحم فنى الشافعدية بالمدريذ المنزس المناسبة المدريما-

- وابضا قد عصلت له الاحارة عن عض ق الشيخ عبل القيوم البل ها نوى فتن حضرة الشاكا م حمد السختى والبضا قد عن صهرة الشاكا م حمل السختى إلى هلوئ باسناد كالمثبث في البا فع الجني -

والنفيا قد مصلت لدال جازة عن من قر العادث التهاهد الحدى خالفي الشيخ دشيد المحل الكنكوهي م د سبة الي كنكوي قرية من ولا ية سها رفغوس، عن من عن الشاع حبدالفني الله هلوى باسناد كا المشبت في البيانع الجني-وابيضا الروى صعيم الامام البخاري وجاع الامام النزمن ي عن معد شالهمت المهت المهت المهت المهت المهت المهت وعلى الأمن وقر الله وجهه بوم القيمة ونص المين ربع ضها قراعة وبعضها سما عاوق عصلت له الاجارة قراعة دسما عنه عن شيخ مشا شج المهن وعلم عن علما تما النور والتراه المين معد وحس الديوين ي قداس المتدسمة عن علما تما المعال في سبيل المقاحض ق الشيخ معد وحس الديوين مي قداس المتدسمة عن حكيم الهندالعارف بالله الذى جمن بينا بيج المحكمة من فلبه على بسائد حضرة الشيخ مرح ما قاسم الن نوتوى هوسس دارالعلوم الده بير وبندا بية وعن العارف النها هدا الشيخ المرحم و النهاس المحدود و ابينا قد حصلت لى الاجازة عن حضرة الشاء عبدالغنى المحدود و ابينا قد حصلت لى الاجازة عن حضرة الشيخ عبدالغنى المده فوى المهاج المدنى وعن حضرة الشيخ عبدالغنى المحدود البينا قد وعن حضرة الشيخ مرحم المعلق التانوتوى وعن النهاج المحدود المهند بية وعن حضرة الشيخ مرحم المعلق التانوتوى وعن الشيخ مرحم المعلق التانوتوى وعن الشيخ الفالدى عبدالرج أن البياتي بينى وكله حرص حضرة الشاء مرحم السيني الده المحدود والله المحدود ولله على المكالمة الده المحدود والله والمحدود و الله والمحدود والله والمحدود والله والمحدود والله والمحدود والله والمحدود و الله و المحدود و المحدود و الله و المحدود و المحدود و الله و المحدود و المحدود و الله و المحدود و الله و المحدود و ال

طريق المن المعان معمد المن المعازم المقاح استة وغيرها مى كتب المحد المن المان عن معن المعلى المن المعازة عن معمد المن المعازم سبب مى ومولائ المحافظ لكناب الله مولا ناالثيخ معمد السلم المعنى الكائل هلوى رحمة الله عليه وهو يروى عن معمد شالمل بينة المنوزة حفي الشيخ السبد علي بن ظاهر الونزى المدنى قال الماصيب الامام البخارى عليه رحمة الكربير البارى المن أن الدن المحد والمنة على المعان المعلامة المحد والمنة على المعالمة المحدث الرحلة الفهامة الشيخ عبد الغنى بن الى سعيد المحددي الغام و قى النقشيد المحددي العام و قى النقشيد المحدد المحددي العام و قى النقشيد المحددي العام و قى النقشيد المحدد ا

(١)عن العلامة الحافظ الشبيخ معمد عابد السن ي الانصار للداني - دامي عن العلامة الحداث الشبيخ صالح العمى الفَلا في نشر المن في روم) عن المعمر الشيخ محد بن سنة العمى كالفلا في (م) من 1. ي الوفاً احملابن العجلي اليمتى و ٨) عن العلامل مفتى مكذ قطب الدين محدين احمد النهرواني - (۲)عنابى الفنوح احمل بن عبدالله بن إلى الفنوح الطاقسى سرك عن العلاملة المعمر بأبا بيل سف الهم دى المشهور بسله صد ساله اى المعتونلاف مأثة سنة ـ د٨) عن المعترم يمن شاديجن الفارسى الفرغاني ر ٩) عن احد الا مبال بسم فنك الى عدشدا ن يجلي بن عمارين مقيل بن شاهان المختلاني -وهل عن ابى عبداللَّه مصمل بن بوسف الفريوس عن الإمامرابيخارى فيكون بيني وببينه إحداعشس واسطة وهذاا عُلى مايوحيل ويله الحجل فتقتع لى ثلاثياته بخمسة عشر واماً باتى اسانيل ى ف بغيةالكنت الصحاح استنذ وغبريها فانهامن كوس نؤفى اثبات حشائمغناكثت شيخناالمسمى بالبيانع الجبثي صناسانبيدالشيخ عيلى الغنى وثنبت شيخة المسمى بحصما الشاردمن اسانبيل محمدعايل وانتئي كلامر المحددث الونزى من اجازته وقد عصلت له داى لوالدى المحتوم) حين اتامته بيل لامهويال عن حض لا القل ولا الاسولا مولانا الشيخ المغتى عدى القيوم الدلي ها نوى رحمة الله عليه عن حضى لا الشالام المنتخى الله هلوي الوي كاللوطاين للامامين الجليلين امام دار الهجوة مالك بن انس والعمام الرباني مصحد بن الحسن الشيباني صاحب الامام وابي حنيفة مطوسنن الامام ابن ماعدسماعًا وقماءة وإجازة عن عض من العالم الجلبل مولانا الشيخ محمل شابت على القاض ليدي عن حضرة الشيخ محمل مظهماننا نوتوى عن شيخه استهير في الأفاق مولانالشالا محل اسلحي الدهلوى قدس الله ستركار

صُورة الاجان لا من المؤلف

عفاه للمعند

بِسُرِه اللهِ الرَّجَلِين الرَّحِيثِيدِ

المحل بند النه الذي ومولانام حمل المعالي ولاانقطاع لانضاله والعتلوة واستلام على نزهته الانام ويختبه الولى سبدنا ومولانام حمل المصطفى وعلى الده واصحابه الذين على مصابيج الله جي ونجوم المهلك الما بعد وينقط النه ويك الله وكان هو في وجوله همه وهوا لا فيما يعيد العبد النصيف مسيما للالما والعالم الكانل هلوى كان الله له وكان هو في وجوله همه وهوا لا فيما يعيد و يوضا لا قل حصلت لي الاسما زنة با لمؤطأ والصحيحين والسنن الاربعة قراء تا وساعة واجازة عن المحدث المجلسل العلامة الاوحد شيخي ومولائي الشيخ حكيل احدمل الا يتوبي الانفارى المهدد في حل سنن الي دُا ود والعثمال من محدد في حل سنن الي دُا ود والعثمال وي صحيح الامام الله وجهد يوم القيامة ونفي وقل السنجازين الهندوم المها لا كيوم لانا الشاء الميد الورنوس الله وجهد يوم القيامة ونفي وقل استجازه في -

فلبیت دعوته واحببت رغبته واجم ته ان بجل شعنی وبردی وسیقی عطینی علی الحرابی و بردی و بین الله الباری علی الاتصال و الدی و امراجازی تامی مطلقة عام فی بین الشیر طالعت الله الله الله و الله بین التب و هم با حسان و حسن التأ دب بحض الا الفقهاء و الم حدثین و اولیاء الله التعارفین و اوصیل و این بنتوی الته الله الله الله الله الله و معواته فی خلواته و حبلواته و و و فقنی الله نعالی فی استر و العلانبین و برضای و تبتناه ایا که علی ملة الاسلام و حش نافی من صورة نبید الکویم علیه و و و فقنی الله نافی من صورة نبید الکویم علیه

فضلام والتسليرماتعاقبت الميالي والادامر

سبعان م بَك م بّ العزّ لا عمّاليصفون وسلام على المرسلين والحد ملالله ربّ العالمين قاله اسير ذنوبه وسهين عيوبه فقرعبا دالله الى سعمة مولا لامحمدا درس كاندهاي كان الله له وكان هو بله - آمين ـ

صُورَةِ المُحَانة المنظرُ اصدة

هٰن ٤ صُورِة الرجائن لا المنتوى في وامّا صَوى لا المحائن لا المنظومة منى في هذاء

به سیرانده الدک که در الله الدک که استر حسید برد الاکتاک که که به السیاسی الکتکوم به و تکفی پیوتشدایی بود بیروسی کم اکبی شک لکرعنی دوابیه کل ما به میوای ایسی پیم للبخاری میسیلم

وَمَا فِي مَوْطِا مَالِكِ وَمُحَدِّكِ بِهِ وَمَا فِي كِتَابِ لِلْنَزْمِنَ ؟ لَكُا

وَمَا فِي صَحِيْجٍ لِلسَّاقُ مُحْبَثِي ، وَمَاكِمِ بِي دَا وُدِيْعَ إِلَى وَلِيَّ

و ما فكه أخلاف عن بركوم شائمني به سهاعًا و إذ نالي وعرضًا عليه مراد ما الرب الوداد

أَجْنَ لَلْمُوكِيمًا أَنَالَ دُعَامُ كُمْ ﴿ وَإِنْ كَانَ لَا بَسُومِي الْجِيزَيِدِ

وَمِنْ فِيضِلِكُمْ أَسُ مُومُم عَافَا فَنْهُم لِهَا * مِنَ انضَبُطُ والنَّفَوْلَى وَحْسَ اللَّهُ

وَٱشَاكُهُ مُسَبِّعًا بِنَهُ إِنَّ يُحْبَقِّنَا ﴿ وَإِنَّاكُمُ وَإِلَّهُ مُنَّا لِمُعَلِّلِ مُعَلِّ

وَكَبِيرِى عَدِيدِينُ الْمُصَفَى فِي قُلُوبِنَا ﴿ وَفِي السَّمْعِ وَالْعَبَيْنَ وَالْكُمُ وَالِلَّا مِ

وَيُخْفُرُ نَاكُومُ الْكُنْشَى مِرْبِغُضَلِهُ ﴿ بِنُومُ لَا اَصَمَابُ السَبِي الْمُكَرَّمُ مُ عَلَيْهِ صَلَوْتُهُ الله مُضَعَّرُ سَكَارُمُ لاَ ﴿ وَمَرْضَمُنَهُ تَكْرَىٰ بِبُو وَنِ تَصَلَّمُ مِ

مُعُ الأل وَالصَّعْبِ الكِزَامِرِجَبِيْعِهِمْ كُوُكِينِ ثُ شُكِهِ لِلْهِ لَا لِيَجْدَم تهت المقدمة وللوالحملًا وَلَكُمنته ، هُ حِمادُى الثَّانيةُ

بومراله فهيس ستعسلنه هبهاوليو

المراليران المرابع الم

قال لله تعالى مِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الدُّنيا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْهَاخِرَة



مِنْ تَالِيُف مِنْ تَالِيْف مَعْمَلُ اللهُ الله

شبخ التفسير والحكويث بالجامِعة الاسشرفية بلدة العومة باكشان

المنظمة المنظم

الكَّمُكُلُونُ وَبِ الْعَالِمِينَ وَالْعَا فِبَهُ لِلمُتَّقِينَ وَالْمَلَاقُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَامُ الْمُحَدِّدِ وَالسَّلَامُ عَلَى الْمُحَدِّدِ وَالسَّلَامُ عَلَى اللهِ وَالسَّلَامُ عَلَى اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَالسَّلَامُ عَلَى اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الل

اميام وو

فحن الأوجيزة في شهر حدايث انعاالاعمال بالنبات سميتها الباقيات الصالحات و اساً التأكس المنطقة في شهر حدايث المنطق المنالاعمال الراكبات والباقيات التأكس المنطقة المنالوعمال الراكبات والباقيات والتابيخ المناطقة ا

ويُمِنَّ علَّ بعِفوة ومعُفرَّة م نبالقنبل مثاانات انت المسميع العليم وشب علينا انات انت التواب الرجيم المعين

بإسرب العالمين

÷

÷

Ļ

4

4

من الماقيات دحالحات والاعمال الزراكيانة

بِسُولِ الْمُعْمِرِ فِي الْمُعْمِرِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ اللّهِ الللّهِ اللللللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّهِ الللّ

عن عمى بن الخطاب رضى الله تعاسلاعته قال قلل رسول الله عله الله عليه وسلم- انما الاعبال بالنبات وانما لا مري ما فوى فمن كانت هي نه الى الله ورسوله فه بين الله ورسوله ومن كانت هي نه الى د بنا بعيبها او امر أن يتزوجها في عجرة اسل مله المرابيه -

اعلمران في هذا الحديث ابحاثاء و المبحث الأولى ، في تخريجيه نفذ اخرج هذا الحلايث دحل في مسنل لا واببخارى في سبعة مواضو من صيحة عن سبعة شيوخ فر*والا في اول كتا باعن الحب*ية ونى كتاب الإيمان في باب ما جاء ال الاجمال بالنية عن عبل الله بن مسلمة عن مالك وفي العش عن محمل بن كثير وف باب هجرة النبي صطرائل علمية وسلرعي مسدا و وفي النكام عن يجي بن قرعة عن ماللت ونىالا ييان والنذا ومءعن قنتيبة بن سعبيل ونى باب نزلت الحبيل عن ابن النعان معجل بن الغنل واخراحيه مسلير فيصحيحه في أنخر كمناب الجهادعن عبل الله بن مسلمة عن مالك وجاعة إخرين دابودا ودفي الطلاق عن محملابن كثيروالترمن ى فالحداود عن ابن المثنى والنسائى عن هي ين حبيب وجاحة عن ماللت ذكري ف البعة ابواب من سنتمالا يمان والطهارة والعثلق والطلاق والوا ابن ماجه في النه عد من سنندوالدار تطنى وابن حبان والبيره في وبالجلة لعربين من اسعاب الكتب المعتمل عليهامن ليريخ حبله سوى ماللت فانك سيريخ معبر في مؤطأك ووهم ابن دحية الحافظ فقال فح إملاكم على المحل بيث إخرجه ماللت في الموّطا ورواء الشافي عنك ويعدُ اعجبب منه-كذا في عَلامًا القَارَ ملخصاصيه وقال انفلقشنداى فى شرح عملة الإمكام اخرج هذا الحد ببث احمد فى مسنل يوالِخاسَ فى سبعة مواصع من صبيحة ومسليرفي كمّاب الجهادمي سبعة احرب والوداؤد في الطلاق والنزم ل كا دابوعوانة في الجماد وانشا في وابن حمر يمية وابن الجارود في الطهارة وابن ماجه في الرهدا وابن حبات <u>.</u> فىصيلحه والطحادى فىالصبيا حرصن شرح معانى الآنوار والببيه هتى فىسنند كلهم من طريق يجى بن سعيدل لأنمل عن محمل بن ابراهيم التيبي عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب ووهم ابن دحية في زممه ان مالكه اخ، حل في المؤطأ- أكثر-

كن ا في الغنوحات الربانية عط الا ذكار النواد بتى تلفيخ ابن علان المكم صبية - وقال الشيخ الخضم الشنط والتق ابن عجرف كون الاما مرحالات لعريض عبله في المؤطاد ذلك سهوم شما فعّل انهم المرحل بن الحس في حدّل عنل - انتي -

رقلت) وقادوى هذا الحلابيث الامام الاصطروالهام الاقلام العابدائ اعلى المسوق الامام الإقلام العابدائ اعلى المسوق الامام الإحافي النعان الكونى عن عى بن سعيدا عن متحل بن الإهام النبي عن عمر بن الخطاب رضى الله تعاسل عندقال قال دسول الله على الله عليه وسلم الاجلل بالنيات

كهاهوم فكوس في مستلاد

والبعث الثاني

فى فضل هذا الحدل بين قال الامام النووى هذا احداديث منفق على صحته مجمع على عظر موقعه وحلالته وهوا عدا الامام النوى عليها مدار الاسلام وقال الامام النا في بياخل هذا الحداديث في سبعبن بابا من الفقه وقال البضا بيل خل في هذا الحداديث ثلث العلم وقال الامام احمل البضا بيل خل فيه ثلث العلم وقال الامام احمل البضا بيل خل فيه ثلث العلم وقال المائد المعلى في الله المائد المعلى وفية ولما بيل أا البخارى كنا به به لما ذكر نام المعنى في وفية ولما بيل أالبخارى كنا به به لما ذكر نام المعنى ضيه بحد بيث التسبيح لان به تتعطى المجالس وهن المفارية لما قد يقمع من المجالس كذا في عملة القارك صيلاً وفال الكرم انى هوا ولى الاحاد بيث التي عليها مدا ارالاسلام وقال الامامان الشافعي واحمل بيل خل فيه تلاش العلم ولسا نه وجوارحه والمنبذة احد الانشام الثلث المناف المناف المنافي المن

والمااستىب العلمائة ان بستفتى المصنفات بملى المحليث وممن ابتدا كه فى اول كمّا به اله مامر البخارى فى صحيحه الملاى هوا صح الكتب بول كمّاب الله تعاطور وبناعن الا مامر عبدالرحمئ بن مرسل ى خال الوصنف كمّا بالمات فى اول كل باب منه به فما المحل بن و وبناعن الا مامر عبدالرحمئ بن مرسل ى كمّا با فليب أي بمن المارك في الا مامرا كو طابى في الا ملامر في شرح صحيح ابنجارى فالكل المنقق من شيوفنا ليستغيون تقل أبعره وروى عن الا عمل بالنبية المامرك شي نبشاً و يبتب أمن المور اللابن لعموم الحاجة البيه في جميع الواحماء وروى عن الا مامرك شي فضل هذا الحديث الله بالمن فيه نصف العلم ورجهه ان المنبة عبود بالقلب والعراعبود بالقالب وروى عنه حابب المنطوع العلم وقال لومك ين المنب المنطوع المام وقال لومك ين المنب المناف الله المنب المناف الله المنب والعرب العلم وقال المنب والمناف المنب والمناف المناف المنب والمناف المنب والمناف المنب والمناف المناف المنب والمناف المناف المناف المناف المنبين ومن حس السلام المرب المنب والمناف المنبي ومن حس السلام المرب المنب والمناف المنبي ومن حس السلام المرب المنب والمناف المناف المناف المنب والمناف المنبع المناف المنبع المناف المنبع المنبع المناف المناف المنبع المناف المناف المناف المنبع المناف المنبع المناف المنبع المناف المنبع المناف المنبع المناف المناف المناف المنبع المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المنبع المناف المناف

عدة الله ين عند ناكلمات بد المعمن كلامرخيرالبرية انق الشبهات وانه هداودع ما بد ليس يعنيك واعملن بنبية

ودوى ابن ابى الدن بناف كتاب الاخلاص والنبية باسناد منقطع عن عمر قال انفل الاعمال الاام ما فنزض الله عن وجل والورع عماص مرالله عن وجل وصلاق النبية فيما عند الله عن وجل وبهذا اليعلم معنى ماروى عن الامامر احمل ان اصول الاسلام ثلثة احادبيث حديث انما الاعمال بالنيات وحديث من احدث في امريا هذا اماليس منه فهور و وحد بيث الحلال بين والحرام بين فان الله بن كلد برجع الى تعلى الماموم ات وتولت المحظو وات والتوقى عن الشبهات وهذا كله تضمنه حدابيث النحان بن ببثير وانمايتم قدلت باحربي احداها ان بكون العمل في ظاهرة على مو افقة السنة وهذا هو الذى يتضمنه حدابيث عائشة من احداث في احرناه في احاليس منه فهور و والثانى ان بكون العمل في باطنه يقصده به وجهه الله عن وجه المختففة حدابيث عمل الاعمال بالمنيات كذا في جامع العلوم و المحكم لا بن رجب تال القاضى البيضاوى في شرح المصابيج الاحمال وتقويلانية لان الذية بلاعمل بثاب عليها و العمل بلانية عباء ومثال الذية في المحسد الملاقاء بعبس المرعبد الله المروح و لا ظهود للما وح في هذا العالم صن غاير تعلق بحبيدا و في ذلك انشد ناالصد والسعيد كمال الاسلام عبد الله المنطقة المساولة المنطقة المساولة المنطقة المساولة المنطقة المنطقة المراس المنطقة المنط

اغن س فرى المسبر بارض النتقى به شماس الخسلا مجنب و اخلعى المنبية في سفيها فاضا الاعتمال بالسنسية وما احسن فول الناج السبكي يمدح المصنف داى الامام النودي، وفيه حبّاس المريفظ العظار فطا-

الله دس المت بيانوى ووتيت من مثر النوى المقاسبات عالى مانوى ويطلسب الافضال المنوى فضل الحبوب على النوى

كذانى شرح الاذكام لابن علان مشرح

و البحث الثالث

ان كلمة انما بالكسر تتقوية المحكول لمناكوى بعدها واتفاقا ومن بغروجب كونه معلوما وفي منزلته ولافادة المحمى عندا الجمهوس والكلام فيه مشهور وغلاصته ان انماتنيدا لحصر منطوقا وحقيقة عندا المجموى بداليل انه وقع استمال انماموقع المنفى والاستثناء كقوله تعاسلا انما تجن ون ماكنته تعملون وكقوله وما تجن ون الاماكنت تعلون وقوله انما على وقوله انما البيل في المسول الاالبلاغ وقال ابن علمية انما نفلا بغام قه المهالغة والتأكيدا حنيث وقع ويصله مع فيلت المحصمان وخل في فصلة ساعلات عليه فيعل ورودة المحص عباز المجتاج الى قرينة وكلام غيرة بالعكس فانه فه هوالى ان اصل ورودة المحص ولعل الوحد لابن عطبة ان كلدة انما مركبة من لفظة إن المرضوعة لتأكيدا لا شاكيدا لا شاكيدا لا شاكيدا المفاركة المناصل مقيدا الممالية والتأكيدا والعموم مثل كلما وحينما في نبط انمام وكمن المناطق ان ما مقيدا المسالمة المناكيد على المعروم في القال المعرومة المفاركة المناكدية والتقويل القص في القال على القارى صيرا

والبعث الرأبع

نى معنى العل و قال الامام الراغب العمل كل فعل بكون من الحيوان بعصد نهوا خص من الفعل لان الفعل قد المبنسب الى الحيوان بعصد نهوا خص من الفعل قد المبنسب الى الحيوان الفعل قد المبنون التي المبنون المبنان المبنون المبن

سطانعدل فقة والعمالة اجرته و آهدوقال ابوالبقاء في كلياته صفي العمل يعم انعال القلوب والجوارح وعمل لما كان مع امنك ا دزمان نحر يعملهن له مايشاء و فعل بخلاف غواله وتركيف فعل ربات باصحاب الفيل لا نه اهلالت و قعمن غبرليط موالعمل لا يقال الا فيما كان عن فكرور و يقد ولهذا قرن بالعلم عقد قال بعض الادباء قلب نفط العلى عن نفط العلم تنبيها على المعمل المعلى على الله من مقتصل الله به آه

وقال ابن علان الاعمال هي ص كانت العبل فيداخل فيها الاتوال ويتبوّ فهها عن ح كانت النفس وإو تُوت سطع الافعال نشلا تتناول فعل القلب المحتاج لنبية كالتوحيد والاجلال والمؤنث مص احدّه القصدا والنبية لثلابين م التسلسل والله الايعال كذه ف الفتوحات الس با نبيّة عط الاذكار النولئ بية صبيع

فظه المفرق

بين العل والغعل من وجود - الاول العلى ما يكون بقصل والفعل يكون بقصل ويغير تعبدا - والمثانى ان العمل ما كان عن فكر وروية والفعل عامر لما كان بعلم إوبغير علم والمثالث ان العمل ينبئ عن الاحتداد والاستم الريخ الاحت الفعل لا يدار بط فلاد لا له لله على فذلك ولذا الفعل الديد المعلى المعتداد والاستم الروا لمعلى بين المعنى وعموا العمالحات وليريق وفعلوا العمالحات لان بفظ الفعل لا يدار بط الاحتداد والاستم الروا لمطلوب من العباد هو العمل الذى ي بيل وعويتكري لا عجم دا نفعل - وتبين لكركيف فعلنا بهم فان عكركم كان في زمن يسدير وليم يتكري مجلات المعلى فانه يوجله من وبلت باصحاب الغيل - وتبين لكركيف فعلنا بهم فان عكركم كان في زمن يسدير وليم يتكري مجلات المعلى فانه يوجله من الفاعل في ذران معتلام على الفعل فالدولا له له علما التاشير - محاقال المراجعة المناق المعلى فلا ولا له له علما التاشير - محاقال المراجعة المناق المعلى فلا والمجيون والمجافز وهوعام لماكان باجادة اوغيرا جادة والم كان بعلم المن بعلم وقصل الوغير في الدياء حسبه بيلات من الانسان والمحيوان والمجافز وعوعام لماكان باجادة المفي المفر واحت للمراغ معن الوليسان الى السقاء صبه بيلاء .

والبحث الخامس

نى معنى الذية - قال ابوالبقاء الذيه لغذة اتبعات القلب غو ما يرائا موافقا لغراضه من حلب نفع و دفع ضه الا ادماً لا فى القاموس بنى الينى بينويه نبية وتخفف فصلالا و هنا المخفيف غير تياسى ا دريبي نية سط علاقياسا - و شرعاهى الارائة المترجهة غوالغعل ابتغاء لوجه الله او المتقاع ملى كمه وفى القلوي نصدا الطاعة والتقرب الى الله تعالى فى ريجاد الغعل والذية في التروات لا ببقرب بما الا احداصار كفاً وهونعل وهو المكلف به فى الشي الا الترفي بعنى العدام لا نه البي داخلا تحت القلال قالعب بالمالذية التمييز فلا تعييلا فى ملفوظ معنى كعام يحتل الحاصوص المعمل المستركة بحتل وجرها من المراحديقي و فايك تها و الدنية فى الا قبل الا تعمل الا فى الملفوظ والهذا الدنوى الطلاق الوالعتاق ولم يتلفظ به لا يفتر ولو تلفظ به وليريق عدل وقع لان الا نفاط فى الشرح شوب مناب المعانى الموضوعة هى لها و النبية مع اللفظ الفال

قال العلامة الكرماني في مشرح البخارى - النية هوالقصدا الى الفعل قال الامامرا مخطابي معنى النية قصدات الشي تقلب تخو الشي تقلب تخو الشي تقلب المراقة عن البعاث الفلب يخو ما برا لا موافقا لغراض من حلب نفح اورد فع ضرحالاً او ما كلاً والشرع شقت مها بالا وإد تن المستوجهة نحوالفعل ابتفاء لوجله

الله تعالى وامتثالا لحنكه والنبية خي الحليث محولة علے المعنى اللغوى بيمس نظيبيِّه لما بعد الاوتقى بيمه الى من كانت هجرته الی که ندا وکه نما فا نه تغصیل ۱۸ ایجله و اشذیاط للمفصود حمااصُّکه ۱ه سکندا فی شرح البخاری صیب و مقال الصام الغزالي اعلمان النينة والارادة والقصل عبارات متواردة لأعظمعني واحدا وهوحال وصفة للقلب يكتنفها المران علم وعمل العليد له كانتف مة والشرط والعمل يتبعه فالدنية هي عبارة عن الإرادة المتوسطة بين العليه السابق والعمل اللاحق فيعليرانشئ فتنبعث الإدته بيعل عليوفق العلير وثوله صدالله عليه وسلونيه المؤمن خيرمن عمله ونيية الفاستى شرمن عمله فان قوبل العل ملانبية ونبية بَلاعمل فلاشلت ان النبية بلاعمل خيومن العمل بلانبية ولان النبية من علل القلب وهي افضل من حركات الجوارح فيعيب ان تكون النيدًا فضل لانهاعيارة عن ميل القلب الى الخيلا وادادته لمه وغرضها من الإعمال بالجوارح إن بعو والقلب إرادة المخبرولؤك فبله المبيل بيفرغ من شهوات الدخياو يكب على الذاكر والفكر فبالض ورتة تكون خيوا بالإضافة إلى الغرض لا نه متمكن من نفس المقصود وهذا محال العلكم التي هي يوض البيان اذا ثالمث فقل ثلاا وئي بإن يوضع الطلام على الصدلا ويدا اوئي بالشهب وإلى واء الخصل اسك المعدانة فالشرب خيرص طلاءالصدا والاصطلاء العدار البطاائماار بيابه التهيرى منه الانولى المعدانة فمايلافيهين المعدانًا فهرينيووانغولق بدالثا فيرم كمكذا وينبغي إن تفهرًا فيرالطاعات كلها الدالمطل ب منها تغييرالقلوب وتبيل بل صغاتها فقط دون الجه إرج فلا تغلنوان في وضع الجدولة على الارض غماضا من حيث انهجع بين الجبروة والادخ إلى من حبيث انه محكيما لعادة يؤكد صفافي المنواضع في القلب فان من يجيب في نفسه تواضعا فاد (استعان باعضائه ومتوها بعددة النواضع تأكسا تواضعه ومن وحب نى قلباد وقة على يتيم فاذا مسيرر أسه وقبلّه تاكدت الرقة فى تلبعولها أ لعرمكين العمل بغيرنينة مغبلاالصلا لانصن بمبسح وأس يتنع وهوغا فل بقلبه اوظان انه يميسح ثو بالسمريثيتش ممن اعضاع اثزالي قليه لتأكيداله ثقة وكذاالك حن يسجيه غافلا وهومشغول الهم بإعماض اللانبإلير يثتشر من جبهة له ووضعها يظ الارض ا فرالی ثلبه يټاکد له به التواضع في ان دح پير د ځ الت کعل مه هذا اذا فعل عي غفلة فان فصر ا به دبإراونعظيم شغص ليرمكين وجوده كعل عمله بل زادكا مشرافاته ليريؤك والصفقة المطلوب تاكبيل هاحتي الك انصفذ المطلوب قمعها يهيصفذال بإرالتي هيمن المهل الجلال بينافهذا وجدكدن النينه حنبر إصن العمل أنثني كلامرالامام لغنرالي فى الاحباء ملخصا ومعضعا- وخال العلامة النربييي ى فى النترم وقل ذكويت فى سبب الترجيع جوة اخرع يبرما ذكرة المصنف في فيهاان الله عن وجل يهب النبية للعبل خالصة لاميثوبها شي إذ ا وهيها ولاثل خل عليها الأفات خهذا عطاء مهنأ وسائزالا عمال مدخولة نقله صاحب توبت القلوب وعثما النالنية فعل القلب وفعل الدش ف حشروف وحميها القصل حن العاعذ تذ يوالقلب وتنوس يهمها اكثر لانهاصفته ومنهاانالىنية عبوديذالقلب والعلعبودية الجعارج وعملالقلب ابلغ وإنفع وهوامبر الجدارح - وهذا لالوحولا مفهومة من كلامرالمصنف عندا اننامل دمنهاما فالدابييفياوي في تضبد قوله تغامظ والله يضاعف لمن يثثام لفضله على حسب حال المنغق من دخلاصه وتعبه ومن (حوله تغاونت الديم) في مقا دير الثواب فالمعنى إن جنس المنذ والتج على حبنس العمل بديلالذ إن كلامن الجنسيون إذ الغريد عين الديخ بناب على الدول دون الثاني وهذا الا يتمشى في والكافي ولذا قال منية المؤمن حبيرمن عله أه ومتنأان العمل بباخل تحت الحصروا بنبية لاا ذالمتعقق فيابيانك عفل نبية عليان بيطيع الله مااحيا يوليوا اماته بشراحيا لاونترون ووهدا عثقا ومنيوم مستل امرف يترتب له من الجزام علے نبية ماكان بيتوتب له على عمله ومنهاان المؤمن كلماعل خير إندى ان بعل ما هوخير منك فليس لنبيته في المخير منتنى والفاح، كلماعل شرانوى ان بعل ما هوخير منك فليس لنبيته في الشرائن النبية هى الني تقلب العمل الصالح فاسن اوالفاسد اصالحا فكانت البن وانفع ومنها ان المها ولوكلاصله في العمل حنيومن العل فالنبية على اهذا هو نفس الاخلاص فهذا لاعشمات وجوى - كذ افي الانتخاف صيحة -

الفرقبين النية والقص

نال الحافظ ابن الغيم النبذهي القصل بعينه وَ لكن بينها وبين القصل في فان (احدها) ان القصل بيتعلق بغطل نفسه ولفعل عنبرة والنبة الاستعلق الإبنعل نفسه فلا بيتعدوان مينوى القصل بيتعلق بغطل نفاعل نعل عنبرة وبينفسوس ان بقصل لا وبيلاً -

والفرق الثاني

ان انقصالا بكون الابغعل مقل وربقص ۱ الفاعل والماللنية فينوى الانسان ما يقل وعليه وما يجزعنه ولم الما في حل بيث الم كبشة الانمارى الذى روالا احل والترمنى وغيرها عن الني صفاد الله عليه وسليرا فما الدى ينالاس بعلة نفى - عبل رزقه الله ما لا وعلما فهو يقى ما له ديه ويعلى فيه وعلى هذه فيه مقافه في المنازل عن الله وعبل ازقه الله علم ولله علم والمعربي وقله ما لافهو يقول الله ما لا لعلم المنازل عن الله وعبل ازقه الله علم والمعمل ولي والله علم المنازل عن الله وعبل ازقه الله علما وله ويرزقه ما لافهو بقول الله ما لا لا عن الله وعبل لوبرزقه الله ما لا ولا من فعل في المقل و وعليه والمعموز عنه والمن في المقل ورعب المعرب المعمون عنه لا من فعل ولا من فعل في ولا كمن فعل عنولا كفي سبل الله والارادة فا الغراب من منه ومها الغراب المعمون عنه لا من فعل ولا من فعل عنولا كفي منه والمن المنافقة المنه والارادة فا لغراب الغراب المنافق المنافق المنافق المنافقة المنه فا المنافق المنافقة المنه في المنه في المنافقة النه المنافقة المنه في المنافقة المنافقة النه المنافقة المنافقة النه المنافقة المنافقة النه المنافقة المنافقة النه المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة النه المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المن

كتهت

قال فى الاحباء الذينة الماميلاً ها من الايمان فالمؤمنون يبيلاً لهدومن الجماله ذكر الطاعة فتنه في الديم الى الله من مستقرا النفس فان قلويم مع نفوسهم وذلت النهوض هو النينة واهل اليقيين حبا ونزوا هذا المنزلة وصارت قلويم مع الله تعالى مزايلة لنغوسهم بالكلية ففي غوا من امر النيبة اذهى المنهوض فنهوض القلب من معدان الشهوات والعادات الى الله تعالى بأن يعمل طاعة هو نبية والذى صارقليه في الحصرة الاحل بنية مستغرقا محال ان بقال نهض الى الله في كذا وهونا هفن بجمته مستغرق في حين بل عظمته قل والذى كان موطنه والريخل الى الله فالحال طبورن بالنية يجتاجون الى بجل صوا

اس دهم عن العواء هم ويميزواعباداتهم عن عاداتهم - كذا في فيض الفل بوشج الجامع الصغيو بلعلامة المناوي أما ويهم من عاداتهم عن عاداتهم عن عاداتهم - كذا في فيض الفل بوشج المجامع الصغيو بلعلامة المناوي أما

قال السبوطي في النبين قولد انما الاجمال بالنبات ومن منفا بلذ الجمع بالجمع الى كل عمل بنقية كانله الشأس بذلك الى النبية تتنوع كانتوع الاعمال كمن قصد ببلله وجله الله اوتحصيل موعود ه اواتق وعبدا لا وفي عظم الهرد ابان بالنبية مفر و او وجهه ان محلها القلب وهومتين فناسب افراد ها علاف الاعمال فانها منعلقة بالمجلة المراد المنافقة المنافق

والبحث الشادس

والثاني

ان هذه الجملة تاكبيل للجملة الاولى فلك لوالحكم بالاولى واكّن لا بالثانبية تنبيما عط نش ف الاخلاص و نخذ يوامن الرياء الدنع من الاخلاص كذه في عمل لا القارى صبّح ا

والشالث

منقال ابن عبدالسلام من ان الجملة الاولى لبيان ما يعتبر من الاجمال والثانبية لبيان ما يترتب عليها أ كذا فى فتواد بري صيار ويضعه ما قبل ان مفاد الجملة الاولى ان صلاح العل وفسا ولا بحسب النبية إلم وحداة لله ويسا مفد در ثنانيذ ان جزاء العامل بحسب نيته من خبر وسش كذا فى الفنوحات الريائية صيه وقريب منه ماقبلات النبية فى الاول متعلقة بنفس العل وسف التانى منوجهة الى مالاجله العل من الامل كذا فى المرقاة صهر

والترابع

مانیل فائل بهالدلالهٔ علے الاٹا به علے عمل نواکه فمنعه نحوصرض والمعنی وانمایکل اصویکی ٹو ایپ مانواکه وان نغریجیلی فعندا لی یعلی دفعه یقول تعلیے یوم القباحی شعفظة اکتبوالعبدای کذا وکڈ احمن الڈم فیقولون نعرخفظ حنہ ذالت صفاحیات ہوئی صحفنا فیقول انہ نوائ

والحيامس

مافيل فامكم الله لالذعط ووالاعمال المخارعة عن العبادة لاتفيد النواب الاد انوى ياذا عُم كالقربة

كالاكل والشراب ا ذانوى بهما التفويني على الطاعة والنوم ا ذاقصل به نروج البلان للعبادة والوطأ وأي بيا مدالتعفف عن الفاحشة كاقال عليه السلام في بين احداد كرصلا قدّ الحداث بين كذا في من حقق الزبيلى

فائدة جليلة

قال الحافظ ابن رجب اعليه ان الله في اللغة نوع من القصلا والارادة وإن كان قلافي في بين هذا والفاظ بماليس هذا موضع ذكس لا والنيذ في كلام العلماء تقع بمعنيين إكساهم انتينوالعبادات بوضا عن بعض كتم مزصلونة انظهم من صلونة العصم مثلا وتمييزرو ضان من صيام غيريدا وتلييز العيادات من العادات كتمييز النسل من الحنابة من عسل التيرد والتنظف ونحوذ الك وهن لاالنهة هي التي توحل كمثرا في لا إنفغها في كتبه و المعيني المثالي بييغ تمييز المقصود بالعمل وهل هو الله ويدي لا لامش مك الدار الله وغيوي ويهذكا هى النيذ التي تيكله فيها العارفون شفركنب في كلامهم على الدخلاص وتوابعه وهي الني ترجل كتبواني كلام السلف المنقل حين وفي صنف الومكم بن الى الما ينامصنفاسما لاكتاب الاخلاص والنية وإنها إدادهنا كاالنبية وهي النبية الني يتكر وذكوها في كلام التي صلى الله عليه وسلم تاريخ بلفظ النية وتاس لآ بلفظ الإرادة ونارة ملفظ مقارب لذالك وقلاحاء ذكرهاكثيرا في كتاب الله عن وحل يغيولغظ النبية ابضامن الالفاظ المغاوبة لمهاوانما فماتى من فماق بين النبية وبين الاراحة والغصلا ويحوها لغلنه اختصا النبية بالمعفرالاول الذى يناكره الفقهاء فمنهمن قال النيذ تختص بفعل الناوى والا وإدية لا نخشص مِنْ اللَّ كَايِرِيلِ الدِّنسانِ مِن اللَّهِ ان بغِفَى له ولا بيِّوى ذالك وفل ذكى ناان النبِّ، في كلاحران إصلح الله عليه وسليروسلف الامنز انمابوإ ديماه فالصفائذني فالبانهي حينتكيام عنى الارادة ولمذاللت ببسير عنها بلفظ ۱۱۱ وإدنا في القرائن كتبيرا كما في توله تعاسط دمنك من بربيا الدينيا ومنك من بربيا الأخرة > و قوله عن وجل ‹ نزيباون عمض الله نيا والله بريبا الأخرى) وقوله تعليظ دمن كان يرببا الحيوة الله نياو زمعنها) وبوله من كان موملاح مث الأسخر لا) وتوله نعالية من كان يو مدالعا حيلة عجلنا له فيهامانشاد لمن نوبيا) الآبه وفوله دولانطر دالذين بيلاعون ارميم بالغل الأوالعثي بوبل عن ميهه) وفوله د واصاد نفسك مع الذامن بلاعون دمهم بالغداة والعشى بوملاون وجهه ولانعداعيذ لتعنه منزييد مزبيثة اخبنوة الدهنبا وقوله دؤالك خيريللن بن بريياون وحدالله وقوله دوم أتبتهمن ربالبرادا في اموال الغاس نلايد لواعندالله ومه أتيتم من زكوة نزيلاون وحيه الله فاديلنك هم المضعفون وقبا ليعبرعنها في في الغران بلفظ الا بتغاء كما في قول، ثعار إد الإابتغاء وجه ربه الاعلى وقوله ثعالى (الذين بنفقون الموايم ابتغاءموضات الله وتثبينا من انفسهم الدّيد، وفوله نعالے دوما تنفظ بن الاابنغاء وجه الله) وفوله لاستبرين كنثيرمن تجولهم الاحن احويصلافك اومعم وعث الابله فتغى الحنيوعن كثبرهما يتناجى الناس باللا في الامريا لمعن وف وخص من إفراد لا العدل قال والاصلاح بين الناس لعموم لِفهما فدال ﴿ اللَّهِ عَلَّ ان انتناجي بذالك خبرواما الثواب عليهمن الله فحضديمي فعله إنتفاء مرضات الله وإنما مبعل الامر بالمعروف من الصل قة والاصلاح بين الناس وغيرهما خيرا وان ليرميبتغ به وجه الله لما ينزم باسطي ذالك من النفع المتعددى فيعصل باللناس احدان وخير **و آصاً بألنسسة الىالا** موفان قصدا به وطبح

وابنغاء مرضاته كان غبواله واثبيب علبه وان له يقيصل ذالك له وبكن خير اله ولا تواب له عليه و هذا الخلاف من هذا الخلاف المنها الذالم المنها المنها المنها الذالم المنها المنها الذالم المنها الذالم المنها المنها الذالم المنها المنها المنها والمنها المنها والمنها والمنها المنها المنها المنها المنها المنها المنها المنها ا

والبعث السابع

ان فرله صل الله عليه وسلوفرن كانت هجم ته الع تفسيل ليعض الاجمال فيما قبله اى ا وانقر وين كمالهم كم منويه من وله من وله عليه وسلوفه الما كله المرود المتاهدة وغير ها فلا بلامن منفال يبعد الاعمال كلها المرود والما الله عنه و الما الله عن المنهى فظا هر ومن منفرقال صلح الله عليه وسلوا لمهاجره وهو هم ما ثنى الله عنه و اما الامر فلا بلائد المهاجرة و فا الامر العاما توصيح الله عنبه وسلم دُوها بلايكن الانبين به الابه جوة دواعى النفس والهوي والتضمن الهجرة و فا الامر العاما توصيح الله عنبه وسلم دُوها هم مفر الها بالغاء والهجرة لغة النولت وشرعا على التعميم ورود الحدايات منوبة ما يكريه الله تعالى الما يعبه الله المنافوس الموجرة بعد في مكة لانها صارت و ارالاسلام ومختبة نها منارقة ما يكريعه الله تعالى ما يجبه على ين المنافوس المنافوس المنافوس والنفر من ويكن المنافوس المنا

الإيخهاة ، ولده نوعاً الي امرُ و الفي اسبرها العارد المثنا هي وسفه الفاحوس الدهيانقيض الآخرة ، نيل هي حاكمة ض من ابهر إموالمجود قبيل هي كل المخلوقات من الجواهر والإعراض الموحويد لا قبل، بدلار الاتنم لا وقدا تطلق علے كل من بجازا واديبها بيناشيئ من الحفوظ النف مانبيّة من مال وج لا- ولا تنوّن لان الفها المنفسورة للمّانبيث وهئ ايت إدني وهى وافدية في منع الصرف وحلى تنوينها ويعوض ديف يصيبها على مقدرة اى قامدا العديثها وتحصيلها شبة فيحسيها عند بمثلاد دلاطماع ابيها باصابذه لغرض بالسهام بجإمع سرمة الوصول ومعدول المقصود فالتشبيك المفهرني النفس استعارخ مكنية والنبات الإصابة الني هي من يوازه المشيه به استعام فا تخييلية الركانت هر تله لاحل الم وأنه ينكيها اي يتزرجها كمانى روابله من بالمسطف الخاص على العاه وشعار ابان النساء اعظم ض واوفتنت كحاقال تعالى زبن للناس مبالتشموليت الآبذ وقال صلحالله علياه سدحا تركت بعداى فتنذ اض علے الهجال حن النساء وتنهيها على سبب الحدابيث وان كالطعبون بعبوه إدلفظ لابخصوص السبب وهوكاني النوشبي للسيعطي ماروالاسعيده بن منصوم في سنتك لين لا علي من بط الشخين عن ابن مسعد وقال من هاج ببیتغی شبیگان نماله مثل اجر رجل هاجر لیتزوج امراً از بقال لها امرتیس نقید له مهاس ا مرقیس وروى المطبواني بسنده معاليه ثقامت عن ابن مسعود قال كان فينارج لخطب المودَّة بنيال بهادم قبير فابت ال تنز وجيعنى يهاجرفهاج فتؤوجها فكفانسميد مهاجراه قبيس وليربيين اسمه مستزاعليه وانكان مافعكه مياحاواتما فرح طالم فكو معرون مطلويه مباحالاته اظهم نفسدا المديم فزاى الله نغسط وابطن خلاخه فخرج في انظاهم عماجم اطالبا بغضيلة الهجيمة وفي محقبقة كان فروحه لعنب المايناويعدا ذميم فال تعاسط كبرمنقتا عندائله وتقو لوام لاتفعلون ويئه هذا فذاكس الدنياها زيادة على السبب تحذير أمن تعدل ها ولان الم تيس انضم لجابها المال قد صل همامهاجم ها ولان السبب تقداة نكاحها وفصلاغيره دنيا-

وقال بعض اهل العلم في الله يقار المنابية و نقرا المهاجرين وارشادهم المهان البهدجروا لنظ الى مواسة المؤسلة والموالة و المؤسلة المؤسلة والمؤسلة المؤسلة والمؤسلة المؤسلة والمؤسلة المؤسلة والمؤسلة المؤسلة المؤس

والبعث الثامن

مى الشراح الجني للعماية وقال العلامة السندى في حاشية ابنغ ارى مكلمواعل هذا الحلايث

في اوراق نذاكريه الدمعاني والوحبه عنداى في بيان معتاه ان بغال المراد بالاعمال طل الافعال الاختيارية الصادرة عن المكنفين وهاف المالان أسكلام في ثلث الانعال الدلاعبري بغيرها ولا ببجث عنها في الشنَّ ولا يلتَّفت البيها اولان العل لا يقال الالملفعل الاختياري الصا درعن اهل لعقل كمانص عليه البعض فلن لات لابقال عمل اليهائم كمايقال فعل البهائم وقل تفرون الغعل الاختيارى يكون مسبوقا بغصدالف على الداعى له البيد وهوالمم إد بالنبية فالمعنى ان الافتال الاختيارية لاتوجيل ولاتنحقق إلا مائنية والقصدالداعي معفاعل الى ذلت الفعل- لايقال هذا كامغدامة عقلية فاي تعنق بنشارع مذكوها لانانقول ذكرها الشارع تهميدالها بعد هاص المفد مات الشرعية ولاسبنيعل عن انشارع ذكر منذ عقليذ اذاكان منوضي بعض المقد مان الشعية مغربين عل الله عليه وسلم يقه له وانمالا حرمً ما نوئي ان ليس المفاعل من يمله الإنسنها ي الذي يوعيج البديه العل نفعافِماً هى النيذ فان أنعل بحسبها بحسب خيراوش او بين ى المرء بحسبها على العلى قدا باوعقابا ويكون العمل تارية حسنا وتارية قبيحا بسببها ويبتعدا والجزاء بتعدا وها ولمذالت قال صلح الله عليه وسلمرال ان في الحسلا مضذنة إذاصلحت صيح الجبيل كله وإذا فسلات فسيلال لجسيلا كله الاوهى القلب لايقال ميلزم من هذاان ننقلب السببات حدثاث محسب النبية كالمباحات بيقلب حسنات بحسيها- لا تا تفول لا مل عق النبذمن كوت العمى صالى لها بل يقال قصدا التقريب بالسيُّات بين قصدا أفييعا ونبيَّه تزيد العمل عُم أنحاخلة فى شرالنيات لا في خبيرها والموء يجزي بجسبها عقامافهى داخلة فى المحديث و ا دانقي رها تأن المقلمتنان نوتب عبيها توليه فمن كانت هج نه الي الله و وسوله اى فصلاونيية فهجرته الي الله ووسوله اى احيرا ورثواما بي آسنرا بحدد ببث ويعل المتتأمل في معاني الايفرط وينظمها بينهملان هذا المعنى هوصف هذا كالكلمات والله تعاسف عدر انتبي كلاملة -وقال الحافظ ابن كتبرة له عله الله عليه وسلم انما الاعمال بانسات معناة الله اعتبار الإنمال عند الله تعاسط بالنبات فإن الله تذسك لا يخفي على د نشي في الإ دمن ولا في السماء فلببس ناه العرائع عند ٥ بيبى ٠ (ن هوينبية عامله وهويه عبيم كاجاء في الحدابيث الصحيح ان الله لا بنظرا الي موركم واحوالكم ولكن بنظرالي تنويكم وإعامكم اوكحاقال وقال نغاسك لن ينال الله لحومهاولا حعارهاويكن بناله التقويي منكه فالاصل في اسمي هي النبية وهي العلالة العاعثة فان كالنت صالحة فاته بتيقيلها منه وبنتيسه على اورت كانت فاسرة فعيم فاعلها وبالها ولهذا قال عديد الصدة في والسلامروا فالاصرى ما نوى اك ولمه كان احتقاد الإعمال بالنعات فانماركل امر مي ما نومي اي لا مجيصل لله الإ مبنينة ان مغيوا فحيواوان شروا فشراتمعني بحدبث إنمادلاعمال عندالله سيعانه وثعابط بنياتها انتهى كلامه فنظره بهدنيالا كلاحران السنبية في الحيلات منته لذ عد المعنى الدخوي وهو القضلا والإراد فالبحد، تنطيبقله على ما معيدا لا وتقسيمه ريقوليه خبن كانت هجي تله الخووالمعنى إن الإعمال تحسب عنله الله تعاسك بجسب النبية والإراد فأان كانت خالصة ملله نفاسك فهي بلله نفاسط وان كامنت ملده بنافهي لها وان كانت لنظم الخلق فكذا لت وعلے هذا المعني بنيغي ان يجل ما بعد، الذا والتفصيل يَه لا يكون المفصل جنوب المجل وكذا عكسُه فلما ظهران المسويا ﴿ بالنية فالحديث مطلق القصل خيراكان اوش اظهم ان الحديث غيرمسوق لاشتراط اللية ف العباحات ولغااقال تثينغاالاكبومول ناالشاكا السبب صيحه الأرلؤرّالله وجهه بومرالقيامة ويفتم أتمين

ان الحق بن انما ورد لبيان الفي ق بين الغينة الصالحة والنية الفاسلة وبيان تفاوت ثم ابنما لأسيان حكم الاعمال الخالبية عن النبة الشرعية بل لبيان ان حسن الاعمال وفيياً البع لحسن النبة وقيم الملابني المنتقط النبق العمل المحسن الما العمل المناوالي الله المنافلة المنافلة أنها المنافلة والغالة في الشافي العمل والنبة والغالة في الشافل العمل المنافلة عنه المنافلة عنه المنافلة عنه المنافلة المنافلة المنافلة المنافلة والمنافلة والمنافلة المنافلة المنافلة المنافلة والمنافلة المنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة المنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة والمنافلة المنافلة المنافل

ونمال دیضالبیس المها دعندی بقوله انمالامری مانوی ثوا به وجزائه وتمرته وغاینته بل المها د به انمالام ی عبن ندی نان الجزاء فی الایخ «وعین العل و انما مدالت صورته و بغیث حقیقته وسینم را لمذالت تولد ثعالی و وجل وأ ماععلو احاضر ار

والبحث التاسع فى استنباط الاحكام وفيه مسّائِل المسئلة اللاولى

فى تفصير الاعمال المتعلقة بالنبية ـ قال الاحكم الغنالى فلاس الله سما الاعمال منفسية الى تلتة افسام واعت ومعاص ومباعات المعام فلاتصبير يا لنبية عبادة كالله ى بغتاب انسا تا مراعا تقلب غير لا و بعيم نغيرا من مال غير لا او بينى مدرسة او مسجد الوب باطائمال حمام وينصل لا المخير فهذا كله جهل والنبية لا تبيز في افراجه عن كدن لا غلما وعد وا تا ومعصية بل قصلة الحنير بالشيط فلا ف منتواهي عاس جمله المداد والعلمة الحنير بالشيط فلا ف منسوا هل الملكموان كنته لا تعلمون وام الطيات عص جمله المداد والعلم والنبية على مسلم وقال تعلى فاسنوا هل الملكموان كنته لا تعلمون وام الطيات فلا بل فيها من النبية فالنهام وسبطة بالنبات في اصل معتبه وفي تضاعف نفلها الما الاصل فهوان بندى بها عبادة الشيات الحسنة فان العاعمة الماسع بالعام المعاد و مناله المعاد و مناله المعاد و مناله الفعود في المسعول فائد واحدة شير في المعاد و مناله المعاد و المعاد

تعاسط واللاوة القرآن اوليقصل النجرد لل كوايلله فع ببيته وسادسهان بغصل افادة العلم بإمريمي وفرحنى عن متكرافالسعيدالا بخلوتمن بسيم فى صلاة اويتعاطئ مالابجل لداويقصدا استفادة اخ فى الله فان وللتُخيمة وذحنيون للماادال كمن لا والمسجل معتنش اهل المدابن المحبين الله دنى الله وصالعها ان نؤلت الدن الوب حيارمن الله نعاسة وحباءمن ان ببنعاطى في ببيت الله ما نيتضى هتلت الحرمة فهذا طريق تكثير النيات وترس به سائرالطاعات (و إما المباحات) فتصيرعبا والث بحس النبية ا فرصاص شيّى من المباحات الاوجيش نبية الأسابت بصيوبهامن محاسن انفربات كانتطيب مثلا فانل تقصل التلل ذوالتعممباح وإحاا ثدائوى بله انتباع شفاريل الله صلى الله على وسلم و ترويم حبيل مل بستر عوا مرما مكه و دفع المراغة الكرمهة عن نفسه الني تو حى الى ديذا الم مخالطية وزيادة فطنت وذكاته ليهل عديه درات مهات دينه بالفكر فهذا وامتاله من النبات الحسنة التى لا يعجز عنها من غلب طلب الخيولت والحنات على قلبه مما بذال بهامعالى الدرجات واما من فصلا بانتطيب إظهاب بتغاخ مكثوة المال ورياء الحنن لبيناكر بذالك اوليبذ ددالي قلوب انشاءا لاجبيات او لغَيْرَ وَلِكَ فَهِلَا أَيْجِعِلَ الطبِبِ مِعَ صِيلًا و كُيُون فِي الفيامِنَ النَّن مِن الجيفة . وللهاحات كتبوغ لا يمكن لعدار النياتُ فيه ففس بِمِدُا الواحدُ ماعده الارونهذا: قال بعض السلف اني لاستخب ان يكون لي في كل شيخُ شبيلُ حتى فى اكلى وش بى ونومى و دخو بى للخيلام وكل ذيلت مها بمكن ان بقصل بله النفر ب الى الله تعاسك لان كل ماهوسعيب نبغاء البيلان وفراغ الغلب من مهامت البيان فهومعيين على ألما بين فن فنصكا من الاكل النقوسي عل العياد لا ومن الوقاع تحصين دينه وتطبيب قلب اهله والنوصل به الى ولما صامح يعيدا الله تعارط بعده لا فنكثر بد إمدّ معمل صله الله عليه وسلم كان مطبعاً باكله و نكاحله وهذاالفن ينينى الاعتناء بله وفيله نصيرحبيج الحركات والسكنات عبادات بحسن النبتة فبفضى سبه الى ال لايضيح من عمر لا لحظالة واحداثة ويتمييزعن البهائم بلالت فان من شأن البهائم الابتان عاليقت من غيرفصداً ونية انتي كلامرالامام الغزالي مِلْفصامن الاحياء قال السبوطي قال العماء النبرَّ تركُّرُ فى الفعل فيصيريها تاريخ عراماً وتاريخ علا لا وصورته وأحداث كالذبح مثر فانه بجل الحيوان اذا ذجولاجل الله ويجرمه اذاذ بجونغير إلله والصورة واحدة وكذالك القرض في الذمة ومع الدفن بمثلدالى اجل صورتها واحداة والإول ق بقصيعة والثاني معصية باطلة وقال ابن الغيم في كتاب الهوح اشيئ الواحد تكون صورته واحداة وهونيقسم الممحمود ومفهومفهن فرالت التوكل والعجخ والمرجاء والنهني دالحب للهء الجب معه للله والنفح والنانبب والهدابة والمرشوة والإخبار بالحال والشكويي فان الإول من كل ما ذكر معمود وفي بند من مومروالصورية واحدا فاولا فارق بينها الاالقصل - كذا في الانخاف شرح الاحباء صري ت الدات

والمسئلة الثانية

دكوابن المنيرضابطالمابيت ترطفيله النبية ومالالبيت ترطنقال كلعمل لا تظهر لد فاس ة عاجلة بل المقصود بد التواب فالنبيذ مشترطة فيه وكل عمل ظهرت فا تك ته ناجزة وتقاضته الطبيدة قبل الشريعة للملائمة بينها فلا يشترط النبية فيله الالمن فصل بعلد معنى آخر بيتر تب عديد التواب كذا في الا تعاف صيئها لملائمة بينها فلا يشترط النبية فيله الالمن فصل بعلد معنى آخر بيتر تب عديد التواب كذا في الا تعاف صيئها

والعاصل النبية فى نظر الشريعية المايشترط فيما يظهم الثرة في المنفى لا فى ما بطهم الثوفي الديناء والعاملة في التنفي بالتابين العنبادة وغيرها

قال ابن عبد السلام متى اجنمع باعث الدابينا والاستمالة فلا نواب مطلقا الخبر الصيحي ان اغنى المشركات عن الشركة من كل عملا الشملة فيه غبرى فا نامنه برى هو للذى يا مشرفة رفال الغزا لى يعتبوا لها عث فان غلب باعث الآخرة النب او باعث الدينا او استو يا ليربينب قال ابن عجم يؤخذ من فول الشائمي واصحابه من جم بنبذ النجارة كان توابه دون تواب المتعلى عنها - ان الفقسل المصاحب للعباحة الن كان معرما كالرياء اسقطها مطلقا وهو محل المحل بيث المل كوير كرابيرج بلا يفظله او غبر محم وانبيب بقل المحرم توله تعالى فعن بعل متنقال ورة خبر ابوالا أحد وهو تففيل حسن وتعليل سخس فضل لا لا تمن المجمورة وله تعالى فعن بعل متنقال ورة خبر ابوالا أحد وهو تففيل حسن وتعليل سخس فضل المرق المرق المن المرود بنوى اور باء فاختار الفرالي اعتبارالها عث على العمل فان كان القصل الدين المواحدة غير هامن المرود بنوى اور باء فاختار النه في المرق المواحدة المن المناوي النها وان شاو با نساقطا واختارا النبي عن الدين عبد السلامة المؤلى المناوي المناوي النب عبد السلامة المناوي المناوي النب عبد المناوي المناوي

والبحث العاش

نى فن بلة الاخلاص وخفيقته قال الله تباريت وثعا لئ وما اصروا الالبعيد، والله مخلصين لدائل بن المحكم ببدة وقال تعاذين بنال الله لحومها ولادم معاومكن بنالد انتقويئ منكه وقال ثعالى ديم اعلم بما فى نغوسكم وقال ثعاني وص يخرج من بينه مهاج الىاللَّه ودسوله ثم يداركه المونث فغذا وقعاج ٤ على الله -وروينا عن حذابفة بن البمان رضى الله تعالى عنه قال سأ لت رسول الله عنط الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هوفقال سألت جبريل عن الاخلاص ما هونقال سألت دب العزرة عن الاخلاص ما هوفقال سرمن إسرارى اودعثه تلب من احب من عبا دى وقال الاما مرابوالقاسم القشبيرى رحمه الله تنانى الاخلاص إفراد الحن سيعانة وتعاسط في الطاعنة بالقصدا وهوان بربيابطاعنه النفش سيأ الى الله تعاليٰ دون شيمي مترّم من تصنع كميّالوق اواكنشاب محملا لا عبدًا الناس او بعبلُ من الخلق اومعني عن لمعاني سوي التقنب الى الله تعالى قال ويصوان يقال الاخلاص تصغية الفعل عن ملاحظة المخلوثين وقال حذ بغة المرعشي الإخلاص إستواء انعال العبلاني الغاهر والباطن وفال الفضل نزلة العمل لاجل إنناس رماء والعمل لإجل الناس شربت والإخلاص إن بعا فيلت إلله منهاوين سهل انتستزيخ قال نظرت الإكباس في نفسير الإخلاص فله يجدد واغيره في ا ان تكون حركته وسكونه في مسرة وعلا ثبيته ملله تعالى لا غازجه نقس ولا هوى ولا د نبا. وعن سهل التستنزي انه ستل اى شئى الشداعط النفسي فال الإخلاص لا ته شبئى بيس لها نبيه نصيب وقال ابن عيتينة كان من دعاء مطم ف بن عبلا الله الله الناستغفر لمة معانبت البلت مناهم على ت فياه واستغفرات معاجعته للت على نفسى تج لمراوف للت به واستغولت معازتمت إنى اردت به وجهك نئ لط قلبى منه ما فل حلمت ونقتص علے هذا المقدار من الكلام على شرج هذا الحد ببت فان ثبية كفايَّة - واَحْم دعوانا ان الحيل لله رب العالمين وصف الله تعالى على خيرخلقه سيدا اومولا ما محدا وعلى آله واحتي واذواجه وذرياته اجمعين وعلينامعهم بالسحسم السواحسين -

دِ الله الرق الرق يعرف

قَالَاللَّهُ تَعَالَ الْمُرْتَرِكِيْفَ ضَمَ بَ اللهُ مَثَلًا كُلِمَةً طُلِيَّةً كُشَجَهُ وَكُلِيبَةً

وقال لنبى عك الله عليه وسلم الايكان بضع وسبعون شعبة



مِنْ عَالِيْفَكَ مَهُ الْمِنْ الْمُعَلِّمُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ الْمُعِلِينَ الْمُعْلِيلُ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِيلُ الْمُعِلِيلِي الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِ

لِبُولِيْ لِلْمُ الْمُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّاللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الل

المحالة الذى حداثا لا بيعان وماكناً لنهتدى تولاان عبداً ناالرحمل والشكاة والشكا مر عد سيّد الانس والجان المبعوث بنوس الهدافية والعرفان سيّدن ناوموائنا ميمد خاستوالانبيام والمرسلين وعلى الإواصما به الذين بذلوا نفسهم في سبيل المثلا علام المدين والايمان وعلى بنيان الكفروالفرات والعلنيان وعلى من شبع بسع ما حسان وعلينا معهم يار حيني يا منكان.

إمَّالِعِثُلُ

ومن لي وينه الى مولا ويبتنع في المرحلن ويبتنع في المرحلن ويبتنع ملى هذا الحرمان والخسران وينترالى مولا ويبلاب سمته التوفيق والتشكيل والتيسير وهوم والنا ولغسر المولى ويعران مربع ويبلاب الله سبحانه ونعال المربي ويعمل شبح المائيل والتيسير وهوم والنا ولغسر والاغصان منتمة كل من واوان ويُذَبّ أبالغول التابت في المحيوة المائيل في الانزة المائيل في الانزة الله معين واوان ويتنب في الله والمناب في المدين المعين والانزة والمعلم الانبان في ونعيمة الإخوان ومعاونة معين العلم النافع ونعيمة الاخوان ومعاونتم بالمبرو الاحسان شعبة من الايمان والانفاق معارض فلالله من الايمان العلم والمائة وا داء الامائة من الايمان الاسلام واليمان العلم امائة وا داء الامائة من الايمان الاسلام واليمان العلم امائة وا داء الامائة من الايمان الاملام المنافقة المائية العلمية واحداء الامائة من الايمان المنافقة المائية العلمية واحداء الامائة من الايمان المنافقة المائية العلمية واحداء الامائة من الايمان العلم الانتفاق معان الاسلام والمنافقة المائة العلم المنافقة واحداء الامائة من الايمان العلم المنافقة المائة العلم المنافقة واحداء الامائة واحداء الامن العلم الايمان العلم الامائة المنافقة واحداء الامائة واحداء المنافقة واحداء الامائة واحداء المائة واحداء الامائة واحداء المائة واحداء المائة

ا ويتعصلة واحداله من غصال الاسلام

الله بمان وكاثيرمن شعب الا بمان وكاثيرمس خسال إكاسالام فاقدل وجائله التونين وبيبا بالمامة النعشان فاللح الرجين الراجير

قال الله عز وعلى المرتوكيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشيرة طيبة اصلها البت وفراعها في السماء مَوْنِي اكلها كل حبين باقدن ربها وبيضرب الله الاحتال المناس لعلهم بيتذاكرون كذا الت كلفالا بهاى المبتاخة في قلوب المؤمنين وم يتفرع منها من الاعمال الصالحة والاعمال النهائية بصعدا لى السماعوما بأزني على خدلت من أثواب الله ورضا لا هوالتم قا الني توتيها كل حبين فالا بمان المرت في قلب المرت وحمله و توله وتسبيع وتحييه لا عال موتفع في السماء الذنه عن وع انتخلة وما يكسب من بركة الا بمان وخوا ب كما بنال من خرفة النخلة في اوقات السنة كلها من الرطب والبسر والبله والنه هوو غوها ولينه به المؤسن المن المناس علم بتفطنون بض ب الاحتال لان في خربها زيادة افها مونذكير فا ندن مويل المنافي الموسول المسلمة الكفرية المناس علم المناس في كلام الا نبياء والعلماء والحكاء كذبرة لا فقعى ومثل كلمة خبيثة كلمة الكفركشي لا خبيثة الى كشل عنظلة المنتق الام من فرق الاس ما ما لها من قراراى شبات و استحكام سه

ن نیخ که آن باست داود امداد به مستان که گردو بدان ساب داد گیا جبست افتاده بردوس خاک ۴ پریشان و به حاصل وخود ناک

بيثبت الله الذن من امنوا بالقول الثابت هو كلمة النوعبيل لانها واسخة في قلب امومن في لحيامًا اللانبا اى قبل الموت فاذاا بتلوافه والعربر ععواعن دبين ولوعل بواالواع العنااب والمعنى امن لا بتوليس لوت عن الله بن إلى ابناما بالمصائب والفتن لرسوخ الأبيان في تلويهم كاجرى لاصحاب الدخل ود والثرين مشطت لحرمهم بامشاط الحدى ببل وكثيرمن اصعاب وسول الله صط الله عليه وسلومثل بلال وعنيزي وفي الاسخرة اي ديعد المويث في الغبرالذي حواصل منزل سن منازل الآخرة فلا يتلعثمون في القبر غنده سؤال مغكرو تكبرن يجيبون بالصعاب كافي حدابيث الشغين وهذا داجع المشل الاول واحاقطه تعاسخ ويضل الله الظاليق فهواجع للعثل الثانى والمهاديم الكفرة بل ليل مقابلتهم بالل بين ا منوافه لاينتاوك بحت والصواب نى الدنبا مفكالأكثرة هم اصلُّ وإمركُ واخرج ابن جربر وابن الجدحاتم وابسيعتى من حدايث ابن عباس ان الكافها واحضوى المونث لتثول عليه الملائكة عليهم المسلام بينم لين وجهه ووبوي وكما في الثنؤلي ولوتوى اذيتونى الذين كفروا الملائكة يفولون وجرهم وادبارهم ، فاذا دخل تبري انعب تقيل من من بك فلعرب عماليهم مثنيتك وانساءا مله تعالى ذكوذ الت وا واقبيل لدمن الرسول الذى بعث اليكم ويهنزل له ولسو يوجعواببهم شنيثأ ضاملت نولمه تعلسط وببضل الله الطالميين والمنبئء نه نعاسك ببضلهم عن عجتهم في قبون هم كانعلوا فى الد بنا بكفهم فلا بيغنم كلف الحق فا واستلوا فى قبوبهم فالوالا ندارى فيغول لا دربيت ولا ثليت وعند دلت يفيب بالمنامع كما ثبت بالاحاربيث وتغعل المكدما ينتآم من تتبيت خلق واضلال خلق والمعنى لابيت بتكتبيث بعض واضلال بعض فانه تابع لمنشبكة المستعتقة للحكم البالغة تال الاحام البغوي الحكمة فيمثيل الايماق بالمشجرة عى دن الشجرة لا تكون تنجرة الابثلاثنة الشياء عرى داسخ- و اصل بّائم وفرع مال كذلك الايمان لا يتم الا مثلاثة دخيانضداين بالغلب وقيل باللسان ويول بالابدان انتخاكلامه ودقد اجادالهمامرانهاذى مصه الله تعلسك الكلام عطقفسيرهن كالآبة فليراجع البيار

ذكرحكر أين شعب الإيمان

ورد فی صییح البخاری و مسلم من حدا بین ابی نعرین وضی الله عن البنی صط الله علیه و سلم انه فال الا بیان بهسم و سنون اوبنسع و سبعون شعبة اعلاها او فارفعها او فا فضلها علے اختلاف الروایات قرل لااله الاالله و ا د ناها اماطة الا ذی عن انظریق و المیام شعبهٔ هن الابیدان -

وآليضع والبضعة بكر الباء على الملغة المشهوي لا وبها جاما لق آن العن بزولفتها في دفة قليلة وعلى مستعل فبها بين الثلاثة الى العش لا وهوا لصعيع المشهوي والم الده منا بالبضع السبع كا قالوا في تفسيرة ولفا عالى فليث في السجن لسبع ستين وبي بها ذلك ما ورد في بعض المرا ما يات سبع وسبعون -

وقال صاحب العين المبضع سبعة وقال فطهب اطبوناالثقة عن الذي عنه الله عليه ويسلع إله فال في بفينخ ين ما بين خس الى سبع قال المكهما في شبّه احما بيان بشجرة وات إعصان وشعب كا شبّه الاسلام في حق بيث بني الاسلام عض بجناء ذي اعلا وإطناب (حر

والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة الى الآية المنطقة وها تولك تعاسف الد توكيف فهرب الله مثلا كالمقطيبة المبية اصلها ثابت وفراحها في السماء فالاصل الثابت في المض القلب هوالا بهان والفروع والاغصان هي اكال الجسلاء الى الاعلام المنطقة عن الإحسان الى الانوار والتجنيات وقد بين النبي معلما الله عليه وسلم العمل الفاهم المنطقة عن الإحسان الى الانوار والتجنيات وقد بين النبي معلما الله عليه والمنطقة والايعم غيرة من الاحسان الى الانوار والتجنيل والمدالة المنطقة والايعم غيرة من الاحلام والتعمل والمنطقة والايعم غيرة من الانها والمنطقة المنطقة المنطقة عن المنطقة عن المنطوعة الله المنطقة المن

بكان المعنى الجلي للعك اليث

قال الشيخ عبدا لحق المصلات إلى هلوى قاس الله سري ملا يخفى ان شعب الايمان من الاخلاق وللاعالى والطاعات والقربات والواجبات والمستحبات والسنن والأداب التى ورد عليما اطلاق اسم الايمان فى للكتاب و أسنة كذيوة حين إخارجة عن حداء لحصر والاحصاء وتعيين عداد ها مغوض الى علم الشارع ولعل المها حان جو كام وقواعل الايمان العلى درا لى الى بناع وسيعين) قان جميع الاخلاق والاعمال والعامات والمقربة تا من درجة تحت عداء السبعين الاصول المكلية وقعا بين الشي تعط المله وسلم اعلام وادتاها طعيم الم

والطاعات والقربات كلماشعب الابيان وأفرادها وجن تبيانها خارجة عن حبطة البيان ودائرة الحصل المعلقة والطاعات الجزئية وافتلاف ولكنها كلها منه رحة تحت هذك السبعين فان هذك والسبعين العبول وكليات للطاعات الجزئية وافتلاف الروايات في ذلك راجع الى ارجاع بعض الشعب الى بعض - فتارة اعتبر الارجاع وتارة لعربي تبرنعلى هذا البحد العثم أن الحدل بيث على والسبعين وجاع هذا والشعب م اجع الى اصل واحد و موتكميل النفس وتنصيل السعادة باعتبار المها أوالمعاد بتنصيل الكمال العلى والعمل وهويصة الاعتقاد و الاستقاصة في العمل كاذكو الله عن ويجل بقوله ان المان تالوار بناالله ثم استقاموا - وفي الحد بيث قل المنت بالله من استقام والله عن وتعالى العلى على منزج امن الفارسية بالعرب انظى صيبًا من الشعات شرح مشكوة فارسى -

ذكر اختلاف الترك ابات في عدد الشعب

اعلىمانه قلااختلغت الروايات ههذا فوقع عنده البخاليك الابمان ببنع وسنؤن شعبة وفي روامية لمسلدلهم وسنؤن اوبضع ويسبعون بالشك والتزود وثثبت عننامسلم بضع وسبعون شعبة مهضلا شك ودواكا اصحاب السنن الثلاثة ابضا بلفظ ليضع وسيعون من عيويشت فاختلف العلماء في المتزعبي فمنهم من درجر واية البخارى اى وواية بعنع دسترين لان العد دفيها متبقن وماعد العافية كمشكول فيه ومنهم من دجح وابلة بضع وسبعون لائماالاكتؤوالاشهى ولانها فياحاه تقات وذيا وإت انتقات مقبولة عنل اهل العلم قال انغاضى عياض الصواب ما وقع فى سائر الاحاديث وسائر الروا لابضع وسبعون وهكذاا ختارا لحليى توجيح روابثة بفنع وسبعون وكفالت إختارها النووى ردمتهم من حاول التؤنيق بين المروا يتين حبيث قال لإمنانة ببينمالان بعض الشعب الإيمانية بميكن علة هامغم زاومغم دادى بميكن ان بعق هذا شعبة على ويمكن لجراجها وادماجهااى دخالها لمتحت شعية اعبيرمنها نم وابية بضع وسثين مبنيية على الادراج والاحماج اى الادخال وردابية بضع وسبعين مبنية على الإفركان والافرادا ذالاصل ان يفي زكل شعبة عن شعبة احرى وتوضيح ذلك اليمن العلماءمن جعل توقير الكبيرورحة الصغير شعبة على الاومنهمن ادخلها قت شعبة التواضع - وكأن للت منهمن مبعل اطعامرا لطعامرواكوام إلىضيف مثعبة عحداة بمنهمن ادريها تخت بشعبة الحودوالكوم وككالك منع من جعل تزلت التَجبُ ونزلت الحدل وتولت الحقد ونزلت الغضب وتولت الكبر كلاَّ من ذللت شعبة شعبة ومنهمن ادخلها تخت شعبة حس الخلق اوتحت شعية التواضع وغوذلك واكل وعمة هوموليها فاستبعق ا الخيوفان عن فالاختلاف في عجر والعدة لا في المعد ودوا لما فظ العسقلاني سللت في الفتح مسللت اح ومراج والاعماج فعن تسعاوستين خصلة وحل يغظالبضع على التسع وانحافظ العيني سللت مسئلت الإفراد الافراد ثعد سبعا وسبعين فصلة من خصال الابيان وحل لفظ البضع عط معنى السبع وتبعل شيخ الاسلام ذكريا الانصاري في حلشيته علم البخاري -

واختلف في ان المراد بهذا العدد الحصر اوالتكثير فاختاركثير من اهل العلم ومنه القامني عياض كطبيب الديمان الكثرية عن الكثرية فان اسعاء العدا وكثير إما تجيئ كذالت فلابر دان العدا والذى جاء في بيان شعب الايمان خمّلف وفيله ان الفظ البضع والتقدابية

وقد صنف العلماء في تعيين هذه الشعب كتباكتبرة من اغردها فواتل واعظها جلالة كتاب لملهاج لا بى عبدالله المحليمي شهر حذاالا ما مرابيبه هي حذا و في وزاد عليه واتي من التحقيق والغمات بمالا مربيب عليه في كتابه شعب الايمان فرحمه الله تعانى ورضى عنه و قال الا ما مرا لحافظ ابر صبان لر مكسم الحام البستي تشبعت منى لا عذا الحديث مداة وعد دت العلمات فا ذاهى تزيد على هذا الاعداد شيئاكتبرا في معتدلى السنن نعددت كل طاعة عدد ها رسول الله معط الله عليه وسلم من الايمان فاذا هي انقص عن البغيم والسبعين فرجعت المكل ما الله سبحانه وتعالى وقرأ ته بالمتدا برو معادت كل طاعة عدد ها الله تعالى من الايمان فا ذاهى تنقص عن البغيم واسبعين فضمهت الى الكتاب السنن واسقطت المكاد فا ذاكل شي عدد كالتألي من وسلم ان هذا الله من الايمان وسلم ان هذا الله عليه وسلم ان هذا الله من الايمان وستعيد والله عليه وسلم ان هذا الله في الكتاب وصف الايمان وستعيد والله اعلم -

والحاصل ان احس طراق لاستخراج هذه استعب ونعل بي هاان يتنبع القرآن الكوايم وليتخرج منه الاعمال التى اطلق عليها لفظ الايمان او ذكوت في سببات الايمان فان يلغ العديد المستخرج العداد المعلق في الحديث فيها وَ نعمت و الا فيبتنبر الاحاد بيث الاصح منها -

تفصيل الشعب الايتأنيه وشههآ

قد عَلِمُتُ فَيَما سبق عداد الشّعب الإيمانية وعم فتها اجالا نحان الناصرة ها تفصيلا وأبيّينيكا والشرح احسب ما يلزوم بيا نه واتوس كل شعبة باستل لال اكبة من كاب الله اوجل بيت من اصح ماروى فيه عن رسول الله عليه والله ويسلم إو كلفة كذمن كلام حكما عالله ا وحكايية من كالم الله وتسلم الوي الله والله والاعتباد والمحالم والموام الله والله والمن والاعضاء والمحالم والمحالم الله والله وا

بيان القسر الاولمن الشعب الايمانية

وعلم الناصل الا يمان هوالتصديق بالقلب شوالانم الربالسان فوالعل بالانكان ويهذه الثلاثة

يتمالا بيان بنهذا الله تلاثة النسام التسم الاول منها لاجم الى الخال القلب والقسم الثانى راجع الى اعمال المسان والفسم المالث والممال البدان فالاول منها يتشعب الى ثلاثين مشعبة م

رالاولى شعبة الاعان بالله عن وجل

هذه الشعبة الا يمان بالله عن وجل وهى اول شعبة من شعب الا بمان واعلاها وافعنها أنا الله والمعابد على كل ذكر وا فتى معرفة ربه الاعلم بالله خالقه و با ويه واله واحد من وس منعف بجيم صفات الكمال ومنزع عن الشبيه و المثال وله الاسماء الحسنى والصفات العلى فالإيمان بالله عن وحل شعبة من شعب الايمان لفوله تعالى باله المذين الموقو المؤمنون الله عن الله على الله وقوله تعاسل فى الصعيبيين الع الله على الله على الله وقوله تعاسل فى الصعيبيين الع الله على الله على الله وقوله تعاسل فى المعيبيين الع الله على الله على الله والمؤمنون كل آمن بالله ولحد بيث ابن عباس فى الصعيبيين الع الله على الله والمؤمنون كل آمن بالله ولحد المؤمنون كل آمن بالله ولحد بيث ابن عباس فى المعيبيين الموات بالله ولم ما تداول ما تداول ما تداول الله الا الله فاذ اعم فوا خلك فا خبرهم الله فرض عليم على الناسمة على الله الا الله الا الله الا الله الا الله الا الله لا الله في معيلم مسلم من نفسه وما له يخفه وحدا به على الله و مناه بن عفان رصى الله في معيلم مسلم من نفسه وهو الإ الله الا الله المدال الله الا الله الله الله الله الله الله الا الله ا

وبب خل فی الایمان بالله عم وجل الاعتقاد بعد وث العاکر وان کل ماسوا ۶ غلوق ملله عمی وث العاکر وان کل ماسوا ۶ غلوق ملله عمی و فان الایمان بخالفته الحق سبحانه دسبت المراعتقاد م خلوث به المحلق فیجب علے کل مکلف ذکروانتی دیشت ان جبیع ماسوی الله تعاسط حادث من ملائکة وجبلة وسماء وارض وانبیماء وغیرها کان الله وليم مكن غیر ۱۵ - و لامعه - کل شی معالات الا وجهه له الحکم واليه نوجون -

الثانية شعبة الابيكان بالرسل عليهم السَّالِر

ه فى المشعبة الابهان بوسل الله عم وجل عبط الله تعاسك وسلّم عليه أجميس تقوله تعالى المرمنين كل امن بالله وملا تكته و كل امن بالله وملا ثكته وكسله و لما في حد يبت جبوش الابهان ان تؤمن بالله وملا تكته و كتبه ورسله والبوص الآخر الحد ببث وعسلٌ فح الانسيام ما ثكة الف واديعة وعشرون الفا والرسل منع ثلاثما منه وثلا ثنة عشر فمنهمن قعده الله علينا ومنع من لعريق عي يجب الابمان جميعهم الى بنيته ورسالته وعصمته وامانته ونواهمتم من العيوب المنفى لا ونحوذ للت نيجب الابمان بالمحيم اجمالا

الثالثة - شعبة الايمان بالملائكة

هذب استعبة الايمان بالملا تكة الكرامرلاك بنه والحس بيث المسن كوس بين والملائكة اجسا مراطبيغة نورانية بيشتكلون مصور حسنة بخلاف الجن خاص بيشتكلون مصور تبييحة والملا نكة عم سفراء الله سبعان له لابيصون مااصرهم ويفعلون ما يؤمرون لا يأكلون ولابيش بون بل بيبيعون الليل والنماروهم لابفترة إ لابيلى عادهم الادلكه سبحانك وماليلى حبنودى بلت الاهو و يجب على كل مكلف ان بعرف منهم عشرة تغصيلا وهم جبوبل عليك السلام امين الوحى وميكا ئيل عليه السلام المؤكل بلامطار واس افيل لليه السلام المؤكل بقيض الأرواح ورضوان خاذن الجنة عليه السلام المؤكل بقيض الأرواح ورضوان خاذن الجنة عليه السلام ومالت عليه السول مرخازن الذا وورقيب المؤكل بكتب الحسنات وعثيل المؤكل بكنب المسببات وقيل ان رقيبا وعثيل المؤكل بكنب المسببات وقيل ان رقيبا وعثيل المؤكل بكنب المواحدة كلان بسؤال الغبر

الرابعة . شعبة الابيكان بكتب الله تعاكك

هن المنتعبة الايمان بكتب الله المنزلة على رسوله عليه المصلاة والسكلام الايمان بالغرآن وبجميع كتابلة المنزلة شعبة من الايمان بل المنزلة والمحل بيث المن كورين - ولقوله نعاسط بالميماالله بين آمش أم نوابالله ورسوله والكتب الذى انزل من ننبل ومن مك غربالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، فقل صل صلالا بعيل اوهى مائة وادبعة على الصحيح يجب الايمان بها اجمالا وبالكتب الادبعة القرآن والتوم الآنجيل والإبوم تفصيلا-

الخامسة شعبة الايتكان بالقكار

وفی الصیحیی من حدیث الی هم برخ احتج اکدمروموسی فقال موسی یا اکدم انت او تا خَبَبَتنا رای آت اوقعتنا فی الحنیب قد وهی الحرمان) و اخر جبّنا من الجنة فقال له آدمریاموسی اصطفالت الله بجلامه وخط المت التراخ بیا ۲ ا تلومنی علم امد قدّناً ری الله علی قبل ان بجلقنی بار بعین سنّهٔ قال نجج آثدم موسی -

السادسة- شعبة الايبان باليوم الأخر

حن الشعبة الايمان بالهدمرال خرر وهي شعية عظيمة من شعب الاسعان – المراد باليوم الأخر هواليوم الذى تغرم فيه الساعة شجب الايمان بالبوم الأخراف له تعالى قاتلوا

الذين لايكمنون بالله ولاباليوم الانم ولا بجم مون ماحرّ مرالله ودسوله وسلحل بيث جبوبل عليالسلاً قال الحليمي معناء التصلابي بان لا يام المداينا آخرا و المامتقضية وعن العاليرمنقين برما فعل عنوات

بانتفائه اعتواف باستدارته المقديم والنينى

ولا يتغيروبيا على فيه استوال نى القبوي عذامة وثوابه

السَابِعَة - شعبَة الربهان بالبعث يعدا الموت

الا يمان بالبعث بعد الموت حتم الازم د فغوله نعاك فرعم الذابين كفراان لن يبعثوا قل بلى وم بى متبعث متبعث متبعث متبعث متبعث من من المناه المن الله يحييكم متبعث الا يمان التركيب و المناه و بالبعث المن المناه و بالمناه و

الثامنة - شعبة الإيمان بالحشر

اى الايمان بحش الناس بعد البعث من القبورالى الموقف لتوله تعالى الدين المتاهم معتوق التوله تعالى الدين الماله معتم المعتم المالي الموقف التوله تعالى الدين المعلم المعتم المعتم المال الله ين عمل في معلم المعتم المعتم المعتم المعتم المعتم المعتم الاعتم المالية والمراد بالمعتم الاعتم الاعتم الاعتم المالية والمراد بالمعتم الاعتم الاعتم الاعتم المالية والمراد بالمعتم المعتم الاعتم المالية والمراد بالمعتم المعتم الاعتم المعتم المعت

التاسعة - شعبة الزيمان بالجئة والنار

العَاشَة - شعبَة محبّنه سيحانك ويعالى وتعظيم

اى الا يمان برعوب محبة الله من وجل و تعظیم لقوله تعالى قلان كان آبام بهم و ابناد كه وانوانكم وانوانكم وازوا ويكم وعشيرتكم و اموال و قرون من و الله و الموال و قرون الله و الله و

تعمى الالله وانت تظهرهه به عدادهمى في الفعال بديم مركان مبات صادقا كاطعته به ان المعب لمن يجب مطبع

الحادية عشر - شعبة الحف الله والبغض الله

هذا الشيخة الحب في الله والبغض في الله والمهاالية الشعبة من شعب الايمان ومعنا ان تحب عايجيه الله وتبغض ما يبغض الله والبغض في الله والبغض في الله والبغض في الله والبغض في الله والبغض الله والبغض الله والبغض في الله والبغض في الله والبغض في الله والمبغض في الله والمبغض في الله ومن ينويم منكوفا و لها به الله ومن النالم ومعاملة الايمان ومن ينويم منكوفا و لهاء الله ومن الناتم ومعاملة المناتم ومعاملة الله ومن الناتم ومعاملة الله ومن الناتم ومعاملة الله ومن الناتم ومعاملة الله ومن الناتم ومعاملة المؤمنين و بين من المعاملة الله ومن الناد و بين مناعلة المقاد والعلقاط عليهم من الناد على الناد على الناد والمعاد المناتم والمناتم والناد و الناد و ال

رقلت) بیکن ان پیجل دهذا و دهذالی شیح المی ^{مر}بل بینه - وانسر و دبا محسنهٔ والاختمام بالسبیشهٔ من باب الحب نی الله والبغض شفه الله - والله سبحانه و تعاسط اعلمه _

الثَّانَبَةَعشْر. شعبَة مَحْبَة النبي صَلَّالله عشر. شعبَة مَحْبَة النبي صَلَّالله عشر. شعبَة مَحْبَة النبي صَلَّالله عشر.

ها واحد نا ویلاخل فی ذلات الصلای والسلام علیه وملی آند و انزاع سنته و پخب تی عشیرته وانز واجه وآله وحیاله واصحاسیه و احیاسیه

الثالثة عشر شعبة الرخلاص

عن الشعبة الا بيان اخلاص العمل سنه حرومل و توليت المرباء قال نعاط وما المروا الانيمب والمصلان في منه العلم سنعب الا بيان اخلاص العمل سنه حرومل و توليت المرباء قال نعاط وما المروا الانيمب والمنه مغلصين المهالين من عنا الله بيان اخلاص العمل الآخرية نزد له في من كان برباس خلالا يبغد ون الولائلة منها وحالله في الاكثرية من نصيب من كان بربال الحياة الله نيا و زينتها نوف اليهم المهالية بين الولائلة عن الاالمنار وحبط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا بيماون - في كان برجولة الاينت ولا فليعل عملا الله في الاالمنار وحبط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا بيماون - في كان برجولة المربة فليعل عملا صلحي صلح قال الله عن وجل ا نااغني المشركاء عن الشهائة في فلا الشركة في عبد عن المنامنة برى وهو صعيم مسلم قال الله عن وجل ا نااغني المشركاء عن الشهائة فان الرباء في عنه غيري فانامنة برى وهو المناد المناد و في حل بين جنال بيار و المفاق فان الرباء و تنفي في و هوا في من دبيب المناد و في حل بيث جنال بياء و المناد المناد و في حل بيث جنال بياء و المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد و المناف المناد العالم المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد و المناد و المناد الم

الرابعةعش شعبة التؤية والاستغفار

هن کاشتیبة انتربة من الن نوب والمعاصی خوفامن عقو به الله وسخطه این حدومات عقوبه الدنیاونفیختها فانها الله بیت الله الله و المعاصی خوفامن عقوبه ای مولای نادماعلے ماصد وعله فی الماضی خاتفا من سخط الله تعامل و عقوبته و عام ما فی المستقبل علی ان لا بی و و الله و هذا الله و هذا الله و معتاد الله الله و ما الفول می المستنفار بالله ان فهوتلفظ با لفاظ التوبة و المیس متوبته عقیقة قال الله من وجل و توبوا الی الله جمیعالیما المثن منون معلکم تعلیمی و دو الله الله منون معلکم تعلیمی و الله الله منون معلکم تعلیمی و ای لاست غفی الله فی الهوم ما منه مریز و

الخامسة عش شعبة الخوف والخشية

هنه ه شعبة الخوف من الله تعاسك والمهادان الخوف والخشيئة من حاله تعاسك وظهر > ويعقابه مشعبة من الديمان قال تعالى فلا تعافيهم وخافون ان كشنتم مؤمنين روقال تعاسك مداياى فارهبرن روينانون مزناد غبا و دهبا وكان الناخاطيين رفلا تخطو الماناس واختون روهم من خشيته مشغنون رويخ شون مهم ويخانون اسريم الحساب والمن خاف مناه وعاف وعبل وقال الله عنه الله وسلم يوتعلمون ما

اصله منعنکته قلیلا ولیکیته کمشیوا وا نخوخ عنم مینی انتوانع المنکوری والمحزن غم بینی من فوات تافع ا و مصول ضارّ واله هب الخوف والخشیته خومت مع تعظیم و لغالات خعمت بالعلماء فی قداره تعاسط انمایخ شی الله من عباری الطاد و کیف تنام العین و هی قرم بریخ به ولسع متلالد فی ای المحلین تنزل

السّادسة عشر. شعبة الرجّاء

ما بال دينت ترضى ان تدانسه ، وان توبك مفسول من الدانس ترجد النباة والمرتسلك مساكها ، ان انسفينة لا تجرى على البيس

ونى حدابيث الى هم بيرية فى الصيهيين ونعلى المؤمن ما عن الله من العقوبة ماطع بجنته (حدا وي لعلم الكانم عاعن الله من العقوبة ماطع بجنته (حدا وي لعلم الكانم عاعن الله من المرحة ما قنط من جنته إحداد فى حلى بيث جابور فى معيى حسل ولا يمون احداك والا وهوب حسن الكونى الفل بالله وف حديث الى تعمل عين ينكونى وأكون عبدى وا تا معلى حين يذكونى و ذكوب بيض العل العلم بعد فذلك مشعبة إخرى سوى شعبة المها ويعون ويث العالم بعد ويكن إدخالها تحت شعبة المرجاء والم العالم الله والمالك الله والمالك في الله المراكمة والمراكمة المراكمة والمراكمة و

السكابعة عشر شعبة الحيار

هذا المن المناء من الدي المناء على الله على الله وسلى إلى المستعبة من الأيلن النها المعلام المن شعبة والمديد والمديد والمديد المناه ال

عبله و بكشة فركر العواستانة دى فقاعن البيوطى عن الحافظ العدقلا في كما في المرتشاه صدافى و لكن الحافظ العيني جعسل. إصابية عشر ستّوبه فرك الباكسس والقشوط يت بهشيخ الاسسلام فياه للمادى وتعالمت الثن فركِ البياكس عائق طوافل، شعبت شعبة مستقلة - وموته فکلماکان القلب حبامکان الحبار انتروعکسه بینکسه والحدایث اشار الی کماله - انتهم (ملاُ وجوده نامنک جدوقل پتامنل نم واسکن نی نفوسنا من عفلتک ما نک ال به جوار حنا لطاعتک دُمین باس ب العالمین -

الثامئة عشر شعبة الشكر

وهوالشكرعط ماانحم الله عليه تولاوعملا ونبية س

افادنكم النعماء من تُلاثة ، بيدى ويساني والضميوالمجيا

قال الله عن وجل بالمهاال في بن آمنوا اذكى وانعمة الله عليكروان نعدا والعمة الله لا تحصوها وإمانيعة ربات فعدات والمعتمدة والشكر والما ولا تكفرون و وحقيفة الشكى هوص ف العدل جميع ماانع الله به عليه فيما خلق لاجله فيص ف السائ في ذكر الله و تلاوة القرآن و مداوسة العلم وبعراف القلب في نوعيها الله نفاط والمتفكي في المنظر و بعراف القلب في نوعيها الله نفاط والمتفكي والمرابع في السعى الى المنطولة والمواعظ في المالين في المتلاب المنيو و وفع العمل والمرابع في السعى الى المنطولة والمواعظ في العلا والعين في النظر الى ما خلق الله في السموات والارض للتفكي والاذن في سماع القرآن والعلم والمواعظ في المالية المنافعي وهمه الله تعالى في اول تاب المنالة المحدد الله تعالى في اول تاب الله المرابطة المنافعي وهمه الله تعالى في اول تاب المرابطة المحدد الله تعالى في المرابطة المحدد الله المنافعي وهمه الله تعالى في اول تاب سالة المحدد الله عن عرود كذلة الشكر من

اذاكان ستكرى نعمة الله نعمة بن على لله في مثلها يجب الشكر مكب يعيم استكر الابغضله بن وان طالت الديام واسع العم

التاسعةعشر - شعبة الوفاء بالعهل

العشرون - شعبة الصبر

هن المشعبة الصبر وهومن اعظم شعب الإيمان - وهوام وعظيم دبيا خلى فبيه الاستقامة العنداللين والطاعد حنفا كا تنال ثعاسط ان الذبين قالوا وبنا الله ش استفام والتنزل عليهم الملائكة الاثخا نواولا تخر نوا وابش وابالجندة النى كن نوا ويل عن بعن اهل العلو (كاستقامة

شعبة مستقلة دبباخل فيه المصبر علے المصائب و عماننزع النفس البيه من ل تا وسنهوة قال تعاسل باليما الذين أكمثوا استحببوا بالصبر حالصلانا ان الله على الصابر بن و في حد بيت الي مالك الاشعرى في صحيح مسلم الصلانا نفروالصلاقة برهان و ألصبر ضباء د قال على بن الي طالب الصبومين الا يمان بمثولة الرأس من الجسل و لذا ذكر الله عن وجل في الفراك في في تسعين محضِعا الصبومين الا بمال نبي أكمثوا العدبرو اوصابر واورابطوا - وانقر الله لعكرية فلحدن ..

الحادية والعشق . شعبة التواضع اوشعبة حسن الخلق

هوان نجعل نفسك اخس واحقى من غيرك حقاعى الحيوان عنى لا يقى فيها طلب لعلو والهذة فال تعالى والمنه فلك تلك الدالة الدائرة نجعلها للذين لا بري ون ملوا في الاوض ولا فسادا- وقال تعالى وافا فنيل له اتق الله اخذا تله العثمة بالا مفرو نثوك التكبروان عن أرهوالتواضع وقال نعاسط ولا نفسع خلاك للناس ولا تمش في الاوض موحاو قال الله عن وجل واضعه مواحد المدائرة منين و في الحد ببث انا عندا المذكميس فا قلوبهم وهم المنواضعون قال الحافظ العسقين في الحد ببث المن المناس ولا تمكير ووحمة الصغير واصفه المناس ولا تمكير ووحمة العنوان عندا المناس عندا المناس عندا المناس المناس المناس ولا تمكير ووحمة العنوان المناس ولا تمان ولا تمان المناس ولا تمان ولا تمان المناس ولا تمان ا

نغى مداييث ابي دا گُرُدُ من لحربرجم صغيرنا و لحربيم ف من كبيرنا فلبس منا و في حد بيتانقساته كيرالكيواي ليتكلح إكبركم و في حد بيث الإمامة ليؤمكم الكيوكم و العلامة القرويني جعل إصل اشعبة مسكن الخلق - و او خل فيه المتواضع وكظم الغيظ و لمين الجانب تقوله نعاسك و انك لعلي عنق عظم و قوله نعاسك و الكاظمين الغيظ و العافين عن الناس و الله يجب المحسنين ولحن بيث عبل الله بن حمر و في العالم عليه و سلم لحرم مكن فاحشا و لا تفعشا و نال ان من خباس كرم المعني بن المنتم الملاقا - كن افي مرفقهم الشعب صرفي المسكم الحلاقا - كن افي مرفقهم الشعب صرفي المسكم الملاقا - كن افي مرفقهم الشعب المثلث المسكم الملاقا - كن المنتم الملاقا - كن الناس الملاقا - كن المنتم الملاقا - كن الناس الملاقا - كن المنتم الملاقات الملاقا

وحس الخلق هواختيا را بغضائل و ترك الهذائل وهوصفة الإنبيا مصلوات الله وسلامه عليهم وخصال الاولياء وثنالت عائشة الصل لقة حين سئلت عن خلقه الله عليه وسلم كان خلقه القرائل يغضب لغضبه وبيرضي لوضا لاوتل جمعت مكارم الاخلان في قوله تعالى خناال غناال عرف راعمض الجاهلين ثم ان العلامة القن ديني جمل رُخم الصغيرو توقير الكبير شعبة على لا تجعلها شعبة خامسة وسبعين من شعب الايمان - انظر صه من مختص الشعب -

الثانية والعثمرون. شعبة الرَّحة والشفقه على الخلق

ه فل كه شعبة الرحمة والشفقة على الخلق والحكن كلى مخلوق من آدمى اوحيوان سوالم الدبي التلطف بهم والشفقة عليهم قال تعاشے وكان بالمؤمنين رحيمالق جاءكير رسول من انفسكم عن طيع ما عنته حربص عليكم يا لمؤمنين رؤف رحيم - وقال عليه الصلاة والسلام من لايرهم لابر حسمة وقال عليه الصلاة والسلام الصعوامن فى الارض

يرحنكهمن فى السماء

د قلت ، و بد خل فی هذا خی بدقتل النفوس والجنابات علیها فا نه منامت للشفتعة والرخة وقل جبل العلامة القن وبیی نخی بیرقتل النفوس والجنایات شعبة علی نا انظم صّ^س من خنص الشعب

الثالثة والعشرن - شعبة الرضاء بالقضاء

هذاه شعبة الرضاء بالقضاء

الرابعة والعشرن - شعبة التى كالماللة تعاكل

وهوالاعتباد والوثيرى على ما وعلى الله فهوى وصداق وجملة النوكل هوتفولين الاموالي الله تعليه والثقة به مع ما قلاد له من التسبب فمن زعم إن النوكل هوتولت الكسب والعمل فهوعا طلى وعافل تغال الله تعالى وعنى الله فليؤكل المؤمنون - وعلى الله فتوكل والنه تتوكل على الله فتوكل على الله فلا من الله بالغرام والعمل المؤمنون الفيل الله فتوكل على الله وحبلت قلوبه واذا تلبت عليهم آيا تله لا ديم وعلى على الله وحبلت قلوبه واذا تلبت عليهم آيا تله لا ديم وعلى مهم الله بالغرام والمن الله بالغرام والفيل المؤكل على الله بالمؤكل والمعلى المؤكل والمنافئة بالمؤكل والسباب فقال على الله والمنافئة بين النوكل واسباب ومن جملة النوكل تغويض الاموالى الله تعالى والشهة به مع مناقل وله من التسبب فلامنافئة بين النوكل واسباب المعينة المؤكل تغويض الاموالى الله تعالى والسباب

الخامسة والعشران - شعبة الورع والتقوى

الورع حوائرك كل ما فيه شبهة والتقوى الاتقادعن المنبى عند-قال الله تعالى يا ايها الله ين آصوا اتقوا الله عن المت عَنْ تَقَاتُه ولا تموثن الا وانتم مسلمون وفي الحل بيث دع ما يربيبت الى ما يربيبت والودي هوم الكت الله ين وانتكاظم وقال بعض السلف لا يبلغ العب حقيقة "التقوي ستى بلاع مالا باس به حذر إمما به باس وجعل لقن ويني وجرب التودع في الحطاعم والمشاوب والاجتناب عمالا يجل له كالميتنة و لحدرا لخنز بروا لخم والميسم شعبة مستنقلة من شعب الا يمان وعدّ ها شعبة تاسعة وثلاثين والاولى ان يجعِل الودع وانتقوى شعبة مستنقلة للا يمان ويجعِل النودع فى المطاعم والمشاوب واخلاتحتها والله اعلم -

اسادسة والعشران - شعبة تركة العُجب والكبر

تعذه النبى عنف الله عليه وسلموان العجب بأكل المسنات كما الكل الناوالحطية قال نعائي وبرم عنين إذ العبيتكركية المن فل السنى عنف النه عليه وسلموان العجب بأكل المسنات كما الكل الناوالحطية قال نعائي وبرم عنين إذ العبيتكركية المن فل المناوالحطية قال العباب بلهث والنظم الى البيس فا نه نغافى عنكم شبة و النظم الى بلعم بن باعول المجب بعلمه فا دالا المجابه الى ان صمار كالكلب بلهث والنظم الى البيس فا نه نغافى عنادته فا دا لا عجاب وما له فلا بله الن بكون توكن من الانتفاء الله الا الا مجاب وما له فلا بله الن بكون توكن المناه المناوي و العرب عنال تعالى و الما المناه و الما التي الله المناه المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و المناه ال

السابعة والعشرين - شعبة ترك الحقل والحسك

لعناه شعبة نزلد الحقل والحسكانعة غير

والحقل هوا ضمارا تعد اوق فلمسلمين وهويشعبة من الكفر فلا بدان بكرن نزكد شعبة من الايمان قال نعالي انماير بداسشبطان ان بوقع بيئكم العد اوق والبعضاء قدل خلات ان العد (وق عبه الشيطان فلا بدان بكرن مبعّوة عندا الرحمن - وفال الذي عنط الله عليه وسلم لا ثنا غضوا - وقال تعاسط والذين جادًا من ابعد هم لقول الراغة لمنااغة لمنا ولاغوان الذين سبقونا بالايمان ولا تبعل في قلوبنا فلا لذي بن آمنوا دينا المتدرون رحيم -

والحسل عوضى زوال نعمة العبير عنه قال تعاسل اعري بداون الناس على ماآ تاهم من فضله وقال تعاسيط ومن شرحاسل المواحسل وقال النبي عداله على الله عليه ومن شرحاسل الخاحسان وقال النبي عدالله على الله على المواحسة والمواحدة المحسل المعمدة في المحسلة المحسلة

الثامنة والعشون م شعبة ترك الغضب اوحس الخلق

الغضب جمرة من جهنم و فلابدان ميكون تؤكد شعبة من الابيان موجباً لل خول الجنان و قال تعاسط وا ذاها غضبوا من والكاظمين الغيظ و العانين حن الناس وقال تعاسط خذا العفود أصر بلعم حذ واعمض عن الحيا للالمين وحبل بعض العل العلم حثن الخائل شعبة اصلية وا دخل فيما كظم الغبظ و دين المجانب والتواضع - راجع مرضتهم وحبل بعض العل المعلم النبظ و دين المجانب والتواضع - راجع مرضتهم المناسب صرف الله مدين المجانب والتواضع - راجع مرض المناسب صرف المناسب صرف المناسب صرف المناسب المناسب صرف المناسب صرف المناسب صرف المناسب صرف المناسب صرف المناسب صرف المناسب المناسب صرف المناسب المناسب المناسب المناسب المناسبة المناسب المناسبة المناسب

التاسعة والعشري . شعبة النصيحة اوترك العَشَّ

عدله شعبة توك الفق مع المسلمين قان الفش معناع الخياتة و صن ع النصحة وفي الحرابث اللاين النعيمة ثلا بلاان بكون توك الفق شعبة من الديمان قال النبي عيد الله عليه وسلومن خَشَنا فليس مد المعناء الله الله عناء الله الله عناء الله الله عناء الله المعناء المسلمين فيها فل عناء الله المعناء المسلم واليم النفسة والمسلم واليم النفسة والمعمنة عما الشعب منك

الثلاثون شعبة الزهد والعناعة اوشعبة ترك حب الدنيا

هذه اشعبة تولا حب المانيا فان حب المانيار أس كل خطيئة كادوا البيه في عن الحسن مرسلا وهذا ظاهر البناه من التجربة والمشاهدة فان حبها بدا حوالي كل خطيئة ظاهرة وباطنة فان حبها يسكر عاشقها عن إدوائه تبع الخطية الاتركان جبيع الامعرا فك في فان المعامل على من كفرهم حب المدانيا فان الرسل ما نهوا عن المعاصى التى كانوا بيلتمسون بما المدنيا حلي المناهم على خطيئة في العالم إصلاا حب المدان بكون الزهدا في المانيا وتوليه حبها رأس كل طاعة قان شئت فسم هن المناهدة في العالم وتصم الامل وإن شئت فسها شعبة توليد حب المدنيا والمعنى واحدا قال الله تعالى و ما الحياة الدنبا الامتاع الغرود فل متاع الدنيا قليل و لذا جع المعالى المتعدد من عنه الايمان -

وقال تعاسط اعلمواا نما الحياة العاشيالعب ولهووزينة وتغاخ ببينكم ويمكافؤ في الاموال والاولاد- ومحلم ثمّلت عينيك الى ما متعنا به ازو اجامنه زهرة إلحياة - ماعندا كريغذ وماعند الله بأق -

قال الحافظ ابن القيم تل الحنو الناس من الكلام في النهد وكل اشاوالي ذو تله وسمعت شيخ الاسلام لي المن من الكلام وحده النهد وحده النهد وتلاث من وحده النهد والتعلق من الاخرى الآخرة والودع تولت ما تخاف من وحدة في الآخرة وحدة العبادة من الكسل العسن ما قيل في الذخل على المناس الغيل النهد والودع والجعما وقال سفيان النورى النهد الفلا النه الامل ليس العباء وقال العباد النهد المح والما النه المحرود الله المحرود ولا يأسف منها على مفتود وقال الإمام الحدا ألمن عدى في الله نباهوا في فورفالن العلى الدين المحرود ولا يأسف منها على مفتود وقال الإمام الحدا ألمن عدى في الله نباهوا من محده باقبالها وحدى نه المعاد بادها - وعوعى ثلاثة اتسام الاول تولة المحام وهوزه والعوام و الثاني توسيد من الفضول من المحلال وهوزه والعوام والثالث تولة ما يشعل من ذكر الله وهوزه والعماد بين ما موالله المناس عنها له والمناس المناس ا

عل العظامة الكرماني وكرية والشعبة باسسم الزيرصي

الله ى آتينا لا آباتنا فانسلخ منهار

بيان القسمالي الناف من الشعب الهابيكانية

وهی الشعب المتعلقة باللسان وهی سبع شعب والاولی انشعبة النطق بنکمة النتی عیدا المتعنمنة سنماوة الركة انسطن بنجلة التوحبدا می لاالدالا الأله واس الاسلام وجود و دعوافضل ما قاله النبی عدالله علیه والنبیون قبیله قال نظیف البیه بصعدا النکر الطیب و هولا العالاالله والعل اعصالح پرفعه وقال تعایث الدوتوکیف صرب الله مثلا کلمة طبیبة کشیم به طبیبة اصلها ثابت دفی قلب المؤمن و هو توحیدالاله) وفراعها نی انسماء ای توابه عندالله وقال تعایم و ماخلفت الجن و الانس الابیعیدا ون ای میرحدن ون

الثانية - شعبة تلاوة القُراك

عدنا » شعبة تلاوة القرآن و بباخل نبية تعليمه و يعلمه و يحفيظه و يحفيظه و وعظيمه وغوا نتلاوة كلام الله سبعانه و البهاء من وعل و وعيل الشعبة من الايمان قال تعالى آل مأاوى البلت مى الكتاب را مونتان الكوالقرآن و ذكر بالقرآن من يخاف وعبل و دل القرآن توثيلا قالى تعاسل الغين آشياهم الكتاب ببند نه حق الاوتله او لئلت بؤمنون به وقال الرسول بارب ان قوى اتحن و اهذا القرآن بهجوا وقال تعالى القرآن علاجبل لو آبنه خاشعا من عشبة الله - وقال تعالى الله لقرآن من رب العالمين وقال تعالى الله العالم و تنزيل من رب العالمين وقال تعالى الله المدين السيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به المرتى بل مله الامرج بيعاد الم من من الشعب صطا

الثالثة . شعبة تعلم علم الدين

الرابعة - شعبة نعلب الساين في

ای تعلیرالعلوم الداین بخیر العلوم الدانیوینه فان الاشتغال بها رجایدی ای الانحاد والان با اح تال الله تعاسط وا واخذ الله میثات الدن بین او الکتاب در بیننده داناس و لا تکتمونه و قوله تعالی و ایدندن دوانوس الدارمبولاليهم معلم بين رون والاحاديث في خدلك أكثر من ال تحصرون ال تعاسف ان الذبين مكتمون ما الزلنا من البينات والهده من بعد ما بينا لا للناس في الكتّاب او الله تا يلعنهم الله و المعنهم فواحب علم العالم ان بعدّ رالداين إن الدا وطلبه سائل وطالب .

الخامسة - شعبة الداعاء

والاستعبار المساعاء

ا علیران الدا عام هوان تطلب من الله تعاسط ما بصلحلت د نیاواً خری رقال نعاسے ا دعوفی آپیپ لکر ان از نماین بیتکبرون من عباحتی سبی خلون چنم ۱۰ خربین وقال ثعاسی ا دعواد بُکم تنفس عاد خفه پیت وفی الحد بیث الله بیغضد به ان تزکیت سئواله دق ان الله یجب الملحبین فی الده عام

السّادسة - شعبة الـ ناكر

هذه كاشعبة الذكس وبياغل فبيه التبيير والتهليل والتحديد والاستغفارة ال تعاسط بالهاالم أين أسمنوا ذكر والله ذكر اكثيرا وسبيء بكرة واصيلا - قال نعاسط فسيع بجدا وبلت قبل طلوح المنحس وقبل طرف بالما واذكر والله ذكو اكثيرا لعلك من في ولا تطعمن اغفلنا قلبه عن ذكر نا ونسبي عجدا وبلت واستنف كانفكون ال

السّابعة شعبة الاعراض عن اللفو

بينى ان الاعماص عن اللغوشعبة عن الا بهان وبيبارة اخمى شعبة حفظ المسان قال تعالى ثله فلم المؤمنون الذابين هم فى صلاتهم خاشعون والدين هيرعن اللغومع رضون - وقال تعاسط والذابن لاشتها ون المرورواذامروا باللغوم واكرام - وتوله ثعاسط وا ذاسمعوا اللغواع مضواعنه واعم صعن الحباهدين -

واللغوه والباطل الذامى لا يعنبه و لا يتصل بقصل صحيح و لا يكون لقائلة غبيدة انتابا كا بل ربم كان عليه وَجَالًا وفي الحدايث من عس اسلام المراكز تركه ما لا بعنبه واجع مغتص شعب الابران صلحه وصلا

وفلت ، ذكر العلامة الغن وبني شعبة اخرى سوى شعبة الاعراض عن الملغوواى شعبة صفاالسان عمالا بجنا جراليه ما دخل فيه الكن ب والغيبة والغيبة والغيش وهوالا ولى عنداى رفال تعاسط لعرفة ولوت انوهم مالببى لكم به علم وتحسبونه هبنا وهوعن الله عظيم وقال النبى صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله والبوهر فليقل خم الوليه من باب الاعم اضعن الملغو وبالجملة بعل الغن ويني شعبة والمعان عفظ اللسان عبد لها شعبتين وغن جعلنا هما شعبة ولعن اللغوسوى شعبة حفظ اللسان عبد لها شعبتين وغن جعلنا هما شعبة ولعن المانوسوى شعبة حفظ اللسان عبد لها شعبتين وغن جعلنا هما شعبة ولعن المانوسوى شعبة حفظ اللسان عبد لها شعبتين وغن جعلنا هما شعبة ولعن المانوسوى شعبة حفظ اللسان عبد لها شعبتين وغن جعلنا هما شعبة ولعن المانوسوى المانوسوي المانوسوي المانوسوي شعبة حفظ اللسان عبد لها شعبت والمناهم المانوسوي المانوسوي

بيان القسم الثالث - من الشعب الربيانية

الفسيم الثالث من الشعب الريمانية ما يتعلق من الاعمل الجوارح وهي اربعون شعبة وهي مل شرقة الراع المراع النوع الانتفاق المراع النوع الانتفاق المراع النوع الانتفاق المراع النوع المراع النوع المراع النوع المراع النوع الثالث صرا ما يتعلق بالعاشة دمي ثماني عش شعبة ومنجوع هذي والانتباع رهي ست شعب و النوع الثالث صرا ما يتعلق بالعاشة دمي ثماني عش شعبة ومنجوع هذي والانتباع رهي ست

الظلائة المابعيون . شعبة

بكان النوع الاول من القسم الكاليث

النوع الاول - من القسيرالثالث داى من الشعب الايها نية إلى اجعلّه الى اعمال البدان) ما يُخعَلُّ عيات وعي سدّة عشر شعبة -

الاولى ـ شعبة الطهارة من الريج الم الارتجاس الاد كاس

الطهارة المسية واليمية كله متعبة من الا يمان فنى حليت الي ماللت الامتحرى في صحيح مسلمرا الطهوس شطى الا يمان الحدابيث لان الله تعالى مسلم المسلاة الديان الحداث المسلاة الديان المسلاة الديان المسلاة الديان المسلاة الديان و منها نصف الآخر وقال تعالى المهاالذين المحملوا المان و المكان المكان المكان و المكان ال

الثانية - شعبة الصّلاة

هذه شعبة الصلاة وهي من اعظم شعب الايمان جعل المنبي عيل الله وسلوتكما علامة الكفر في عيل الله على المنه وسلوتكما علامة الكفر ففي محيومسلومن حدايث جابر إن بين الرجل وينين الشهد والكفر تؤكد الصلاة والصلاة هي عمود السابن المن المن المن الله ين بعد الايمان قال تعالى المنافع المن الله ين عرفي صلاتهم خاشعين الدر الذبن هرم المن من عمل منه بها نظرين و وقال تعالى و ما كان الله ليضيع المنائكم الى صلاتكم و

وقال تعلى فلاصلاق ولاصل وقال تعاسل والمسلاة كانت على المؤمنين كتاباموقونا وقال تعاسط واخراقام والى العدلاة قامو إكسالي وقال تعاسط اقتم العملاة المنكري .

وانظم نے عدل النه مان اے الحل الرس العصر بنے کیف علب الشکاسل والنشاخل والنشاعل علم اعلم اعلم الله الله موان من فی امرابصلاتی حتی ان منهم من بینتند الربا کلیست من الداین وائم بها سیخروا بها و منهم من بیطن انها عباد تا اختیا والم اُ مختار فی فعلها و توکها حفظ ناالله من و للت و لیس فی العیاد است بعد الا بهان افضل من العدلاج و عی

العلامة الغارقة بين الكفي و الكاسيمان وهي

دعى اعظم يشعائر

الاسلام

الثالثة - شعبة الصَّدنة والنركوة

هن المناهرة المسادة المسادة والخيوات و بباخل فيه اداء الزكوة وصداتة الفطر وكذا البحد والمحام الطامر واكوا مرافين وجعل بعض الهل العلم وشعبة الناكوة علما لا وشعبة الجود والكم معملة لا وشعبة اكوامر الضبيف وجعل بعض الهل العلم فلا القبة الموامد المام علمه المعتبة الكوامر الضبيف على معادة المالة وكانات فلت الرقبة والبعض الدرجه في البروالصداقله وبالجمة شعبة فلا القبي المالة الله الله ين المالة والمدن المالة عظيمة قال تعامل وما المروالة لبيعبل والالله فلمالي المالة في المالة ويالها الله الله ين عنفاء ويقيم والله المن المنتفية فالتاله وينالة المالة ويوتو الله في المنافقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة المنتفقة في المنتفقة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفة والمنتفة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفة والمنتفة والمنتفة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفة والمنتفقة والمنتفق

الرابعة - شعبة الصيام

الخامسة - شعكة الحج

لاالدالاالله وان معملارسول الله دان تعتبم الصلاة وتؤتى الزكوة وشعج البيبت وتعتم وتعنشل من الجنابة وتنتم الومنوء وتصوم روصنان قال فالله على المناهدة وتنتم الومنوء وتصوم روصنان قال فالله على الله عليه وسلم قال من المرجيبسه فن كما محدل بيث وقد روى عن المحامة الباهل الله على الله عليه وسلم قال من المرجيبسه مرض ا وحاجة فا همة ا وسلطان عائر و ليرجح فليمت ان شاء يمود با اور فم انبا و بعض العلم عبل الطواف بالبيت شعبة على المعرى شعبة المج -

السادسة مشعبة الاعتكاف

هن كا شعبة الاغتكاف وحقبقت حبس العبل نفسه فى مسحب ريك لبعودالى طاعتهم قل معرية وفيه عن الدين نباوا هلها قال تعاسط وعهد ناالى ابراهيم واسماعبل ان طهل بيتى له طائفين والعاكفين والركع السجود -

وقال النبي <u>صطرا</u>دت علبه وسلومن اعتكف نواق ناقة فكانما اعتق نسمة اوم ذبة -وميرخل في الاعتبكا ت- التماس لبلة القدروالقبام فيها و بياخل فيه اعباء ليلتى لعبياء واحياء ليلة النصف من شعبان-

السابعة ـ شعبة الفراربالدين ملفت

هذا المستعبة القرار بالدابين من الفتن وان شئت فقل هذا لا شعبة الهجمة والمراه الفاله من موضع الفتنة ومعل ضروالدابين بيع فط دينه من الفتنة والمعصبة شعبة من المح بيمان تال تعالى الفاسطة فلي الفاسطة فليا والمعلى والمن والمن المابين أسمنوا ان الفي واسعة فلياس فاعبل ون وقال عليه الصلاة والسلام من في المهجرة في سبيل الله وفان القرار بالدبن على مواتب فرائ المناولة وكان وفي المحالة وكان الفراد بالدبن على مواتب فرائ المناولة المحالة والاسلام و وبن على مواتب فرائ المناولة مات و وبن خل فيه المهجرة في سبيل الله والمربية من المعالى مات و مشت بيها المنه هيات والفواحش و لريت من معاله المعال المعالم الماله والمعرف في المبار و بنات الله والمعرف من بالماله والمعرف في المناولة والمناولة المناولة والمناولة والمناولة المناولة المناولة

ر والجهاد فے شیباق واحد . - والجهاد بے شیباق واحد .

الثامئة - شعبة الوفاء بالنذي

التاسعة ـ شعكة حفظ اليمين

ه من استعبد حفظ اليمين والمراد بالتفليل الحلف باسما مكه تعالى وصفاته وان كان صادقا قال تعامط واحفظ والميانكم اى صونوها عن كاثرة الحدف تعظيما سلّه عن وجل-وقال تعاملا ولا تجعلوا الله عمامة لا يمانكم - وقال تعاملا بير احذا كحرالله باللغوفي ايما نكم ولكن بيراخذا كمربيماكسبت قلوبكم والله غفوس - حليم

العاشرة - شعبة اداء الكفاسة

ها المعن الكفارة وهى تتمة المحافظة على البمين والكفارات الواجبات بالجنايات الله بع كفاس ة انقتل وكفائ الظهاروكفارة اليمين وكفارة المسبس في صومر مضان والمفسود بذا للت كله انتقرب الى الله تعاسل بازالة الرماصل ومنه من ذنب وها كا الكفاؤت من كورة في اكتاب السنة

الحاديةعش - شعبة سترالعورة

هن المستعبة ستوالعوري فان سترها فرض لا زمر في الخلوة والحبلوة واخل الصلاة وخارجها-قال تعاط بإبني كوم قل انزلنا عليكولبإسابواري سواسكم وربينا ولباس التقويى ذلك خير-وقال تعاسك خذ وازبنتكم عند كل مسجل وبعض اهل العلم ادخل ستوالعورة في باسب الطهاوية-

الثانيةعش، شعبة الاضعية والقربان

هن المشعبة الاضمية والغربان وهومايتغرب به الى الله تعالى وهوشام للاضمية والهلى والعقيقة قالهاى والعقيقة قال الله تعالى فيها خبر ومن بعظمر العقيقة قال الله تعالى القرى القلوب - البلان جعلناها لكمون شعاش الله لكم فيها خبر ومن بعظم شعاش الله فانهامن تقوى القلوب -

الثالثةعش شعية تجهيز المبت الى تدفينه

هن لا شعبة القيام باموالجنانة وهونجهبر من مات من اهل الفبلة فكفينه والصلائ عليه فيل فيل فين بنه لحل بنه في الم كليث إلى هم برة فى المصيعين حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعياد الالم في وتشميت العاطس و اتباع الجنائز واجابة اللاعوة وحليث ثويان في عبيم مسلم من صلى على جنازة فله قيراط ومن شهل دنها فله قيراطان - والقيراط مثل احلا- ويتصل بل لل عيادة المريض ويعض العل العلم حعل عبادة المريض شعبة

いえってできる

علمداة واحر لجته ابشعبة القيامر بامرا لمين.

الرابعةعش - شعبة ادام الداين والواناءبه

ه نه العابين مثل الله تعالى الله تعالى بالها الله يعامل الله ين المانين الله بالله بالله بالله بالله بالله بال الحاسخ الركام فا تك كله في بيان وجوب اواد الدالدين عاطب المؤمنين وناواهم يوصف الابيان فل ل ذلك انه شعية من الاسبعان -

وإستثل (المسته على الأكول الفالعيني حيث جعل الشعبة الثائنة عشر شعبة تجهبر المهتاشعة الرابعة عشر شعبة تجهبر المهتاشعة المهابعة عشر شعبة المادة على المن وكوشيخ الاسلام وكوريا الانصاري بها لها والمحتالة المنافي المنظمة المناوية المنافية ا

الخامسةعشر شعبة الصدق في المعاملات

هن لا شعبة الصلاق في المعاملات . ففي الحدايث الثاجم الصلاوق الامين في المبنة مع الدنياء والصلايقين وال شنت نقل هذا لا شعبة حسن المعاملة ...

السادسةعش شعبة اداء الشهادة بالحق

ه فن كا شعبة ا دام الشهادة بالحق والصلاق لان كقهانها موجب لضاع الحقوق وسبب لاثلافهاة الله نعهاة الله نعمة الله الله تعاسل ولا تكتموا الشهادة ومن بكتها فا نه آمشر تلبه والله مهاتعملون عليم .

بيان النوع الثاني من القسم الثالث

النوع الثّاني من القسيم الثّالث واي من الشعب الايما نية الهاجعة الى اعمال البهال) ما يوعتص النوع الثّاني من التعلق ما يوعتص النوع الثّام وهي ست شعب

الاولى - شعبة العفة والغُنيكة

والمماد بالعقة التعقف بالذكاح عن الحمام والمماد بالغيس يقد المحافظة على الموسالح بم بالسترو الحجاب والذكاح هوسنة فلا بهة احلما الله تعاسط لآ دم في الجنة ويبقي اليضا واثما في الجنة بعدائق اض الله بنا فلم يكن في الاحكام مثله والمقصود منك مغط الفي وج والمحافظة على العفقة قال تعالى قل المرّمين بغيضوامن المجارهم ويجفظوا في وجهم وقل المرّمنات بغضضن من البعادهن ويجفظن في وجهن وقال تعالى قل احتلح المرّمنون المد تولك و الذبن هم لفي وجهم حافظون و ولا تقر بواالن نا اللكان فاحشة ومقدًا وسام سبيدلا وقال تعالى قانكور وفي عدى بيث الى هم بيرة فى الصحيب بين لا يزنى الن افى حين يزيى وهومؤمن ولذاحم الله الن الومبا وبي وفي عدى بيث الى هم بيرة فى الصحيب بين لا يزنى الن افى حين يزيى وهومؤمن ولذاحم الله الن الومبا وبي وهيمؤمن ولذاحم الله الن المهم والنومبا والنومبا والفوادكل اولتك كان عنه مستولا والاحماد بيث فى فضل المنكاح اكثر من ان تحصم قلت وفل عدى العلاصة الذروي عنه كان عنه روهى المحية والانفة ، وتولت المرفي مشتقلة مستقلة من شعب الابهان والاولى عنه كان شعبة الغيرة تشعبة واحدة لذلازمهما قال العلامة الفيرة تشعب الابهان العنه المربية والابهان العنه المحية والمدن والما القن وبنى ومن جملة شعب الابهان العبرة و توليت المن المربية والمدن المنها بية هى الحبية والمان الفن وبنى والمدن المنها بي والمدن والمدن المنها والمدن والمدن والمدن المنها والمدن والمدن والمدن والمن المنه والمدن والمد

الثانية شعبة العيام عقوق العيال

هذه شعبة القيام بمجتمدة العيال والمهاد به النفقة على العيال قال العاطر وهله المولودله (زقهى وكسونه في المعموث وقال تعاسط ولا تقتله الولا وكر خشيدة الملاق في فون فون قم واباهم ويب خل فيه المرفق بالمعموث وقال تعاسط ولا تقتله الولا وكر خشيدة الملاق في مكم العيال يجب على السبب معالا انمم ومراسالنم والاحسان البهم لقوله تعاسط واحب والمناه ولا تشركها به شيكا وبالوال بن احسان الوبن المسانا وباب القربي والنبامي والمساكين والمجاوزي القربي والمجاوز لمجتب والمن السببل وماملكت المائم الماء عبيد كروالما المناه بالعلامة الفن وبني شعبة الدحسان الى الحالب شعبة مستقلة وضى الدخلنا عاقرب الشعب القربي العبال الغربي شعبة القرب والشعب والمناه به المناه المائم المناه المناه

الثالثة - شعبة برّ الوالياين

هن التعبة بر الدائلين لان الدالل بن سبب رجود والغماا عظم الحقوق وقل

وخن الله المبينات اولابعبادته - شخرى لك بخن مد العالما بياخن عن الدحسان اليهاقال تعاسيط وبالوالله بن احسان اليهاقال تعاسيط وبالوالله بن احسانا وولعه بياد حسانا المابين عن لتسالك بوحل ها الوكلاهما فلا تقل لهما المن ولا منهم ها وقل لهم بناه المن المن المرحة وقل مه بناه المن المن المرحة وقل مه بناه المرحمة الحارسياني صغيرا و لحد المن الله عبد الله وسلم المن العمل احب الى الله عن المعاق ومن قال العمل المن العقوق كا في الفق صني -

الرابعة - شعبة تربية الاولاد

هذه التحدية الربية الاولادوالمهادبل مت ناديبه وننه بنه على المنفية وتلويته بالمسبخة المنفية وتلويته بالمسبخة الاسلامية وتعليمه علم الله بن الخوله تعاسط باليهاالله بن المسنوا تواانفسكم واهليكم نارا ونود ها التاس والحبالة قال الحسن المعروهم بعامة المتاهنسط وعلى هرا في المناهد المنبووروى الحاكم مرفوعا من على عنه في توله تعاسط تواانفسكم واهليكم نارا قال علموا هليلم المنبوك ألم من منتص الشعب صكة وفي لعن لا الاسبة تعن يوالمسلمين عن الدخال اولادهم في ألم من السام من المصمرية والنصى النبط من النار

الخامسة - شعبة صلة الاركام

عن التعدد الدر ما مراد الدر ما مراك التعاط والذين بهدائ ما المدائلة به ان يومل وقال تعاط والقرائلة الذي تساملون به والارحام فالم ألله عن وحل فهل عسية ان توبيتم ان تفسدا وافى الارض وتفطع والأيث الذين بعنه الله فاصهم واعى ابصارهم وقال تعاط والماين بن ينقصنون عهد الله من بعده مدينا قله ويقطعون ما امر والله به ان يوصل وينسلاو من في الارض الله تما والماد و الحدل بيث الله به الله في الرقة والهم سوم الدار و الحدل بيث الله به الله في المعديدين من احب ان بببط له في الرقة وان بنسا كه في عمل المجالة في طع بيني قاطع والماد والمحال رحمه و الحدالية حبيرين مطعم فيهما اليضالا بيا خل الجناة قاطع بيني قاطع والماد والمحالة في الله بناه في المحالة والماد والمحالة في المحالة والماد في المحالة والمحالة والمح

السادسة مشعبة طاعتة المكالى

هذا الم الله على المعددة العبد السيدا ، فيما المري يل ما لمريكن في معصبة الله تعليط والسادة من الم الله على من عبد عليم موا عا تلا كا تعالى وهو كل على مولا النه المعلم الله عليه وسلم قال وفي الصعيمين من حل بيث عبد الله بن عمروض الله عنها ان رسول الله عطم الله عليه وسلم قال ان العبد الذا فعي لسبل لا واحسن عبادة ربه فله اجراه مرتبي وفي سنن ابى دا ود من حل بيث جرير بن عبد الله العبد الا يقبل الله منه صلاته من يوم الى مولا كار راحيم مختصر شعب الايمان صكة وينصل بنا المت الريان صكة وينصل بنا الته الدين كانى الفتح صده فيد خل فبه الاحسان الى المنعب الايمان صكة وينصل بنا الت المرفق بالعبد كانى الفتح صده فيد خل فبه الاحسان الى

الماليك وبعض اهل العلم وجل حق السادة على الماليك مشعبة ملحدة والاحسان الى المماليك شعبة على حددة وبعض الماليك شعبة على حددة وتتكونان شعبتين و و دخل بعضه الرفق بالخدام في شعبة القيام عفوق العيال -

بيان النوع الثالث . من القسم الثالث

النوع الثالث من القسم الثالث واى من الشعب الايمانية الراجعة الى اعمال العبان، ما بنعلق بالعامة وهي تمالى عشر شعبة -

الاولى - شعبة العكال في الحكم

هن وشعبة الفنامر بالاحكامر الالهية بالمسط والعلال تلك واذاحكم مين الناس ان تحكى بالعلل وللاتكن الخاتين خعيما ولاتجادل عن الماين بخنا لحين انفسه بالهااللين آحنواكونوا قوامين بالفنسط شهداء معتُله وا فسطولان الله جبب المقسطين - الآيات وفي حدايث عبلاالله بعسعود في الصييعيين لاحسدالا في اثنين رجل آناء الله حالا قسلطه عله هلكته في الحق وأثنى آنا « الله الحكمة فهطيخت بها وبيلها والمحاكس إمادل منجملة سنبح تج ببلله الله يومراننبامة تفت ظل عرشه وبباخل خ ذلك تخربيم إخال الرشولا عط الحكير di Winger

الثانبة - شعبَة متَابِعَة الجمَاعة

هل» شعبة متابعة الجاحة راى اتباع مسلارهل اسَنة والجاعة كمنز الله سوا وهس وهى التمسلت بما عليه الجحاعة قال تعاسط ياابيا الذين آحنوا انقوا الله عن تقاتله ولاتموس اللافيتم للمعن واعتصموإجبل المك جعيعا ولاتفي قواروني الآبة اشارة الى وجوب انباع مااجتمعت عليظلم الامذة وصلحاءها - فان المفارقة عن المجاعة بجل دمه - كحانى الحدابيث وبلاخل فبيه الحدفظ وطارعل جاعة المعسلا فإنحاقال نغاسط وإدكعوا مسمالهاكعين والجماحة لذعان جماحك الصلاة يتيحب حضو والمجاحة وتهاعة اطللالمهائئ والفقه اللابين يقتلهى بأفعالهم والوائهم مثثل العلماءالس يأتيبين المماسيخيين فى العلىم فسيلتما حر الواحل مناان يتابع جاعة اهل المهاى والغفه فغى العدابيث عليكه بالجاعة فان بها الله مع المجاعة وثال تغاسك وشاوهم نىالا مونزيت فى مشا ورة اهل المهاكى والفقه ومتنابعتهم والافتث اميهم وقال تعلسط وإلا تطعمن اغفدنا قلبه عن ذكرنا وانتبع هواكا وتكل تعالى اهدن الصراط للسنتيم مل طألان بين انعت عليه بنجب منابعة جاعة

احل الانعام الدلى-الثالثة . شعبة طاعة اولى الإمرهن لمسلين

ه في لا شعبة طاعة ولا لا الامورمن إهل الا سلامروالمعنى طاعدٌ امواء الاسلام يشعبه ملخ بهان ما *تعريا مروا بمعصب*ة فاذ الصوو المعصبة فلاسمة والإطاعة - قلل تعاسط بإيها الذين أمنوا اطبعو العليه « الهيعواالس سول واولى الاصومنكم وفي الصعيبين من مدايث الى هريرة من اطاعنى فقدا وطاع المنعدين عصائى فقن عصاءلله ومن بطهرالاميوفنند اطاعنى ومن بيمس الزميروفن عصاني - وبعن الذاكانت الولايًا عد أبين عق وصدا قاوا ما اذاكان الولايًا مسلمين السياويُوما فهم ملحد اون في مكم المنافقين مثل عن الاعلم المنافقين فليس عن هم الااسم الاسلام والعمم السلامي وهياتم نسوا بنذيغ بثية

الرابعة - شعبة اصلاح ذات البين

هذه المنها الفاي اصلاح ذات البين إذاتشاجي حسفان إوطائفنان من المسلمين فيعب اصلاح خات البين القوله تعالى لاخلار في كثير من غجواهم الامن امريص فقة اومع وف او اصلاح بين الناس ومن الجعل ذلك البخاء مرضاة الله فسوف ثو تبله احجرا عظيا و و وله نعاسط انما المؤمنون اخوا فا صلحوا بين اخويكم ، و توله النعاسط المنا المؤيل المنواة المناجع المناجع المناجع المنافع المناف

الخامسة . شعبة المعاوينة في الخبيرة البرّ

هذه الشعبة المعاونة على البريد النقوى والطاعة إى معا ونة بعضم بعضاعة ما فبه خبر لا على ما فبه خبر لا على ما فبه خبر لا على النه ما فبه خبر النقوى ولا نعاونوا على البريد التقوى ولا نعاونوا على الاثم ونعافة المناونوا على النه والتقوى ولا نعاونوا على الاثم والعناس بن وقال تعامل وبل للمصلين الذبين هم المن وسيد عون الماعون - وفى المعني يمن حداييث النس بن ما للت الفها والما الله والما نقال تمنعه من الما ومنالم ما ويكن إن بيل خل في المناونوا فلك المناون والمناس الله من وجل الفلد وندا المناس الله من وجل المناون المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة والمنافق

السّادسة-شعبة الامربالمعرف والسهىعن المسكر

هن لا شعبة الاصر بالمعروف والنبي عن استكرو لا يخفي ان الاصر بالمعروف والنبي عن المنكومن اعظم شعب الايمان اذبه ثوام اصرال بن ين وحفظ الشمالية وتطهير للبلا دمن معسبية الله عن **وجل** وبه ي<mark>ت</mark>فع البلاء عن المطبع ولا يعم الله الكل بالعن إلى الذه إذ اكثر إلحنية عم العقاب الصالح والطالح وإذالم بإغالة الحليلاء عن المطبع ولا يعلى الله المنافز المن المنظام المن المن المن المنظام والمنطق المن المن المنظم الفريقية لا سيافي هذا النها المن كاترفيه الفساع وظهمت النه نلا تنة والالحاد . قال أفاسط ولت كن منكم احدة بداعون المح المن المنك وقد وينه ون عن المنك واو نظاته المغلمون ممن المؤمن بن المنه المنظمون من المعم وف وتغم بون عن المنك والذات الله المنافز عن المعموون بالمعموون بالمعموون بالمعموون بالمعموون بالمعم ومن المنكر والتواحق المنافز والمحافظون لحد ودالله وقال تعالى والمنه والمنه والمنافز والمحافظون لحد والله وقال تعالى المنكر والمنافز والمحافظون لحد ودالله وقال تعالى بينا المن المنكر والمن بن المنافز المنافذ المنافز المنافز المنافذ المنافز المنافذ المنافذ المنافز المنافذ المناف

السابعكة - شعبة إقامة حُد ودالله تعكالي

عنه المنعية اقامة حل و دالله د والحل و دالاصلية خدسة وكان انقذاف وسلامة وقد النهاب وكان انقذاف وسلم المخلفة العلم وقد الله الله وقد الله الله وقد الله الله وقد الله وقد الله وقد وقد الله والمعال المحلفة المحافظة المعال الله والمعال المحلفة المحافظة المحلفة المحافظة الله والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والله والمنه و المنه والمنه و

الثامنة - شعبة الجهاد في سيبيل الله

هن المشعبة الجهاد وفعيلته ظاهرة باهرة لان الجهاد وسببلة الى اعلام الدين واعلام كلمة الله ونشهة وخراعة الحفي واخادة ودحضه الان العاسط بالبها الله على الكفار وللنافقين واعتطعنيه والمهاد بهان القتال في سببل الله الإعلام كلمة الله شعبة من الاين واما اداكان النال النفومية والوطنية فليس بشي من الايمان لان حقيقة الجهاد في الشرع افراغ الجهانى اعلاء

كلمة الاسلامرواع لانداللهين- لالاعلاء كلمئة انغوم والوطن ووالتُدان حملة وأيثه الغومية والولمنيذ نومرلا بكادون يفقهون حس يتار تال تعالى الله اشترى من المؤمنين انفسه واموانهم بان لهم الجنذ بقا تلون في سبيل الله نيقتلون ويقتلون وعداعيه مقانى في التولي والانجيل - وفال تعاسك بإابهاالنبي حرض المؤمنين علوالقتال وفال تعاسط بإايهاالل بين احتواقا الودا لذين بلوثكه بالكفار وبيجيه وانبيكه غلظة وقال ثعالے وجاده ب وانی اللّه حق جهادی وقال تعاليے پي هي وان سبيل الله ولا يخافون لومة لائم وفي حدابيث الي هع بري وفي القعيمين سئل رسول الله عيل الله عليه وسليراى الإحمال افغنل قال الإبيان بالله ورسوله فغيل ثم ما ذا قال الجهاد في سبيل اللَّدُقيل بَيُّ ما ذا قال يج مبروس وبل خل نبد المرابطة في سبيل الله وهي إل قامة في وجله العداومستعداله لقوله تعاسك بإامهاالت بنأمنوااصبروا وصابروا ورابطوا واتقوالله وكمثل سهل بن سعدا الساعدل ى رضى الله عنه في صحبيح البخارى رياط بومر في سبيل المله خبرص الدينيا وما فيها والمرابطة فيسبس الله تنزل من الجهاد وانقتال بمنزلة الاعتكاف في المساحيل ص الصلاة لان المرابط بقيم نى وجه العل ومثل قبا مه مستعد اله وحقيقة المرابطة الملازمة ومعافظة ثغوم الأسلامرعن دخول اعدام الله في بلاد المسلمين وبب خل في لجاح انشبات للعل واونزلت الفي ارمن المن حف تقوله نعاف يا إيها الذبين امنوا اد القيتم فتله فاشتوا وتوله تعاسط يا ابها الله بن المستوا وًا لقيبَمُ الله بن كفروا زَحِفا فلا يُولوهم الحار باس اله سمية وتوله نعاسط بإ ايمهاالمئبى حرض المؤحنين عطالفتال ان يكن حنكرعشم ون صابرون بضليواً مأنتين الآبة وفي عجبح دبنحارى صن حل ببث عبل المله بن الى اوفي الم تتمنوا ثغاء العد وطستلوا الله العافية فاذا لقيترهم فاخرتوا واعلموان الجنة تحت ظلال السيويف وبياخل في الجعادر اليثاا وام الخسي من المغنم فافه من متعلقات الجهاد وقل حبل القرّويني - الجهاد والمرابطة والشبات للعلاقة واداء الخس من المغنم اربع شعب ذكو كلامنها على لا وذكرها في سلسلة واحداث لثقام بها انظرا لمختصم من صكير الى صير وبي خل نبيه ابيناجها والنفس لان النفس احدى علاو بين حينب ويعومس وقل بيب وقال تعاسك بإلها المابين آمنوا قا تلواللف بين بلونكهن الكفار وليحداوا فبيكير خلظه وفال النبي عطه الله عليه وسليرا لميانعدامن جاهدا فعشده

ا على إنا قلما وخلنا المرابطة في سبيل الله والتبات للعلاوه مُنطِّ الغرار من النهصف كلها و اخلة في شعبة الجهاد والعلامة القن وبني مبعل المرابطة والثبات للعلاوشعبتين ستقليّن سوى نتعبة الجهاد فافردها بالذكر والله اعتبر

التأسعة - شعبة اداء الامانة

هذا و شعبة الامانة يجب إ داء هالمن اشتنات ولا يجون الخيانة فيها اصلاون الحديث لا يمان لمن لا إمانة له وقال تعاسل ان الله يأ مركوران تؤد و الامانات الى اهلها - وقال آمائی فليؤ د الذى ائتمن إمانته موقال تعاسل اناح ضنا الامانة عضا اسموات و الهم م من والجبال - ولا يخفى ان اله مانة مغتام الصلاب والفلام ويشت غدماقل وفي العبيبين ثلاث من من نبيه فهرمنافق وان الهمامروسلى وزعم الدهسليرا فاحداث كن ب واذا وعدا خلف واذا انتهن على ربيا خل في الاما ثة تولين المناصب والاعمال لاصحابها وفن ولى المراالى ميراهله فقل خان المسليين مد ومبل بعضهم الداء الخس من باب الامانة وبعضهم معلامين باب الإمانة وبعضهم معلامين الاسيمان والعلامة القنى وينى معل اداء الخس شعبة مستقلة شعبة تاسعة وعشى بن من الاسيمان الفل صعير من مختص الشعب.

واليفاجل العلامة القن وبنى قبض البياعن مال الغير شعبة مستقلة سوى شعبة الامنة والمين والعلى مالاسيتقد مشعبة الامنة و والدخل في قبض البياعن على البين عن مال البغر تقريم السرقة وقطع الطي بن واكل مالاسيتقد مشعاد اكالم الشاكل المن الماسية وقد له تعاسط فبغلم من الماسي هادوام منا مغيم طيبات احلت لهم الى والمحلم اموال الناس بالباطل و بل المطففين واوقوالكيل اذا كلتم ومن وابالقسطاس المستقيم انظى صفية من مغتص الشعب وقلت بكن من يجعل عدل الملعافلة من عن الماسيانة والمائة مالله صبحانة وتعاسط اعلى و

العَاشرة م شعبة الاقراض في سَبيل لله

عن استعبة الا قماص في سبيل الله قال نعاسط واقيمواالصلاة وأتواال كوة والمهنوالله قرصاحسا وماتق موالانفسكرمن خبريخب ولا عندالله هوخبر واعظم اجمال والمنافق والاقراض في سبيل الله اعظه إحراص الصداقة وكيف وان المحتاج بيتعني بدعن البنك

والاقراض فى سبيل الله اعظم اجراص الصلاقة - وكيين وان المختاج بيتغنى بدعن البنك ومعتى الاقراض في سبيل الله هوالاقراض المجرد عن الربا فيلاخل فى ذلك تولِّ الربا

الحاديةعشر شعبة الرام الجاروالاحسان البه

هذا كاشعبه كامرالجاروالاحسان البيه قال النبي عن الله على يدوسلومن كان يُومن بالله والبيوم الاخر فليكوم بالله والبيوم الاخر فليكوم جاري - اخرجل البخارى ومسلور

وقال تعاسط وبالوال بين إحسانا وبناى القربي والبيّامى والمساكين والجاوذى القربي والجارلجنب والساحب بالجنب ويلاخل فبهه المرابطيف في الحده بيث من كان يرّ من باللّه والبيوم الاكتم فليلم المرسيفة وقال تعاسط عل اتالت حق بيث ضيف ابواجهم المكرميين والعلامذه القن وبني جعل المرام العضيف شعبة واكوام الجاوشيمة فيعلما شعبتين - وهامتقار ببّان والامريين بيايك

الثانيةعشر منعبة حس المعاملة

هن التعلية حسن المعاملة قال تعلي ولا تلقوا بابين بكم الى التهلكة واحسنوااى عاملوااناس بالتي التي المعن التي المعنى التي المعنى التي المعنى التي المعنى التي المعنى التي التي التي التي التي المعنى والمعنى والامانة والاحتوازين التناجش والمسوم والم سوم اخبله

الثالثة عشر شعبة إنقاق المال في حقه اوشعبة الجود والسخاء والكوم

هذا لا شعبة انغاق المال في الوجولا المرضية وحفظه عن الاضاعة والاسم الف والثفتتيولان المسال الحلال نعمذه من الله من وجل فبهنبني ان لا بقصل بله النفاخي والمياهاة وجيفظه عن الاسي إف والنيف سبر و التقتير قال الله تعالى وببشلونك ماذا بيففرن قل ما انفقتهمن خبر فللوالدين والاقربين وقال تعاسل ولا تجعل بدالمت مغلولة الى عنقلت ولا تبسطهاكل البسط ختتعًا ملوما محسوس اروقال تعالى من كان يربيا عرف الآخرة نود له في حرفه اى نعطه في الدينا والآخرة ومن كان يرين حرش الدينا نوته منها وماله ف الدّخي في من نصيب و والاسماد في الله في المال فياز ادعه حاجته قال تعالى كلوا والشي بوا ولانسي فوالان الله لا يجب المسمافين - د والمتبل بي صرف المال فالحمام كالن ناوالخبر والات اللهووالنعب بالسهان وابيضا صحف المال بغيمسا المياها تة والمقاحرة . قال ثعاسك ولا تبذ وتنبذ بران المبذوين كا نوا احمل الشباطين د مدانتقتین تربیئه الانفاق او تقلیله منهی الله تعالیے عن فدلات کله فال نعالیے میالد بین اورانفغو المرسرفوا ولعرلق ترواوكان بين ذلك فواماء وبباخل في ذلك الاقتصاد في النفقة وتحريج الاسماف وقربطه العكمة القن وبني شعبة مستقلة انظر سنشك من مفتص الشعب والعلامة الغزاويني ذكرينج مختص الشعب بيهض متعبنها سيوالجود والسفاء والكمامروه وانفاق المال الكثيوبسهولة من الأنس فيالامورا لحينبلة القيلم المكثبوة النغع كاينبغى وبظابله اليخل كما قالم تعائل ومادعوا وجمغفرة حن ميكم وفيقة عرضها اسبوا تتعالا بضاعه والمنفق المذين ينفقون السراء والضمار وغيرهامن الآبات وتغوله عكسه واعتل ثاللكافرين عن ابامهينا الذين يجنون ومأمرين الناس بالبخل، وفال تعاسط ومن يبخل فانما يبغل عن نفسه - وقال تعاسط ومن يوق تعونفسد فاويدات هم المفلحون وفى حدديث الي همايرة عند العصيعين ماص بومهيد العباد فيد الاملكان مينزلان فيغول حداها النهم اعط منفقا خلفا وينبول الآخرالتهم إعط مبسكا تلغا - انتي كلامه ملغصا - وفي الصحيحين عن وعياس رضى اللَّه منهما الله قال كان النبي عطه الله عليه وسليما حود الناس بالخيروكان اجو رما يكون في دمضان اجو د بالخبومن المهيج المرسلة والنثيخ حسن عهدالها ق الاطوا بي جعلها شعبتين- شعبة الجوود الكرم معلعدا كآو وشعبة انفاق المال فالوجوع المرضية علحلاق

وخلاصة الكلامر

ان انقاق المال فی وجوی الخیر رس مسله جمیلة والچود والسخاء اعظم و اجل منه لان الجود والمکرم بس خاصا بالمال بل هوعام فی المال وغیری یشمل الجود با لمال والجای و العلم و المقاونة فی المعرو الخیر وها متقاربتان فان شنگ فاجعلها شعبتین می الایمان و ان شنگ فاجعلها شعبة و احداث و و ای کولی عندی جعیما شعبتین لاهمیتها و د لا له کل منها عطر خصلة مصمود تا قلت و یکین ان بها خل فی الجود والکرم الاحتاق في سبيل الله وقل المقاب محاميكن ان يلاخل هذا في المعاونة في الخير-

الرابعة عشر سعبة انشاء السكلام

عن لا شعبة افشاء السلام على المسلمين والمقصود به مقاربة الله الله بن وموديم النافشاء السلام بينه والمعما فحق لهمن اسباب تاكيدا المودة والا فوة الايما نبية قال تعاك بالها الذاين المنواك الله المدونة والا فوة الايما نبية قال تعاك بالها الذاين المنواك تلاخلوبية تاخير ببوتكم مع تشتأنسوا وتسلم واعلم الحلها واذاد فلم بيوتا فسلموا وقال النبي على الله فلبه وسلم انشوا اسلام بينكم والله المنافق من المنافق المناف

والعلامة الغرويني معلم مغاربة إعلى الله ين وموديم وافشاء السلام بينم والمصافحة لهرشعية على الغلامة الغرويني معلى الفرصة والمفسلة الغلامين ومعلى المسلام سنعبة النطرص الله من مختص الشعب وحيل مباعل الآالكفاد والمفسلة على الأولي والفلظ عليم شعبة حلى الأولي والفلظ عليم شعبة حلى الأولي والفلظ عليم شعبة على الأولي والفلظ عليم شعبة على الأولي والفلظ عليم شعبة على الأولي والمفلل المالة والمفلل المالة والمفلل المالة والمفلل المالة والمفلل المالة والمفللة المالة والمفللة المالة والمفللة المالة والمفللة المالة والمفللة وا

واستدال لمل لمث بقوله تعلى المدينة والتعلى المؤمنون الكافر بين او ليأرمن وون المؤمنين ومن بغول في التن فليس من الله في شي الاان تتقوامتم تقاظ - وتوله تعاسل بالها الله بن اصنوا كلا تقنل والتباءك واخوا ثكم اولهاء ان استعبواا لكفرالإ بمان ومن بيتولهم منكع فاولتكت هدرالظ المون وتولمه

تتلسط يابيهاللنابين امنوالاتتحن واعسل ويحدمل وكداوليا يرتلقون اليهم اسك آثفرانسوس لار

قلت) وحيث ان المقتمود من انشاء السلام سعه المسلام سعه المسلين والمصائحة له مقاربة اهل السائية عن وموديم وموديم وتأكيل الاخوة الاسلام بن في متعبة انشاء السلام محدية الصالحين ومجالستم ومعينهم والفعود معهم محاقال تعاسط إيها المن من امنوا القوائله وكونوا مع العاد تين واي خالط هم وجالسوه و واغتشع وامعية العادتين ومعاحبتم امر إلله حز دجل اولا بالتقوى وثا نيا بمعية العادتين المخلصين واغتشع وامعية العادتين ومعاحبتم امر إلله حز دجل اولا بالتقوى وثا نيا بمعية العادتين المخلصين ومعاحبتم المعرب المخلوبين وعباد كالمناهبين المعرب وقال من المعمية العل العبل والدي توم الاعماض المن المحتبة والمعتبة العالم العبل وكان سق معزل يا بني المخاوية والمنطقة والمناهبة العرب العمل العمل المناهبة العرب العمل المعتبة والمناهبة العرب العمل والعمل المناهبة المناهبة المناهبة المناهبة المناهبة العرب العمل والعمل والمناهبة المناهبة وكان منا في حجاب برخي المنتبة والمناه وكان منا في حجاب برخي المنتبة والمناهبة وكان منا في حجاب برخي المنتبة والمناهبة والمناهبة والمناهبة وكان منا في حجاب برخي المنتبة والمناهبة والمناهبة وكان منا في حجاب برخي المنتبة والمناهبة والمناه والمناهبة والمناه

حظ نناكر) و ذلت قال وكذانساك عن سبب النقاب والرسال المجلب بببله وبين هؤلاء الثاد نقى كامتباية عن الكل فاجاب ائكم نزد ن السوقه وهم ا هل العقلة فلاو نى بالعبين النى نزونهم قال وكانت ابضلهارية تخذامه فكان حالها ابضاكال عبرها معلى من الجباب والغامة السلّاء اهكن افى تبيين كذا لمفترى صشيم

الخامسة عشر شعبة تشميت العاطس

السادسةعش - شعبة كف الاذى عن الناس

ه ق كاشعبة كف الاخرى عن الناس اي مايدذى الناس ومايدذى دوابه قال البني صيرا لله عليه يسلم اتقو العلاعن الثلاث البراز في العرايي وف المواردوني الظل وتحت الشجرة المثمرة ومن عسنها الباب قوله صغ الله عليه وسلور واقتلتم فاحسنوا القتلة وا وا وجنتم فاحسنوا الن جخوفي للحق الاضهار ولاص الفي الاسلامروني الحدابيث المسلومن سلوا لمسلون من يسانه ويها لا-

السابعة عشر شعبة اجتناب اللهر

هذه شعبة اجتناب اللهودهي قريبة من شعبة اما طة الاذى عن الطراق اللهوجوكل ما ملى العبل عن دكرس بله مثل الرمارة والطبل والرقص والضرب بالاكث وبالجيلة كل ما يسي العبل عن ذكو الله فه وله وقال ثفاط قل ما عندالله خيرمن اللهوومن النجارة والإياالذ بن امنواك تلمكم اموا لكرولا ولا دكرم عن ذكر الله -

الثامنةعشر-شعبة اماطة الاذيعن الطريق

وهی اشعبة السابعة والسبعون إدنی شعب الایمان والمراد با ماطفة الافی می الفی مایو و ی کشوات و خبر المدین الم بین الم بین المتعلم الایمان به نعر و سبعون شبطانفلها فی الا الدالا الله وا و ناها اماطة الا وی عن الطمایی والحیاء شعبة من الایمان و انما حداث حاله الشعبة او نی شعب الایمان لایما و و فرا و نی فر و و و علی الحیاء او سط شعب الایمان لا نه المادالی الشعبة الایمان لایمان لا نه المادالی الشعبة او نه بیعث علی الحیاء او سط شعب الایمان لا نه المادالی المتحب لا نه بیعث علی الحیاء او سط شعب الایمان لا نه المادالی المتحب لا نه بیعث علی الحیاء الایمان المتحب الایمان لا نه المادالی المتحب الایمان المتحب الایمان لا نه و سلم می منبع الا وی مساوی احالها الفی حسنها و سیتها فوجهات فی مساوی احالها الفی المسعب لا شاه فن المسعب لا شاه فن المتحب المتحد الله و سلم و نه و حد ب من مساوی احالها الفی المتحد فی المسعب لا شاه فن المتحد الله و المتحد المتح

الله تعاسك ذك له فا دخله الجنت والعلامث القن و بنى معل الشعب السابعة والسبعين - ان يحب الرجل لاخيه ما يحب الرجل لاخيه ما يحب لنفسه ويكون له ما يكرة لنفسه وا دخل فيه اما طن الا ذى عن الطربي وختم بما الكتاب والله اعلم بالصواب ولنتم ما قيل ا ذا انه ال احد كمرا ذى عن طربي فليقل عند الرائلة لا الدالة الله ليكون جامعا بين اعلاها و ا دنا ها ر

هذاو آخر دعوا تاان المحل الله لا مرويجعلنا حائزين الشعب الديمان نسال الله سجانه وتعالى ان ين بينا حلاوة الا بمان ويوز قناطم الاسلام ويجعلنا حائزين الشعب الا بمان على وجه المكعال والتمام ويثبت افله امناعل منذ سبب الا نامروييوفانا على سننه وكمال محبته وطرابية اصحابه الغ الكوام ويجثر افي زمرته و تحت لوا ثله برمران بيامر واغفر لناولاً باء ناو امها تناوا بناء ناوا واجناله واحناله مشايخنا واقار بناوا حبابنا و استرنا السترنت الجبيل ونجنا بعفولت وحلمت من العن اب الوبيل والمنا وارض عنا وتقبل منا انت المتنالسميع العليم و تبايلا المت انت التواب الرحيم - وصل وسلم و بام لت و ترجم و يمن عل كافذ الا نبياء والمرسلين وخاصة على سببا نا ومولا ناون بينا ورسولمنا وشفيعنا سبب الا ولين والا تن ي وعلى اله ين وعلى المن وعلينا معم بالرحيم با حسان الى يوم المدين وعلينا معم بالرحم والمرابعين ويؤاكس و من تبعم با حسان الى يوم الله بن وعلينا معم بالرحم والمرابعين ويؤاكس ومن تبعم با حسان الى يوم الله بن وعلينا معم بالرحم والمرابع بن وعلى المدين ومن تبعم با حسان الى يوم الله بن وعلينا معم بالرحم والمرابع بن وعلى المدين وعلينا معم بالرحم والمراب والمين والا المدين ومن تبعم با حسان الى يوم الله بن وعلينا معم بالرحم والمراب والمراب والمراب والمدين وعلينا معم بالرحم والمراب والمرابع والمراب والمراب والمرابع والمرابع

الأكومين وبإاجود الاجودين ر

قال المؤلف عفاالله عنه عصل الفراع من تابيف هذه الرسالة اولار قبيل المغرب من يومرالجعة «مربيع اح ول سينسلس ومصل الفراغ من تكيلها وترتيبه جابين الاضافات الجدبية

> المغيدة عند الاستواق مشوال المكوم ستثمثل الا يوم المفعيس • ولشه الحمد اولا واستوا -



الماري ال

بِسُيْرِاللهِ الدَّحَانِ الرِّحِيْرِط					
بِسُولِهُ النَّانَ عَلَىٰ الرَّحِيْدِهِ النَّالَىٰ مِن مَعْدَ النَّالَىٰ مِن النَّهُ النَّالَ مِن النَّالَ النَّالَ مِن النَّهُ النَّالَ النَّالَ مِن النَّالَ النَّالَ مِن النَّهُ النَّالَ النَّالَ مِن النَّهُ النَّلُ النَّالَ النَّلُولُ النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّ النَّالَ النَّالِقُلْلُولُ النَّالِي النَّالِي النَّالِي النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّالَ النَّالِي النَّالَ النَّالِقُلُولُ النَّالِي النَّلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُلْلُولُ النَّالِقُلُولُ النَّلِي الْمُعْلِقُلُولُ النَّالِي الْمُعْلِقُلُولُ النَّالِي الْمُعْلِقُلْلِي الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلْلِي الْمُعْلِقُلْلِي الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلْلِي الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلْلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلْلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلْلُولُ الْمُعْلِقُلُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلِقُلْمُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِقُلُ					
مغد	عنوان	صفحه	عنوان		
10	باب متى بهير سماع الصغير	۲	عناب العلم		
10	باب المخى وج في طلب العيلير	۲	تعماليف العلم		
10	باب منضل من عَلْمُروعَ لَمْ	٣	تغريف العقل		
14	باب رنع العلم وظهور الجهل	٣	باب فضل العلم الم		
14	ماب فضل العلمر	۲	باب من سئل علماء وهرمستفل في حتى		
14	باب الفتياوهدوا قف على ظهم المداسية		فانتما كحداميث تتم احاب السامل		
	اوعنيرها	4	باب من م فع صوبته بالعدم		
١٨	باب من احاب انفتيا باشاريا اليه والرأس	۵	اببقول المحديث مداتنا والفبزنا وإنبأنا		
19	باسب تحرمين النبى عط الله عليه والم وقد	۲	بابطه الامامرالمسلة على اصحابه		
	عسدانقيس على الاميد فظطالا بمان والعلم	٠	البنعتبرماعنداهم من العلم		
	وبخبروامن وراءهمر	7	باب القراء كأو العرض على المحلاث		
19	باب الرسطة في إلمستلة النائملة	6	باب مديد كونى المناولة وكماك هل العلم		
۲٠	بإب التناوب في العلم	٨	بالعلم الى السلالان بيان الفرق بين جمع إلى المروم عقان		
۲٠	إباب الغضب في الموعظة والمتعلم إذا	A	باب من قعد حيث ينتى به المعلس من		
	س کی مالیگراه دو آن	•	رأى فرجة في المحلقة فعبلس فيها		
71	باب من برلت ركبتنية عندالامامروالمحد	9	باب تول النبي صلح الله عليه وسلم رب		
77	باب من اعاد الحد سين شلا ثاليفهم	•	مبلغ اوعى من سامع		
44	اباب تعليم الهجل امته واهله	٩	بإب العلم فنبل القول والعمل		
44	بابعظة الامام للنساء وتعليمهن	1.	باب ما كان النبي صلح الله عليه وسلمر		
44	المسرالحرص على المحداميث	•	بيخولهم بالموعظة والعلمركى لابيفروا		
74	اب كبيف بقبض العلم	3.	باب من حبل الإهل العلم الماما معلومة		
72	باب هل بيجعل للنسامدوم علمداة في العلم	ti	باب من بردالله به ميرانفقهه في الدين		
14	ابب من سمع شيرا فلم يفهده فراجعة على يعرفه	11	البالقهم فالعلم		
77	بأب ليبلغ العلم الشاهل الغاشب	11	إب الاغتباط في العلم إلى كمة		
79	باب الم من كذاب على الذي عطي الله عليه وسلم	11	باب ماذكرانى ذهاب موسى فى المعمر		
٣.	باب كتامة العلم	14	الى الخضي عليها السلام كلة في حياة الغضي علية المركم		
٣٢_	باب العلمو العظة بالليل	١٢	باب قول النبي صلى الله عليه والمالم علمه		

مغد	عنوان	صفحه	عثوان
AA	بابمن تبريزعل سننبن	44	باب السمى بالعلم
AA	باب خي وج النساء الى البوان		بابحفظالعلم
14.	بإب التبرين في البيويث		بإب الانصات بنعلهاء
4.	بإب الاستنجاء بالماء	71	باب ماسخب العالمراذاسل اى الناس
4.	باب من عمل معه الماء لطهوس لا	,	اعلم فعيل العلم الى الله تعاسلا
11	بابهمل العنزة مع الماء في الاستنجاء	44	باب من سأل وهوقائم عالما جالسا
41	باب النبي عن إلا سننتج عربالسبين	44	بابالسوال والغتياعش دى المجاد
41	بابلامسك ذكرع سبمينه اذابال	44	باب تول الله تعاف ومااو تيتم من العلم
41	باب الاستنجاء بالحجاسة	-	الاقليلا
41	باب لاسبننجي بروث	44	بيان الغمانيين المروح والنفس
44	باب الدومنوء مرية مرية		باب من ترك بعض الاختبار مفافة ان
74	باب الوضوء مرنبين مرتبين		بفصرفهم بعض الناس فبقعوا في الشامناء
44	بلب الويضوء ثلاثا	40	بابمن خص قلامادون تومركم اهمية
44	باب الاستنثام سف الموضوع		اللابفهدواباب الحياء في العسلم
14	بابعسل المعلين ولاعسح على القلامين	44	باب من استجى قامر غير كا بالسئوال
74	باب المضمضة في الوضوء	42	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد
44	باب غسل الاعقاب		بإب من رحاب رسائل باكثر معاساً له
46	باب عسل الرحلين في النعلين ولا تمسيم	4	كتاب الساصوع بابني الوصوء
•	على النعلبين بالمعالمة	4	
42	باب التيمن في الوضوء والعسل	۵.	البب لاتقتل صلاكا بغيرطهوس
144	باب التماس الوضوم الداحات الصلاة	۵٠	المب فضل الوضوء والمغم المحملين عن
1/	باب الماء الذى يغسل به ستعم الانسان	1	آثارالوضوء
•	دسورالكلاب وممهما فالمفاسجا		باب لاينوضاً من الشلت عنى سبت فن
۷٠	باب د در مشهد المكلب في الاناع		إبالتخفيف في الوضوء
41	باسبمن لمربر الوضوء الامن المنفر عبين	27	الماب اسباغ الوضوء
	القبل والسلامر	i	البات مل الوحه بالبين بن من فق واعق
41	تعقيق وجوب الوضوء من الخاس من		باب المشمية على كل حال وعش الوفاع
41	عبرالسيلين	· 1	البهماليقول عندالخلاء
4	التعقيق وجوب الوضوء من القهقه	84	الب وضع الماء عن الخلاء
۷۲	ودكم، ما جادفيه من المسانيل والمراسيل باب الم جل بوضى صاحبه	84	الباء حبدام القبلة بغالط وبول عس

4

{

صفعه	عنوان	صفحه	عنوان
91	باب بول الصباب	۷۸	باب قراء فالفرآن بعدالحلاث وغيرة
91	بإب البول قائمًا وقاع ١٥		باب من لوينوضا ألامن الغنثي المتعل
91	ببالبول عش صاحبه والشتر بالحائط		باب مسح المرأس كله
91	بابالبول عنداساطة تتومر		باب غسل الرجلين الى الكتبين
94	بابغسل الدنامر	٨٠	باب استعال فضل وضوء لناس
94	باب غسل المنى دفركه وغسل مابصيب		باب من مضمض داستنش من عنرفة
•	ي الله الله الله الله الله الله الله الل		واحلالا
94	من المراع باب انداغسل الجنابة اوغبرها فلم يزرها فلم باب المدال الإسارة الدواسة المغينة	۸۱	باب مسيح الس أس مرية
94	باب ابوال الابل والداواب والغشم	^ Y	بلب وصوء اله جل مع امرأ نه وفضل
-	ومرابضها		وضوء المرأة
94	بالبامانية من النجاسات في السمن و الماء	٨٣	بلب صبّ النبي صلح الله عليه والرضوع
94	باب البول ف الماء الدوامير	•	علمالمغمى عليه
9^	باب إذاالقى على ظهراالمه سلى قن را وجيفة		باب الغسل والوضوء في المخضب والفلة
•	المرتفسان عليه صلاته		والخشب والحجاماة
99	باب البزراق والمفاط ونحولا في الشوب		باب الموضوع من التوى
100	إب لاميجوش الوضوء بالثنبين ولا بالمسكر		باب الوضوع بالمن
1	باب عسل المرأة اباهاالله معن وجهه	٧٨	بلب المستح على الخفين
. 100	بابالسوالث		حكم المسرعة العمامة
1-1	باب دفع السوالت الى الاكبر	1	باب اخداد خل رجلبه وهماطاهم نان
1-1	ماب فضل من بان علم الموضوء معلم الماثر أن	1	باب من لمربيتوضامي عمراشاة والسوين
1.4		/	بيان الحكمة في الوضوء ممامست الناس
1.4	باب الموضوم فيل الغسل	۲۸	باب من مضمض من السويق ولم بتوضأ
1.17	باب عشل الهجل مع اصرأته	٨٧	ابه هل پیضمض من اللبن
1.4	باب الغسل بالصاع وينحويه باب من افاض على رأسه ثلاثا	^ 2	بلب الوضوء من النوم لمب الوضوع من عبر حداث
1-4	باب الغسل مرة واحلالا	۸ <i>د</i>	دكس اختلاف السلف في معنى آية الموضوع
1.6	باب من بدا بالحلاب اوالطبيب عدل فسل	1 0	باب من الكبائران لا بست ترمن بوله
1.4	باب المضمضة والاستنثاق في الجناسة	9-	باب ماجاء في غسل البول
1.4	باب مسى الدي بالترات لتكون انقى		إب تولة النبي صف الله عليه وسلم والناس
1-4	اب هل يهاخل المجنب يلافى الا ناوقبل الديفسلها		الاعمالي حتى فرغ من بوله في السحيل
	ذالمركين على ميل لاقتل رعنيرا كجنابة	9.	باب صب الماء على البول في المسحب

Ť

صغه	عنوبان	صغه	عثوان
114	باب قراعة الرجل فحديها صرأنه	r	بب من زفرغ بينه على شماله في انفسل
	وهی حائض	1-4	باب تفهيتن الغسل والوضوء
ווו	اسمساهنادهسوم	1-^	باب ادا جافع شرعادومن دارعلى شائه
114	باب مباسش لالحاتض	•	ش عنسل و اسعل
13/	باب نزلة الحائض الصومر	1.	باب عشل المل ى الموضوء منه
11^	باب تقضى الحائض المناسك كلهاالاالطوا	1.7	باب من تطيب ثم اغتسل ولقى الرالطيب
	بالبيال	1-1	إب تنفليل الشعر حتى ظن إنه قدام وى
14.	بابالاستحاضة	,	سِنْر، ته افاض عليه
14.	باب غسل دمرالحيض	1-9	باب من توضأ في الجنامة م عسل سأتر حبد الا
14-	باب اغتكاف المستعاضة	-	ولمربيدا غسل مواضع الوضوومنه مخارى
14-	باب هل تصلى المرأة في توب عاضت فيه)-9	باب الداذكر في المسجد انه جب خرج كماهو
141	باب الطبب للمرأة عند غسلها من المحبيض	,	رلاينيمم
171	باب دلك المرأة نفسها اذا تطهرت والمحيض	1.9	باب نفض البيداين من عسل الجنالبة
171	باب غسل المحبيض	1-9	باب من مداكبتن رأسه الايمن في الفسل
171	باب امتشاط المرأة عن عند عسلها ملي عين	1.9	باب من اغتشل عريانا وحد كافي المخلولة
177	بصحطاسة سنداه بعشة والمصفاب	-	ومن تستر دالتسترا نضل
144	باب قرل الله عز وجل منطقة وغير مخلقة	u.	باب من تسائر في الفسل عند الذس
144	إب كبيف تهل الحاكض بالمجج والتمريخ	11.	بالمبانداه للمشالم أتخ
174	باب انبال المحيض و إد باري وتعقيق معنى	31-	باب عرق الجنب وان المسلم لا مينس
•	اقبال الحيض واحرباس كا	11-	باب الجنب بيخ مرويشي في السوق وغيرو
174	باب لانقضى المحائض الصلاني	181	باب كبينونة الجنب في البيت إذا لنوطا
149	باب النوم مع الحائض وهي في ثبابها	•	فبلان بغشل
179	وب من التعذي شارب الحيص سوى شالطهما	111	باب تومرالجت
129	باب شهود الحاكض العيدابين ودعوة المسلين	111	باب الجنب ينوضاً منفرينام
•	وبيتزلن المصلي	111	باب إ د النفتي الخنانان
۱۳۰	باب دا حاضت فی شهر تدر شعیض و ما	115	باب غسل مابصب من في جرالمراً و
•	بصداق النساءنى الحيض والحمل فيماعيكن	114	ا کتاب الحیض
177	باب الصغمة والكدرية في غيرايام الحيض	lia	الباكبيف كان سيداء المحبض
1977	باب عماق الاستغاضة	116	المبالامرلاشاء الدالفس
اسررا	ماب الموركة منصض بعلاالة فأضآء	ואו	باب عسل انحائض رأس من وحبها و
177	باب اخدام المشالمة في صلة السطور	<u>· </u>	الثرجبيله

14	منوان	مغد	ي منوان
14.	باب الصلالة في الجبد الشامية	1944	المنبالعدلاة عن النفساء وستنها
เหเ	إبهاهية التعرى في صلاة وغيرها		باب
141	بالصلاة في القهيم والسرا وسيل		رسالة وميزة في حقيق ما ومهد من
-	والتبان والقباء		البياقات المختلفة فهاحاديث الحنين
147	بأب مالبيةرمن العورية	•	والاستفاصة وبيان الغرق بيها
144	باب الصلاة بتيررداء		كتابالتهم
144	باب ماريدكرف الفخة	149	بهلين الغرق بين آية الشاعر آية المائلة
INA	باب في كورتصلى المراكة من الشاب		إسها كالمريجة ماء ولا ترابا
140	باب دا عيد في شوب له اعلام دنظ الحامها		لجهانتيم فالمحضحوا والعربيعيل الماء
744	بابان صقفى فرب مصلب وتصاوير	T. I	وخاف فويت الصلاة
	هل تفسد صلادمات عن دلت	145	على يفرف يها به نعدا مايضي ب سبهما
144	باب من صلى في فراوج حرير وتفر دوعه	•	المتعيدالليةسير
144	باب في النوب الزحم		بلب المتيم للوجه والكفئين
146	إباب العملوة في السطيح ولمثبر والخشب	WA	بلب الصعيد الطبيب ومنوع المسلم يكفيه
IYA	المساعدا صاب توب المصلى آمرا والالتها	•	مريدالماء
142	با على الحصائر	ka.	المب الداخاف الجنب علم نفسه المرض
144	أبلب الصلو تخسطه الحراقة	•	افذالهوبت اوغاث المطيق يتم
AY	الماب الصلوة على القراش	101	المباليم منحربة
149	باب الصلوة على الثويب في شل لا الحم باب الصلوة في النعال ويتحقيق ذ لك	1001	اكتاب الصلوة
144	المب الصلوة سف الخفاف	16Y	بالامعنى الصلاة لغة وشرعاواستقاقها
144		` `	بهان اعمد في مشروعية الصلاة
144	المب الدالسريم السعواد باب بيداى ضيعية ويجافى جنبية في السعود	107	بان المكمة فالسرق الغلوم والعصم
14	ابواب القبلة	,—I,	والجرم في العشائين والقجر
KY	باب فضل استقبال القبلة	أحدا	بلب كيف في ضت الصلاة في الاس اء
l 1	الب مبلة اعلى المدينة واهل الشامرو	- 1	باب وجرب الصلانة في الشياب
		2	بلب عقد الاحراد على القفافي العملاي
124		129	باب الصلاة في الثرب الراحل ملغفا به
_	مقامرا براهيم مصلي		إب اذراصلى في التوب الواحل فليعمل
Jep	الماب المتن هد شعس القبلة حيث		على عاتقيه
	ok '	14.	باب اخراتهان الثوب شيقا

صفيا	عثوان	صفيد	موان
INÁ	يلب قول المنجى عط الله علمية وسله عطلت في	ICP	بلبماجاء فىالقبلة ومن لمرولاعادة
	الا باص مسجدا وطهويها		علىمن سلى فصلى الى غير القبلة
ral	اب افعرالم ألا تع المسجل	144	باب حال البزاق بالميا من المسجلا
127	بلب نوم الرجال خے المسيد		بإب عل المفاط بالحصى من للسنعيل
124	باب المصلولا الزاقل مرمن سيفي	144	بابلايبصق عن يمينه في الصلوة
امد	إب الداد على العداكير المسحيل فليركع	124	باب سيصق عن سياد لا او تعت منامه
•	راحتين قبل ان ديعبلس	•	البيهى
ML	لبعسلات فته للعلابل	142	بأنب كفارة البزاق في المسعيل
Inc	اسمسانالي	144	باب دفن النخامة في المسجلا
PAL	باب انتفاون نے بناء المسمجن		ابنا دارالا البراق فلياغن عالم
19.	ببهالاستعاشة بالتجاروالمسناع في اعواد	KL	بابعظة الامامرالناس في المامرالصلوة
-	المنابروالمسجل		وخكس انقبلة
19.	بأب من بني مسعدا	KA	باب على يقال مسحبر مبنى فلان
191	باب بالفذ بنصول النبل اخدامرية المسجد	١٤٨	باب القسمة وتعليق القنوقي المسحوا
194	باب المرود في المسجل	149	أباب من دعى لطعامر فح المنعول و من
141	باب الشعر شفر المسحبل	•	الماسب مناد
194	باب اصحاب الحراب في المسحد	149	باسبالقضاء واللعان في المستعبل
191	باب ذكراليبع والش اوطئ المتبرقي المسجل	149	باب اخدا دسنل بتبايصلي حيث شاء اوحبيث
19.0	بإبرانتقاضى والملازحة فحالمسين	•	امرولايتبس
1924	بابكنس المسعبل وانتقاط الخرق والقذى	JA-	باب المسلحل في البيوت
·	والعيبان	100	باب السمن في دخول المسبح وعبري
191-	باب متعربير بنجارة الإراقة المسحب	IAT	باب علىينيش تبوس مشركي المجاهلية
194	باسيالمنلامرألهسعيل		ونيخل مكانها مساحيل
194	باب الاسيروالغريم بربط في المسجد	12	إب الصلوة ف موالض العدم
194	ببه الاغتبال الدارسلم ومه بط الاسير	12	إب الصلمة في مواضع الأبل
•	يضائف للسجل	M	إب منعظ رقدامه مؤيدا والادهي
190	باب الخبيمة في المسجد المرضى وغيرهم	•	ممانيسدافاراد به دجه الله عراوجل
190	إسادخال البعبيرة المسعب للعلة	MY	باب كراهدة الصلوة في المقابر
1 30	ساب ا	ina	إن الصلولا في مواضع المفسف و
194	باب المتركة و المهرف المسجلا المدينة مديرة العلق وركور أو المساحلة		المعلواسية
194	بإبالا يواب والعلق للكعمة والساجلة	100	إبالصلوة في البيعة

صفيه	عنوان	منه	عثوان
704	بهادملون بين السوارى في مير عامة	192	ياب دخول المنظمات فى المسسجل
y o q	باب الصلوة الى الراحلة والبعبير		بأب د فع الصوت في المسبعي
~	والمتخبم والهمل		باب الحلق والحبلوس شفه المسيبل
7-9	بلب الصغولة الى السهير	199	باب الاستلقاء في المسجل
7-9	بابليرد المصليمن مرنيين يلاية		باب المسجد بكون في الطهيق من فير
ri-	باب الشمر المارتين يلاى المصلى		خور د بالناس
ri.	باب استقيال المرجل المرجل ويوسيلي	۲.,	بلب الصلولة فلمسجل السوق
y 1-	باب الصلوة خلف المناشر	y	باب تشيرت الاصابع في المسجد وغير ي
ri-	باب التطوع خلف الرأيخ		بلب المساجلاتي على طرق المديدة و
711	باب من لا لقطم الصلوية شي	•	المواضع التى على فها النبي صلى الله عليه رسلم
Y31	باب إذ احمل جاسية صغيري عليهنفه		ابدابالسنزة
-	سفالمسلوة		بلب سأترة الامامرساترة عن خلفه
rir	باب اذاعطالى فراش فيه حاليس		حلاييث المنط في السائرة
717	باب هل بغين الهمل امرياً تله عندا		باب قدركم بينبني ان سيكون بين للصلى
•	السجود لكى ليبعيد		والسترية
YIY	باب المرآة تطرح عن المصلى شبيا		بلبالصلوةالىالحوبة
•	سن الاذ ی	4-6	باب المصلوة الى العبادية
l	,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	7.4	باب السائرة بمكة وشهرها
į	المرات تتحد القال عدو العداد المعدد المعدد	Y-A	باب الصلوة الى الاسطرائله

المحمل الله من الجين والثاني من منعفة القارى بعل البياب معيم البيارة



يشيرالله التحلي الترقيبير

التحك الله الذى منظمناعلى كشيرون عبادة المؤمنين وَوَفَفنالشَوح معانى الناس سبيه سيد الا والده والتخريين عطوالله تعافظ عديه وعلى الهو واصحابه اجمعين وعلينامعهم بالتجالل من المرابعين والتعالي من المرابعة على المرابعة على المرابعة على المرابعة على المرابعة على المرابعة على المرابعة ا

المَابِعَلَى نَهِ فَارِ الْجِنْ التَّالَى مِن كَتَابِ مُسْتَطَالِبُهُ

م من الماري الما

مِنْ تَالِيفَ حَضَرَةِ الاسْتاذموى الشَّيْخِ مَكَمَّلًا لِدُرِيسِ الكَانْ هُلُوا تِي مِنْ تَالِيفًا مَكُوا تَي الكَانْ هُلُوا تُي مَا يَكُانُ هُلُوا مِنْ حَرَسِهُ الله الله تعالى الله تع

طبع على نفقة العشبانية

نصاحبهاالقارى معماعتهان الصرابقي شكرالله سعية وحبعل الصن ف شعاس لا قرد شاس الماسين مرزيل المجامعة الاسترفية بهلن في المحامعة الاستان : موحايت اسلام بريس لا بور في كِتَّابُ الْعِلْمُ

اى فى بيان ما يتعلق بالدار قد مه على سائر الكتب التى بعد كالان مدارتيلت لكتب كلها على ألعلم والمحلود و المحل مه على كناب الالمحان لا ميان الايان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان العلم الشرى بعد الاعلم الاعلم الله الايمان وعلى العلم مداركل خير وسعادة والممان وجب مع بند الله من العلم الله ميان الايمان وعلى العلم المؤمن لبعد الايمان الميمان المعلم الميمان والمواد المان وجب ما يتعلق بالدابن عليه اولا نه اول خير فراه الدماء الى الايمان والمواد المواد ال

تعريب العلم

اعلم انهما تفقوا علم ان العلم هو ما به الانتشاف لكن اختلف انى تعيين مصابات هذا المفهوم فن هب الامام ابو منصور الما نربياى الى ان العلم صفة بسيط بيلى به المذاكوم لمن قامت عى به اى بين بين به إلم أكوراى المعلوم سوام كان م جود الومعل وما ومن عدا موات عن به اى بين بين كثرهم الله تعالى وقل يفسر ذلك و بعد عنه الما المن بيابية كثرهم الله تعالى وقل يفسر ذلك و بعد عنه الما المن بيا النفس المحتلى المن المعلم والكل المن المعلم والكل المن الما المن الما المن المناف المناف المناف المناف المناف المناف المنه المناف والنفل والكان المواد به المناف المن

وفقهاء الاحدة بالنورويلك دم القائل م وفقهاء الاحدة بالنورويلك دم فاوصاني العرق المعاصى فان العدلم ودوس الله المعامل فان العدلم ودوس الله المعامل المعا

تعريف العقل

فال صدار الاسلام البزدري اجمع إهل القيلة إن العقل آلة وقدع العلم بالاشياء كالعين آلة وقوع العلم بالمرتبات والاذنآلة وفوع العلم بالمسموعات والانف آلة وتنوع العلم بالمشمومات والعمرالة وقوع العلم بالمذونات والبيناكة ونوع العلم بالملهوسات لان الله تعامل اجرى العادة إن العبل بصيرة علايال كات وان ليزنكن الولة شرط وحوردالفعل فان الله تعالم فاعل ملا آلة والله تعالى عالى العنفل ويعيله آلة لمعرفة الاشباء في من العبادوس جسريطيف مضيئ محله الرأس عنداعامة اهل السنة والجماعة والثريابيع على القلب فيصار القلب مداركات من العقل الأشباء كالعبين تصارمداركة منوس الشهس ومنوس السمال الاشامغاذا قل الذراوضع فالادراك وضعف واذااغة الدرائعين مرالا دراك وعنل العفران العفاعض وعندا بعض الاشعربيه العقل نوع من العلمد ومعله تدل عامة إهل السنة والجاعة حل ين سعناً من إيمتنا باساتيل منصلة إن النبي صل الله عليه وسلمة قال خبراعن الله اله قال ماخنفن شبيا وحسن من العقل فقلت له تقد مرقنف ل مفقلت له تأخرننا كفر فقلت بك العَسَل كَ بات الله بالله وبات اعاقب قلالناهنا الحل بيث إلى جسولط بف نوس الى بَينُ مَ الدَّ بِه الدِّ شَباء وقال اكثر العلما على محله العاصاغ وانثوع في القلب مبويري بلالة القلب الاشياء والبيه انشار اصحابنا فانهمة فالواالذا ضهب انسان رأس غيرة نن العقلة جعلوا العقل في الرأس ويهل الحديث يبطل مآفالو إرمن النقل عرض او نوع من انعلم ٢ ولكن يقال عقل إذ إسلم مح إنقال اب وإذا علم يزن بالعقل بعلم ويفال فلان عاقل اى عالم لان العقل بلاكرير ادبه العلم ونقال عاقل اى دوعقل محانقال تامرولابن اى دوقرودولين - كذاف اصول الدين محت

باب فضل العِلْمِر

اى فيهان فضيلة العلم وعلوم المراته عندالله المراد الم

خلات وان كان عالما - كذا فى فيض القل برطاي والاتحاث من وفي الحديث فضل العلم احتب الى من قضل العبارة وخبرد بنكم الورع أخرجه البزاس والطبر إنى في الاوسط والحاكم عن حدّ يفة وقال المنذرى واسنا دى اس الدى وقال في موضع تفرحسن واخرجه الحاكم عن حدّ يفة وقال المنذرى واسنا دى العلم انفل من قال في موضع تفرحسن واخرجه الحاكم وقال العبار نقل العلم انفل العبار نقل العلم انفل العبارة قاص ومعنى الحد العبان نقل العلم انفل العبارة في المعلى ونقل العلم ما ذا و علم المفيرض مدّ كذا في فيض القد برص المسلم عن المعلى ونقل العلم ما ذا و علم المفيرض مدكن الى فيض القد الموسلام علم العلم ما ذا و علم المفيرض مدكن الى فيض القد الموسلام علم المفيرض مدين القد الموسلام علم المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى العبارة المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى العبارة المعلى العبارة المعلى ال

فائكة خليلة

قال السيطى عن ابن النه ملكا فى اعلم إن انتفصيل تارة بكون بين الصفتين وثارة بكون بين المنتصفين وثارة بكون بين المتصفين وارته بكون بين المتصفين والمتصفين والمتصفين والمتحدد الماكثر منها شابو والموسف المال المعل على العمل المال والوصف المال والمتحدد المال على المحدد المال والمتحدد المال المعل على المحدد المال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد والمال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد المال والمتحدد والمتحدد

بأبض عالموهومشتغل فحدينه فائتم ألحاببث ماجالك الكائل

المقصود منك التذبية على ادب العالم والمتعلم إما العدار فلما تفيمنه من توك تهجر السائل بن ادّبه بالاعراض عنه أو لاحتى استوفى ماكان فبه شي وجع المع والمه في في الاله من الاعراب وهم وجفاة و الما المتعلم فلما نضمنه من ادب السائل ان لابيال العالم وهم من الامام من عقل الفيلا المنافل مقد مك في الله المن من الامام من عقل هذا الباب علم ما استفل نا لامن شيخنا وامظله ان تاخير ورب غرض الامام من عقل هذا الباب علم ما استفل نا لامن شيخنا وامظله ان تاخير ورب السائل لا تمام الحدايث السائل لا تمام الحدايث السائل لا تمام الحدايث المنافل الباب من باب كتمان العلم فا نه غير واخل تحت توله عليه المعالم والسلام من باب كتمان العلم فا نه غير واخل تحت توله عليه المعالم فوات وقت المراد بتفيج الامانة على ماستعالها والانوم وقد المنافل الأمراى في المنافل المن وغير والشرف فانتظر الساعة الانه فلا في السرط ها الماست من لا يستحق السيادة والشرف فانتظر الساعة مخصوصالع المالية والمنافية مخصوصالع المالية والمنافية مخصوصالع المالية وعلامة لها لي والمنافل المن العلم بنعين وقت الساعة مخصوصالع المالية والمنافية والمنافية والمنافل المن العلم بنعين وقت الساعة مخصوصالع المنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية وعلامة لها لي ون القبي المنافية والمنافية والمن

باب من رفع صوته بالعلم

اى كلامريد لعليه إذ العلم صفة معنوية لا يتصوم رفع الصويت به روس مقصل د

المؤلف ابن كونه عليه المصلاة والسلامرليس بعيخاب المراد نفى كونله صخايا فى اللهوو المعب لاقح افادة العلم والاحكام كذاف السسالة وقال المحل ف اللابويندى مقمود المصنيف بيان ان رفيع الصوت بالعلم والجهم به لاجل المضووريٌّ مستعس اذ البربكين منشأكا الكبر والنزفع والله اعلم وقال الديس العبيئ وحه المناسبة ببن البابين مزميث ان المذركورغه العالب السابق سؤال السائل عن العلم والعاليم قبل بينتاج الي وفي الصويت فىالجواب لاحل غفلة السائل ولخزها رعء والحاصل ان وقع الصويت عندالاقا وتحسخب وذريماسكون وقع الصويت مفيد الملعلم ومعينا على الغم ومؤيلا للغيفيلة عن المنعلم قوله تمسيح على الرحلينا معنالا نغسل عنسلاخفيفا أبَرَقُعَاحتى يرى كانه مسح نامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بإسباغ الغسل ونبههم عكان وظيفه الهجلين هوالغسل الواف لاالغسل المشايه بالمسيح كعسل هتوهاء وليس معناء مااشارالبه بعضهم انه دليل على الهم كانوا يبسعون فنهاهم انتبى صدالله عليه وسلمروا مرهر بالغسل والداليل عطما فلناما ودُد في والية احترى رأى قوما توصاً واوكانهم تزكوم ن ارجلهم شبيًا فهن احيل على انهم كانو البينسلون و لكن عشلا قريبا من المسح فلل إفال لهم استغو اللوضوء وع) توله ويل الاعقاب من التاسما ى ويل العقاء المقصرين فعسلها دسته فكان مقصودهم عسل المهلين لامسرمالكن لما تعيلوا فعسل الرطان ولمرسيغوالغسل لثلاثفوتهم الصلاة فصارواكانهم يمسحون لاييسلون فقال لهم اسنى صفرالله عليه وسلمروبل للاعقاب من النار تنبيها على هذا النهاون في العسل والله أعلمه

باك قول المحداث حداثناواخبرناوأنبأنا

مواد كا هل هن كالالقاظ بعنى واحد امرلا بينى ان هذا كالالقاظ متحد الا وسبة الا فرق تبينها في الا طلاق او مغتلفة و متفاو تلة و ابراد لا قول ابن عيينة دون غير با دال على الم مغتال لا و وحاصله الله في بين السيخ الا داء و ان التخد بيث و الا فيار و الا نيا عند الهم و احدا و هو من هب الا يمة الا ربعة و الديه مال الطهارى و قال آخرون بالتفريذة بين الصيغ بجسافتراق التخدل فلها سمعة من افظ الشيخ المنافظ الشيخ المن و المنافظ الشيخ المن كان قرأ تراك على المنافظ الشيخ المن في عليه و ان كان سمع قرى على معدودة الواقع فيقول ان كان قرأ تراك على فلان او المبر في التفريد في عليه و ان كان سمع قرى على عليه و ان أنا بالتشل بل الا جازة التى يشافه بها الشيخ من يجبيلة و في امل هب عدول ابن و ابن و هب قاوى دا لإنار و الناس مع المنافظ ال

انتهى كلامه والمواح بالمحل شالذى يجل شغيرة لاالمعنى الاصطلاح وهوالذى بينتغل بالحلابيث النبوى دع وفيل المقصود بهذا الباب بيان آداب التعمّايين والفاظ الاحام التي كانوا برع ونها عندا الرواسية .

شنبيم

موادهم بالتسوية بين هن الانفاظ انماهي التسوية فصحة الاخلى بهاس كا اعلى من انكرج إنها منفاقة المواتب بالباهة

باب طرح الضام المسئلة على اصحابه ليختبرماعندهم من العلم

مقصوده ما استفل ثان نهبه عليه الصلاة والسلامين الاغلوطات اى الكلام الذي ك لا يفهم منه المقصود - مخصوص بموضع لا يتعلق به غرض على اماذ اقصل العالم امتنان فهم المنفاطيين حتى بين كل احد عل فلاس فهمه فلا بأس به كذا في الرسالة

بأب القراءة والعرض على المحدث

اى فى بيان القرادة على العالم حفظا و فى بيان عرض الكتاب على العالم اى فى بيان مشر وعية الا مسربين وفى بيان جوان ها فقطه على المحلات تتازع في القراءة والعرض وقبل المعطف المتقسد المواحد وهوان القراءة على الشيخ تكون حفظا والعرض بيكون من كتاب وقيل المعطف المتقسد برا خوال الفراء في على الفراء في على الشيخ الشيخ بل ليل مأ بأنى في الباب مقصد والبخارى من وضع هذا المهاب المان المن والنورى من القراء في المان والنورى ومالت القراء في جائزة ووجه المناسبة بين البابين الله لما ذكر في الباب الاول المسل والنورى ومالت القراء في جائزة ووجه المناسبة بين البابين الله لما ذكر في الباب الاول تقراء في الشيخ والسماع عليه و المن كوم في الباب الاول هو قوله باب قول المهاب عليه وهن المناسبة قوية كن في عمل اللباب فل كرفي المان والمان عليه وهن المناسبة قوية كن في عمل المناوى وقال المان المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة وال

قوله ان من الشعبي شعبر فا لابينغط و زخها المح بني افئذ بهك او بونه بدن باو با بهيسم خزان بجوب و ويغثان بنيم وانها مغل للسلم وبدرستى آن ودخت ما شدس لمان است دركشرة منا فع و درام آن باحسلاوت به وانها سبنداء تا انتهاء بزي شير الاسلام صفي السهام المسلم الم المسلم المسلم

المحل ف متعنق بانقراء لا والعرض من باب تعانع العاملين على معمول ولمول والعرض على قدم بن يم من تراع لا على الشيخ وعرض مناولة وهى ال يبي الطالب الى الشيخ وكما ب فيعرض عليه فيتاً مله الشيخ وهو عرف متيقظ منه يعنيه لا البيه وينول له وقفت على ما فيه وهرحل بني عن فلان قاجزت لك روايته عنى وهولا واراد البخاري بالعرض القراء لا لاعمض المنا وله بقرينة ما بن كم فلان في الترجة الانبية التنهي المناولة ما في العرض القراء لا العرض المناولة القراء لا عمض المناولة والمناولة ما في العرض المناولة المناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمناولة والمن عليه ما وهومي الفارل في المناولة والمناولة والمنا

كذاف على القامى صليب باب مأسيل كرف المناولة

اى فى بيان جوان الرواية المحاصلة بطري من المناد لة الديلم بنى المكانسة بلفظ حل شاوا فبونا المقصود منه أسات المناولة المصطلحة عنل المحل شين ما فرخ المصنعة من تقريب السماع و والعرض الرد فله بيقية وجوع المقبل المعتبرة عند البجهور فمنها المناولة وهى على نوعين الصلاحة المقرونة بالإجاب المحل المعتبرة عند المعتبرة كان بو فع الشيخ الى المطالب اصل سماعه مشلا ولينول هذا السماع واجزت هد وولينه عنى وهذاء حالة محل السماع عند ما للت والزهرى وليى بن سعيد الانصارى في جوئ في المنادلة في المنادلة في المناولة اصل السماع ولا بقرى لله اجزت المنادلة والمعتبرة والمعدلة والمنادلة المرواية بها على السبخ ومد إد البخاسى هو القسيم الاول حكمة الفي المغتبرة والعملة والعملة والمعدلة والمرواية بها على المناولة المن المناولة المن المناولة المن المناولة المن المناولة المن المناولة ا

شُران الظاهر من كلامر المصنف ان المكاتبة في القوة والمعية كالمناولة لمقرن في النوازة في القوة والمعية كالمناولة لمقرن في النوازة فان الامام البخاري قل سقى بينهما في المنظف المنظمة والمن مرجع قدم منهم المخاصة والمناتبة وهذا وان كان مرجعا فالم كاشة الميناتة وهذا وان كان مرجعا فالم كاشة الميناتة وهذا وان كان مرجعا فالم كاشة الميناتة وهذا وان الكتابة لاجل الطالب خاصة رقس)

تنسه

لعربين كر المصنف من انسا مرالنعمل الاحباش لا المحورة عن المناد لة اوالمكاشبة وكالسي جدادة ولا الوصية ولا الاعلام المتجردات عن الاجازة وكأن لا يرى بشى منها فية البارى - نو له وكتاب اهل العلى بالعلم بالعلم الى البلدان وكتاب بالجرعطف علم المناوله اى وباب ما بيناكس ف كتاب اهل العلم ذكر في الترجمه اصربين المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم المناولة وكتاب اهل العلم بالمنافذة وكتاب المنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة وكتاب المنافذة والمنافذة والمناف

ان كذاب عالسراى عالسراذ اوصل بواسطة ثقاة امين مامونامن التغير والنبال والنهادة واشقصان فهل لا الكتابة في حكم المناولة المقرونة بالاجازة يجوم للعالسرائى وصل البيه هذا الكتاب ان يرويه عنه بامية صيغة شاء والاوسك ان يقبل لا بكيفية الرواية مثل ان يقول اخبرنا كتابة بيبا فلان تولد وقال انس شيزعتمان الصلحف الغريبي المرعن المتناب كتابة شخالم معف علم واحده واحده والله المنحتلفة العل الحجاز المق نزل بها القرآن واسقط اللغامة المنحتلفة التي تقلي قت الديد والله المحاسد

بيأن الفرق ببن جمرابي بكروج بع عثمان

الفرق بين الجعين ال جمع الى بكركان فخشيان النبي هب شي من القراآن من الهاب هلك وحفظنه في مشاهد المجهاد وكان جمعه على سبع لغاش وكان جمع عثمان الاختلاف في وجولا الفرام المت فا قنص على لغنة واحل لا وهي لغنة قرش التي نزل بهاالفرآن ومنع الناس عن القرام بباقى اللغات والناس كانوابقي كن قبل خلات بجديم اللغات فلمان مرهم عثمان بالقرامة على لغنة واحل لا الشخص واحل المناهد وكان لا التراه المناهد ويترف فلمان موجوبه فان المعوامة وضى الله عنهم باجمعهم تدالت بعواف ذلك سيد ناعثان وضى الله عنه مع بل وجوبه فان المعوامة وضى الله عنهم باجمعهم تدالت على دلك سيد ناعثان وضى الله عنه مع واخذه على دلك منه المناهد فعاس اجها عا ولم ريقي أواعلى خلاف لا المناهد فعاس اجها عا

قائلة

مقصود المصنف بابر إدهن كاالابواب ذكر بعض مسائل اصول الحدايث ابكون معينا على فهم الاساشيا والمنون -

باج نعلامين بنهى به المجلس من أى فرجة الحلقة فجل فيها

مقصودالباب بيان الدب الطالب الحاضوف معلس العلمان الماضية معلى العلمان الماس العلمان الماس في خلقة العلم والقعود حيث منتى به المعلس من عيران بزاحراس الصال المتحلس المعلى المحرس من عيران الراحرالما المائل المحرس العلم وهذا المتعلق من مومر فاشه دبيل المحر مان والتراحي الماضية كلماكان متعلقة بهذا العالم ووجه المناسبة بين البابين الله لما ذكر في الراب الاول المناولة وهي تكون في العلم ذكر في هذا الباب شأن من يأتى الحالم جلس كيف يفعل والمنه المناه المعروض أى الوعطف العلم وعبر هنا بتعالى على من فعل وعبر هنا بتعالى على من المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة الحال المعرف المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة وال

عنه نعامله الله نعاسك بالاستعباء عن ذلاته نكرها وحبار والله اعلم

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ري مُلِلَّغ اوعى من سامع

اى افهم لما اقوله من سامع منى قال الشيخ قطب الدائين الداد البخارى بهذا النبويب الإسلاليل على جوائم الحل عن السي بفقيه من الشيخ قطب الدائين العلم عند والفقه الذا ضعط ما يحداث به كذا في عمل قالقارى ولا يبعل النبوي الن المقصود منه النبوي في النبليغ الذي بم مباغرة من سامع وفلعله يستنبط منه من سامع وفلعله يستنبط منه من الدائم من النبي وان المرحمة في الخلق وان المرحمة بنبين حفظ اللفظ وبلغويا النفح والله المحلمة به الخلق وان المحمل ثبين وفقهاء فان المحمل ثبين حفظ اللفظ وبلغويا المنافقة المحمد والمحل المحمل ثبين ولا يخفى المحمل ثبين ولل إفال الامام الترميدي في جامع الفقه المحمد المحمل بنبين ولا يخفى ان المقصود الاصلى من الدين لاوطاع في الله عن وجل ويسوله على الله على الفقية الى المحمل المحمل النبين وسلم والمائم الله عنى دون من والية الله فط فالاملة احوج الى الفقها مبالنسبة المفسى الى حافظ القرائن ومقاظ الحداث والمعنى دون من والية الله فط القرائن وفقه المحمل النبي النفظ والمعنى و فان الكلمة نفظ وضع لمعنى مقرى درح في الله على المحمل بين فالنسية بينها كالنسبة بينها كالنسبة بينها كالنسبة بين النفظ والمعنى و فان الكلمة نفظ وضع لمعنى مقرى درح في الله على المحمل بين فالنسية بينها كالنسبة بينها كالنسبة بين النفظ والمعنى و فان الكلمة نفظ وضع لمعنى مقرى درح في الله على المحمل بين على من الديل و الا مام الديوم الله بين وحشرنا في ورحمة الله والله بين وحشرة المنابين وحشرة المنابين وحشرة المنابين وحشرة المنابين وحسله بينها كالنسبة كالنسبة بينها كالنسبة بينها كالنسبة بينها كالنسبة كالنسبة كالكالية بينها كالنسبة كالنسبة كالنسبة كالنسبة كالنسبة

بائ العلم قبل القول والعل

المراد بالعلم العلم المسترعى كالمعلم باحكام الشريجة من اصدل الله بن وقواعنة وفي وعه وشعبه واحكامه والمعنى أن هذا باب في بيان ان العلم قبل القول والعهل اس الدان الشي يعلم اولا شريق المعنى ويعلم المالة والمقصود من هذا الياب المعرف في فالعلم وعلى موالشي ف والمي شبة والمقصود من هذا الياب العلم المعلم المعلم المعلم المالة وعلى مرائشا هل فيه قبل العهل لان صحة العمل فالعلم في العلم في العلم في العلم في العلم وعلى ما العلم وعلى ما العلم وعلى من العمل معيم افلا بل العامل من معيم العلم والمعرفة العلم والمعرفة وكذا المراف في العلم والمعرفة في العلم والمعرفة العلم والمعرفة العلم والمعرفة في المناب العلم الما المالة المناب العلم والمبينون المالة المناب العلم والمبينون المالة المناب العلم في المناب والمدن المناب المناب المناب المناب المناب المناب والمدن المناب والمدن المناب والمدن المناب ا

توله فسهن اخلا احل مجظ وافي اى نهن ورث عدم النبوة فقل احفاه أفي امن خبرى الله بناه الاخرة فازفراعظاء أفي امن خبرى الله النبوة من الكهالات العلمية فالوارث بها العلماء ويجتمل ان بكون المراحمين اس احان بكفن من هذا العلم فلياحذ محظ وافي منه و لا ينبغي له ان يقنع بالقليل من العلم فوله ومن سلاطي بقايطل به علما الحام كان من علوم الآخرة سهل الله له طي الجنة فركو النسهيل ولم بنال احفاه الجنة الماهو والاعال

بغضل الله تعاط كذا في بهجة النفوس صرال وفوله تعاسط انما يختنى الله من عبادى العلماء معناكا الله يغشى الله من عباد كالا العلماء وعاصله الله محفظية الا بالعلم فيكون هدا ا المعصومين مأوردني الحدابيث لإصلاة الإبغلوم بمداوله ان لنغهوم شمط لعدة الصلاة لا بميكن ان تتخفق الصلان بداون الطهوس ولبس معناكان وجود الطهوم مستلزم لوحود العدلان فكنالت معتى لاخشية الإبالعلمون العلوسش طلعمول الخشية لابهكن ان تتخفت الخشية مبلون العليروليس معناكان وجودالعلى مستناثه ولحصول الخشية ووجاء ذلت ان العلوشهط للخشية لاعلة لها ووجود النثمطرلا بيئتل مروجودا لمشروط بل وجود العلة ليبتلزم وجودالمعالي نعموانشفاءالشرط بيتنازم وانتفاءا لمشروط وبهذه النفتل يرببن فع مايقال ان كثيراص العلماء لانوي فبهم بخشية هكن افادنا حكييرالهن الشيد اشرف على النهانوى قدس الله سرع وقال شيغناً مولاناالنتا كالسبق مرحل انوس قل شي الله سمى المراد بالعلماء سف الاسيث علماء الأخرة لاالعلماءالس سيتين - وعالهم الأخوة لا يمكن ان سكون عارياعن الخشية الالقية توله وانماالعلم بالتغليراى العليم المعتبرماكان مأخوذا من افوا كالمشايح كاماكان مستفادامن مجرد مطالعة الكنب وانعنيان بقاء العلم إنما هوسيقاء سلسلة التعلم قوله وقال ابن عياس كونوا بربانيين علهاء ففهاء مشوب الى الهدب واصله دبيون فت بدالالف والنون للتؤكيل والمبانغة فحالنبية وسعوان بأنبين لانهم صنسوبون الحائوب تعاسك كأفهمر لاخلاصهمانفسهم ملله تعالى وشناة تعلقهم بربهم لاستسبون الااسه الرلاشهم يدبون العلم

باب ماكان النبي صلة الله يتخولهم بالموعظة والعلم كيلابيفروا

التغول التعهل يعنى بعظهم ولا يدى موعظة بم الكلاينف وإقال الكومانى اى كان يتعهلهم وبراعي الا وقات في وعظهم ويتصري منها ما يكون مطنة القبول ولا يفعل و الت كل يوم منك يوم ويتصري منها ما يكون مطنة القبول ولا يفعل و التى ووجه المناسة منك يسأموا و ايخائل القيم ومنك قوله وجه المال يخوله الخااحس القيام عليه انتى ووجه المناسة بين البابين ان المل كوس في هذا الباب الاول هو العلم و المناكوس في هذا المباب هو التخول بالعلم أن المعالقة الموعظة المحسنة وقولاله قولا لينالعله بين كس الدين في هذا لل عولا المتابع في الله ولا لينالعله بين كس الدين المنافق المدينة والله قولا لينالعله بين كس الدينة والله قولا لينالعله بين كس الاستنافية والله عولا التبليغ والله عولا المنافقة المدينة والله والله والله المنافقة المدينة والله والله والله المنافقة المدينة والله والله المنافقة المدينة والله والله

باب من جعل لاهل العلم إباما معلومة

مفصود گاانه بجوین تعیین الا پاحد للمثن کیروالت خول بالموعظات و لبس ذلات بهاعة و لاانتباس عدل باب بودن بینیرولید العمل تعدمی کرده محامد را به بیندگفتن وعلم در اوزنانت فرصت ونشاط تا تفترب بگیرند و ملول نشوند وعطف عسلم بر مومظت بطریق عطف عام برخاص بنا بر استنباط از حدبیث شرح کشیخ الاسلام صف ۲۱

فيها بالدين فان المقصودة بهاالتسهيل لاالتعيين ولا يخطر ببال بعدان هذا النعيبي عبادة والمبلعة مالحداث في الدين صنجهة العبادة واعتقاده دينا-

باب س برد الله به خبر ایفقه فی الدین

المقصود بهذا الباب بيان شرف الفقه والفقية وكفاع انه الدائلة به خيرات بين المقصود بهذا الفاظ قال المقصود على الفقه هو العلم الدائلة بين العبين العبين الا الا دراك المقصود على ظواهم الا لفاظ قال الماك في الفائد قال المناسبة بين الباب الا على الفائد تعاط في الفائد بين الباب الا على منا الدين الباب الا ول شأن من بلاكم الناس اموس بفقية ووجه المناسبة بين الباب بين المائل كوري في الباب الاول شأن من بلاكم الناس اموس دينهم وليس هذا الا شان الفقية في المائل وري في هذا الباب الاول شأن من بلاكم الناس اموس والفرق بين المحدل شوالفقية في الفرق بين عافظ الفرق ومفس الا فالاول حامل الا نفاط والثاني حافظ الفرق بين المحدل شوالفقية مثل الفرق بين عافظ الفرق ومفس الا فالاول حامل الا نفاط والثاني حامل النفاط وقد المناقب المحدل المناسبة المن والمنافق المناسبة المناسبة المنافق والمنافق والا من كان المنافق والمنافق وال

درا دُلُ ؟ شراكه بهبودسه مذ إده ب ديدن دوسه بي سودسه ببود

قوله ولن شؤال هذا كالامة اى الامة الفقيهة النى اس الدالله بها خبر إففقهها فى الدين فالظاهر الله بها خبر إففقهها فى الدين فالظاهر الدين المراحبها كالطائفة الفقهاء بوقال الامامر احبد الكونوا هل الحداث فلا الدسى من هم قال القاضى عباص انمال الداكامامر احداهل السنة والجاعد بين انفقها وسن

بأب القهم في العلم

اى في بيان فضل الغيم في العلوم روالعدام هو الادرالت عطاقا والفيم هوالنفس والنعقل وجودة الناهن وسرعة الانتقال الى المطلوب وقال السندى المفصود ببان ان الفيم معتلف دوالغنل على حسب الفهم احتى النام عبير مع صغى سنه فيم ما هفى على الكراد ولبس المواد ببان فضل الفيم الاراد للالدة للحد بيث عليه انتهى - والفرق بين البابين ان الباب المتقدم وهو باب من برد الله ميه حديد الفيقه في الماين كان المقصود منه ببان ان الفهم والفقه معض موهبة مربانية لامل خل فيها لكسب العبد والمقصود

عُلَى وَنْ شَخْ شَرْخُ الاسلام الدهلوى باب نصل الفهم في العرام السال باار

من هذا الناب بيان انتفاضل في الفهم-ولا يبعد ان يقال ان الفقه غلب استعاله في الفهم في المين و العلم بإحكام الشهائية و الفهم عامر لا يختص بالدين و ابضا الفه فطنة بفه حربها صاحبها مؤاكلام ما بفي من فول اوفعل و الفقه سعب في وضلفي ولن اجاء من باب كرم و الفهم من ما بنب سمع فافهم ذكت و استفق و لا يبعد ان بكون غرض البخاري بهذا الباب الاشام ة الى الله المن يكفي مجر د الروابية و معض الحفظ بل ون الفهان المفت و دهو المعنى و يمكن ان يقال أن المنفقة في الدين اس د فل سما هوا جل و الرفع د تنبة من التفقه وهو الاقهام الغيبي و التفهم الالتي و الالقاء الرباني كما قال تعالى عفي من الما المنافقة في الدين كما قال تعالى عفي من الما المنافقة و والاقاء الربان على الله بين الما من عمل الله من عاليا بالفي الله في والتفي الله في وروعي النها النفلة الحديث و فل عن الما المنافقة و موهية من بالفي الله المعينة و فلى ذلت على غيري من العالى الله و ويقي بن الخطاب بياني و ويقي بن المن عباس و يقعت المعينة المعينة و المعينة و المعينة و المعينة المعينة و المعينة و المعينة و المعينة و النفلة على الله من النفلة المنافعة و من ها النفلة المعينة و المعينة المعينة المعينة و المعلم و المعينة و ال

باب الرغنياط في العلم والحكمة

(ى في بيان جوان الاغتباط في العلم والاغتباط افتعال من الغبطة وهي تمنى مثل مالله غبى ط من غبران بربب ذواله و مقصود الباب المغربين على تحصيل العلم وال الاغتباط في العلم والحكة مطلوب و محبوب وموغوب واشام لا الى النالم وإد بالحسل في حل بيث الباب هو الاغتباط وقال العافظ العبنى وجه المناسبة بين البابين من حيث الناسبة والناسبة بين البابين من حيث الناسبة والاولى القهم في العلم وكلما ان داد فهم الرجل في العلم في العلم في الدن عبطته لاع وبالجملة مقصود التوجمة النالامي بالعبطة هو العلم والحكمة لان الحك بيث قدادل علم ان الغبطة لا تكون الا باحد الموبن و العلم او الحيد. ولا ميضى العلم والعلم اوسل بالغبطة من الجود بالعلم اوسل بالغبطة من الجود بالعلم المال.

بَاعِبُ ذُكُرِ فِي ذَهَاصُ سَى عَلَيْهِ الصَّالَةُ وَالسَّلَامُ فِالْحَرُ الْالْحَصْ عَلَيْكُ

المقصود من هذا الباب التزغيب في احتمال المشقة في طلب العلم و اشبات السفى والمهملة لا يول تعصيل العلم بعد السيادة والإرشاد الى طويق الادب مع المعلم فان ذهاب سياناموسى عليه الصلاة والسلام الداخضى لا تماس العلم منه والتزام الباعل الماكان بعد الشوية فهود ليل نفوله المذكور، وبعد ان نشو دو النو - وفال الحافظ ابن الملقن المراد به انتنبيه على شرف العلم عنى جائر نشا لمخاطرة في طلب بركوب البحر وم كبه الانبياء في طلبه بخلاف مركوبه في طلب الدائي مجمع البحرين ووجه المناسبة بين البابين ان المن كورة في البابب الادل هو الاغتباط في العلم وهذا العالم وهن الباب في النافية في طلب العلم وها يغتبط الادل هو الاغتباط في العلم وهن العالم وهن العالم وهن الناب في المشقة في طلب العلم وها يغتبط

على بيان دغبت وآرز وكرون ورعلم ويمكرت رشيخ الاسلام صلهل ج١٠

فيه يقهل فيه المشقة ووجاء آخر وهوان المغنبط من شانه الاغتباط وإن ملغ المحل الاعلمان الفضائل - دع > ولاييعدان يفال إن غرض المياب بيان رحلة النبي ال غير النبي للتعلم مباليس من علوم الشريعة فالرحلة بطلب عليرالش بعة اولي واخق - فول، هل نغلم إحد العلم منت نقال موسى عليه السلاكا أى لااعم احدااً علم منى قاوي الله الديد بل عدان خضراً علم منك بها اعلمه من الغيوب وحوادث القلاس فأمها لايعلمه الانبياء اكالمأا علهوا والافلاس بيب ان موشى عليه السالم كان اعلم يوظائف اننيون وإمون الش ليعثى سياسته الامة ولاشلت ان سبيل ناموسي عليه السلام كان اعلم الخلق باحكام الشريعية لكن لماكان ظاهر قوله اناموهما للاطلاق اى الإعلمية المطلقة في كل أوع من العلم نَبُّهَا أَهُ الله سِعاله على ذلات فكان هذا السقر الرجل مجرد التنبياء والثلاث على هذا الاطلاق الموهد فانك لا يلتى بشأن الإنبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله تعاسط في جوامله هواعلم منك اي في بعض العلوم اي في الأحري التنكوبينية وكان الغرض من هذا ا انسف تاديب سبيانا الكليم لاتعليمه عقة ظهم له في كل موضع تصوب عليه حتى جعل إلله عزواله الحوت ابيضاً آبة على قصوم على وابتلا كابالنسيان موي بعل مويخ فكان هذا اسفى للتا دب لا للتعليم كان العلم الذى كان عتدا لخيض ليمديكن واجب التحصيل ولامن بواش مرائش بية واس كانها فلعل هذااسف انماكان للفاء الخضرومشاهدة الموذي من العلم الذي لويكن عندا وذن حكى الله عز وجل هذه العصتة ف تنزيله لبيان ان العلم بالاموس التكوينية ليس من شمالط النبوة فيجدين فيعلم النبي من غير النبي ماليس من علم النبوة ولفل صلائي الخضرعليه السلام إنات لن تستطيع معى صعياه إنك ليرتفلق وليرتبعث لمه فالنوع من العلم فهوسى عليبه السلام لعردكين سفعصم كالعدام اعلم مناه بوظائف النبونة وعلوم النش ببغة وعلوص للهين وامكا الحتضرفكان اعلى مناصيعا علعه اللهمين الغيوب الكوتيني والمحوادث التكوينين ممالا تعلم الاثبياء منه الامااعله والمناتمتى اكرم الاولين والآخريين خاتم الانبياء والمرسلين ال بكون موسى عليه السلام صبيعتى بنكتنف له امور أخر سوتى ذلت حبيث قال وددنان موسى صبر عظ بقص الله علينا من خير هدا فظهر إن الانبياء الكام الانعل ن من العبيب إلا ما وحي الله البيم فكان هذا الحدايث تته حديث جبر بل- في مس وسلمون الاالله - ولقل صلى قالله عِزوجل وما وتبيتم من احم الانلبلا فالهب ربُّ تَبَارِك وثعالى والعيل عبل وان عبرج السموات العللي .

فأئلاة

كام اعى سبب ناالك بمرعله الصلاة والسلام إدب الخضوعله السلام حيث فال هل استعارت على المنت وش اكن لك محامى الخضوعليه السلام ادب موسى عليه السلام المنت حيث قال إنت على على من الله تتحاسك حيث قال إنت على على من الله تتحاسك

فاستكاكا

اعلم ان جبیع ما فعله الخفى علیه السلام انماكان با مرایشه عزوجل به لیل توله وما فعلته عن امرى - وقل جان هذاله كا نغیری - كانك كان ما موم امن الله بنص قطعی و كان نيكشف له مالانیكشف نغیری ولذ اجان له قتل نفس ن كین كانغیری سه

تگرخضرور محرکشتی راشکست ، صدد رسنی در شکست خضر مست در آن بهرد اکش خضر مبر بیمانی ، مترکن دا در نیا بدعام حالی آکد جان بخشد اگریکشد دواست ، ناتب ست دوست دوست دوست دوست در سن فعلست

قوله عن ابن عباس الله تمارى هووالحرب قبس كان لابن عباس في هذه والفصته تمام بان ممار بدينه وبن العرب قبس اهوالخضى الموامون به وتمام ببينه وببن نوف البكالي في موسى اهرموسى بن عهوان الذى انزلت عليه النوم الا المهوموسى بن ميشاهك القاله الكرماني في التمارى الثانى وليس كذا التان هذا النمارى كان بين سعبيل بن جبير وبين الم كالى على ما بجيرى في النفسير وليس كذال هذا النمارى كان بين سعبيل بن جبير وبين الم كالى على ما بجيرى في النفسير

كَلِيهُ فِي حَيَاة الخضرعَليْهِ السَّلام

اختلف العلماء في حبات المخفع ومهاته - والكتاب واسنة ساكتان عن ذكر حياته ومهاته فلن ااختلف في ذلت فهن قال بوزاته مشي على ظاهر المعال ومن قال لحياته فهو لاءهم الهدل الكشف والالهام وهم قلل النفق اعلى حياته وهم المحينة والقل و لا مفي الكشف والالهام وهم قل النفق اعلى حياته وهم المحينة والقل و لا مفي الكونية والما الداكان المسئلة من باب التش يعات فالفول فيه تول الى يوسف ومحمل بن الحسن لا نول حبنين والشبلي رحمة الله عليهم واجمعين ما المع الاصابة من ما المحية الله عليهم واحمه على مسئل المحالة من ما المحالة المن ما المحالة الله عليهم والمعالم ومن المحلم ومن المحلم ومن المحللة الله عليها اللها الله عليها اللها الله عليها اللها اللها

باب قول التبي صلّ الله عليه وسلم اللم علمه الكتاب

اى جَوِّظُهُ وعَلِمُهُ ويلم عَلَى لابن عاس بقي يقاله بن السابق والآتى والكتاب القرات لعلى المواد ان العلم نعمة عظيمة مرجا بنالها العبل ببركة دعاء الصالحين فلا يجوئ لاحدان يغتر بغهه و ذكائه اويبكل على حبّ وجهل لافان ابن عباس انما مصل له ماحصل به ماحصل بديكة دعاء النبي عيد الله عليه وسلم ولا ببعدان بيكون الثام لا المان ابن عباس المان عند المان المستقد وان الساحة الكبراء من المعيابة من كانوابين في بالساحة الكبراء من ون عباس وهواصفي منه سنا فكان هذك الاستفاحة منهم تعلما وتفخ بعد السياحة وببركه هذا الله عاء صام ابن عباس مدام المائلة قله الشافعي كاصارابن مسعود مدام الله قلة المحتفى و قوله ضمتى مرسول الله على الله على الته على المان يكون هذا اصلا مدال الساحة الصوفية من في الهال الغيوض و البركات بغد مراس المال ما المدار العمل روق مارا بن

عباس منى الله عنه بعوالعلم وحبر الامة ببركة منم النبى صلى الله وسلم والعالى صدى الامة عبر المائل من المناس من المناس

المراد بالصحة حوائرة قبول مسموعه مقصود الباب الاستناكال علمان العلوغ البس شمطافي معلق النخمل بل يعيم تقمل المسبى العاقل المميز ببين المغير والشراوع وف، والمراد بالسماع مطلق النخمل وبي حذا من معهوع حدال الماب ان سق صحة السماع والتحمل مطلق سن النعقل والله اعلم و

بًا بُ الخُرُوجُ في طَلَب العِلمِ

ای فربیان جوان او استخیاب اسفه لطلب علی الدن بن ای ادبه اشات الرحلة نے طلب اعلم می فرد بیان جوان او استخیاب اسفه لطب علی الدی مجمع ایجد بن الربن الملقف تلفقو می هذا الدیاب اشاب اسابی می هذا الدیاب اشابی می الدی موسی فی الدی مولات المنصود منه اشات النعلی وجه فرطلب العلی مطلقا و اسفی نتعلی العلی و اما الداب السابی سید ناموسی علیه السمالة و السلام انماخی به لطلب العلی در بن الدنیق والرسالة و کان هذا النی فرج الی غیر النبی فرج المنافز و السالة و کان هذا النبی فی الدی فرج المنافز و الرسالة و کان هذا النبی فی طلب العلی و الله الدال بن فلماشیت فی النبی فی طلب العلی و الله المنافز و حدالناسیة النبی فی الدی المنافز الله المنافز و المناف

باب فضل من عَلِمَ وَعَلَّمَ عَ

اى بان فضل العالم والمتعلم الأولى بكس اللام الحفيفة اى سادعا لما والثانية بفته اوتشليق اى علم غير لا والمقصود الياب بيان فضل العالم العام العام المعلّم بغير الذى شهبت ارض قلبه غيث العلم والهم البية فانتفعت في نفسها وانبتت فن فعت عبر ها- قوله فذالت مثل من قفه في دين الله المع في التمثيل ان الارض ثلثة انواع فكذا الناس ثلثة انواع اى الاولى النشغ النانع اى العلما عالم بابيون فانهم علم و وعلم الربانيس قلم المقلم و وعلم المنافع المنافع معنى المنتفع الدين المنافع ا

الاعتقادوين والبقين والعرفان فانبت واخمري عنى انتفع الناس بخرات علمه وتبركواببر كاشه دوالثانى،النافع الغيرالمنتفع اى النَّقَلُهُ وحَمَدُ العلم النابين ليس بهم رسوخ واجهاد في العلوم النَّفانِه حتى يجببى اهل العلير فيلحن وناه منه فهؤلاء نفعوا عبرهم بعلهم ولمرين فعوا بانفسم كماهويعتى العلم ولعربصل بريداليقين والعلع إلى حبث رقيلوبه ولعد نتينوس باطفهم بانواس النش بعثة فكان علهم لغيرهم لالانفسهم وليس لهم نعيب من هذا العلمسولى الجمع والانتصال والامسالة في صب و رهم كمان الاس الصلبة لاتشب مامرو لا تثنبت كمنها تمسك الماء فينفع الله دله الناس فكذالت هولاء التغع الناس بجياض علومهم لكن لم النشقع اس فلديم من ماء العلم سوى سطوية الماء دوالتالث، من هوعند هما اى من لاعلم له ولانقل فهوكالاس من اسبخة بعرقتل الماءولم تمسكه حنى ينتفع بله غبيري وينيال لهاالغل مراء والفرنى سببن الفسمين الاولين النالقسم الاول من الناس تسير بنتفع بتنوات على وننا تجه كاهل الاحتهاد والاستنباط وقسم بنتفع بعيين عله ذلك كاهل الحفظ والم وابية والحاصل انه صله الله عليه وسلم شيكه مااعطالا الله تعاسط من الهد ى والعلم بالماء إنا من الساء في النظهر وكمال الشظيف والتزولين العلوالى السفل وكوثله موجيا لحيافة اس ض القلب لنفرض م الاس ض بالنظم الى ذلات الماء الناذل عن المطرفسمين يساهومحل الانتفاع وقسمالاانتفاع فبه وكذافسترالناس بالنظرالي العلم قسمين على عن الرحه الاانه فسم الفسم الاول من الامض الى تسمين د اكتفى به فى تسمة العسم اللهول من الناس العصيد الموروعلى هذافاصل المشيل نامر بلاتفل برفى الكلام والله اعلم ولبراجع شرح شيخ الاسلامال هلوى قفل اجادوا فادو إنظرمنه صاكلة ا-

نثرح سیننج الاسسلام د ماوی ص<u>افعها</u>

بائب رقع العلم وظهور الجهل

مقصود الباب الحث على تعلى العلى فائه لا يرفع الانقبض العلماء فعادام من على الانجوسل الرفع و قدام بين في حدا بيث الباب الن وفعل من علامات الساعة و لاشك ال وفع العلم وظهور البهل مصيبة من المصائب فغرض المؤلف من النوجية التوريخ على التعليم والمبليغ للا يضيع العلم و نظهر الجهل فان الجهل الما الما يظهر بكم النالعلم و تل النبليغ والله الما توله و تال ربيعة هواين الى عب الرحمن الفقية المل في المعروف برسعة الراكي باسكان الهدام توله و تال درية المن المعروف برسعة الراكي باسكان الهدام توله و تال درية المنافعة واصحابه و العاب المنافعة المنافعة المنافعة و المعابه و العاب المنافعة المنافعة المنافعة و العاب المنافعة المنافعة و العاب المنافعة و المعابة و العاب المنافعة و المعابة و المعابة و المنافعة و المنافعة

بائ فضل العِلْم

المراد بالفضل هذا النهايدة وفي اول كتاب العلم بعنى الفضيلة او بمعنى كثرة النواب العلم العلم باعتبار العلم وفي هذا الباب بالنفضل العلم باعتبار العلم وفي هذا الباب بالنفضل العلم باعتبار الفسله من عيراعتبار العلم والمال وغيرة فائه فيقص بالاعطاء والله اعلم وقال السنه مى المراد ليقوله باب فضل والنقسيم في العلم المراد ليقوله باب فضل العلم المراد ليقوله باب فضل العلم المراد اليقوله باب فضل العلم المراد اليقوله بالعلم العلم المراد اليقوله بالمحل العلم المراد اليقوله باب فضل المعلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم العلم العلم العلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم العلم المعلم المعلم المعلم المعلم العلم المعلم المعل

باب الفتيار هوواقف على ظهر النّابة اوغيرها

اى و ثه حاكث الاصل وان كان الاحوط في هذا النهمان حلوس المفنى للا فتاء في مكان مع الاطبيان والمشاولة مع الاصياب ولمناب الوقوث على الدامة بهم بيث الباب ولكنه اعتمال في ذلات على شوت وقو قل عليه الصلاة والسلام عنى في حجة الود اع بطراني أكثر فاحفظ هذا

وننه مرفائه سينفعلت في مواضع كثيرة من هن الكتامب كن افي الرسالة وقال شيخنا استا م السير وائه سينفعلت في مواضع كثيرة من هن الكتامب كن المراحة السبير معمل انورس لعلى عن جعل ظهر الدامة منبر الناهم منبر الناهم المن عبير من الناهم الناهم

باب من اجاب الفتياباشارة اليكوّ الرأس

اى هو حاشر وإن كان الاحوط في هذا النزمان خلاف ذلك كذا في السرسالة او هو الثادة الى ات الانتام لأمعنادة في باب التعليم والتلقين وان ليرتكن معتبرة في بأب الحكير والقضاء والمصنف اعتلا الاشام لأفي الطلاق الضار قوله فأذ الناس فيأمرفي هن كالروايية تفال معر وناخبركايظهرمن بأب مر الهيزضاً الامن الغسني المثقل قوله فقالت اي عاتشة بعرسهان الله تنزيها لللهعن تبول التغبيريه كمآرأت الشهس منكسفة متغبير فاستحت الله نغاسط ونزهته عن التغبير قولها كارأسته في مقافي هذا قال العلماء بعقل إن يكون قل أي في يقيين بان كشف الله تعالى لهعن الجنة والنام واذال الحجب سيله وبسيهما كاخرج لهعن المسحد الاقمى حبن وصفه سبمكة وفال الفرطبي وبيعون ان الله ثعالي مُثَّل له المجنط والناس وصوِّم هماله في الحائط كا تمثُّل للهُ بمات في المرأكة ويبضل كالماس والاالبخاري من حدايث انس في الكسويث نقال عليه الصلاة ولسلام ولأبيت المجذأة والذاس مهنثلتين في قبلك هن االمجداس وفي مسلوصوس نث لي الجيئة والنارفي أبنهما بد وم هذا الحائط ولاستبعدا هناامن حيث ان الانطباع كافي المواثن انماهويف الدجسام الصفيلة لإنانفول ان خدلت المنش طعادى لاعقلى ويجونهان تنخنوتى العادن خصوصاللنبوة ولوسلوان تلك الالموكا عقلية لحانهان تغرحين تلات الصري فحسر الحائط ولابياس لمت ذلك الاالتي عليه الصلاة والسلائع قوله فحيلت إصب على أسي بيرين منزل هذاالعهل القليل في الصلائ عند الفي ومن لا والغشي ليعر بكين مثنفلا فان صب الماء على المرائس ببال على نفاء شيَّ من احرم السِّد الحواس ولمن السريع وهذا الغش مًا قضالل صنوع في له صاعلهات بها الله حلّ احتّاماة إلى ذات النبي صلح الله علمه وسيليم ماعتباما ستنهرة امريار ويبكفي من الله تعاسد في ذهن المسؤل بالمضروة والعبداهة ان هذا اسؤال عن فلان إر والشاس فا البيه بإس اعظ صورته ومثاله اوالشاس قاليه برفع الحجاب بينه وبين قابر كاالنش بيت وقال السيوطي اشام قالى الحاضر ف اللهن مكذا في تنوير الحوالك ولع يقولًا م سول الله لسُلا يَبْلِفُن منها أكوا مرالرس<u>ول و</u>رفع موثبته فيعظمه ثقلبيّ الهما لااعثقادا ويمكن دن مِنْ كُس الملكان بعد قولها هذا الرجل شيّامي صفات المشهورة ويقولان له ما تفول في هذا الهجل الذي صفنه كذا وكمذا فبيعرف المهيث صواح هعابذالت والله اعلم وتولده ومحن ثلاثا اى بَبْلَفُظُ المُرَّصِ باسعه النشريفِ ثُلاث صرابت استلل الذ اباسعه وبيحتمل ان بيكون قوله ثُلاشًا

م احیمااسے

جميع ماتفند*ا مر*۔ قوله وا ما المنافق او المرزاب اعلى النفافق مذابل المؤمن و المرزاب مقابل الموقن آلم اعلم المتحافظ و ا ما الكافر المتحافظ و الما التحق المعاهد و المحافظ و الما التحافظ و الما التحق المعاهد و المحافظ و المنافق و المنافق كلاها البئلان فان الاحاديث فلا و د في بيضها المنافق و في بعضها المنافق و في بيضال المنافق و في المنافق و في بيضال المنافق و في بيضال المنافق و في المنافق و المنافق

باب تحريض ليبي صلى الله عَلَيْهِ وَسَلَمُو فَلَ عَبَا القَيْسِ ا

اى بينينى للعالم ان ميعرض المطالبين على ان يجفظوا العلم ويخير وابه من وم اوهم وبينا موا قومم اذاب جعواليم لعلهم بيحن روت نان حفظ العلم واجب وما وجيب حفظ يجب التقريض عليه اليفنا وبالجحلة المقصود بهن اللباب متحريض حفظ العلم وانه بيجب على الطالب ان يخفظ العلم ولا شغافل عنه في هدع والله .

بابُ الرِحْلة في المستَلة التَّامِرُ لَةِ

اى هذا العامب لعبان مشروعية الرحلة اى الاس تعالى فى حادثة مخصوصة وناس لة نزلت به لطلب على خاص بها فلا بند بنى له ان ينعى له ان يرجل حتى تبحصل العلى المتعلق بها بنفسه مخروج لله العلى العالى العلى العالى العالى العالى العالى العلى العالى العلى العلى العلى العالى العلى الناس الحدوج للعلى العلى ا

على فدار في الدن الدرى سمعت الناس بقديون سنبيًا فقلة رئيس مى گديد آن كمس به ابمان نهيدانم و در بني الم مقبقت حال الدرى سمعت الناس بقيد و در بني الم مقبقت حال الماسطنيدم مردم راكم مى گفتند در من او چېزسے ليس گفتم انجيرى گفتند بينى نظرو تأمل نكر دم تا ما در دم تا مكاركرديم اور آيشنج الاسسلام صري الدر اردم تا مكاركرديم اور آيشنج الاسسلام صري الدر ا

لمطان العلم وهان المسئلة فاصة والمقصود منه النزغيب والتاكيب في التعلم والتعليم و في دلت اشاس لا الى انه لا يحب عليه معرفة المسائل قبل وفوعها بل الما يجب عليه معرفة المسائل قبل وفوعها بل الما يجب عليه معرفة المحرعن انرول حادثة وواقعة و يجب عليه المحلة لمعرفة الحكم الشرعى عن انزول حاثة ا ذرالح يكن ببلل لا من بفتيه - فان المحلة لمخفيق معرفة حكم السألة النازلة ثابتة حاثة ا درالح يكن ببلل لا من بفتيه - فان المحلة لمخفيق معرفة حكم السألة النازلة ثابتة من على المدروبي بلل الما المنابي على الله عليه وسلم وسلم و المدروبية المناب المنهى على الله عليه وسلم و المدروبية المنابع الله على المنابع الله على المنابع الله على المنابع المناب

مسئلة

اخن بظاهر الحد بيث الامام احدل واجان شهادة امرأة واحل ق وعن السادي المنفية النصاب شهط في الشهادة كانت بنصوص اكتب واستة وللسائية عند ناميم ول على الديانة والنفوى والتورع احتياطا فتغنل شهادة المرضعة عند ناد بانة لافضاء كاميرح به كثير من مشافر المخفية وكان هذا المحكم من النبي صلى الله عليه وسلم من حببث الافتاء لا من حبيث القضاء في المقادة بالما وقد رعاعن الشبهة كما ورد دع ما يربيب الى مالا بربيب واتقاء عن موضع التهدة

بأب النَّناوَبُ فَي الْعِلْمِ

اى فى بيان جوان الثناويب فى كسب العلم وتحصيله بان بإخل العلم هذا امرة ويلكركا لهذا والاخرورة ويذاكر المناويب الماحث على هذا التناويب الماحوشلة المحرص على العام والباعث على هذا التناويب الماحوشلة المحرص على العام والباعث على هذا التناويب الماحوشة فى طلب العلم والمتقصودانه الله حلة فى طلب العلم والمتقصودانه الله الاختين المعربين المعاشية فلا يقصى عن تحصيله بطريق التناويب قوله امرعظيم ولعل المنافقين هم الذي الذاحوال وسام في التناويب المنافقين هم المنافقين هم الذا الله على الله عليه وسلم طلق شاء و المارو و معتز الدى الغرفة - فقلت الله المنافق الذاكم و المنافق مع ان اعتز اله عليه الافصادي حيث فهم من اعتز اله على المنافقية وسلم في الغرقة انه طلق شائه مع ان اعتز اله كان المعلمة كاللطلاق -

بابالغضن الموعظة والتعلير إذالى مايكرة

اى فى بابن جوائم العنصب على حسب الضم و رقاف النغلبير والتناكبير ببغلات الفضاء فائله لا يبجون المنفا صى ان بنغلبير و التغليم وهوغضبان المراد الميخادى بهذا الباب الاشام قالى الفي تهبين قضاء المقاضى وهوغضبان وببين النغلبير والتناكبير فيجون الغضب في الموعظة و التغليم و ون التقليم و المحكم كان المحاكم ما صوب ان لا يقضى وهوغضبان بخلاف الواعظ فان صى شأنه الانن اروالتخذير في مبا ببكون الغضب منه ادعى للقبول و لا يبعل ان يقال ان المرفق و اللين متمود فى التعليم و الثلثين كما قال تعاسط و اغضض من صور ناك و ككن بين من الشاب قوله لا احتال العنام و دما بكون الغضب حسب ما يقتضى المحل و المقام و دما بكون الغضب اعون في النغليم و النفه من قوله لا احترات العنلاق مما يطرق بنا فلان قيل نو

معاذبن جبل وقبل الى بن كعب وهوالاظهم كاسيظهم من بالب تخفيف الامام في القبامر متحرع نهاسنته هذااما فرهب اليه انجبهوم وعندا البسنيفة والي يوسف كاتونيت وكا تعيين ف من لا التعريف عط حسب ما براع مناسبالحال اللفطلة والحد بيث اتماوى د بيان انتقل بروالتخمين لألبيان البتدابيا والتعيين رنوله شياستنهم أبعلاالثعم بف فدهب الشافي واحدلمالىانه يبعون الاشتمتاع للغنفي والغشى وعنلالى حتبفة بنيني للغني إن ينتصداني بالاله لابيعون لاحدان ينتفع مال اتغير بغيري ضاه واذنه الاآناجون تاانتصدن على الفقاير حبالاً لهن النقصير على ما فهمنا من اشاس الت التصوص وفي النهابية شرح الهدامية النائن النفسلات العدا التعربيف رخصة - والعزية حفظهاك فافي شرح شيخ الاسلام الدهدى مترجهامن الفاس سبة بالعربدة ح<u>ُرِها ج1- قوله فضالة الإبل فغَضْب</u> ووجه الغضب السنوال إنما كان عن اللفطة واللفظة ما بسقط عن يدا الهجل وبيقي منزوكا ومنبوذا في انطريق ولايعراف صاحبه اين سقط و اين وقع من بيالا ولا يصلاق هذا المعنى علا الربل شران مكسرالا نتقاط لاحل الاحتفاظ و الاحتياط مغافية الهنباع والابل لايخاف علبها الضباع لماانهامعها حذاءها وسفاءها نثران الابل نتخاكبير لابخفى على الناس وكان النهان زمان إلى بأنة والوماع والتقوى واماغ ن مانناها وا نقلت الحال نبيمكن الثغاط الغببل والغبيلة والابل والبغم واستيارة ف هذا الزمان - نول هستك اسنبى صفالله عليه وسلم عن الشياء كم هالانله مرسماكان بنهاشى سبالغو سرشى على المسلمين فيكون سببالحرجم وضبغتهم كماسياني في تفسير يسوم فالمائلة الشاءالله تعاك وفليل كأن اسرالعن اساعة والاول اظهى - توله فلساك ترعليه غضب وسبب غضه صلاالله عليه وسلم تعنيهم في السوال وتكلفهم فيما الاحاحبة لهم فيله رع) ولان النبي صلى الله عليه وسلم لمربعث لبيأن الانساب وانتها بعث لتعليم الكتاب والحكماة

بأب مِن برك مُكتبية عِنْ الإمام والمحرّات

المقصود به ببان الدب المنعلى عند العالى والمحدد شاى بحدث عند المراد المحدث معنالا الدفوى اى الذى بعدث غير لا لامتنالا الاصطلاص قال الدب العيني وبه المناسبة ببن الباب من حبث النالم كوس في الباب الاول غضب العالى على المدالادب وهذا الباب فيه ببان ادب المنعلى عنى العالى وقت العنصب فنناسبا

واللهاعلمرع)

علی وسبب غضب آن بود که نافهدیده مرحث ز دو تیاسس کرد برنعظه سستنزر ۱۱ ذسوم فهم و د مک کرد م معنی نفطه راکه آن چیبز نسیت کر ۱ دست صاحب بیفیت و نداند که کجا افتیاد (تلیبرالقاری صر کاهی ۱)

باب من اعاد الحريث ثلاثاليقهم عنه

رى في بيان جدا مزاعا دين المحد بيث وتكواس لا عند الماحيل مثل نصب المبالغة في التعليم وانتفهيم والتذكيووالتخذير ليفهدك المخاطب تماما وعنداعد مرسملع الكلام اوعنداعلهم مُهرالمخاطب وعنن الخطبة والاشتاس والانبيكفي الإنتاسة ابطاازال ويشتن المحاحبة البه كمأ ثبت الاكتفاءعنه صلى الله عليه وسلم باكاستاس لأفكشير من المواضع وفوله في الترجة لبغم منه اشاسة الى هذا القبيداى الاعادة والتكرير النماهوذيما يرادبه تفهيم المخاطب الممطلقا فالمعنى الله يستحسن عادة الحدابيث ليغهم عنه حق الفهم ودليسمي منه حق السماع لكثرة اسوحام وتعلى السامع من المتكلم قال ابن المنبر ميد البخارى بونى كالنزجمة على من كري اعادة الحداث وانكرع لي الطالب الاستعارة وعده من البلادة والحن ان عذا البغتلف باختلاف القرائح فلاعبيب على المستفدي الذى لابيخفظ من مرة اذااستعاد ولاعل وللمفدي اذالي بعيل بل الآ عادة عليه آكليمين الاستلاء كان النشوع ملزم كذافي الفتيح قال شيخنا السدل الانوراعادة الكاكم وتنكو مرة أعون عله الحفظ دبيان التعليل والحكمة اعون على القهم وان كان التعليل مُعَيِّيناً سف الحفظ في الجيلة - كان اعادة الكارم و تكرس المعين فالفه في الجملة فلا يعدان بكون ابغاسى انثاس بفؤله ليفه عنه الى هذا المعنى والله اعلى وفله واذاتى على نوم فسلَّم عليه سلَّم عليه وثلاثا الاول للاستنبذان والثانى لللقاءوالل خول والثالث نلوداع ولكن تفرين السلام يهنأ المنعوغ يومعروت فى الشرع و لابيعل ان بكون التثليث باعتبام مروم لا على جاعة من الناس فقلكان صليالله عليه وسلمراذ امريجهاعة عظيمة امريكن يكتفى بسلامرواحل بلكان سيلم اوِّلاً في اول موج تغريبيلم ثانيا و اللغ وسطه منترسيلم ثالثًا واللغ آخرهم والله اعلم وسينه ان ميكون تثليث السلام عن الاستنيان لحدايث ا ذا استاذ ن احد كوثيلا ثأ ولعرق ذن لعفلين وبي بلا ذلك مام دى عن إلى موسى الاستمى ى الله ان حباء عنداعهم رحز وسكَّم عُليه شلا شا فلماليريؤذن لهمجع - ولكن ليربكن هذاعادة مسترقاله صدالله علمليه وسليرمل وتعامانا ائه سكمرشلانا واللهاعسلمر

بابُ تعلِيمُ السَّجُلُ أَمَتَ لَهُ وَاهْلُهُ

اى فى بيان فصل ذلت - لما ذكر ف الباب الاول التعذيب العامر ذكر فى هذا الباب التعليم الخاص المتعلق بالإهل و العبال اذ الاختاء بالاهل اهمروا وكم ما كالما المناسلة بالاهل الهمدوا وكم من المنوا في المناسلة و المنارعة بين المنوا وعطف الاهل على الامرة من عطف العام على وعطف الاهل على الامرة من عطف العام على

الخاص اذ امله الرجيل من اهل بيته. قدله ثلاثة لهم احران ميتلاأو خبر رمل به ل تقصيل من ثلاثة اوبل بعض وهو مع ما عطف عليه بال كل احقبومينال أمحن وف من اهل الكتاب البهودوالنصاس م تهمن بنبية موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وآمن بهاكل صلى الله عليه وسلفله ليواين اجرالا بمان بنبيه واحرالا بمان بسيل نامحل علاالله عليه وسلم والمراد بالالكتابي الذي درى لترسيل ناميحما اعط الله عليه وسلماى ديمات زمان ببثته ولوبعل وفائته نفريهن به وانبعه وصلاقه فيماجاءبه فله اجريات من عندس به والظاهران لفظ الكتاب يعم النويماة والأنجيل نديل خل فبه اليهود والنصارى والكناجية ابضالان الشاء شقائن الرجال كماهو مطرد في حجل الاحكام حيث بياخلن مع اليجال تبعاالاما خصله الداليل دفان قلت ان يهود الملايئة لمديؤمنوابعيسى علبه الصلافا والسلام فكيف استحقواالاجرم وتين ولايغفيان فثوله تغاسط ولئك بؤنثون دجوهم مرتين نؤل في عبدالله بن سلام فالجويب عنه ان عبسى عليه الصلانة والسلامكان فندام سأبالي بنى اسرائتل خاصةً فهن اجابه منهم شب البيه وص كذبهمهم واستريط يهود ببتله لمريكن مثومنا بنبيله تعيرهن دخل في اليهود بيلة من فيريني اسمائيل اوليم تبلغه دعوته بصداق عليه انهيهودى مؤون نبينه موسى عليه السلام ولمريكذاب نبيا أشوون هذالقبيل العرب الذين كانوا باليمين وغيرهاممن دخل منهم فى البهود بية ولم تبلغم دعوية عبيد عليه الصلاة والسلامرفهن ودمات بعثة سيبا نامحمل عط الله عليه وسليرمهن كأن بهذا المتشابيته وآمن به فلاشك دنه بيدخل في الحنول لمن كوم ولينتن الإجرور ثابن ، فيمكن ان بقال د ت البهويدالل بين كانوابالمل ببنة لمعرني عليه دعوة عيسى عليه السلامرلانها لمرتنتش في أكثر البلاد فالتمرم عليهودبتهم مؤمنين بتبيهم وسلى علبه الصلوة والسلام اني ان جاء الاسلام فآصنوا بج الطاللة عليه وسلوفيهذا يوتقع مع شكال انشاء الله كذا في فن الباوى والحاصل ان نفط اهل الكذب شامل

على حضرت شي نيرا لي محدث و المدى ورسنده نودى ريد- منصد د بهان احبراست مركوس كنايى ما برا بالنك كرب بنيد برفرد و است د النا المراخير المان برا بان و است د الن المان بال المراخير المان و است د الن المان المراخير المان و المرام بركت تبول المان محدى بالفعل تا مند است او دا الم برا بان سابق الا - و بهنين كوتم مفصود ببان اجرب ندة ممليك مرخد من مولات اوست بالا مكاجرها درا معنون المدرسة محال معن مراحة من الماجره بان اجرب الا المرصف مولات اوست بالا مكاجره بان المرام من المان مرام المان من بالمان المرصف من المرام من المرام من المرام برا المرام برائي برائي برائي المرام برائي برائي برائي المرام برائي المرام برائي المرام المرام برائي المرام برائي بالمرام برائي برائي المرام برائي المرام برائي برائي المرام برائي بالمرام برائي برائي برائي المرام برائي المرام برائي برائي المرام برائي المرام برائي بالمرام برائي برائي برائي بالمرام برائي بالمرام برائي بالمرام برائي برائي برائي بيان بي برائي المرام برائي بالمرام المرام الم

ليهود والنصارى كحادل عليه سبب نزول تؤله تعاسطاو لتكت يدنون اجده حرمزتين وهس الصحيع وذال شيخنا الأكهر صرللنا الشاع سبيل محل آنوم بوشر الله وجهه بدم القيامة وثفتر آمين ال بعثلة الا يمياء والمرسلين كلهم عامة فحق الترحيل وخاصة فحق الشربعة فلابيعبات لاحدان ببكردعولة نبى فحت التوجيد بل يجب على كل احد اجارة دعوة أسى في التوحيل وان لمريكن هذامن القرم الذي ين بعن اليهم ذلات النبي صلى الله عليه وسلم و نعر ولا المايخ اللاعولة واماالتعبل بالشربية فهومختص بمن بعث اليهم كالت التبي وإذاعلمت هآرافاعلم ان الظاهد ال عبد الله بن سلام و ال المربكين متعمل البيل يعة عبيل عليه السلام إذ المرتبلغة دعوة سرنته لكنه بلغه خيرعيك عليه اسلام قآمن به ولمريك وهوالظاهم من كمال عقله وفهمه رحاشاان بكفهمثله بعبيلى عليه السلام فبتنا وله المخير المذكوم ويناله الاحس المسطوى نحديدا لله بن سلامكان مؤمنا ومصدا تابعسين عليه السلام وان لم ريكن واخلافي شرايية وفرق بين تصلايق النبي والل خول في شربعته ولكن هذا الفرق في تبينام حل عليه عليه وسلمرمشكك فانهخانتمرالانبياء ودعونته عاملة لكافة الانامربخلاف دعوة موسى وعبيثي فانهاكانت خاصة بقرمه فالفرق بين الدخول في شربينهم وتصديق دعونهم في حق سيد نامونى وعبينى عليهاالسلامرو امافحق خاسترالا نبياء فسشكل لان دعوته عامة للخلق فقبول دعوته وتصديق نيوته عوالد خول فى شريعته قال المناوى اعلمون اهل الكتاب قسان قسم عنيرواويل الوا ومانزاعك ذات فهركف لا وقسم لاولا ومائز اتبل بعث التبي عيله الله عليه وسلم فهمون ولهمراجرواحد ونسمراد كوابعثته ودعاهم فليريؤمنوايه فهركفاس وتسعر كمنوابه فله احران والحدل بيث فيهم ـ نثرلا بلين مرعك ذلات ان العماتي الذي كان كتابيا حري تراث اعلى كيلا العمامية كالخلفاء الاس بعة لان الاجلع خصم واخرج من هذا الحكم كذا في تبين القدير صلايد وقال الحافظ العبين اختلفوا في المراد باهل الكتاب نقال بعضم همالل بن بقواعظ ما بعث بله نبيم من غيرتبه بل ولانتحريف خهن بقي عله ذلك حتى بعث تبينا محرا صلحالله عليه وسلم فآص بهفله الإجرمرتين ومي بآل منها وحركت لميين لهاجم نع دينه فلبس له احرالا بايماشه بدحد عدادلله عليه وسلم وقال بعضم يعتمل اجراءة على عمومه اخلابيعدان بيكون طمايان الايمان به سببا لاعطاء الاحرمريين - مرية عظاعمالهم الحديرالل ى فعلوى في ذلك الدين و ان كاشراميل لين محرفين فاشه مسل حاءان مبرات الكفار وحساتهم مقبولة بعي الاسلام ومق علىالايمان بدير صلى الله عليه وسلم والحاصل ائه يقيل ايمانه السابق ببركة الايمان الاين حقاران لمربعت برالا بمان السابق بانفهاده فكما بتين ل السيات حسنات بالتوبية كذالت يتيل الايمان السايق روان كان سيتة عسنة يفضله تعاسا ومرحمته والله يختص برحمته من بيثاء وقال السندى الظاهم الن المرادله اجران على كل عمل لاان الهم اجرين على انعملين الحريب ست احرين على عملين لا يختص بالمل دون احل تعم عيكن لهؤ لاءان يكون لهم احران على كل واحدامن هذابن التعلين اولهم إحران على كل عمل من جميع اعمالهم والله اعلم انتهى ـ

وعاصله ان المقصود بيان مضاعفة الاجر في جميع الاعمال بهولاء الامناف الثلاثة توله نقم المنظمة المسلمة ا

تتنبية

عددالثلاثلاثلاثلاث في المنهوم له لماوى د في حل بيث آخران المنصدات على قريبه يؤتى اجرة مرتبين بخلاف التصداق على المنها في قل اجرة مرتبين المن والمحالين عليه وسلم الآية وصوح بهن في حدل بيث الطهوا في عن الجاملة من وله والمنهي صلا الله عليه وسلم والآية وصوح بهن في حدل بيث الطهوا في عن الجاملة من موله والمنه الله الله عليه وسلم ومن تون الموره ومرتبين وحدا بينه في المناف والمادة والمناف المنهم وحدايته الفراك وهو عليه شاق وحدايته في المعيم والمحبه والمحبه والمحبه والمحبه والمحبه والمنتها في المسجل الايس الفراك وحدايته في المنهم والمنتها في المنهم المنهم على الله وحدايته وسلم المن على المنهم المنهم

على ويمينين بيان اجسد صاحب واله است برنزون الدبراسة نود بالك فعل فاص لوج الله اعثاق است برين فعل ا ونيرا جسر فاست است سفره ميشخ الاسبالام و بادي صلاله جار

فازواج خبر الخلق اولهم ومن به بيغص ذوى ارحامه ان تقداقا وقام بجيد د اجتهادا صادية ل به دونوء الثنايي والكتابي صلاقا

وعبداتى حق الاله دسيد ، وعامريسى مع عنى له تقا

ومن امة يشرى فادب محسنا يد وبنكحهامن بعد لاحين اعتقا

ويزاد على ذكت من سن سنة حسنة وحل ينك في الصحيف ومن عط بالتميم شروجه الماء فاعاد الصلاة وحل ينك في سنن الي دا وُد- و في مصنف ابن الي شببة عن عهان المجوني مرعن عا هجيان اجهن وهوم وسل صحيح الاسنا دفيقال حلى ومن سن فيواو واعاد صلاته بكن الدجيان للشقه الحقاء شروقفت بعد ذلك على خصال احمى بلغت الدبعين وقدا افر دتها بكر اسنة كذا في التوشيع

بائءظة الرمام النساء وتعليمن

بابّ الحرصُ على الحَدِائيثِ

اى على تحسيل الحدابيث النبوى لما فرغ المصنف عن فضائل العلى مطلقا شرع بذاكر فضل المحرص على الاحاد بيث النبوية خاصة - والمواد بالحل بيث فى عرد الشرع ما بين الى النبى صلى الله عليه وسلم وكاند اس بيل به مقابلة القرآن كانه قدل بيم - والحدابيث حادث -

بابُكُبِفَ يُقْبُضُ الْعِلْمُ

اى فى ببان كبفية تبض العلم والمواد بالقبض الى فع والانطواء والمقصود بالباب الحت على حفظ العلم والاهتمام بخصبله قبل القبض ويرفع قان بقاء العلم انما هو بالاشتغال به و اقتاء لا وعقل المحاس للعلم وفتح المداس الله بنبة ونش لا بالتصنيف والتاليف حتى لا بضيع بالكتمان توله سمعت رسول الله على الله عليه وسلم يقول نما داحمه و الطبوائي في بجد الوداع والالتقالي المنابع معن المعالم المنابع معالم المنابع معانه بالكتمان المنابع من العلم المنابع معام وقوعه قلت وفيه الثام العمام العلماء على الله حيث الوين المنابع منهم ما وهبه مكن الفالان شير -

عمل فوله ان الله لا يقبض العلم استفراعاين تزعه من العباد بيني عادت ندارد كم عمر مى كستد از سينة على بسبب نكريم اينان ولسيكن مى سنتا ندعلم دا سببا ذكر فتن ارواح عنما ينيخ الاسلام صيالا قوله الفرس عدمن تلامن قالبناس و باس هذا امن كلام البنارى وعبار نه والماق من من صاحب النسخة فهذا الاسنادعث الفريرى من غيرطرين البنارى وكثير اما يفعله الفريرى فائه كلما و حدا اسناد اغير اسناد البناسى القام و فين البناس الماد المناد البناس الدالبناس القام و فين البارى المولد الم

بائ على على النساء بومعلى حِك لافى العلم

فيه مزيياحت وتح بيض على اشاعة العلم وانشائله متى بيجعل للنساء الذي أُمِّر ن بالنستز والقرام في بيونهن - يوم على الا للعلم والموعظة والتعاعلم .

بَاتَ مِنْ سَمِعَ شَيَافَلَمُ بِهُ فَهِ بَهُ فَواجِعَهُ حَتَى يعِرِفَهُ

اى يجون له المراجعة حتى يفهمه ولاينبغى له ان يترك المراجعة لاجل الحياء بل المراجعة لاجل الغيم مستحية واصريم غوب فيها قالى الديل العبنى وجاء المناسبة بين البابين من حيث ان المن كوم في المباب الإحل وعظ النساء وتعليمهن وفي فهمهن قصور ومريم اجتمن السلط منواجعة العالم وهذا المالياب البينا في مراجعة العالم لعلام القه فيها سمع منه وي توله العالم وهذا العالم وهذا الله في المحدود في الله المعارمة والموصوضع المنوجية ولا قالت عالمية فقلت الرليس يفتول الله فيسوف بياسب حساباليس المعارضة الناجعين المنافقة والمعارضة الناجعين وجرامهان المراح بالمسات عليه محمانيات المراح وحدا المعارضة الناجع منه وهمراصحاب البيين وجرامهان المراح بالمسات الآية العرض بعنى على من وسلم المسات الآية العرض بعنى على من والمنافقة من والآية مبل الإرام والمواجعة والمختم وهمراصحاب البيين وجرامهان المراح بالمسات الآية العرض بعنى مش الكرام والمنافقة والمواجعة والماحقة في فان من عساسب حساباب عن المنافقة المساب المسابرالا معجود عراك المنافقة المناب في المنافقة المناب في المنافقة المناب في المنافقة هي هذا وهي سيب الهلالة كام حالة وهن السوال والمنافعة المنافعة المنابعة الم

عدله بینی نبیت صاب اسمان گرعوض محض کرکما ب اعمال بو به بها بیند و در گذر د و ایکن مراد انعیت کرکسی کر منا قت کرد و سنو د کرچون کردی و حیب اکردی به باک می متود و صاب مرحقیقت بهی است میشود و اسال م صرح الله فلام به کرده سلب سے مراد کر بدا و د چهان بین سے او د ظاہر سیکہ جب چوسے او د بیان بین سے او د ظاہر سیکہ جب چوسے او د بیل می چهان بین مونے سک تو بعیر ببنده کا بجنا بهبت مشکل سے اصلے کر انسان عصوم نہیں کہ منا قشہ او د محاسب نکی میں میں مساب کا ذکر سے وہ در مقیقت مساب نہیں ملکہ اس سے بیش کیا جانا مراد سے جس کا مقصد محض انحاص اور مسامحت مهدکا اور مبنده کو چهد و کا کا مقصد و مہدکا۔

اسک سے بیش کیا جانا مراد سے جس کا مقصد محض انحاص اور مسامحت مهدکا اور مبنده کو چهد و کا کا مقصود مہدکا۔

اسک سے بیش کیا جانا مراد سے جس کا مقصد محض انحاص اور مسامحت مهدکا اور مبنده کو چهد و کا کا کہ ماسی مسابالی سیبرا میں بابد العالمین ۔

بظلم والسؤال لاستكشاف الحقيقة مطلوب ومحمود والماسؤال انتعنت فهومل موحوك كالشى عنه بظلم المن الشياء م

فالشكالة

اعليران النزنيب المن كوم في هذا الحل يشهى الترنيب الصحيح وعليه بنوجه سق ال عائشة امرائل ومن وجرابه عط الله عليه وسلم وقل العكس الترتيب في بعض طرى الحل بيث كاسباني في الصفحة الآنية فقل مرفيه قوله من وتش عناب ولايتاتى عليه مؤلى عائشة الصلاقة فانه صلح الله عليه وسلم لمريق فيه من حوسب عناب بل قال من نوش عناب ولا يتوجه عليه مثول فانهم وذلك واستنقم .

باب لِيبَلِغ الْعِلْمُ الشَّاهِ ثُلُالْغَامِبُ

مقسودة إن الطالب (ذ ا تقلير العلوص اسع العالم رما يفهمه حنى فهمه وع فه ووعاة فعليه ان يسلِّغ العلم ولا مكيتمارفان العليم بعلك بالسروالكتمان - قوله فقيل لا في شريج المذكوم مأفالعم بس سعبل المن كوى في جوابك فقال قال عمروانا اعلى منك يااباش يج ان مكة لاتعين عاصياً بينى عيرسماعلت وحفظلت بإاباشريح لكن مافهمت المعنى المراحين الحدابيث فال مكة لانغصم عاصياوكا باغيا مقصود عماو ديل للت الكلامران اين المربيد من العصالة واليفاق ع عن طاعة الامامرنائه ومرلا تعين العاصى الباغى المنتجئ بالحوم ولفن حادعَه وصحت الجواسب واتى بكلام طاهه وت لكن اس الد به الباطل فان ابن التي بيرام برتكب معصية بل هواد لى بالخلافة من يؤيل بن معاويبة وعبدالملت فائله صحابي وقدايو نعله قبله - توله وكان معهدا كابن سيبرين بقول صدق سول الله صلى الله عليه وسلواى فبمايفعيل لا قوله ليبلغ الى أيفي لا من الحاحل ال النبليغ والله إعامر كان كذلك هذائمة تول أبن سبرين وتكمتله وتعت في اثنام الحلايث والمعنى وفع مااخبريه النبي صالله عليه وسلوانه مسيقع التبليغ بعلاكا فيكون الامرني قوله بيبلغ متضمناللاخيار بعاسيكون وهذاص ابن سبرين مس دب ونصل بن لكلام الني صالله عليه وسليرتوله كان دلك قال: لكرماني د فان قلت، د لك اشام لا اى ما د لا د د يعتمل ان بيثاته بلى لببيلغ النثأ هدا وهوا مولان انشعدلايق والتكث ببب صن لدازم(لخبو وقلمت) إمادن تكون المه وابنة عندادبن سبيرين ليبلغ بغنتح الملامرنسكرت خبزاوامان بكون الامرفى معنى الخبرومعناي اخباس الرسول الله عيل عليه وسيلح بإنه سينفغ انتبليغ فيمابعيل وإماان بيون اشارة الخاتمة المحدميث

وهوان الشاهد عسى ان ببلغ من هو اوعى مناه بينى و فع نبليخ الشاهد الغائب اونشارة اسط مابيد لا وهوالتبليغ الذى فضمن الاهل بلغت بينى و فع نبليغ الرسول عليه السلام لى الاهل بلغت بينى و فع نبليغ الرسول عليه السلام لى الاهل و ذلك منحو قوله تعاط هذا قراق بينى وبينك - اهرات و قال البداد العينى الجواب الاول موقه الن ساعل نه المرواية عن محمل بفتح الملامر وكون الامر بعنى الحبر يمتناج الى قرر بنه اقرل لم الا يجون ان يكون للا شار في المتبلغ المارى بدل عليه ليبلغ ومعنى كان ذلك و قع ذلك التبلغ المامور به من الشاهل الى التبلغ المارى بدل عليه ليبلغ ومعنى كان ذلك و قع ذلك التبلغ المامور به من الشاهل الى التبلغ المارى و شبت ان سرب غائب اوعى واحقظ من سامع وقال شيخ مشاكف الشاهل المارك المناه عليه وسلم النقائل وسفلت الله عليه والمعنى المنه من النقائل وسفلت الله ما كان بي فاحد على المنه عليه وسلم فان حماء كم و اموالكم و اعمام كرد و اعمام كرد و اعراضك و معلى المنه عليه وسلم فان دماء كم و الكرو واعراضك و معلى المنه عليه وسلم فان دماء كم و الكرو واعراضك و حماء كم و ذات اى و فع سفك الله عليه وسلم فان دماء كم و الكرو واعراضك مراه عليه و سفلت الله مارس أن السبوت فيابين الاصاء في المناه و عليه الله عليه وسلم فان دماء كم و دامو الكرو واعراضك مو عليه والم المكرو واعراضك و تلابين الله مارس أن السبوت فيابين الاصاة -

بائ انتمون كن بعلى النبي صلى النهو صلى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمُ

اى ئى بيان حكم الكن مب على الشبي صلى الله عليه وسلم راعا ذكالله من ذلك وسُاء كلمالك الكناب علمالنبي عيله الله عليه وسلم نغمل احوام بالاجاع وكفرعنل المحويني واللاامام الحرمين فانك يفتح بأب النحوييث فحالش بعة وذهب طاكفة من العدوثية والكوامية السك جهان الوضع في النزغيب والنزهيب رقالواهن البيس كذباعليه بل هوكين سباله وهوياً طرايله حيتتن يوتفع الامان من الشريعة ولعل البخارى اهام بهذا الباب الي زدّا لكرامية النّايين يحتِّزون وضعالاخا دببث للنوغيب والنوهيب واشامه إينيااسكانه ببعب التثبت والاحتياط بحالدواية ولايع ونهنيها التخدين والمعان قنة والمساهلة قال النعهاب العسقلاني في شب المصنف إحاديث الياب ترتبياحسنالانه ببالبعل بيث علة وفيه مقصوداد اب وثني بحل بيث الزبيرالعال على تُوني المعاينة وننحرين همرمن الكذب عليه وثُلَّتُ بحل بين السيال العلم إن أمتناعهم انماكان مو، الاكثام المفضى الى الخطألاعن إصل التخدليث لين لانهم ماموم ون بالتبليغ وشعتر بعلابيث الى هريزة الذى فبها كاشام ة اله ناهريج الكذب عليه في البقظة والمنامكذاف فتح الباسى صليك - توله من كذا بعلى ذليتوا مقعل لامن الناس اى من اوتع الكذب على ونسباني مالير أنشله اولهرا تعله فليتخذن له مفعل إمن الناس وهذا كفوله تعالي خهن إظلم مهن اخترى على الله كذر بالبيضل الناس - فالمراد به نسبة الكذب الى الله ع وحل وليس المراح بيان الله بيجوث الكذاب له وكابيعوش الكذاب عليله فهعنى فثوله كسذ بعلى نسيلة الكلام المبيه كُذُ باسواء كان له اوعليه - قوله قال الس انه ليمغني ان احد تكم حديثًا كشير الخ - فلي كثر السط من اله وابية على حسب علمه واطلاعه على احوال النبي صلى الله عليه وسلم وشؤنه فكولم بينعه المخل مث من الوقوع في الخطأ و الكذاب على رسول الله صف الله عليه وسليم لم ذى اكثر مها مروى ميكثين فانشىبن حالك وان كان صن المكثرين عندالناس نكتكمن المتفلين عثدانفسله باعتبار

عله ومعر فتل - قوله حل تناالمكى بن ابراهيم هو حنفي من اصحاب الى حنيفة وهن اا وله لأثيات البخاسى وعند الى حنيفة ومالك ثنائيات كثيرة وعند الى حنيفة احاد بات البضا لا نمائيات البخاسى ما مى سبعة من الصحابة الكرام وقدل مروى عن بعضهم وفي كتب محد بن الحس المنه الثانيات و في حامع النروم في كتب محد بن الحس فيه ثلاثى وكذا البود الكرد النسائي لبس فيهما الظري ورماجع المحلة مسلنل و صكالا توله ومن من الني ولعن والبود الكرد النسائي لبس فيهما الطاق الذي والماهية مسلنل و صكالا و منافلة والاضلال وانا المظهى الا سوله الله والاس شاد فكيف يمكن ان يتمثل الشبطان منالى وصورى في نعيم يمكن الشبطان بنائية والاس شاد فكيف يمكن ان يتمثل الشبطان بنائية والاس شاد فكيف يمكن ان يتمثل الشبطان بنائية والاضلال والاعن الأدلاق وينا من من بنائية وينال من يشاء ويمن المن الله سبعان له سيمائي والاحز الارالا دولا عن الرائد الاكر في من باب الميم في ذكر سيدنا محد على الله عليه و مسلم وللذهب من باب الميم في ذكر سيدنا محد على وحالت و والله عليه و مسلم وللذهب المناه وحالت و والله عليه و مسلم وللذهب المناه وحالت و والله عليه و مسلم وللذهب المناه وحالت و الله عليه و مسلم وللذهب المناه وحالت و والله المنه و المنه و المنه و الله والماه و لكن برى كل على حسب مونينه و وحالت و والنه و عليه و مسلم وللذهب و المنه و النه و عليه و مسلم وللذهب و المنه و الله و المنه و الم

بابك كتابة العِلم

اى فى بيان جوان كذابة العلم وضبطه فى الكذاب او استخباب و بيان انه ليس بيد عنه بيل هومان مرعن النبي عند الله عليه وسلم و العاب الكرام وكذابه العلم سنة بلاشهة ولا يبيل المن تكون واجبة عندا خوت الشيان و يتعين الوجوب علمين عليه تبليغه و وغرض المصنف بهذا الباب بيان مشروعية كذابة الحدل بيث لا نه على الوجوب علمين عليه تبليغه و وغرض المصنف اول وحى نزل عليه عله الله عليه و سلم نزل فيه على ما القلم و والقلم و ما يسطرون و فدا فسرها الحسن بالدا و الآو القلم و بالجملة لا تثلث و وقال تعالى ن و القلم و ما يسطرون و فدا فسرها الحسن بالدا و الآو القلم و بالجملة لا تثلث في منابته و هذه العلم النبوى و استخبابها لكن النبى عله الله عليه و سلم فيه المعنى و ن القلم و في عنابته و هذه المعابلة الفرات الكربية و النباس بية بغلات الحدابيث فان المقسود الإصلى فيه المعنى دون النفرات والما يعد الله عليه و وسلم بكابة القرات و له المعنى دون القرات فالما المنه عليه الله عليه و وسلم بكابة القرات و في عن كذا المناب و الشقة و القراب على المناب في المنابة عليه و المناب في المناب و الشاب و الشاب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب المناب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب و المناب في المناب من المناب من المناب المناب من المناب من المناب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب في المناب من المناب في المناب في المناب من المناب من المناب من المناب المناب من المناب المناب من المناب من المناب من المناب من المناب من المناب المن

على باب دريبان جواز نوستن علم درصحائف وانور بود ن آن تينبر الفارى صدير ج١-

والامتنباط فان الحدابيث الواحداد ارس دبالفاظ مختلفة السع المدخول في تعموانش بعية من ابواب منغثلفة فظهمان نهبه عيله الله عليه وسلم في الأموعن كتابة الحرابيث انمأكان المتعبية على الفي ق بين الكتاب والسئال باعتباس المه ننية والحكم و لما تنتهوا على هذا الفوق ذَذِي كمن استاذ ن للكِّمَّاحِيْة مثل عدل الله بن عهر وبن العاصٌّ حتى شاعتِ كمَّا بِنْ العَصل بَيْث النبوي ببن الناس باخر شله على علية وسلم وعلم الناس ان النبي عيل الله عليه وسلم اذن ف كتابة الحدايث ونيث وكالثريب عنى صام بين صنها من يكم هما في اول الامروج مثل رن بكون الشي صلى الله عليه وسلم لمربي مراولي من الله تعالى بكناب لاحل بين الله عليه وسلم فتهاهم عن فعل مالمربوذن له-ولماستيان لاعبدالله بنعم وبن العاص احانها بعل تامل ولعله نوفف في انتظام الوجي فاجأن لابعل مأتول الوحي فيله هذا توضيم ما فاح لا شفا الكير مولانا الشالا السيل محل النوس قل س الله سر كافي دس س البيغاسى واستنال الامام الطحارس لجوائ كثابة الحدابيث بغوله نعال بإيهاال بن امتواد الناشية يدبين الى اجل مسمى قاكتبري وتوله تعالى ولانشأ مواان تكتبوي صغير الفركب براالى اجله وحل بيث النبى صلى الله عليه وسلير وعله كرني على الامة نهواحن ببلن ومالكتابة وكيف وقد حعل حكير الكتابة اقرم للشهارة وانفي للاس بتاب حبيث قال ذلكم إنسط عند الله وانوم للشهادة طدى ان كانزنابواء قال ابوالم ليواله ألى البصري يعبيون عليناان نكنب العلمونل وله وقلاقال الله عزوجل وعلما عندس بي في كتاب لاييشل م بي وكا ينسي اهر- مثيران الداعوة الى الحق سيعانه وتبليغ مسالاته من اعظم فرائض النبوة والسسالة وم يما كابيتوصل السهاا كا بالكثاب والرسالة كالرسل سبيل ناسليمان عليه السلام إلهل هدالي ملكة سباوقال فهب بكثابي هذاا فالقه البهر أكأيات وكنتب النبي صلح الله عليبه وسلمرالي الملولت واح صراع الشهرمين ان تذكر وقل جاء في الاباحة والني حد يثان فحد بيث النبي ماس والامسل عن الى سعيد الحدرى وان النبي صلح الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عنى شيًا الا القرآن ومن كتب عنى شيًا غير القرآن قليحه - رحل بيث الا باحة قوله صلى الله عليه وسلم اكتبوالا في شابه منفق علية وم وى الودا ودوالحاكم وغيرهاعن ابن عهر و قال قلت بام سول الله دنى اسمع منك الشي فاكتبه قال نعمرقال في الغضب والرصاقال نعمرفاني لا افترل فيهما الاحقاء قال الوهريرة لبس احدامن اصعاب النبي صلى الله عليه وسلم كثرحد يتامني الاماكان من عبدالله بن عمروقامنه كان يكتب و لااكتب مودالا البخارى -

الجواب عن حَرِائيث الني

من ذهب الى الجواخ اجاب عن حليث الى سعببا سوحبوالا -الرقيل

الت حداسيك الى سعيد موقوف عليه وبهجزم البخاسى وغير كااذ قال الصواب وقفه

كذا فى نتى الباسى عصيها ومترح الفدية السبوطى صلاك وكذا فى الندار ببب للسبوطى صلها و المثالث فى الندار ببب للسبوطى صلها و المثالث فى الندار بهب السبوطى صلها و المثالث فى المدارة المد

فَائِلُالْا جَلِيْلَةٌ وَثَكَتَةٌ جَبِيلَةٌ

فى بيان عدا مرجمع المعيابة السنن في مصحف كاجبعواالقرآن قال الشيخ البها بكر بن عقال المستخفى في من الكراة على مامروالا ابن بشكوال انمالير بيجيع الصحابة سنن وسول الله على الله عليه وسلوف مصحف كاجمعواالقران لان السنن انتشرت ويضنى محفوظها من مل خولها فركل اهلها في نقلها الى حفظه ولحربي كلوامن القرآن الى مثل ذلك والفاظ السنن غير محووسة من النهيادة والقفمان كاحرس الله كنابه بيل بجائظ والذي اعجزا المخلق عن الاتيان بمثله فكانواف النهي حمعولا من القرآن مجمعين وفي والسنن ولفل

نظم الكلام نصام ختلفين فلم يهم تناوين مااختلفوفيه ولوطهعوا في ضبطاس بن حكما افتداس واعلاضيط القرآن لمافته والح جهعها ولكنهم خانوان دونو اما الانبنازعون قبه ان يجعل العمل الافتح والحيم المنافرة عن الله يوان فنتبل سن كثيرة ان يجعل العمل الأفراع عناية المنافرة في الغول على المنافرة في الغول عناية المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة في المنافرة في المنافرة والعلى المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة والعلى المنافرة والعلى المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة ا

قال الحافظ الغيماتي رح في الفيته -

واختلف الصِّعابُ والانْتَبَاعُ بِ فيكتبة الحلايث والاحباع عط الجوان بَعْث هربالجزم ، نقوله اكتبوا وكتب السهبي وعاصلهان الصحابة والتابعين كاثرام فتلفس فيحواذ كتاسة الحداث وعدمه ولكن بعلا الصحابة والتابعين انعفل الاجاع على الجواز بالجن مرجيت ذال والت الخلاف لاولة مننشرية بيال مبجوعها على فضل تناوين العلم وتفييب كالفوله صله الله عليه وسلم اكننوالإبي شاكا والكثأ عهبالله بن عمروبن العاص السهمي كماؤنه صفى الله عليه وسلم ولذا دوي عن الاحا مرالتثافعي ان هذاالعنهيني كانتنالكنت ولكن الكنب لهجاة والاخلام عليه رعاة وعن رحن اسحاق للاالكتابية استق تشقى كمنار بالجلذ قالن يءاسننق الاصوعلية الإجاع على الاستعماب مل قال شيخناانك لابيعل دويك على هن خشى النسبان مهن بتعين عليه تبليغ العلم ولابنيغي الاقتصارعليها حتى لايصبيله نصور ملايعفظ شيئا نفن فال الخليل ليس بعلم ماحرى القيطى منالعلم الزماحوا عااصل رسن امتال تعلب إذ الرحيت ان تكون عالما فاكس إنقله انتهى كلامة في في المغيث ملخصا ومختص وبالحيلة مَل بِل مُن كِنّا بَهِ الحليثِ من عهدا عطه الله عليه وسلم باذ نه فمنهم من كان بكت ومنهم من كان يكفي على حفظه فى صدارة إلى ان جاءعم بن عبى العن يزر فا مراهل العلم بتداو بن الحدابيث واول من دون الحد بيث ابن شهاب الرهرى و تلامين كافكل دون وصف علير آيه في قن خاص فاولها المؤطا وآخرها هن العاص العيوج واصم الله تعالى عن الاسلام والمسلمين خيرا-

احاد بين الباب الحريث الرقال

فيخالاسلامرملي مترجامن الفاسية بالعربية

قوله لا بيغتل مسلم بها مراحي بقاهر به ما لات دانشا فعي واحل على ان المسلم لا نقتل بكان المسلم لا نقتل بكان المسلم و الله عليه و سلم لا نقتل مسلمها بمعاهد الله عليه و سلم لا نقتل مسلمها بمعاهد الكافر عبر المعاهل بالا لا يرساقة و اله صلى الله عليه و سلم لا نقتل مسلم بكافرة المراح بالكافر عبر المعاهل بالا لا يرساقة و المحافرة بعض المروا بات و المحافرة و عمل المعاهد و لا ذوعها معطوف على قد المحافرة المناف المراح بالكافرة المحتمون المحافرة المحتمون المحتمون المحتمون المحتمون و المحتمون و المحتمون و المحتمون و المحتمون الله المحتمون المحتمون

للاعادى الجاهلية

التحريث الثاني

محل الترجية فبه توله صلى الله عليه وسلم اكتبوالا بى مشالا محل المنتالين التاليث

معل انترجية نبه نول ابي هرية الاماكان من عبدالله بن عمرو فاخه كان يكتب

الُحُدِ يَنْ الرَّائِعُ

حدابيث القراطاس ومعل التزيجية فيه قوله على الله عليه وسلم أبيتونى سيكتاب. كتب لكم كتابا كا تصلى البسل كال

قبله ابنونی بکتاب اکتب لکوکتا با قال الفرطبی وغیوی ائیؤنی اصروکان حق الما مودان ساخ للامتثال لكن ظهر لعلى مه وطائفة انه لبس على الدحويب وانه من باب الاريشا والى الاصلح والارفق فكوهولان بجنفوع مابيشق عليهسف تثلث الحاللة صحاسيتهمناس عدروله تعاسط مافرطنافي الكنائب من شي وقوله تعاسد تبديا الكل شيء فطن عمر را الله عزوجل قدا الحل الدابن وبير بني السان شبه جميع مابعناج الله في المسر إلى بن خلابل ان بكون عن الكتاب الذي يربله الني صاينه عليه وسلمان بكته مشتملاعد ترصتهالامة علما لاستقامة واتباع الا مامر في النس اهى وتناكدين مرااص وهدر قليل ذ لك لاشتياحيل بذا ولاخلت ان نعث المومطلوب ويحتى مخفي ولكن لبس من المصنفووم في والوحل في في وم حية بكلف فيهاالتي صلى الله عليه وسلم مايشن عليه في ثلاث الحالة مغران قوله صلح الله عليه وسليراً بين يكتاب به حضومن صحابه كال سبيل العهض والمشوم لأبناء على الشفقة ولن اجعله على اختياس هرول مرياً مرهم بإحضائه الكتاب والقلم يعداها نكاس ولوكان الامرام وعزية لم ينزكه مرنسك ته صعادته عليه وسلم عن المعاودة الى الامريدال على انه على الله عليه وسلمظهر له ان المصلحة مركه او ادعى الديه نى ذلات ولذا قال البيهة ي فصل عمريه التخفيف على الشبي عيل الله عليه وسلم حين عليه البيع ولوكان مرادكا صليانله عليه وسلومالابيتغتون عناه لعربيزكه لاختلافها هرف لاتلحال الامراكاولكان على الاختيار ولذاعاش صليالله عليه وسلم بعلى ذلات المماوقطب الجنا بغل ذلك ولكن لمربعارد امرهن يذلك وللكان داجبالم بيزكم لاعتلافه لانه لمربيرك التبليغ لمخالفة من خالف وقل كان الصعابة براجعي نه في بعض الأموي مالمربي في ويالاهر فالذاعزم امتثلوا ولهذاغ لماه فماص مواقفات عماللواى وظهرا لطالفة اخوى الثالا وسال ان يكتب لماذيه من امتثال امريا وتريادة ابيناح ولكل وجهة هو موليها و لمااص بعفر لحاصرت على الكتامية قال عمر في حي ابهم حسيناكناب الله ولايبعدان كيون عرضتى ان إيعامل

الكناب مثل معاملة كتاب الله فوأى توليت الكتابية ارفق لمصلحة الشريبية ولعل ابن عباس كا كان في ذلك إلى قت صغيرا فلم مجط بالقصدة تفصيلها ففي صعلمها أي علم الله تعالى بنبية القائل والمستنع اعاذ ناالله تعاسط من سوءالظن بهم وم زقناحس المتخاتمة على محدة رسوله وإصحابه واهل مبيته اجمعين واختلف تعلماء فيالمراد بالكناب الناىحة صطالله عليه وسليم بكتابته والاظهران الاصرميم وحقيقة الحال غيرمعلى مة لاملاي ماكان النبي صلى الله عليه وسلمرس يبه قال المخطأبي رجمتل وجهين احد همانته اس دان بنص على الا مامة بعلايا خنز تفتح تللت الفاتن العظيمة كحرب الجل وصفين وقيل اس احان بكتب كما بابين فيه مهات الاحكامرليعصل الاتفاق على المنصوص عليه نثر ظهر بلنجي صله الله عليه وسلمان للصلحة نزكه اوارجى البه به رفال سفيان بن عبينة اس احان بينص على اسامى الخلفاء بعدا لاحتى لا نقع منهرالاختلات ويق بيه كالنه عليه السلام قال في ادائل مرضه وهي عندا عائشتة رضى الله عنها إحعى بي ديالته و اخالت منى كنتب كثابا فانى دخاف ان منيني منفن ديا بي الله و الملق صنون الاابا ميكس اخرجه مسلمروالم بخاسى معنالا ومع ذلات فلم بكبتب وقال البهقي وذلاحكي سفيان بن عيندلة عن اهل العليم قبل إن المنبي عيله الله عليه وسليم ام الدان بكنب استخلاف الى يكم، مثير ترك دلت عمّاد اعلى ماعمه من نقل برالله نعاك و دلت كاهم في ولمرضه - شرك الكتاب وقال يابى الله والمئي معون الاابا بكريشرقكمه في الصلالة واللها علم ملخص من عملةالفاسى وقيل لماالكق اعليه صفادته عليه وسلمرفي انكتابة بين لهم ميسانه التزيفية ماكان يرميدان يكتب لهروهى الس صابا انتى ورصاهم إياها كحابظه مامن بعض المروا بإسنانه عَلِكَ الله عليه وسلم وصاهر بثلاثة امواس والحقان الحقيقة الحالجيم لانغلم ماكان بيل ميل على الله عليه وسلمران بكتب لهم والله اعليم وتناله وعنل تأكتاب الكصينا الإبعل عم وعنى الله عناذه وسن قوله صله الله عليه وسلورا تصلق العلى والنكولا نتجتمع والعلالة ويها نسى والضلالة الى كلكوكاون البينل احس منكيرا صلاما قامرعن لامن الادلة على ان منلال البعض متحقق مه محالة وفهم ه فدا المعنى من الشاس الكتاب والسنة مثل ثوله تغاسة وعدالله الغاين امترامتكم وعمل الطلحت ليستغلفته فالاس وقوله تعاسك كىنى خيرىمة وفواله تعاسك لتكين (شهداء على الناس وفولهُ عطه لله عليه وسلهلا يحتمّع امتى على الصلالة ونوله صلى الله عليه وسلم يح تزال طائفة امتى ظاهر سن ونعل ذالت وهذاالمعنى حاصل لهذكالامة بدون الكتاب الذى امد عطالله عليه وسلمران بكتبه

مله ای تزده کناب خداست که خود آورده است مارا بینیز د آن بس است ماداکه دران بیان بر حیز است خربکال دین است مکتاب و سنند حکیم مزود دی باقی نمانده که بدان ا بنام منوده آید مگریر است نفرزی و نوشیج و ناکیده این امرسنخب و مرعزب است بیکن به ضرورت درین حال مصدع تباییست و و این کلام در جاب کسی است که امرسنخب و مرعزب است بیکن برائی خلاب کناب شیخ الا سلام صسیم است و ا

وبهأى ان ليس موادة صلى الله عليه وسلير بن لل الكتاب الانها و لا الاحتياط في الاصرعين كال الشفقة وونوس الهصمة ناجأب عريماا جاب المتنبيه على انه احق معسراعاة الشفقة عليه صالله عليه وسلم فتلك الحالة التيهى حالة غابية الشلانة ونهابية المرض وان ما قصله حاصل لمان الله تعاسط فتى وعلى له في كتابية وهذا معنى تولد حسيناكنا ب الله اى ميغى ف حصول هذاالمعنى ماوعدالله نغاطيه فىكتابه وهذا مثل ما فعل ابديكم يوميدار حين مائى النبى صلحالله عليه وسليرف شلاة النعب والمشقدة بسبب مأغلب عليه من البكاء والساعاء والتضمع فاخذابي بكوبيك فقال حسلت فخرج وهمايفذ ل سيهز مراجمع وبولون الملاوفثال ويضاخل بعض مناشد تلتى بات فان الله منحزيت ما وعد لتد فقال كذالت شفقة على لماعلم انعاصل المطلوب حاصل بي عدالله تعاسك وهذامنه صدالله عليه وسلم زياد كالخياط بمقتضى كم مطيعه والله نعالاعلم فنوله فن من عنى هذا خطاب لمجميع اهل البيث الحاضهين عنداة في هذا الونت وكان فيهعلى وعهر بهضى الله عنها فلابيخنص اصو الغنبام لعمويه كاان خطاب الينوني ميكتاب لمريكن خاصالعمروكان على حاضي المحاس عن هذا الخطاب- وفال موى ال علم البينا كان في هذا المجلس وكان رأية مه أي عمر فم ان الحاضي بن قد انتشروالعد اختتام المحبس وم جعواالي سيتم فرجع عم ابيضالى سيته و ظاهوان عموليريكن ملام ماننتي صدانته عليه وسلم يبلا وتهام امثل اهل البعيت قبلم لمربيعض عِلي الدواة والقلم والغراطاس في غيبة عمر واستكتب النبي صلاالله عليه وسلم في خلافته فافه ذلك داستقم قوله فخرج ابن عباس من المكان الذى كان ببعد شم نسيه بمذاالحك ببث نعل وفائله عطه ألله عليه وسليروليس المرادبه الخروج عن معبلس النبي صلىلله عليه وسلم عندان فاست بفن لدن المن بن كل المرزية اى ان المصية كل المصيبة ماحال ري ماحجن بين رسول الله ويلي الله عليه وسلم وبين كتابه فكان مرزى اين عماس انه صلى الله عليه وسلم لوكتب كتابالكان احسن الانه صلدالله عليه وسلم لوكتب كتابانص فيه على اسامى الخلفاء بعلى لا لمريقع بينهم خلاف ولا بيعفى ان عركان افقاء من ابن عباس حيث اكتفى بالفترآن عنى انه بيعنمل ان سيكون صلى الله عليه وسله ظهراله حينهم بالكتاسياته مصلحة وفرظهم لهاد اوسى البه بعدان المصلحة في تزكه وس كان واجبالير سيركة عليه الصلان والسلام لاختلافهم كان التبلغ لاسيرلت لاجل الاختلاث

بابُ الْعِلْمُ وَالْعِظْةُ بِاللَّهِ أَلْ

اى باب فى إن اقادة العلم والتنكير والمراعظة بالليل فهو جائز الخالات احبانا للها كانت المو عظلة باللبل مظنة السأمة نبه بمذا الباب على انه بيجوان التعليم والتنكير والليل

عله باب دربیان دادة علم ونصیمت در دفت شید تیبرالقادی صلاح۱-

عندالفروس لا حتى يبجوس للمحل ان يواقظ اهله باللبل ويأمر هر بالصلالة و ذكر الله عن وحل لاسيما عند آنية متحل شاوس وبالمخق فلا واما النبى عن الحد سيث بعد العناء فهو مخصوص بمالا سيكون في الخير والله اعلم.

باب السُّربالعِلمُ

اس دبه انتنبيه على ون السم المنهى عنه بعد العشاء المأهون في الايكون من الحنير وإمااسم بالحنير ضلبسى بمنى عنه بلهوم رعنواب نيهك شافى العمدانة وقال شيخ الاسلام الداهل على مح الاببجدان بقال ان المصنف اس احرجه في الله الله بيجي تم السمر يا لعلم بعد العشاء وال المكين مشتنلاعل تعليم الاحكام والتذكروالمق عظلة والتحل يروالمذكوى في الباب السابغ جوال تغليم الاحكامروالتناكير بالليل عناه الضروس لأ وحيينك ويظهى الفرق والمناسية بن البابين والله سبحانه وتعالي اعلمد انتنى كلامه مترجما من الفاس سية بالعم بيلة وبي بين دلت ان اطلانى السمرية الاصل انماسكون في عثير العلير كالقصص والحكايات فاطلاق السمونة العلم كاطلاق انتغنى فى الفرآن و المعنى ان كان السم بعد العشار فليكن فى العلير. توله فان دأس ما تكة متهالا بيفي ممن هي على ظهر الاس ص احل اي مهن هي مرحد دعليها آلان تخريج من في اسداء كعيسى عليه السلامرومن فى السحاب كالمخضرومن فى الهداء اوالناس كابليس ومن بوللابعل برت فنيل ذهب البخابرى د بعض اهل العليم إلى ان المخضى عليه السلام مات و استعال مها الحل بيت كاذكم الحافظ العسقلاني في الاصابة في تزجيدة الخضى والمستلكة وهى ضعيف لان المواد يعموم احل هوالعموم إنع في باعتيام شكان ها لاس ض المعهودة لاالعموم الحقيقي. والجم وارعلى الله ولي حتى محمول بعن الابصاس وقل بق انزعن الادلياء واصحاب المكاشفات اسهمانع فالاحتدوا به وهوُ كاءلا بتصوي اجتماعه على الكنّ ب والاضتواء والاحبتراء والمستكلُّة من باب الكشفيات و الكونيات ولامن بإب الشرعيات فلايلان كي ك كن كنشف اهل الكشف وشهاديم ومشاهرة بهم عجه على من نيركيفًا هِ مَا وليريك شف له -

اذالمر سرالهلال فسلمر ، لا ناس م أيه بالابصار

وقال المنبى صلى الله عليه وسلم (مى دۇ باكم قال توات المائد خلى دلات على ان مراباللۇمئىن ادان المائت كلات ون افقت تكون حقاوصد قافكذا للت الارات المائت كلوت اهدل المك شف و مكاشفاتهم ومشاهد المهم فى ايضا تكون حقاوصدا قاد الله سبحانه و تعاسط اعلم د

والجواك

عدا تشكى ابه- ان العموم المن كوى في الحدل بيث عموم عرفى لاحقيقى دا عكم في مثل هن العموم المنافئ من المحلوس المشاهل فالخفليس داخلا في هن العموم مثل الملا مكذر الحبان فان الكلام في الموجى دين الظاهوين المحسيسين

المشاهدين المعروفين عندعامة الناس والخضوليس كذالت فانهمن مهجال الغيب غائب عن الإيصام فهوليس بيل المل فه في العموم بنفران لفظ الاس ض مجتمل ان يراحبها اس ض العرب خاصة قال القراطبي هذا العمومروان كان مؤكد للاستغراق فيس تضافيه بل هن فايل للتخصيص فكمال منيناول عبيبي عليه السلام فأننه ليرعيت ولم تقتل وهواحي بنص القرآن ومعناه ولابتناول الداجال مع اناه حى بداليل حدابيث الجساسة فكنالك لمربيناول الخض عليه السلام وليس مشاهدا اللناس ولاممن بيفالطم فمثل هذا المتعنوا مرالا يثنا وله وقبل فثيل ان اصحاب الكهف احياء وبيشجان مع عليبي عليه الصلاة والسلاك كذا في تفسير القرطبي صيهم وذن ساق الحافظ العسقلاني في الإصابة من صيام الى صيف الاخباس التي وس دت في أن الخضركان في شمن النبي صف ولله عليه وسلم وفي بقاء عبول لا و من سرأة ومن نقيه فارجع المبه - وعليمانه فلاتوانزية الإغباس والآثاس وملئت الدواوين واللافانو بالحكا باستعن الاولياءمن مشائخ الصوفية فنااخبروافي مصنفاننه انهر باليوالا واجتمعوابه واخذا واعنه وماز وامنه كهامات نقله الشيخ الاكبرف الفنؤ حات المكبية والوطالب المكي فيكتبه والحكييرال تزمل ى في شوادس لا وغيريا من سادات الامة الذبن لا بين صواس اجتماعهم على الكذاب والاجتزاء مبهجرد الاخياس النقلية كماشا هرعن دلك واخرج الامامر البيافعي في كمّاب م وض المربل حين في حكايات الصالحيين الله وم الات حكايات كشيرة عوم المشّاشخ انهم مرافعتما لا وصلى وحكى اعدَّه مالا بيعصى وبيت منى عن ذكر ها واخرج السيوطي في تفسير سرئمة الكهف في الداس المنشرس اخياس ارواما من تن فغن بني وجي دي ونزردد في حياله فلأكتفائك مهم دالاخياس الضعيفة عدلالا وسثل البخارى عن الخضروالياس علهمان الاحياء فقال كيف بيكون ذلت وقدا قال مرسول الله صلحالله عليه وسلع لابيغي على مراس المأمة مهن هوالبوم على وجهه الاس من وحدل وقال الله تعاسط وماجعلنا لبشرمن قبلك الحلل وفي ل وويالله التينين هذاالكلامرجاس على الاكترمن اطلاق الجزء على الكل النادي من يعيش في في المائة ولا حكور للناديم في الاطلاق الحلى لانه عاش كشير من الميارية وتابعيم فون الماكة الى تهيب المأشين متبهسلهان ومعداى بن كهدب وابي طفيل وكانوا موجودين في ذرلت النهمأن عنل وقت اخيالا ضيك الله عليه وسليرولا شلت عنا الع فلاء ان العم الطبيعي ساكة وعشرون سنة اخاسل الطبع من الآفامت عامن بمقتضى الاستعل الدمقل الريخ المت ولكن كل شئ بقضائه وفل ديا وامامن قال من العلماء لا يجون إن بيكون الخضر ما فيالالله لا يى بعيد شينا فيلا عبرة لكلامله ـ لاشه دان شبت اسلام وأشلى لمركيَّة أنب لا مل فيَّله كتيبى عليه السيلام وذكر الشيخ سف بعض كشه اشه يظهم مع اصحاب الكهف في آخر الترمان عنداظهوس المهدري ويستشهه ويكون من افتشل شهدا وعساكم المهداى كا وم دعث الاشام ي الديك في الخيوالنبوى . وورددت فحصياته احاد بيث كمثيرة من طربق الآحاد اخرجهاالسديرطي فح الحامع الكسبير والصغير ببلخ اجتماعها حسالصعيم عنسااهل الفن والاختلاث البضافي حباية الياس متع

الخضى عليهما السلام و واما معتقل المحققين من اهل الكشف والكر امات اشما فى الوجود حياة البقاها الله تعاسلام و واما معتقل المحققين من اهل العام فون ويطلع عليها الكاملون و المشهوس فى شبه الله من ابناء الملولة نرهل فى ملكه و فى معاضى السيوطى. و فى أواريخ معتان المخضى هو ابن فرعون آمن بموسى عليه السلام وقبل ابن فالذ لدى القريبين كان فى سفرة معه وشرب من ماء الحياة فامل الله نعاسة عربه الى الوقت المعلوم والمشهو يلكن عليه عند المعادم والمشهولية والمدالة فى سفرة عند المعلوم والمشهولية والمدالة فى حداله ولوى مرد عند المعلوم والمشهولية والمدالة المدالة المدالة المدالة والمدالة المدالة المدالة

خكاية

دوى ابى نعبي عن إلى الحسن بن مقسم عن الى محمد الحريرى سمعت اباسعاق الرسائى
بين لى أبيت الخفى فعلمنى عشر كلمات واحصاها بيد لا الله عرائى اساً للت الا قبال عليك والاصغار
البيت والفهم عنك والبصري في المولت والنفاذ فى طاعتك والمو اظبية على الارتك والميادي الى خل مناك وحسن الاحب فى معاملتك والمسلم واننفو بين البيك كذا فى الاصابة
صفي على - من نوجمة المخضى عليه السلام - قوله نام العليم هذا هو معل الترجمة فان هذا الحكايث المواسلة نشران هذا الحدايث المواسلة نشران هذا الحدايث المواسلة نشران هذا الحدايث المواسلة معارفة والمورث كذاب النفسيل بلفظ بين في بيت ميمونة فافق المواسلة المواسلة مع الهله ساعة وبهذا اليظهم المناسبة بالنزجة أنه الظهوى المناسبة بالنزجة أنه الظهوى

باب حفظ العِلم

آذكرة الناس دلم اخبر همربه الن تبليغه اليس بي اجب فكان ابو هربية بكنى عن معضهم ولمربيم و به خوا فله من ما منهم كق له اعلى ذبالله من ما سالستين وامارة العبيان بيت بيالى امام كة بزيباب معاوية فانها كانت ستة ستين و قل استجاب الله و عام الى هربية فهات قبله البسية قال الحافظ العسقلاني وفي المستلى التهاك و حلايث زيب ثابت قال كمنت الأواب هربية و آخو عن المنبي صلا الله عليه و سلم فقال الاعواد معواد في مسأل حد المن النبي صلا الله عليه و المناف الله مرافى اسألت مفل ماسأل حد ما حباى واسألات علما لاميشى فاتن النبي صلا الله عليه وسلم فقال التعاون من كل المتياسول الله فقال سبقكما الغلام الله وسنى كن انى فيتح الباسى و

باكالكانطات لِلعَلَاء

اى السكوت والاستماع لما يقى له العلماء فان الاستماع والانصات صعيبى فى الحفظ كما نقل هر عن ابن عباس في تفسير فن له تعالى لانتعولت به سائلت تتعجل به ان علميتاج عد وحشراته فاذا قرأ ناكا والتبع قرآته اى است له وانصت وبهذا الظهر مناسبته بباب حفظ العلم المراح فك الدالي المراح عام المراح عام المراح ال

باعاً يُعَالَمُ إِذَا سُولَ عَالَنَاسُ أَعْلَمُ فِيكُ الْعَامُ إِذَا سُولَعًا لَيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ

ای فی بیان ان المستحب المعالی الداست ای شخص من الاشتفاص اعلی صند ان بیتی بیان ان المستحب العالم الداست العلم الی الله العلم الدار المستحب الخدی الدب و المستحب المناه الدب و المناه المناه و المن

عله اى بيان فاخوى سامعان وزجهت علمار بيني برائ استفادة عليم ابينان تيبير القارى صكلتي ا-

قىلدنجاء تعصفى من قع على ون السفينة المقصود منه مجردالم شل والتشبيه فى القلة والحقام لا والخقام لا والمنطقة الى المبحد و المناهى و المناهم و المن

خكاية

وكنب ابن عباس الى نتجل الدحو ومرى حين سأله عن فتل الخضرال علامر لى كان عندات علم مال الاطفال والمأل لج ان للت اليفاقتل الفلار شيخ الاسلام صفيها بي وقعلت علم المنابك بتاويل مالم وستطع علمية صبرا تاويل الشي ماكه له اى قال له اى الحبي في المنابك وتعت لموسى مع الخضر انها عجة على موسى وعجباله و ذلك انه لما انكم خوق السفينة نق دى ياموسى ابن كان تل بيلة هذا وانت في الذاب ت مطروحا في البير فلما انكر أمر العقيلة نق دى ياموسى ابن كان تل بيلة هذا وانت في الذاب تعمير المنابك المنابك المنابك والموالعلام قبل المنابك المنابك المنابك والمنابك المنابك و منابك المنابك المنابك

صلىلە علىدوسلىر. باب من سال وهن قاير عالماكتالسا

قن له عالماهى مقعى ل سأل وجالسا صفة عالما والمواد بيان جوائم السوال في المحالة المناكوي في من دكان العاليم المجالس الداساكه شخص فائت كا بعد من باب من احب ات يتمثل له الدر جال بنها مل هذا اجائزيش طرائا من من الاجاب فاله ابن المنبع كذا في فيخ البارى ويقال شيخ الهندى به المحامر المخامر المخامر المخامر المحامر ا

وقلة العثابية وقدام وى عن مالك مايدل على انه كان يكرى التحديث فى مثل هذى الحالة ولا يمامه قلة الادب والمنبى صلى الله عليه وسلم لايقاس عليه عايرة والمنبى ملى المراد بياس عليه عايرة والمراد بياس عليه عايدة والمراد بياس عليه عالم المراد بياس عليه والمراد بياس عليه عالم المراد بياس عليه المراد المراد المراد بياس عليه المراد بياس عليه المراد المراد بياس عليه المراد ا

اى فى سيان جى انه الله قى ال الاستفتام عندا شقفال العاليم بعادة عير مانعة عن الجواب مواحد الن اشتفال العالم ميكن مستفرة فاخير المولك الموركين مستفرة فاخير الوالكلا فى الرمى وغير من المناسلة جائز وقال ابن بطال معمى هن اللباب انه بيجوم ان سبآل العالم عن العلم ويجبب وهى مشتفل في طاعة الله كايد توليد الطاعة النى مى فيما الالى طاعة المراحي

باب قى كالله تعَالى وَمَا أُونِينُ تُومِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

عله ای داره نشده اندمردم از علم مگراند کے استفاده می کنند آنزابرا سطر مواسس خود واکنشاب مثل مرطوم فظری دا بدیه بالنساست کرمتمفاوا د اصعاس می تیات انگروبسی چیز با است کرمس آندا درک نکند و نرجیز بسند اندام است کرمس فشده فاست اومکن بینود مگربودارض کرنیز د بهند اندام میشند مگربودارض کرنیز د بهند اندام میشند است بران سینور میشنخ الاسلام حدیدای ا

قال الاستعرى والله الله عليه قواله تعالى فلوى الداخية المن دومنا وغى ذلك من الآيات والنفخ ويتحقق الافيالا في الدينة وقال تعالى فلوى الذابلغت العلق موان نوحيني والموون والمدود منك الحبسرة في العمن العمن من المعنى منه الفعل لكنه مريح مخصوص والله تعالى اعلم لكل في المراب والمهوم صوس قالم المين وي على المبان وي حافل الجسم القال بل كل جزء منه عضونظيرة في الدبان وترا الجسم الله نقاسط الموالي وح و تولت تفصيله ليعي عن الانسان على القطع عجزة عن علم حقيقة نفسه مع العلم بوجود ها و إذا كان الانسان في معمونة نفسه هكن اكان بعجزة عن الدرات حقيقة نفسه مع العلم بوجود ها و إذا كان الانسان في معمونة نفسه هكن اكان بعجزة عن الدرات حقيقة نفسه مع العلم بوجود ها و إذا كان الانسان في معمونة مغلوق معاوم اله درات حقيقة من المنازلة على الله عن المرات على المنازلة على الله عن المرات على المنازلة وما المنازلة من الاسم الرم المع فتح البارى والمنازلة على المنازلة المنازلة على المنازلة والمنازلة وما و تنه المنازلة المنازلة والمنازلة المنازلة وما و تنه المنازلة والمنازلة والمنازلة والمنازلة والمنازلة والمنازلة وما و تنه المنازلة وما و تنه المنازلة والمنازلة والمنازلة

سياف الفرق بين الروس و النفس

واختلف هل المروح والنفس واحدام لاواكامع النمامتغايران نان النفس الانسانية هي الامرالذى يبغير البيه كل وإحد منابق اله وتاو اكتر الفلاسفة ليريق في إبينهما قال النفس هوالجي هما البخارى اللطبيف الحامل لفق لا الحيالة والحس والحمكة الام ادية وبسمونها المروح الحبيانية وهي الواسطة بس القلب الذي هو النفس الناطقة وبين الميان كذا في تكل لاالقات وقال السهدلي رقل ردى السوعين في التمهدل حل يتاليال على خلاف من هده في إن النفسر هي المروس مكن علله نيه ان الله خلق آحد رجعل نيه نفسا ومراوحافهن المروح عفافه وفهمه و حلمه وسخافه وفامه وص النفس شهواته وطيشه وسقهه وغضبه ونعوا هذا وهذاالحكت معناه صعيد الدائة مل صع نقله ولمربع وسبيلت ان تنظم في كتاب الله اولي لا الحالا عاديث التئ ننقل مرة عيه اللفظ ومرة على المعنى وتنفتلت تهاالفاظ المحد ثين فنفول قال الله تعالى فاحاسى بيته ونفخت ذبيه من مرحى وليريقل من نفسى وكذالت قال منيرسوا لاونفخ نيهمن روحه ولمريقل من نفسه والاسيعي مزايينان يقال هذا والاخفاء فيماسنهمامن القرق في الكلا وذالك ببال على ال بينها فرقافي المعتى و معكس هذا قراله سبيانه نعلم ما في نفسي و لا إعلم ما فينفسك وليربقل نغليرما في روحي ولا إعليرما في روحك ولا بيحس هذاالق لي البيضان ليزله غيرعيسى والماكانت النفس واله وح اسمين لمعنى وإحداكالليث والاسدالعدوش وكل واحدا منمامكان صاحبه وكتالت توله تعالى يقولون في الفسهم ولا يجس في الكلام يقولون في اس واحه وقال تعالى ان تعنى نفس ولم يقل ان نغول م يع وكا يقي له اعرابي فاين اذا كون النفس والروح بمعنى واحدائس كاالغفلة عن تلابر كلام الله تعالى ولكن بغيبت وتبيقة بعرت منهاالسروا لحقيقة ولابكن وبين القوالين اختلات متباش شادالله فنقول بالله المتواقيق

اله وح مشنق من الربيع وهر جستم هن انى مطيف به تكون حباة الجسل عادةً اجها الله تعالى الله تعلى المسلم و الله الله تعالى المعالى والبرا ميكون للمجسم حياة حتى ينفخ فيه ذالت المروح الذى بعد في تجاولف المجسل كاقال ابن فوالت والبوالمعالى والبرا مكر الموادى وسبقم الى منحوم منه البوالحسن الانفى مناول من الموادى و معنى كلامه مرواحل و منقام ب كذا في الرون و من الانف من 19 حاق ل -

قىلەسلىكا دىنالىدىج الى كاشالىل كالابىجىيى بىشى تىلىھى نەلاش كانى ايعلىدى ون الانبياء السابقين لماستك اعن الروح سكت اعن ببان حقيقته و اجاب المها الجواب اى هي من امري بي - فأن احاب النبي الإكرام عليه عليه وسلوعا احاب به الإنساء كإن سببالكهانهم ومنلامتهم وميكيون هذاالسكولت إبيضاعلامته أشخرى لنبوته فأتم تكرحونيا ش له نسلت ای رسول الله صلے الله علیه وسلمر لماسالولا قال ابن مسعی د نقلت الله بوجی اليه نقيت حتى لااكوين مشق شاعليه اوفقمت حاكلا بينه وبينه وفلما اغبلى عنة اى خلما انكشف عنه افرالواى الن ى كان يتغشاه عندن وله نقال ويشكرنا عن الساوح قل الماوح من امريم بي دما وتوا من العلم الاقليلاا علم الله قدلك تواختلات العلماء والحكماء مناسبها وحديثاف بيان حقيقة الروح وماهينه والناى اعتمد عليه عامة المتكلمين من اهلالسنة والجاعة اللجسنرلطيت ساي فى الدين سريان ماء الورد ف الس ماد بان من اول العبرالي آخرة لا يتطرق البه شاعلل ولا تنب ل حتى الداقطع حبسير عضو من البيان القبض ما فبيه من ثلا الاجذاء إلى ساكر الاعضاء ولهذا وصف سالخروسة وانقبض وبلوخ الحلفوم وهن كاصفة الاجسام لاالمعانى وهنا اهوالمختارعن اصامر العرميين والغزالي والرائرى وغيوه مرمن المحققين وقال بعض مشاتخناه تظهم بطيت منصورعلى صورة الانسان واخل الجسعروالانسان في الاصل هدالب وح دعث الب لانالباسة وقالت السادة الصرفية قد الف الله تعاسا بين الروح والنفس فالروح بمنؤ لله النروج والنفس الحييو إنبية بمنزلة النموحنة ومبعل ببيهما تعاشقا مشعا حرامر ف البران كان حيات ظالت وان فارقه بالتكلية فالسين حببت وان فارقه لكن لإمالكلية بل ببقي تعلقه بالعينانان وحبه فالسبلان تانتحروعت الاطباء الهوح هوالبخارا للقيف المتنوله في القلب القابل خوة الحباة والحس والحركة السارى في السبان وقيل المروح عربين للياة وقبيل هي توي في الدماغ صب آ نحس والحماكة وقبل قوة خوالقلب مدبلا للعبوة وتبل هى مبرء لايتيزى من اجهادالماحاخ وقالت الغلاسفة الروح جوهرمج دعن المادة منعلى بالمبان تعن التدبير النضرت وهوالمختام عنلاحبهوس المكهاء والله سيحانك تعاسلغ إعليه

ه نی بپرسید این ماادخنیقت روح کرمپسیت مقیقت موح که درجیوان است مروی است کمپیرد گفته برش را گیتمبر می کند روح را نبی نمیت میر در توریت بنزمهم له ده لپس سکوت و ابهام دبیل بزرت می دانستندو قدل بعض کمپیرید که تا نیار دیجیزے که مکرز وی دار دنونا ظهر به ان ست شیح الاسلام ص<u>که ۱</u>-

اى فى ببان دنه يبعى من تولت بعض الشئ المختام اونزك الإ علام والاخبار به مخافة من بن بقع الناس لفصوس الهامهم في استنا و إعظم منه و فى نسخه في الشراء وحل من الهمن تقل و المحاصل - ان بيجى نم العمل بللرجى حم العمل بالرابع الداكانت فيه مصلحة دينية لا ديوية اوسياسية وبالجملة فيه اشام تالى الما المحالة في المالية والمدالية المالية المالية

باب مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمُ قِنَ مَّادُونَ قَنَ مُركِرً اهِمَةَ أَنَ لَا يَعْمُونَا

هن النزجمة قربية من الترحمة اسابقة لكماف الاقعال والسابقة في الافعال بـ ت. والمفصودان العليروان كان عاما كاربغص به الشريف دون الموضيع ولكن منيغي الصيغص من له فهم واهلية و كابين ل المعنى وللطبيث لمن لاستاهله فان وضع العلم في عدو العلك تقليل الختاخ بوالجي اهروالائي والفراق بين البابين ان الساب الاول كان فيان قرات المتحمال العملي وهن افي بيأن تولد المنحمة المراتع لمي أوان الباب الاول كان في ساب القرق بين القطن الذاكي والبليل الغبى وهذافي بيان الفرق بين الشريف والوضيع والمتداعلم وقوله الاحتمة الله على الناس المقصود يه ان هن لا الكلمة كافية في النحاة عن النام والإمامة العالم المعال الصالحة بل المغصوبد به الدب خوال في الإيمان والإسلام و انماخص هذا لا الكلمة بالذكر ونهاساس واصل اصيل للاعمال كلهاكا كاصل للشي لأفغاكم الاصل والمراد به المجهوع من الاساس والبناء والبيعل ان يقال ان الشامع طبيب وحانى بن كر خواص ا كاد ورية المهوحانيية وكاان الطبيب تاس فايلكر خواص المفردات وناس فاخواص المركبات ومعلوم ان مزاج المفرد غيرمزلج المركب فالمقصى دمن هذا الحل بث بيان خاصية هذا والكلمة ومزاجها المفردفهن كالكلمة بنفسهامي حبة لتحرسوالنام وامامزاج هن كالكلة وخاصيها عنل انضمامها مع الاعمال نبينيني إن تطلب معرفتهامن تفس ص آخر و اثما بينكشف مراجها الموكب مواه القيامة وعنل الحساب هكذاا فاحناشه فناالسدالان وبماقلاس الله سريا وهذامغل تىلەصلى للەعلىر وسلىرلايد كالجنة تتات ولانمام فالمقمى دبه بيان خاصية النمىيد فيحد ذاتها وبانفرادها وامااذ اجتمعت النهيمة مع الاعدال الصالحة الأخرف عكمها غيره المعكم فكنلت المقصى ديهن المحل بيث بيان خاصية الايمان صواحلة وبيان خاصية الكفراشارة

وضمنافالمعصبة مع الايمان كالدنس والوسنج يمكن ان المته بالمصابون واما الكفهم الحسنادت نهق كالروث المفضض او المذ قكب لا يمكن غسله بالصابون -

بَانْبُ الْحَيَاءِ فِي الْعَلَاكُ

ای حکیرالحیاء فی تحصیل العلم و تعلّمه و المقصودان الحیاء منقسیرالی هیدومن موم قالمعهد و منه هدا الحیاء من العلم و المن موم منه هدا الحیاء من العلم اشاس البخاس ی المحداد بین العجم المحداد بین المختلفات فی الحیاء فی العیاء می الحیاء و حل بیث البن عمل المحداد بین المحتلفات فی المحداد بین المحدال المحدال و قبیرا فی و علی المحدال المحدا

باب من استحيى فامرغيره بالسوال

اى فى بيان مى التعبى الديسال بنفسه من العالم فامر غايره بالسنوال والاستفتاء اى هرجائز لعمل العمل الفرض من العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل العمل المعلم المتفقلة فى الدى ين والله العمل المعلمة المدين والته اعملمة المدين والته اعمله المعلمة المدين والته العمل المعلمة المدين والته العمل المعلمة المدين والته المعلمة المع

باتُ ذِكْرُ الْعِلْمُ وَ الْفُنْبَا فِي أَلْمُسَجِّدِ

اى فى بيان جماان دلك وان الدن المباحثة الى منع الاصوات وت اشام به فالاتوجة الى المدعل من الله والفيزان المسجل المايقع فى المباحثة من من فيع الاصل المناف فنته على المجل وان بنى المسحل و المباس و المائد المسعل المناف فنته على المجل وان بنى المسلاة المسلا في فتح الباس و المناف المسعب والفيزان المسعب والمناف المسلاة المسلام المناف المسلام المناف المسلم و المناف المسلم و المناف المسلم المناف المسلم و المناف المن

باب من أجاب السّائِل بال تُرمِيّا سَالَهُ

اىلاببغوج بذاللت عن قى ل الاصوبيين بيعب مطابقة الجياب المسوال ذ ليس المراد معلى مرائن يارة بل ان يكون الجواب مفيلة المعكورو وبزيادة دن عمضه ان الن يارة في ملكى كربواب دادسائل رابزيادت اذائب دى برسيده بس اكر بواب عام با شدب نسبت سوال مبائز باشد وتموم آن معتبروسعول كردد ريش الاسلام صناولي ا- العبى المب الموسن لاسما اداكانت الن بادة تتمة وتكملة لاصل الجراب عند اجنبية عن النحل فان توله على الله عليه وسلوفان لوريج لما النعلين الخراب المال المال الله عليه وسلوم كروالة الاضطهام المان السوال كان عبا بلبس المحرم وللجراب جاد ببيان مالا يلبس صويعا وما يلبس ضمنا و المحاصل الن المجواب والمال عباري معتبر المعمولا به ذل المراح والمالة المالم وحسن المحرم وابد البالم و تراجعه فا محمل الله رب العالمين سجان رب العالمين المحاصل بن عالم على المدر المحال المالمين المحال المالمين المحلم والمدر المحمل الله وحسن وسلام على المرسلين و المحمل الله وبالعالمين العالمين المحلم المالمين المحمل الله وبالعالمين المحمل الله وبالعالمين المحلم المحمل الله وبالعالمين المحلم المحمل الله والعالمين المحلم المحمل الله والمحمل الله والعالمين المحمل المحمل الله والعالمين المحمل المحمل الله والعالمين المحمل المحمل المحمل الله والمحمل الله والمحمل الله والمحمل المحمل المحمل

عردى المجة العرام ستكتل هجرى يرم الاحداجامعه اسفرتية لاهى

بِسُرُّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ الللِّلِي الْمُعْلِمُ اللللِّلْ اللَّهُ الللْمُ الللِّلِي اللللْمُلِمُ اللللْمُ الللِل

ای هذا اکتاب فی ذکر احکام الی ضوء وش انطه و صفته دمقد ماته و فی انتخاکت الطابالا وهی لکونها عرص الدو ضوء انسب با با اس ایک تنیة و قدل مها علی انصلا الارنهاش طلها و الشرط مقل مرعل المشروط المشروط المشروط المشروط المشروط المشروط المشروط المنام علا المنام علیه و ضعه و الوضوء فی الاصل النوا و الوضاء الاول السبر اخبر سناه المناب المنام المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب على النبی صلا الله علیه و سلم و هو بملة کافرضت الصلانوان المنام فی المستروت و اهل استقام ما می المناب مناب المناب ال

بَابُ مَا جَاءَ فِي قُلُ اللَّهِ عِنَّ وَجَلَّ إِذَا فَيُدَّ قُلْ إِلَى الصَّلَامَةِ

اى ماجاء فى تفسيرة وافتيخ به لى الآبية للتبرك اولاصالتها في استنباط مسائله وان كان حق الدن الله الله المن المعالم المول - ست - قال ابن عبدالله اى المخارى وبين الآبي صلى الله عليه وسليران فرمض المن ضوء مرقة مرقة غرضه من لفظ بين الاشام لا الى الله عليه ولان الامرياسي الما ملى مفالاً بية هو اليقاع الفعل مرقة واحملة لا يقتنى المرقة ولا التكراد بل هو معتمل الما أنبين النبي على الله عليه وسلوان المراد منه المرة حيث عسل مرة واكتفى بها إذ ال له الا الما الا المربع في المحرة واحدة المراد عليها والغرض من قو الهن ضأ مرتبن و تلا الا الا الما المربع في المحرة واحدة عليها من الوب الها وادله اعدام

کن آف الکن اکب الدراس سے والکن شرائجامی

بَابُ لا تُقْبُلُ صَلَا يُغَبِّرُ طُورٍ

هى بضم الكاء المهملة والمرادب ماهى اعرمن الوضوء والعسل وهن النزجمة لفظ حل بيت موالا مسلم وغيرة لكن ليس على مش طه ولن اذكر لا شقال الزجمة و اوس د فى الباب ما بقى مرمقامة رديع) وقال القاضى عياض هن الحدل بيث نص في

باب فضل الوض و والغر المحجلون من الأرالوضور

لما ذكم في العاب السابق عن مرتبي ل الصلاة الإيالي ضوء ذكر بيف هذا الباب فعثل العيضواء الذي يعصل به القبول ويفضل به على عبرة من الا معروع، وقوله فضل التوضيء بالحدعلج الإضافة رقواله والغرالمحجلوان بالمرفع ووحهه إنه بيكون الغرميتلأ وغبر لامحذاو ذارى مفضل نعلغارهم وينحالا اوسكران صن آثام الرضوع خيرلا اى الغم المحملون منشآهم آثام الواضواء وسيعتمل ان بيكون مرفوعا على سبل بالسحكاسة مماوى دفالحلسن وفى مدابة الاصبل وفضل الغرالمجلين وعوظاه بن له صلاالله عليه وسلم الغرتك قليقعل ذهب كثارمن اهل العلم من المتفية والشافعية الى استماب اطالة الغرة وآختو إيهذا الحديث بغراختلفواني القلام المستحدثي التبطويل في التحجيل ففنل الي المفكب والركدة وتعاشبت ذلت عن الي هربية وابن عمرونيل المنصف العضل والساق وذهب طائمه ص اهل العلم الى الله لانستحب النربادة علم الكعب والمرفق لفواله صلى لمرمن بزراد على هـ في اختفال اساء وظلم - دهـ في اهور المتصور ص في الفرر آن الكريم وسائز النصوص وادته هوالمتواس فالمعمول به من السلف الح الخلف ولا نه سيعب وعالمة الحدى ودانني حدث ها الشارع - ومن ستعدى حد الله فقد ظلم فنسله قال الحافظ العيني برحمه الله تمال ماحاضله الله المحلسية الذى تمسكو اله فتمسكم منى علم ال ميكوان قوالمه خمين «سنطاع منكم الي آخري الضامن الحداب المرفق ع مثل السابق. دهو معتوع لماقل ذهب بعض اهل العلم الى ان الحد يث المرضع قل انتهالى توله من ٢ ثام الوضوء- واما قوله فنس استطاع منكم المخ فليس من الحدابيث المرفوع بلهي من تول اليهم برق ملامج في خرائحي ميث وسال على ذلك إنه قلى والالحدل بم من طريق فليع عن نعيم وف اخرية قال نعديدلادمى يتوله من استطاع الى آخرة من قوله عليه الصلاة والسلام اومن تىلى الى صرية مضى الله عنه وقل مدى هن الكل بيث عشرة من الصحابة وليس في سردانية داحكمته هذه الجملة وكناس والاحماعة عن الي هي يرة وليس في رواية واحل منهم غيرمادحد في م دامية نعب خهل اكله امام الالادم اح دالله اعلم وقال مالي الني الذي الدين

القشيرى ليس فى الحد سيث تقليبها و لا الحدايد لمفن الرمايغسل من العضل بين والسافيين وذل استعل الوهر يرق الحل بيث على اطلاقه وظاهوج من طلب اطالة الغرة ففسل الخناب من المنكبين ولمرينيقل ولتعن النبي صل الله عليه وسلمو كاكتراستع الهعن الصحابة والثابعين فكذالت لعربيل بالفتهاء انهى كذا فيعملاة القاري والاظهماعن بحالاالطول في الغرية والتحجيل مراجع الى اكاسياغ في السي صوء والتكهيل دون المحاوينة عن المعاورة التى وبرديها التنزيل وتحصل هذك الإطالة - بزيادة شي على المقل ابرالمحل و وهكذا كان عمل حبهوي الصحابة والتابعين كان ايطيلوان الغرة بزيادة شئ بسيرعلي المحلاد وهكذا يبيغي لان نبيه المحافظة على المحداو دالانترى الى نزيل النبي عيله الله عليه وسلم لأنقاه وأ م مضان بصوريوام ا دير مين و لا يزال امتى بخبر ما عجلوا الفطر و اخروا السحر وما ذلت إلكالمهاعاة الحداود والنيعن الغلووالافهاط واماماكان بفعله اس هرسة فاتماكان بفعله لحال غلبت عليه من سفلة المصرص علماطالة الغمة والتعجيل ولذاكان بفعلهسي لاعلانية كاسيال عليه ماس والاصلم فقيه استقرهنا بإبنى فردخ فدال ذلا، ان اباهريي انما كان بيغىل هذا الوضواء في الحنلون والإختيفاء عن اعين الناس وليريد الهم يرونك فلذ أقال استرهنايا بنى فروخ وخلاصة الكلامران اطالة الغرة متعية كاحاءت به الاحاديث لكن كا بيبنى نيله الميالغة والمجاوئ لاعن الحداود التي حق هاالله وم سوله وان نعل ذلك احالا فلاينبغيان يفعله آكام العوامرنثلا بقموانى الغلط والاستنتاع دلن أكان ابوهم ولخيفك س الاعلانبية واتماكان ابي هم رق يفعله لعال غلبت عليه وهوستون تنوم اعضاءه بين مراتقيامة وصاحب الحال بيت رولايقتسى به وله اكان ابن هي ريخ بفعلاسل شلا يفتلى بداحله واجاب القاثلون باستحباب التطويل في الغرية والتخبيل عن تمسكهم ببغولك صلى الله عليه وسلم من من الدعل هذا الونقص فقل اساء وظلم - بان عد استدال فاسد لان المهاد به النه ما ولا شفع علاد المهات والنقص عن الواحب لاللزيادة في تطوييل الغرة

دالتعجيل **فَاتِكُلُالُا**

اعلمون الغمة والتحبيل من خصائص هذا لامة الثلاثانيس هذا الامة برم القيامة بسائر الاصر فمن لمرمكن اله وضوء لا بيكون له غمة ونعجيل فلا يجدون بالنبس بالاحم السابقة وببحرم عن الكوثر واما اصل الد ضوء فلا يخش بهذا لا الامنة لا اسبائي في هذا الكتاب من وضوء سام لا عنل مروم ها علي جبال مصر و وضوء جربيج الماهب و في الحليث هذا وضوء الانبياء من تبلي .

قَائِكَ لَا أَصْرِى الله مِن كَانْت الصلاة في بني اسراتيل لكنها كانت منه يداة بالبيع والكذائس

وليرتكن مون علة علم الاوقات الخس وابينا كانت فرضت عليه صلاتان وفرضت علينا خمس صلوات في خمس اوقات منجة لفة

بَابُ لِالْبَيْنَ عُمَّامِنَ الشَّالِيِّ حَتَى لَيْسَتُمْفِنَ

قال استلى اى الابنامة الدوضواء الاشكى المدين المدوالحاص المن المدوا كالن في الصلاة المدال ال

جتى ستيةن بالحديث باهى التحقيق في الوضوء

رى هذا اباب فى بيان عبوا نرالتخفيف في المن ضواء درجه المداد بالتخفيف الله له ينا في بيان عبوا نرالتخفيف في المن الرعضاء مرة مرة كاسياتى فى ابغارى الماتوضاً وضواء حدث والسياق فى ابغارى الماتوضاً وضواء حسنا قال المتووى اى بين الاسراف والافتاس وهذا صوبح فى الله لم يقتصرعلى مرة واحد الافتاس اذ مح وضوع مبل و منه كذا فى الكن الرائج الرى دفال المني خنا الاسواس تحليل المقاللات مرة المالان و مسلوم استعال المبيالا وقد يكن بحسب استعال المبيالا وقد يكن بحسب التقليل فى مرّ الشالف قول من و كالمسلوم ونوعا وت قول مدخ في المالان المنابل وقال المن و كالدار و كالمسلوم ونوعا وت المنابل وقال المن المنبل و في المنابل و المنابل و في المنابل و المنابل و في المنابل و في المنابل و في المنابل و المنابل و المنابل و المنابل و المنابل و المنابل و المنا

باه إسباع الوضوع

اى اتمامه کماقال تعالى واسيغ عليكون على اتمهاقال شيخالا سلام الله هلى المراد الاساغ ايصال الماء الى جميع الاعضاء المفر وضة ومراعالا حدود ها وعلى ماهال شيم منها وسيحتمل ان سيكون المراد با كاسباغ الحال الى ضوء بمراعالا السنن والآداب محاً وكيفا ش آله ودن قال ابن عراسباغ السوض و الا تفاء الطاهم ان مراد لا غسل الاعضاء بعيث لا يقي علي من الله من والموسنخ والنتن والا قالتطه يرمن الحلاث فهى شم الما المواضى على التالم المواسية بالعربية وقال الشالا ولى الله الله الما هلوى الاسباغ الاحمال وهون الموسنة الما سباغ الاحمال وهون المواسن على اقسام الاستبعاب وهون مرض والتثليب وهون المسنن واطالة الغراة والمنافي المراسبة بالما الله المراسبة بالما الما المراسبة وهون مستحب وهون كاستن واطالة الغراة والنحبيل والا تقاء اى اثراك الدال من بالما للت وهوا مستحب وهون كاستن ومستعبات واحداب كذا في المراسبة بالاسباغ بمعنى الدالت و بالباب الثانى الى استحباب الاسباغ بمعنى الدالم المنالة الغرية و التخصيل و المنالة سبحانه الدالم المنالة الغرائة و التخصير و المنالة و المنالة و المنالة المنالة و المنالة و

على اى دربيان جواز سبكي كردن در دفور بينى عدم مبالغددرد يختن آب ومراعاة سنن داداب

وتفالها على ورقال شيخنا السيد الانوى المراحب الاسباغ تثلبت الغسل واطالة الغرة والتحجيل والمنقطير بهن الاسالة والاسراف وقال شيخ الاسلام الده الوضوء عسل اعضاء الموضوء عسل اعضاء الموضوء بحيث بزول عنها اخراد تن والس سنخ والرائحة الكربهة والا فبمعنى اذالة الحداث فهي خرق اصل الموضوء بمراعاة الحداث فهي خرق اصل الموضوء بمراعاة السنن والاحراب المالمة في التنقية في التنقية في التنقية في التنقية في وصول الماء الى الاعضاء والله سيمانه وتعالى اعلم ونتالى الماء الى الاعضاء والله سيمانه وتعالى اعلم ونتالى الماء الى الاعضاء والله سيمانه وتعالى اعلم ونتالى الماء الى الاعضاء والله سيمانه وتعالى الماء الى الاعضاء والله سيمانه والعالى الماء الى الاعضاء والله سيمانه والماد الى الاعتباد والله سيمانه والماد الماد الماد الما

يَابُ عَسَلُ الوَجه بالبَينَ بِن مِن عُرَفَة وَاخِلَة

بَابُ السِّينِية عَلَى كُلِّ حَالِ وَعِنْكَ الوقاع

مالمرمكن الحدادث الذى م وى فالشمدة قبل الديضوع من قوله عليه السلام الا ومنولم من قوله عليه السلام الا ومنولم من المؤلف اثبت سنية التسمية الموضوء بالحدابث الذى المرادة في هذا الماك المته على استعماب التسمية عند الموقاع الذى هو ابعد الاحوالي و نكر الله تفى الموضوء بالطم بق الا و سلاك الفالم مناه وقال شيخنا السباد الانور عن الموقود و اما الموضوء و اما الموسق الدواجب

منگیریچسوح به داشه اعسارر

علی ظاهر مراد آنست که اعضاء وضود این بنوید که این از خاک وغیره امود عارض سفده مهگی ا مداث و شسته گردند تا افر که است و نتن از بدن برد رود فرد بعنی باک که دن انده بدش که بخره اصل بیشو است اکف د وانده د وصد و تواند که مراواز اسباغ اکال آن براعات سنن و آواب باشد د به کیفیدن و کمیت از این عمر باسناد صبح مروی است که تعتیق و سے می شست برد و باد اور وضوی تهت بادگو با این سبالف در ان مد در سائر اعضاء بجبت بردن آن محسل جب دکین است نقل معنولانی کذافی سنده سنده الاسلام صاحب

بَابُ مَايَقُولُ عَنِنَ الْخَلَا

اى عنداس اد قا دخول الخلاد الخلاء موضع قضاء الحاجة وهوالكنبط والمهعاض ويحجى وسهى به كان الانسان بخبلون بيل وليربه كم المتقالف ما يقول بعد العضووج من له تعليس على اختران بيل المتقالف المتقال عفرانك والمرافق ومعنا كاسال غفرانك الاكن بعنا بات او الناشئ من فضلا بيلا استحقاق منى فلا يرد (نه لا قاس تانى الاصافية وذلا يتصور غفهان غير كاهناك قوله و ذا اس ادفيه الثارة الى الدفيه الثارة العدا الدن عاء بين عند الاس ادفة قبل دخول الخلاء لا بعد الدن فيدل فيه م

باب وضع الماءعن الخلاء

لبتن ضأبه الخامج منه اى في بيان وضح الماء عندا الخلاء ليستعمله المنترضى بعد خروجه منه رعب الرحب الرحب المرحد العالم بغير إصري ومراعاته حتى حال دخو اله المخلاء منها رع الماء منه المنترضى الماء منه المنترضى المن

بالكيستقبل لقِبلة بغايط اوبع للاعنك البناء جالزاونحى

لمان غ المصنف من بيان فرضية المعضوء وخنفته من الاسياغ والتخفيف شرع في آداب الخلاء في هذك المسئلة حاء القول معام ضاللفعل فاشاس المصنف م بضم الاستثناء الى وحبه الجمع ببينها بإن القنوال في الصحواء والفعل في الإبنبية والداوي كاهوا من هب الشافعي كذا في الى سالة (قلت) افتصى المصنف مع في المتزجمة على ذكر الاستقبال - وليم دلي كم الاستلاباي فلعل انتفصيل المنكس معتد لادنماه وفي الاستنتبال فقط واحا الاستن بالطعلم جائز عندالا مطلقا فعلى هذا يكون مغناس البخاري وس إءمن هب (لامام الشافعي و إما الاستثناء المراكبي فى قوله الاعتدالبناء فهي ماخورد من حدايث ابن كروضى الله عنهما قال شيخ الاسلام زكرما الانصار الادلالة فحديث الباب على الاستناء المنكس ما تمايد لله خبراس عمر ديكتي في العاب بعيل لا شكر بذكس لا هذا تكان در ليه اه - وقسل إنما اخت الاستثناء بلفظ الغا يُط فالله في اصل اللغة اسمر للمكان المطمئن في الدرض هم الغضار فخص الني بالفضار واباح في البناء والمذاهب المشهوري في المستلة الربعة (الاول) المنع مطلقا وهو إمن هب المجنيفة واحتج بحليث إلى اس ديه فال احسل في م واحته وهي من هب الراد ي اي إلى الوب دالمذاهب الثاني الجوائر مطلقاوه وتول داؤد الظاهرى وإنياعه ونهعم وان حسل بيث الى اليواب منسوخ و زاسخه حدايث جاسرانها نارسول الله صليالله عليه وسلول بستفيل القبلة اونستل برهابيل مخمر مأبيته قبل ان يقبض بعامر المنتقبلها اخرحه الموداؤد والمتزملي وفال حديث حس عزيب واخرجه ابن ماجه وابن خزية وابن حبان والحاكم ونهمانه صعبي عله بشرط مسلمروا صنخي البضاب حل بيث عائشة مهى الله عنهادن الشي صلى الله علمية تيلم

بلغه ان اناسابكرهن استقبال الكعبة بقروجم فقال النبى على الله عليه وسلوا وقل فعلوها حيّ الوائمقعلى الى القبلة مواكا احمل في مسئل لا وابن ماجه باسناد حسن قاله النووى في

رِ مسلم منظ وَ المُكنَّ هُبُ التَّالِثُ

انه ميحرم الاستقبال والاستداباس في الصعواء دون البنيان ويه قال مالك والشافعي والله واستدابي البحرابيث ابن عم الاتي ذكري.

والمكن هب الرّابع

الله لابيعوان الاستقبال في الإبنية والصحراء وبيعون الاستدباس شيمادهو الحداي البروابيتين عينالي حنيفة يضىالله عنك وقال شيخناالسيدا الامنوس بعل اختلامت البرواياستعن الى حنيفة اشاسة الى اختلات المراتب في الكراهة فانكراهة الاستقبال استر من كراهة الاستلاباى واحتج ساداتنا الحنسفية بحلايث المايواب فاننه صحيح في إن المنع لاحتوام القبلة لانه صلى الله عليه وسلوذكم القعيلة بلفظها وإعثاث الاحتزام اليهاحيث تال لأتستفتيل وحشأ القيلة منال ذلت إن مَلَة الذي اكرام القبلة عن المراجهة بالنجاسة وهذا المعنى موجوا دف الصحواء والبنيان ومهاييال على ان الحرمة للقبلة مامردى عن النبي صلى الله عليه وسلم ونه ذال من جلس لبول قبالة القبلة فن كم فانحريث عنها اجلالا لهالم يقلم من مجلسه حتى بغفهله اخرجه البزام وم وىعن سم إقلة بن ماللت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخداتى احداكم الديراخ فليكرم قبلة الله عن وجل فلاستقبل القبلة - وقال تعالى جعل الله الكعمة البيت الحرام وتاماليناس وقال تعالى ومن بعظهم مات الله فهور خير له- وقال تعالى من يعظم ستعاثر إلله فانهامن تقوى القلواب وكابيخفي إن استفيال ببيت بالبول والبزاخ ميناف احتزامه دابغات لوم د حل بيث الي ابواب في البنيان لماعن الترم في ك قال منامرالنشأ مر فوحبه نامراحيص ينيت مستقبل القبلة وللنسائئ منك إنك فال والله مالاري كيف اصنعهاية الكما جنبيس وفتل قال الذي عط الله عليه وسليرا لحس بيث وانبضا حدايث إلى اليواب اصح مأف الباب واصح وانص ف المرامروتش بع قولى وكلي وابتدائى وليس فيه خفاء وكابهامؤيننى النابقده مريك سائر الاحاديث الواس دة في الباب والضّائل ابالين ب م اوى الحل بيث فه منه غيرما ذكرى البخاسى وهوانعميم التى والتسوية في ذلك بين الصعارى والابنية حيث فال فقل مناللشام مس حبل ناصر احبض فنل ينبيت نحص الكعسة كنا ننحريث عنها ونستغفرالله

ففینفس،کسدبیش مابدال علے عکس مانالیه البخاری

وَالْجَوَ إِبْنَ عُنَرَهِ

الناماس والااس عبرنس انعة حال لاتفسي العبس مرالمفهي مرصن منطق ق الكلامرمع اشه كابيلن مرص جوائرالاستن باس فى البنيات جوائر الاستقبال نبيه وبيحتمل ال سيكون النبى صلحالله عليه وسليرفي فعوادكا منحرفاعن القبلة انحماا فابسير إبحيث بيخرج عن مسامنة القبلة ولايتميزمثل حذاالا متحراف للمائئ من بعيبا والظاهمان ابن عدر ليعرس يعتق المراقية فيمثل هن لاالحالة فروى مام وى عظ سبيل التخدين والنفش بب قلايصل معارضالل حل بين الصحيح العاديج والامعام ضنة بين المحتمل والواضح المفصل - وبيحتمل ان سيكمان مقصوا وابن بميسر ا من هذا العلام الردعلى من كان برى استقبال بيت المقد س مثل استقبال الكعدة وليهد لما قلناسيا ق الحديث حيث قال واسع بن حيان كنت اصلى في المسيح وعب الله بن عمر مستنظه كا الى القيلة فلما قضيت صلاتى انصرفت الهامن شفى فقال عبد الله يغول ناس ادا فعل سند لحاجتك فلاتفغل مستقبل القبلة ولابيت المقلاس قال عميا الله ولقلام قبيت علظهم مبيت فرأبيت م سول الله عليالله عليه وسلوزاعد الحاجته مستقبل الشام مستلبر القبلية تهدن ا مرجيح في الناس عراس احبه في اللي د عله من كان ميكر كاستقبال بيت المقل سوكان بعلالا كانقيلة ويعامل معه مثل معاملة البيت الحسام ولذا المربيذكر في هذا الحدابيث استل باس القبلة وانما وس «الانكارعي من تال بالنبي من استقبال ببيت المقل س مثل الكعبة وحادد في بعض الروايات من ذكر استدابا مالكعية فهوامر إستطمادى وتتخميني وانماالمقصى دالم دعلى من جولكماهة وستقبال بيت المقداس مثل كس اهدة وستقبال الكعبة

والجكاب عن حرايث جابر

مثل الجي اب عن حل بين اين عمر وهي الهاواقعة عين يعتمل ان بيكوان لعنى اوغيرة والظاهر ان مرى وبية جابر كانت في سفر من الاسفاس في صعى اعمن الصعارى دون البنيان المجا تكن له قراسة من الشبي عليه الله وسلم مثل ما كانت لابن عرفان ابن عرلا جل اخته حفصة منى الله عنها كان بمنزلة اهل الببت نالظاهر ان جابر المضى الله عنها كان بمنزلة اهل الببت نالظاهر ان جابر المضى الله عنها كان بمنزلة في الصحواء روية عجلة وفلتة من بعيبا ولهم يتهديز عن كالاستقبال حن تميز وضفى عليه الا نعداف البيبار وقيل الن مرواسة جابر قصة المعمورة والبنيان الاستقبال حن تميز وضفى عليه الا نعداف السيار وقيل الن مرواسة حابر قصة المعمورة والبنيان

وَالْجَوَاكِ عَنْ خَرِلَ الْبُعَالَ عَنْ خُرِلَ الْبُعَالِثَ الْعَالِثَةِ إِنْ عَالِثَةِ إِنْ

انه حدديث منكر عداص حافظ الذهبى فى المبزان فى تزجدة خالدابن ابى العدلت الداوى لهذا الحدد نيث وقال المبدى العينى - وفى على النرمذاى قال محددابن اسمعيل إلبخارى،

هنا حديث نيه اضطراب والصييع عائشة نولهاكم فافعداة القارى مني وكابيعفى ان المواتى ف الايصلح ال يكون معام ضالله رفوع وال سلينا صحفه وم فعه فنفوال انه محول عدماقبل الشيعن ذلك حين كان المسلمون ماموس ين باستقبال بيت المقل س دليرسكن نزل توله تعالى نول دجهك شطرالسحل الحسامر فلمريكن في ذالت الس قت حرمة اكلعبة كمثلهااليس مفلماكم لابعض المسلمين استغيال الكعية بحنزامالها قال النبي صلى الشعلية وسلجتي لعدا مقعل تى القبلة فامريبت حايل مقفل ته الى التبلة بإناللج مان معل مرير ورالني عنه وأركما امر باستقبال البيت في الصلاية شي عن استقبالها واستل بام هاعنل قضاء الحاحية وبالجمله الانكام على من كس بارستنقبالها بغرجيه إنماكان نبيل النبي لا بعن النبي. ولذن إقال ابن حزام في المعلى نه (ايي حدايث عولى (مقعل تى القبلة) ساقط ولوصح لماكانت فيله حجة لان نصه صله الله عليه وسلم بيتن ائه ونماكان تبل المنى لان من الباطل المحال ان بكون رسول الله صلى الله عليه وسلونهاهم عن استقبال القبلة بالبى ل والقائط منورينكم عليم طاعته في ذلات عن امالا يظنه مسلم ولاذرعال وفي هذا الخبرانكاس ذلك عليم فيلوصح مكان (هذا الخبر) مسوها بلاشك ونسي ملاما من وفي وحاصله ان حل بيشعر الترامان سيكن مقلما علىعد بيث الى اليهاب ا ومتأخرا عنه الاسبل الى الثاني ا ذلا معنى للا نكام بعد إصد اس الامريسية وكيف ميكن أن بنهاهم المبي صلى الله عليه وسلم عن الاستقبال والاستلامام مغربت عجب ومينكم عليم عندامتثال اصري والأنتهاءعن نهمه فتعين الاول وهى ان حسابية،عراك مقل مروسابق وحلى بيشابي اليواب متأخرينة و تاسخ له نشبت ال حديث عرالت منسوخ بجد بيث الي اليواب بلا شَّلت والله سيحانه ونعالَ عليه وقال شيخنا السيل الانوس بنقى الله وجهه بومالقيامة ونفتر آمين حدايث اليابي بنص صريح في المسئلة وتشريع توافي وكلي وحكم على وصف معلوم منصبط وهن الاحاديث اى حن بيث ابن عمر وحد بيث جابر لم يعلم سبها فكيف ميتزلة معلوم استبب بماجهل سببه وكيف يهدس الناطق بالساكت فاعتبر وكن على لحكرة انشل ناالشيخ مع وهي جواب منظوم

لم في اللحوال المنشوس -

یامن یی ملان سکل به ن که سیات قبواله فرالاصول ومن نصوب ص تبیه و رسوله نصاعلی سبب الله به بالساکت المجهور که دع ما بیفور تک وجهه به بها عسر ضه اوطوله وخل الکلامر بغور به به عسر ضه اوطوله لیس الب قائع فی شرا به فعله کمتال اصوله سطری ایمامی فی به فعل حد لادن اصوله منظری ایمامی فی به فعل حد لادن اصوله

بَابُ مَنْ تَكِرْزَعَ عَلَى لَينَتَبِنَ

رى تغواط جالساعلى لبنتين لبس المقصود به بان جمان التبرغ على لبنتين بل المراد به الاشامة الى احب من آداب الخلاء كالشار الميه في الاب السابقة وهمان يجلس عنل قضاء الحاجة على لبنتين لمير يفيع من الاسمض ويأمن من التلوية با تبخياسة و الله اعليم قوله لعلات من الذبين بيملون على الاسمان على الاسمان على الله بن المقام تظهر من سياق مسلم فقى الدعن واسع قال كنت اصلى فى المسحب فا ذراع بل الله بن عمر جالس فلما قضييت عدلاتى المصرف فى عال سجى دى شيافاتيار الدي به له العبارة والله اعلم ولعله من منه الله لا يفترين مشلة استقبال فى المسحب دى شيافاتيار الله به لى العبارة والله اعلم ولعله من منه الله لا يقترين مسئلة استقبال المناه بن من منه من المن الله اعلم ولعله ما عن مسئلة استقبال النفيلة جَدَّلة كان ابن عم بناولة بن منه والله الله والله الله والله الماسة وكان ابن عم بناولة سنفه والله الماسة والله الماسة وكان ابن عم بناولة سنفه والله الماسة والله الماسة والله الماسة والله الله الماسة وكان ابن عم بناولة سنفه والله الماسة والله والله الماسة والله الماسة والله الماسة والله الماسة والله والله والله والله الماسة والله والله

قال شیخ الاسلام من کمه بالانصاری رخ فاراته علیه تن له نعلت من النهن بین بین لون علی اوراتیم معناید ای من الجاهلین بالسنه فی السحی د من نتجا فی البطن عن الدی مرکبین ا دلولنت مهن بعلی العرفت الفی قربین الفضاء و غیری والفی قربین استقبال الکعب قربیت المقل س دست فقلت الادمی دانته ای ادری انامنم امر لا اولا ا دری السنة فر الاستقبال بین استقبال بین استقبال بین المنام و انماقال عن او اسع ادبانل صحابی رضی الله عنه قال مالات فی تفسیر الصلا قد علی الاصل الا من الاست من الاست من الاست من الاست من الاست با الاست با الاست با المالة و فی الحد بست الدان المعالمة کان الای وصلا ته ک لدات با طلق و فی الحد بست الدان المعالمة کان الای و من الای من العمال المنام و فی المی بست المالی المنام و فی المی بست المالی و من الای و من الای و من الای و من المی و من الای و من الای و من المی و فی المی بست الدان المنام و فی المی بست السالی المی و من الای و من الای و من المی و من الای و من الدی و من الای و من المی و من الای و من الدی و من الای و من المی و من الای و من الای و من الدی و من الای و من الای و من الای و من المی الدی و من الای و من الدی و من الای و من الدی و من الای و من الای و من الدی و من الای و من الدی و من الدی و من الای و من الدی و من الدی و من الای و من الدی و من الای و من الای و من الدی و من الای و من الدی و من الدی و من الای و من الدی و من الای و من الدی و من الای و من الای و من الای و من الدی و من الدی و من الای و من الدی و من الای و من الای

بَابَ يَوُونِ النِّيكَارِ إِلَى الْبَرَان

اى جرائ خروج الشاء الى الفضاء المحاجة عن الفروم لا الشاوال المحارى الله المحاب المحاب المحاب المات تبرين النساء الى البرائ كان اولا لعل مرائلنث فى البيوات وكان رخصة لهن لها المحان الكنف فى البيوت منعن عن الخروج من الاعتبال عند الفروم لا وعقل على ذلك الباب الذى الكنف فى البيوت منا الباب الحروج من البيوت على المحب أساعل المحام على من البيوت على البيوت على المحب أساعل المحام المحم المراب العرب الما المحب أساعل المحام المحمد الما الما المحمد الما المحمد الما المحمد الما المحمد الما المحمد المحمد المحمد الما المحمد ال

علی شاید که نز اذان ک نی که نماد می کنند برسرینها سنة خود دیعیی برحنلان مهتبت ستن سعده حبیبیده می دادی سرمن را برزیبن و تکبیری کن بر آن لیس بهعسرنت سنند خلاسم آسشنا نبایش تخصیص بین صفت نزکر بهت وضوح مخالفت اوست مرسکتیت معسروندست داکه نزک بنی کسند آنرا مگرجا بل محض و با دینجین ناور نجبل مخاطب ایلنم باسند

AND THE PROPERTY OF THE PROPER

يسول الله عطوالله عليه وسلويفعل لالك إنشظام اللوعي اى لمريكن يفعل ماقال مخرجت سودة الى فانزل الله الحجاب اى فانزل آية الحجاب وهى توله نفاط ياايها الذين آمن ا لا ننل خلوا بسوات المنجالة مية وانتخذ والكنف في البيوات وامتنعوا عن الخروج الي البراخ اعلم ان ههذا شكالاوهى ان هـ ن كا الرواية ش ل على ان خروج سوادة بهزكان تبل نزولً الحبجاب وهذكا الم وإبية بعينها فتلما خرجها البخارى في كتاب الذنسيروهي تدل علمان خروجها كان بعد نزول الحجاب لمافيها في مكين الهاخر حيث بعد ما خرب الحجاب فكيف النز فين بين المروا بيتين فاجاب عنه الحافظ العسقلاني يتقسد بيرال حجاب الى حجاب المرجوع لا- وعجاب الاشخاص فقال بالإحدابيث هذاالياب معهوا على خروحها قبل نؤول محاب الاستاخاص وجيلات كثاب التفسيرم مدرل على خروجها بعل تزول عجاب الوحولا والمراد بحياب الوجولا- سنز الوجوالاعن الاجأنب بالقاء الجلباب كماقال تعاسك بإبهاالمنبئ قل لانم وإجلت وبناتلت ونساء المؤمنين ببانين عليهن من حيلابهن والمراد بجعاب الاشفاص حعيب اشقاصهن في البويث قال شيخناالاكبر مولا ناالشاع السي محمل النور الكشميرى مح نيه نظرلان عريض كان بيجب التضيين وللذا قال قداع فنالت بإسواة حرضا على المرابغة قرانشة وبان مينول حكر في الحجاب اضيق صنالاول ولكن لمربيجب لاجل الضروس فاضلواصيح ماقاله الحافظ العسقلاني لكارجعى قى لەن ئى الحدلى بىث فانزل دىلە الىجاب دن الحجاب دن ى كان دىكان دىجە بىرى تى نزل يەن كاكآبية وان عرقدا جبب الى طلبته وليس الاموك ذلك فان الحديث الذي يعدالاسلال على النه المنظين على حسب مأيه لما في الحد بيث الذي بعد لا تدادن لكن ان تخرجين نى حاجتكن قاد لىرىينزل التضييق على آمية ، فكيف بصح قول فانزل الله المجاب قائدين ن عله نؤول التضييق الذى كان ميصياع عريض فالصحيح في الجواحب ان الصحيح ما في كذاب النفسير واماحل ببث الباب فقل وقع نيه التقل بعروالناخيرمن المادى فكان خروج سودة رض بعلاما ضرب المحاب اى بعداما نزل ذي له نعالے بايمالل بن آمنوالا شل خلوا سويت انسي نه اهای وقال باسی دن اما والله ما تخفین علینا و کان مقصل دی بط بذالت ان از پنهرین وشخاصهن من البيوات ولوكن متسترات فارجى الله تعليك فى ذلك الى نبيه صلى الله عليه وسلم فغال دنه قدا دن لكن إن تغرين من بسواتكن لحاجتكن فهذا لاس والماكذات انتفسار خير دعاء نى ان خروجها كان بعِد انزول الحجاب وكان عم بيعب ان لايجزعن من بين بهن ونس متسائريت منلفعات بم وطهن فاوحى البيه صلى الله عليه وسليرني نزلت واذن لهن في الخمادج من البيريت لحاجتهن دنعالله شقة وم نعالل حرج - وليربيعب هم إلى إماكان يجب من التضييق مل هذا الحكم بإقالى هذا البيام وبيتبغي إن يعلمان هذا السوحي السناشة شؤل في الاخرن لهن للخروج من البيوات للحاحية لم يكن رحيامتكر اللكان دحيا غيرمتلو - فظهران توله فانزل اللما المجاب مقدام في الاصل دائما اخترة الرادى همنا فادى خاسى عال ترتيب فان قواله فانزل الله المحاب بالغاء التفريعية على مانقل مريدل على نزول انتضيت على أي عريض والوى الذي

نزل فى الا ذن سيرل على التن سهى والله اعلم و فن له قدا خرن لكن ان تعفر حيى فى حافجتكن فاذن للنساء فى النم، وج من البيرات لحاجة ضرورية مثل تضاء الحاجة وليربضيت عليهن بمشع المغروج من البيرات مطلقاً .

بأب اكستكبرن غيفالبيعانيت

عنت المصنف هذا الباب عنيب الماب السابق ليشير الى ان خروج النساء للبر إن المر الله المنف في النساء للبران الماكان لا جل على مراكنف في البيوت، فلما انتخذ ت الاخلية بعل ذلك في البيوت، فلما انتخذ ت الاخلية على ذلك والله اعلى وحنه المناوري المناورين المناورين

بَابُ الْهُرْسُكُمْ الْمُرْسُلُمُ الْمُرَابُ

اى فى مشروعية الاستنجام بالماء قصل البخارى بهن لا الترجمة الهدعلى من كوي الاستنجاء بالماء والهدعلى من لفن وقوا عله من المنتبي علا الله عليله وسلم وعن ابن حبيب من الماكسية انله منع الاستنجاء بالماء لانئه مطعى مر دف، ومن ابرادال قواف على الهروايات الواددة في الاستنجاء بالماء فليراجع عملة القارى اعلم إنه بيجوز في الاستنجاء الاقتضام على الماء والاحتجام مكن المجمع بينهما افضل واسلغ في الطهام لا والنظافلة فان المجمع بينهما افضل واسلغ في الطهام لا والنظافلة فان المجمع بينها الله بي مسئل لا حدا تناعبها الله بن محمل بن عبل التحتهاء وقد الخرج البزرام في مسئل لا حدا تناعبها الله بن معمل بن عبل العربية في العل تعباد فقالوا الما تناعبها الله بين الماء عبل الله على الته عليه وسلم فقالوا الما تناعبها الله عبي المطهم بن فسألهم وسل الله عليه وسلم فقالوا الما تناعبها الله عليه والمعلم عبل الماء والحجم من العل العلم فلعله لم يقمل عبل الماء والحجم بن الماء والحجم بن الماء والحجم من العل العلم فلعله لم يقف على بن الي طالب قال النامي في سننه باسئلا جبيل عن الي طالب قال النامي في سننه باسئلا جبيل عن الي طالب قال النامي في المناه و عبل المرات في معمل المن في معنفيهما كن الحديث مناكم عبل المرات في معمل المنافق المعين مناكم عبل المرات المنافق المناه بي المناه و عبل المنافق المناه بي المناه و والبعالية للعين مناكم عبل مناه عبل مناه عبل المنافق المناه بي المناه و والبعالية للعين مناكم عبل مناه المناه بي المناه و والبعالية للعين مناكم عبل المناه و والبعالية للعين مناكم عبل المناه و والبعالية للعين مناكم عبل المناه عبل مناه و البعالية المعين مناكم عبل المناه و المناه و والبعالية المناه مناه المناه عبل مناه و المناه و البعالية المناه عبل مناهم المناه و المناه و البعالية المناه و الم

بَابَ مَنْ حُبِلَ مَعَه الْمَاء لِطُهُورِه

دى فى بيان استعباب معلى الماء معلى المتطهرية وليتمكن مله من الطهارية عن النظام الماء معلى الماء وفى بيان الله ميجي فرالاستخدام والاستعامة في المعضوط

على كسى كربرد استنة مشود باوے آب برائے طہامت اوعام است از وضور واستنجاریشیخ الماسلفائم جسالیہ کا ا

بهذاالقلى ماى بقل رحمل الماء وكذا سيجن من الاستعانية في صب الماء على الاعضاء واصاً الاستعانية في صب الماء على الاعضاء فيها لا ينبغى وفي الحل بيث من الماء فيها لا ينبغى وفي الحل بيث من المتعلم لان والله المتعلم لان المتعلم لان المتعلم لان المتعلم لان والله المتعلم للله المتعلم لان الله المتعلم للها الله المتعلم للها المتعلم للمتعلم للمتعلم لله

بَابُ حِبْلِ الْعَازَةِ مَعَ الْمَارِفِي الْرِسْيَنْجُاء

اى فى بىلى حمل العنزة بين بهاى المتبى على الله عليه وسلوفكانت تحمل بين بهابيه على الله عليه وسلوويعلى الله على الله عليه وسلوويعلى الله على الله عليه وسلوويعلى الله على الله

رساع دالمؤاديات - رع) ماب النكي عن الهرسينيار باليكيبن

اى الاستنباء بالديدين منى عنه ولكن لم يعرح بان النبى للتحريب رو للتنزي لاله لم يعلى الم يعلى

بَابُ كَا يُسُلُّ ذُكُرُو بِيَمِينُهُ إِذَّا بَالَ

ذكر فى الباب الساين التى عن الاستنجار بالبيدين وذكرف هذا الباب الهى عن السالت النكويينية سواء كان عدل البول ا وعدن عير لا وان كان الاستنجاد بالشمال فظه القرق النكاء عليد

بَابُ الأِسْتِغَبَاء يِّالْغُِجَارَةِ

اس دبه في الترجهة الردعلى من نه عمران الاستنجاء مغتص بالماء والدلالة على على ذلت من قوله استنفض خان معنا لاستنجى كساسياتى رف،

بَأَبُ كَا نِينَ تَنْجِى بَنَ وَنِيْ

 البخارى دهوان البخاسى بروى عن الى تعلىم عن زهير عن الى اسعاق قال اى قال الهواسعاق فال الم السبعي ليس البع عبيدا لا كل عابوا عبيدا لا بن عبدالله بن مسعود ولكن عبدالرحين فيكون الحك المنت متصلا و لا بيشوا يه شهنة الا تقطاع د ذلات لا نه ليريت م داية الى عبيدا لا عن البيه بلا و اسطة هذا تقرير كلام البخاس ى و إماما استل مات التومل ى فاصله ان اسما أسل الذى هوا شهرا صعاب الى اسعاق و او تقرم و دى هذا الحل بيت عن الى اسعاق و او تقرم و دى هذا الحل بيت عن الى اسعاق و او تقرم و دى هذا المحمل المعنى قول البيان المعنى قول الميس البي عبيدا لا دكون الحد البيان المحمل من والية في هيد في لا سيكون الحد المين عبداله معن والمين المحمل المين عبداله معن فلا تناف من المين و اليتي في المين المريد و المين المراسيات و المين ا

وَخُلَاصَةُ النَّكَلَامِ

ان معنى قتى له ليس البى عبيلة إلى الله البى استى ليس البى عبيلة ذكره لى ولكن عبداله حمن بن الاسودها الذى قدر لا لى بدى ليل قو له الاتى حد المنى عبدالرجن كذال في من الميني من وقال الكرماني وفائل وفائ قلت ما الفائل لا شدق اله ليستى المالية والمناه من المالية المالية كواس والا عند ولان المالية المينية التي عبيلة لي من البياء الله المناه المنى وفقطه بعيباة لي عبيلة المنى وفقطه بعيباة المنى وفقطه بعيبا المناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه

بَابُ الْقُ ضَوْءَ مَرَّقٌ مُرَّقًا مُرَّدًا

اى فى بيان حكى المن صواء مريخ مريخ بينى عسل كل عضومن اعضاء الوضوء مريخ واحد الأرع المقصود منه بيان صف لا السون ضسواء وسسنتة

باب الن ضوء مرّتين مرتين

ری نے بیان السی ضواء مسریتین مریتین دکل عضوا درع)

بأب الوضوء ثلاثاثلاثا

اى فى بيان الى صنواء ثلاثا شلاثالكل عضو وكل ذلت تابن في اوقات مختلفة ولعل الصحابة اختلفوا فى بعض صفات وضواء مطلقة عليه وسلول في المناه عليه وسلول في الخلاف وظاهر الحديث عثمان وعك الى المراء خاصفة وضواء صلا الله عليه وسلول في الخلاف وظاهر الحديث المال المنافضل بين المضمضة والاستنثاق - توله لا بيحل في انفسله بالنصب فالمراد منه الحن اطرالك تسابية الاختيام بية فعل اختيارى في تنبقى الهراجس الغير الاختيام بية خام جة عن الاختيام بية خام جة عن العمل مرشمان تلك الحن اطر ما بيعل بالله بنا فلم المراد دفعه مطلقا و و قع فى رواية الحكيم المترمة عن المحل بين الرحمة فان كان من متعلق الترمة عن المال بنا ومنها ما بتعلق بالترحة و قان كان المراد و قال المنافذة و المنافذة

باب الاستنام في الوضوء

المذاكوم، في هذا العاب بعض المرزكوم، في العاب الاول فظهرت المناسية بين العابين وسع)

يَاكِ ٱلْأَسْجِبَارِ، وَشَا

بعنى ادالا بناسف الاستخباس مستخب ومرتعب توله فإن احداكم لا بندارى ابن بالت بلالا العلمان في الاضافة الى المخاطبين في توله فان احداكم الشام لا الى مخالفة نومه عليه الصلالا واسلال المذالات فان عبيئه تنامرد لا بنام قلبه وفيه تنابيه وهن الله مينبى للسامع لا قراله على الله ولله والله والله والمنافئة المناسع عن المن المرادة الما تتناب المناس المن المن المرادين تبهيت بيانة منه فاستيقظمن النوم و ميلاد اخل دبر لامعش لا قتاب عن ذلك وا قلع فنسأل الله تعالى المن مع فقل قل بناعن الخراط والله د أبية والله المن فت التس و المناس و المناس و الله والله المن فت التس و المناس و الله والله المن فت التس و المناس و المناس و المناس و المناس و المناس و الله والله المن فت التس و المناس و المناس

بَابَ غَسَلُ الرَّحِلِينَ وَكَالْيَسْحُ عَلَى القَلَ مِينَ

اى فى بان وجراب عسل الهملين فى الوصواد وعلى هجران المسيح على القرامين ادكانا القرامين المنكوم، فى الحداسة معلى المنكوم، فى الكرائن وعليه احباع الصحابة والتابعين وهومسلت اهل السنة والجماعة قاطبة خلافا للموافض الخرافض فاسم خصور المالاحبة والتابعين وهومسلت الموضوء من فى الآسية والمحتمدة المهمة المرائدة المناهم المسح اختلات القراء تبين فى آسية الوضوء من النصب والجرف المحتمدة المرائدة المال معطى فاعلى الدين معطى فاعلى الدين معطى فاعلى المنتقد والجماعة والجاعة والداكان منصى باكان معطى فاعلى الارب ى ى داخلات حكم المسل فهعش اهل السنة والجاعة ويحدى اترام المنافس وقالن إلما المنتلفة والجاعة والحرامة والمنافسة والمنافس

نانها بيان كتاب الله تعلى وقد النها تريت الاحاد بيضة في وجه بغسل الهجلين خدال ذالت على النه مراد الله عزوج له هي غسل المهجلين كامسيها في الحداديث المتن التها الربيا بالهذا المهجمل المهجمل في حب العمل به فان غسل المهجمين ثابت قطعاً بالتس المن العملى والتس الآلانولى فلا مب من التكاب خلات الظاهر في قم اء لا الهرو لا يغفى ان المن صدر باعتبام المشروعية مكى شيء من ابتدام البعثة ومن اول الاسلام ومل في باعتبار الثلادة قان سوس لا الماشلة من آخر ما نزل من القي آن والمنقى المتس الرمن ومن العمل الله على الله على المتوات و لمنوام ثنا و هذا الأبية مقرة المقوم الذي كان من قبل وهو الذي يقى الى نفى المن صفوع قبل نزولها و بعدا كا فالآبية مقرة المقوم الذي كان من قبل وهو الذي يقى الى الآن متس الزياد منوام ثنا و هذا المناهد على الدي تا معطى في على المفسول ويا المسوح فكان وظيفتها الغسل والمسيح وهن العلوين مقبى ل مها لا بيثلاث فيه اصلاء انظم صبح من فوات السرومون المسيح وهن العلوين مقبى ل مها لا بيثلاث فيه اصلاء انظم صبح المن فوات السرومون المناهد المسيح وهن العلوين مقبى ل مها لا بيثلاث فيه اصلاء انظم صبح المن فوات السرومون المناهد المناهد وحوالت السرومون المناهد وحدال المسيح وهن العلامة والمن المناهد في المناهد فيها والمناهد والمناهد والتناهد المناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والتناهد والمناهد والمناهد

و حكامة الكالم

علی خلاصة سخن دربن باب آن ست که کناب الله دربن حکم عمل آمده دمستند رسول الله بحد نظر منته د توانز دسسیده بران کرد و د دسشن گردان به کسراد الله بهست کندا فی طرح شخ الاسلام الد بلوی صلاح ۱۰ وشخ نورالی و بلوی می فرماید - کهاری دربن مسئله آنکه آبیت مجل است و حد میش فسل درجلین)کم مجد و شخ نورالی در این سیده می توان آنست - بیسب را لعنداری صدی می ا

بزيده ون علے ذلك و مثل اسعف المصنف (اى اين الهمام) بذلكم اشنين وعش بي مهنه نے مْتِح المَقْلُ يُو-عُجُمُان روا كاللِخاري ومسلروغُلُه روا كا اصحاب السنن دعاكشًك رُوا كالنِّساتي وعنبريا وابن عياس والمغاثرة رواكاالمغنامى وعنبركاء وعدلما للثهين زسل رواكالسنثية وابي مكالمت الاشعرى وابثي عربرة وابي المامة والبنزاء سعان بهم والااسحل وابع البكر روالاالبزام ووائل بن حجرتم والالدتوماي ونغيل بن ماللت روالاابن حبان والشلاواة الدار قطئ واليمالين لياسارك عوابق كالفل وعبل الله بن إنبيل روا لا الطبوا في وللكنام بن معدل ببکریب وکعاب بین عمراو العامی والس بنتج بنت معود وعایک الله بن عمروین العاص م و (۲ اس داؤد وعدباالله بن الي اوني ٧ و الانب يعلى ومهن حكالا البناس إدة على عن الدعيس روالاعدل بن حسيل وابن عمر والى بن كعب روالان ماعبه ومعاوية روالانودا ورد ومعاذبن جيل وابؤلى افع حابرين عبدالله وسمنيكوس غنومة الانصارى والميل الملاس ۱۶ و امرسلها م والاانطيواني وعماً بروالالتومل مى و ابن ماجيه ونماكيل بن ثابت ٧ واك السلحام قبطئ فبلغت الجرلة ام بعثة وثلاثين و باسب النزيادة مفتوس للهستقرى فهذا لتحانوا يغسل عنه عيله للله عليه وسلمرو هكذا متواسمات غسلها من العماسة اى اخذ ناعسلهاعمن يلينا وهر ذلت عبن يليم وهكن الى العيا وهمراحن وكابالضه ورية عن صاحب الوحى فيلامينتاج الدان ينقل نبيه نعس معين كفاف المتقرير والتحيير صلاح واللهجقق ابن (صير الحاج) شرح التي ريكشيخ ابن الهمامرد من نعمل النعام ص

تكنكة

نال شیختاالسین الا دزر به حجلت الآمة الکم به قدیعنی آیه الدونسوم الدرجه والیده پی شخصال شی التهم و بیتی شخص والرجلین تسقطان فی التهم و بیتی شخص الرجلین تسقطان فی التهم و بیتی در الله الرباد و الدر الله و الدر الدر الدر الدر الدر الله و الله و

وقيل في وجه التعنف عن التعامض بين القراء تين إن فراء لا الحبر يتحمل على المسح على الخفين وقراء لا النصب على عنسل الرجلين اذرا ليوبيك تا في خفين وهي المنقول من الشافعي واختاس لا خفر الاسلام وهذا اولى فائت قداع فت إن الآمية مقم و قالموضوه المن كان من قبل و قدل كان على المنتخف المسح على الخفين وعلى عارى القد مين عن الخفين ألم المن عنى الخفين وعلى عارى القد مين من الخفين وصنواء المن حبل المن و في الاتبارى عن الخفين و ما قبل ان الفاري حين الخوين و ما قبل ان الفاري عن الخفين المنافقة عن المنافقة و المعنى و الله المله على و ما قبل ان الفاري حين المنافقة عن المنافقة و المعنى و الله المله على و المنافقة و المعنى و الله المله و المعنى و الله المله و المعنى و الله المله و المنافقة و ال

بابُ المُصْبَصَة فِي الْوُصُنَء

اى فى بيان سُنِّية المفعضة فى الوصور اوفى بيان صفة المضعضة فى الوضوء وسفسيان مشهر وعبية المضعضة فى الوصوء وهى عنل السادة الدحنفية سنة فى الوصواء والمبهة سفر الغسل وفى المحالية وضيء الشبى صلى الله عليه وسلم والاحلالية في ه على وجوب المضعفة والله اعلم على وجوب

بَابُ عُسُل الرَّعُقَابُ

اسستلای

بَابٌ عَسَل لِرِّهُ لِينَ فِي النَّعَلَيْنَ وَالْبَسَحُ عَلَى لَنَعْلَبُنَ

اى فى بيان وجواب غسل الهجلين حال دخلفه النعلين و انك لاريج من المست على النعلين كاريج من على النعلين معنى المساح على المناهد المعنى هذا البحث لمعنى بن احداهاان بكون فى النعلين متعلقا بالغسل اى غسل المهجلين كاشين فيها عنير منز وعين عنها وهذا اجاثر الذا وصل الماء الى تمامر المقل مين وثانيهماان سيكون فلى فاستنز الى لابيسه المهدلان حالي فى النعلين كما يعسمان حال كونها فى الخفين مل بغيدلان والعصير هذا الهوا المعنى كالين الى قصلة ابن عهدس ألمن الى المرسالة وقال السنداى المقصى دبه فى الله بيان ان عليه المناه الى المرسالة وقال السنداى المقصى دبه فى الله بيان ان عليهما وكاريج والمناهدة الماليس نعلين في على النعلين كما فى الخفين وليس المرادان يغسل عليه وغيرة من الصحابة النه مسعى اعلى نعالهم فى المن والشام بيال الى تو مادوى والعمل قاد وغيرة من الصحابة انهم مسعى اعلى نعالهم فى المن عنها المناه بيان الى تن من المداه الى المناه فى الخفين والله من المداه الى المناه فى الخفين والله من المداه المن المناه فى المناه فى المناه من المداه المناه فى المناه فى المناه فى المناه بيان المناه فى المناه مناه و قال هذا و صناء من المدين على المناه فى المناه فى

بَابُ النَّبَهُ أَن فِي الدِّي أَضُواء وَالْغُسُلِّ

اى فى بيان استعباب الش وع كبعانب اليمين في الع صنوع والغسل ثنبت باول تمثيجي الهائب التيمين فى غسل المديث -وغسل المديث النعاه والتشبيه له بالحى في النظافية وان يكون شخر كاكاوله فنثبت التيمين فى غسل الحي بالطريق الاولى لكونه الاصل فافهم كمث افى المسالة

فالمشكاثأ

مسئلة التيامن مختصة بالاسلام وليس هذا عند اليهود ولا النصارى فاشم بأكلون وذايش بون بل بكتبتون اليضابيشهالهدر -

بَابُ النَّمَاسُ الْيُضُوُّمُ إِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ

اى فى بيان طلب الماء كاحل الوضواء اخاصانت الصلاة اى قرب وقد ها مقصود المخالى المخالى الماء كان خلت والمهم كان والمية المخالى ويقعصون عنه وكانوا لابكت فوان بعد محضوم الماء فى جروان التيم واظهام المعجزة البغا النهاه والمتابر للماء وتفتية الها عدى ما لحضوم كافران العدة واناس وكان ذنات تقصيلا للماء وتفتية اله فلوكان على ما لحضوم كافرالها العدة واناس

بالنهاس الى صوء و لما فعل النبى على الله عليه وسليرما فعل لعدام الاحتياج فتأمل كمذا فى اله سأله و ذال الشيخ السيب الاس مقصود البخارى بن للت انه لا بيجب الوضوء و لاطلب الماء له قبل دخوال وقت الصلاة وبيثه لما لذلك الاعاد بيث التى اخرص المعنف فى الهاب ولا بيجل ان بيكون إيشارة الى انه لا بيجل والتيم عرقبل التماس الماء و المنه اعلمه

بَابُ الْمَاءِ الَّذِي يُغْسَلُ بُهِ شَعْمُ الْأِنسَانِ الْمَا

اى فى بيان حكم الماء الذى بينسل به ستعم الانسان اهى طاهوا مرالا مثار المصنعث الى بن حكمة العلماس لا لان المغنسل تبديقيع في مام عنسله من ستعم لا فلوكان فيسالجنس الماء بهلاقاته وليرينقل إن النبي صغوالله عليه وسلم تنعبث خالمت في اغتساله ل كاد٠٠ مبغلل اصول مشعركا ودلك بفيمتى غالباالي تذاخر يعضك فلال دلك على طهارتك وهو قول حبهور العلماء وفي روابية عن الإمام إستافعي دنه نتجس فقل قال ابن بطال إبهاد البخاري بهذاالتبي بيب مدقول استافعي ان ستعر الإنسان اذا فارق الجسل مجس والداوقيع في الماء شخيسه ومن هب الى حنيفة الله طأهرو في الحدابيث ال المؤمن لاينيس وتال شيغناالسييلالان ومقعس دالباب بيان طهام كاشعى والانسان لابيان مستلة الماكا فائه سين كر هاف بادر علحل لا واسمااى اد المقلف هنابيان مسئلة الشعر والسؤم والنعاوقيع ذكرالماء تنيعيا واستطهادالانك محلالس قوع والوالوغ غالباوالافالحكم عامرسى إءكان الس فش ع في الماءاو الطعامر قتى له وكان عطاء لا يوى به ساسان يخذن منها التغيياط والحيال وعندالي حنيغة لابيج بنالانتفاع باحزاء الانسان كمامة له ويحفظ و متحرذ اعت الامتهان والاهاتة رهن لامسئلة الانتفاع باجراء الانسان فالمشهوس عندا الحنفية الهلابريين وفي م وامية عن محمل انه بيجون وقوله وسق دالكلاب ومعماها في المساب بالحرنهما عطف علي الماء في السنز حملة والمعنى بأب في بيان حكم الماء الذي ينسل ثبيه متعم الانسان وبهيبان حسكورسوس الكلاب وحكوم وودها فالمسحيل فهلك اللاحة مسائل فتصده البيخارى سيل لل إنتبات طهارة سور الكلب كاعوم في هدب الامام حالت والمتعاصل ان المصنف مهم جمع في هذا العالب سين مستكتين وهها حكم شعر الآدمي ويعكم سورانكلب فاختاس فحالمستثلة الكاولى من عب آبي حنيفة ح واعتاس فعالمسكلة الغانسية من هب مالك رح وهوان سور انكلب ليس بخبس وان امر النتايع بنسل الاناء وأرأقة المام تعيداى لسيس مَنْيِدًا علم الغياسة فاشاريها اللاب الى ان عن الحدايث محمدال على استعبد لانه شبت بالإحاديث عدامر بنعباسية سوس الكلب قال العبل س العبني هذاالك القنول بان اي مرييسل اي شاء سيعانتدن ي بعيد حيد اين دي له ظاهرالحديث على خلاحت ما ذكروي على إذا ولدكن سلهنا إمثه ميعتمل الصريكون المهم ولنجاسته وسيعتملان سيكون علتعسيل ونسكن سمجيع إيحا ول ماسم والإمسليرطهوبمانا مكلمكم

وداولغ الكلب ان بيسله سبع مرات ولوكان سورة طاهرالما امر باراقت وزعى ولما فنال طهروا ناء إحداكيرانخ فانته موييح في منجاسة للاء والا ناء وبالجملة للاحاديث في نجاسة الكلب وسدم لاصوبيحة لاتحتمل التاويل بغيرة لاستعدل لفظ العلمام لا بمعنى النظافية مثل تزاله صدايقه علمه وسلمانس الترمطهم لايلفي بكنه خلات المعرود والمتباد ولا سيعكن إسرادة هذاا المعنى فحدديث ولس غ الكلب لان سياقله وسباقه كله في الشطهيرو اضالة النياسة دالاحادبيث التي تسلت بهاالبغارى لابصليع شئ منهاللاست لال فال العارف المشعراني قراحمع اعلى الكشف علمان الاكل والشرب من سور الكلب يورث القساوة ف القلب حتى لايصير العبياب بين الى من عظة ولافعل شئ من الخيرات وقياحرب ذلك شخص من اصحابنا المالكسية فشرب من لبن شرب منه كلب فهكت تسعة الشهر وهومقبون القلب عن كل خيروقال عليّا لخراص سواد الكلب يمست القلب فيحس احتنابه كما يحتنب سيرالا فاعيمن حيث صريها وهدولما كان سورادكلب بيورث في القلب المن ي علميه مدارالجيده موتااو ضعفا بمنعه من قبول المواعظ الني متل خلدا لجنية بالغ الشاسع عبليه الصلالة والسلامر في الغسل من إيثر لا سبعال حسل اهاماك إلى حرفعال للت الايثر بالكليك فاسته جمع فنيه بين الماء والمتزاب الذين اذااحبته عاانبتا النرع كذافي الميزان مديد والإموبالتسبيج للاستنباب وقبل هورخاص بالكلب العقو ارلاحل ستتناه براجع سلامية المجتهدالاين رستر وبالجملة إن عامة سن اح عدن الكتاب المبارلة رومتهم الحافظ العسقلاني > ذهبواالى والبخارى تصل بهن لاالمترجية إشات طهارة سررالكلب كأهوالظاهر لمشادر من صنع البخاري فامنه سلك سور الكلب في سللت الماء الذي ينسل ميه متع الانسأن فلال خرلات بن حكمهاعندا المخاري وإحسارهم إنه أوس دا شرالزهري الدال علم الطهام ، ق وقبل قال العلماء إن البخاري إذ الربيعوج بالحكيرمن الجواخ وعل مد فمنستا وي بطومن الآثار التي وردهات مت المنزحمة في وذهب السبار العيني الي ال غرض المخاري انماهو بسيات من الهب الناس في المستكلة لا اشارت طهاس يخ البكلب وسوس لا ولمن اقتضم على هذا لالغطة وليرتيل وطهام لا سورالكلب-١ه- وقال شيخنا الإكسبرمولا ناالسبيل محرك ان وكالظاهر عندى من صنيع اليخارى الله منزرد وفي مسكلة سور الكلب لتعارض الادلة عند كاسف خرلت ولسن البيريجيرح بطمامها ولابغاستها وإحال الامريعك نظرالنا ظرين لينتارواوكنالك فعل في الداب الذي يعبل لا فيقل اوي دفيله الحدايد في المعم بيح في بنع استة سورالكلب واورخ نية الاحاديث التي نيما اليهاء الى طهاس تهافعيل الاحاديث الواسدة في هذك المسكلة بين سيامات ولعربيع زمرماسس المجانبين فحث منهالعهلات وآخرتك مانتشت والنطاهي الناواد البغارى في الباب الاحاديث المختلفة العالمة على العهاسة والعالمة على النحاسة بيل ل على انك متز د د سف ذلات فانه حرفلات

بَكِ إِذَ الشَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْحَالَا فَاءِ

عدى فيه شرب بغن تبنعالل حيل سيث بتضمين سشرب معنى و لغ- ديت عدك فالمف نسخية وفي لععن النسيخ بإب (قرارش ب) المكلب في إثام إحداكم وقليغسله سبعا-حداثنا عمد) الله بن بوسف الووهسور الترى مشرح عليه العسفارني وقال القسطلاني وسقطت هيل كالبتز حينة والباب في بعض النسنج لا بي ذي والاصيلي- وعليه مشرح السبل والعيني - دعليه مشى ابن بطأل في شرحه حيث قال ذكر، المغارى لابعية احاربيث في المكلب وغريضه في ذلك الثبات طهاس ي البكلب وطهاس في سي رياراه دقلناه الحدابيث الاول، بيل لعمل حنة على كونه اغلظ الغياسات فانه مشترل عيا الامريقيسا بالاماء مسيع مرابث والحدابيث الثاني في قصلة الاسرائيلي وندله فاحتل البهجل خفاه فعجل يغرب لله بلعثي اب والا- الخ فاستلال ببه البخارى على طهاس لاسوس المكلب لان ظاهم لا بيال إنك ستى الكلب حنله واجيب باشه ليس فيه إن الكلب ش ب من الخف إذ بيعتمل إن بيكون سقاكا من عفر لا اومن ونلو تخد واشااسة عبل الحف لاحل استغراج الماء من إنسار فقط عل بدن إهو النظاهي ويبكن الن يسكون غسل خفله بعل ماسقالا فيله إو ليرمليسه وليريميل فيله عليون شرع من قبلنا سف شهعيته لناخلات وعل تعتل بوش عيتة موقعات علمان لاميكون منسوخابنص من فوص شرعتا وفدرت ونزمت الاحاديث المالة علمنحاسة الكلب وسوولا والحدابيث المثالث حديث ابن عمى في اقبال الكلاب واد بارها في المسيحيل استلىل بينه البخاري علاطها ريخ سوي الكلب إذفي مثل هذكا الصورية الغالب ان معامية بصل الى بعض اجراامة المشروق ووسوالله صلالله عليه وسلولها موبغسل المسعجل فعلوانه ظاهرواجيب بان طهادة المستجرا متيقنة وماذكري مشكولت واليقين لابرتغ بالشلت بثوان دلالته لاتعاليض دلالة متعرف الحدايث الوام د في عسله سبع موات مغران فاروابية الى دا ورالى نع بيروالبيعة علهذا الحل بيث موه بلي بن احدل بن مشيب المن كس موصولايه بيح المخدل بيث قبل تلي له تعبل نبول و بعين هاو (والعطف ويحييث لاحجة فيه مل استلال بيه عططهارة الكلاب وسؤوالانفاق علے منجاستہ بولہا والاقرمب ان ذلک کان نے امین ام الحال متحروب والام ربینکر معرالمساحیل و تظهيرها وععل الابيواب عليها وبهن الحلابيث استلال الحنقة على طهارة الارض اخداصابتها بنعاسية وبيبست وذهب انزهاوعليه بوسابي داؤد حييق قال بابيعله والادض إذابيست والحدل بيث إنها يع احتج به البخارى على طهاس ة سورالكلب باننه عبل الله عليه وسلع إفن لعث في إكل ماصادة الكلاب ولمريقيها خدلت بغسل موضع فماه ولعابيه وخود بنشرقال مالك كييف وكالصدوكا وبيكون لعامله مثعسا واحبيب بإن النبي صلح اللك علمله وسيلم كالبرمياص تبسل لعامله كسن للت لعرباه ريغسل معسد الذى يخوج من جرحه وكذن الت لعرباتم وي باخواج النجاسات والغهث وغابويه من كوشك فالموحله في ذلك إن النبي عطما للك عليك وسلم اكتفى ببيان مسئلة صيدالكلب واما مسئلة اللعاب والدام فقل وكلهاوا عالمها استه

ماتع رعنه لا من الشارع عليه الصلاة واسلام فان المشال هن لا القيود الله من الخارج وتغوض الى فهم الساب ومقصورة الم فوض الى فهم الساب ومقصورة الله شيخنا السبل الاخور لا يظن بمثل الاصام المجارى ان يتسلت بمثل هن لا الجبهات والإيمام وميثر له المصوص المحكمات فى نجاسة الكلب وسورها فالظاهم ان المجارى جمع فى هذا المباب صوائح المنبي هدا الله عليه وسلم و من المباب الناظر فيها وله يجزم

باحدالجانبين والله اعلم. بَابُ مَنَ لَهُ بِرِ الْعَ ضُوْءَ الْآمِنَ الْمُحَرَّجِينَ الْفَبُلِ وَالنَّهُ رَ

من المخرجين القبل و الهام بيعوهها بدل وعطف بيان والقصم في ذلك فقيراش إداى الساحنواء واحب من الخارج من القبل إوالي بردون الخارج من غيريهما من المبل ن لا تعروطلق (ذللي ضوء موجبات اخركا كمس واللمس دن) لما في غ المصنف مع من البي ضه مرواهكا مله شرع في سان بني اقتصله -آحيلهمون الغائطاي فاحديث بخروج الخارج من دحي السبيلين القبل والمابر هلا ولكن لبس فحالآية مابيلل علحالعصى إلى ي فعمه للصنف وعاية مافيها للالله نغالى ان الله نعاسط اخبر إن الوضوء والنهيم عن فقل الماء بيجب بالخارج من السبيلين وبملامسة النشاء وليس فيهانغني وجوب الوضوع بماسوى ذلت وثال انشاك ولى الله الماحك فنلاس الله سهامقعس والباب مركب من امرين الاول وجي ب الوضوء مهاخرج من السبيلين مع عهومرماخوج المعتاد وعنيو المعتاد والهنصوص في الغن آن وعبدالمنصوص منيه الثابت ما محل بيث زياد تاعليه والثاني عدمروجوب الوصوعي غيرملزج من السياس فاتثبت ببعض ما ذكوسفه لياب الاول وبعض آخوالثاني - والشُّرَّاح في هذا المفام بطبغون مكَّن. المؤلف بهيط من هب الشانعي رح ويقي لون معني توجيمة الداب من ليررا وصوع من الخارج الاسعاخرج من السبيلين جتى حيكون مس الذكر رمس النسام الله أن هما ناقضان عندالشافعي باقيين فالسواقض عندلا ايضا- لكن التحقيق في الدناالماب بن المسكلة وم ارمن هب الشافعي وكلامه على ظاهر لا فلا ولمس النساء وصنوع وبيلل عظر ذللت قوله وقال جابرين عبدالله اذاصلت الخ نتأمّلُ وَأَثَيِتُ مبعض ما ذكرمن إلاَ ثارف تعاليق الباب الحن ء الثاني من المباعي دقراله نقال رحل اعجبي ثبت به عبو مرماغوج للبول والغائط و غيرهدامن المتنادنساءا وضواط زبإد ذليعط لكتاب واماعدوا مرماخج للخارج الغير المعتاد فثابت بغنى له في تعليق الباب وقال عطاء الخ وقن له يتوضأ كما بيني ضاً للصلاح ا من المستنة كانت مختلفة فيما بين العماية فبعضها كان يقول بوجوب الغسل في

الاكتسال وبعضهم بس جيب الوضوء وكلن هذا من هب عثمان وجبهى والفقهاء على الله المال الحل بيث منسى خ وبيجب الغسل في الأكسال كسن افي الرسالة دقلت وفي اجبعت الامة الآن علے دجی ب انغسل پالجاع واں لعربکین معہ انزال وہی مروی عی عائشتہ امالی منین والى بيكوالصدايق وعدربن الخطأب والبنه عدل الله وعط بن الى طالب وابن مسعى دوابين عباس والمهاجرين وببه فالبالا يمة الاربعة فالبائسنل يحاصل استلىلاله باحاد يشطياب ون ماوس د من الحداث في الاحاديث الصعاح كله من قبيل الخاريج من السيبلين تعقيقا إو مظنة فغي خداست عثمان والي سعدليا كحسابيث هوبالخارج مظنة من حبث إن الجماع لاسيغلو عن خروج من ى وفي الدحاد بيث الباتشية هو الخاسيج تنعقيقا و إماع بولغلاج من السبيلين خهاصة فيه حدايث فلانصح التول سكن ناه ناقضا وهو المطلوب والله اعلم و داما الآسية فغل تغرض فبهامبل كم حوجباحت الوا صوير وليربين كوفيها غير ماخرج عن السببيلين قوله وقال عطاء فيمن يبخوج من ديويه إلى و داومن ذكري نعى القيلة بعدل الورضة موهومالهب ابي جنبغة والنش دى والشافعي و إحدل وقال مائك لا وعنواع نيماييغري من المذكم لا ثه ثاجم قوله وقال جابرين عبادالله اخراص حلت في الصلاة اعاد الصلاة ولم بعد الوضوء وهلامامات الىحنىغة واصعابه إي الضيلت ببطل الصلاة ولا ببطل العاضوء والقهقهة تتبطلها جبيعا والتسبير لاببطلها واختلف الفقهاء في انتقاض المق ضماء بالقهقهة فن هب مالك والشافعي وإحسا وابعاش مرود اقدوع يوهدانها لاتنغن العاضعاء واستلالوا علم دلات بان القياس مأبي إنتقاض الوبامنس مهالإنهالييت بغيس خارج حنى تكون حباثاالا نزي انهالا تنقيض الموياضوء خارج الصلاة والحيياب إنه لإمعال للعقل بعبل وريزا الثقل وسنثواكا انشام إلله تعالى وذهب الاحامرابي حنيفة الى ان القهقها تاقضة للغضوء إذ إكانت في الصلاة وبه قال الموصوسيع الاشعرى والحسن البصري والنوارى ومحمل بن سيربن والإونهاعي وعبيه الله كذا قال السين والعيني بهر ولمس لاناعب الهى اللكهش ى رحسة الله عليه في هن كالمستلة م سالة مسيس طنة سماها بالهسهسلة بنقض الراضوع بالقهق فالطبعث في الهذل مرام وأغرب وإدالكلام البسط فليرجع الهاومن إس إدابكلام البوسيط فليراجع نصب إلى أبية في يتخر ميج إحاديث الهدااسة للحافظ الن بلعى ومن إس إ دالكلام المواجز الملخم في ذلك فليراجع عملة القات للبيل لالعيني فانه احسن الكلامرو اوجزوجاصله إن لنامعش الحنفية فحف االماب احتاش حيل يثاعن ريسول الله عطوالله عليه وسليرسيعة منهاما دبيث مستلالآوار بعثة إحاديث موسلة فتلك عشرة كاملة والحادى عشرعلاوة على ذلك ونعسم العلاوة -

إمَّا النَّسَانِيلُ

قاولها حدايث إلى موسى الاشعرى قال ينمارسوال الله صلى الله على وسلنريهيل اذدخل رجل فنتردى في حضرة كانت في المسحبل وكان في بصرة ضرى فضيلت كشيرمن القرم وهيم

فى الصلاة فامرى سوال الله على الله عليه وسلومين ضعات ان يعيب الوضوء ويعيب الصلاة

والتَّانيُّ

حدابيث ابن عمر مرفى عامن ضعلت في الصلاة قهقهة فليعد الوضى موالصلاة روالا ابن عدى وهرحد بيث حسن وقل دل حدابيث ابن عمر هذا على المراد بالضحلت في ابن عدى هذا علاها القهقهة والاحداد بيث ابن من هذا مع القهقهة فان الضحلت له مراتب اعلاها القهقهة والاحداد بيث يفسؤ لعضابيضا -

وَالثَّالِث

حلايث عمران بن حصن مرف عامن ضحلت في المصلاة قهقه في دو في روائية ختريشرة > فليعد الوضوء والصلاة اخرجه الدارقطني وهرجل بين حسن -

والتابع

حد بیث انس قال کان دسی ل الله صلے الله علیه وسلیریصلے بنا و بجاء دیجل خوس المیصور الحد بیش بمثل الحد بیث اکا و ن اخریعیه الل ادقاعتی۔

والخامس

حديث ابي هرسية مرفى عالذا قهقه اعاد الى ضور والصلاة اخرجه المدارقطنى.

والسّادس

حديث جابرمرفى عامن ضعلت منكورف صلاته فلينوشاش ليعدالصلالة احرجبه الداران قطني ر

والشايع

حلى سين دجل من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بصلى في رجل في بعد الله عليه وسلم كان صعلت ان بعبيد بعد الموافي والمارفطي الوضوء والصلاة اخرجه الطيواني والمارفطي

وَاصَّاالهَ رَاسِيُلُ

فى الدبعة اصهامرسل إلى العالمية والثاني مرسل معسب الجثى والثالث موسل البراهيم

الخعى والرابع مرسل الحس البصى البصى المامرسل الى العالمية فقل روالا عبل الرزاق في مصفه عن معموعن فتاد تاعن الى العالمية الرباسي ان اعنى تردّى في بتروالنبي صلى الله عليه وسلم في من كان بصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فا مر النبي صلى الله عليه وسلم من كان بصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم من كان ضحلت منهم ان بعبيل الوضوع وليديل الصلاة و ورجاله من المال المعيدي و شرائه قل روى من طور في علاميل لا يقوى بعضها بعضا -

وَإَصَّامُرُسَلُمَعُبُهِ الْجُهَنِّي

فقل اخرجه الدارقطنى عن الامامر الى حنيفة عن منصواربن نهاذان عن الحسن عن معدين بن الى معدل مرفق عاصن ققهقه في صلاته إعاد الدى صنى عوالصلالة - وقال في الجي هو النقى هذا حل بيث مشهى رعنه من والا البي لي سف القاضى و اسلابن من من مناهم و الا البي لي سف القاضى و اسلابن من من مناهم و الا البي لي سف القاضى و السلابن من مناهم و الا البي لي سف القاضى و السلابن من مناهم و الا البي لي المناهم و الا المناهم و الله المناهم و المن

وَإُمَّامُرُسُلُ النَّخِيِّ

فقل مروا لا اللاالفظى عن ابى معاويية عن الاعبش عن ابراهيم النخى قال جاءرول ضير البصرد الشبى صلى الله عليه وسلم يصلى الحدايث -

وَ اَمَّامُ رُسَلُ الْحُسَنِ

فذل و الا الره امرم حمل بن الدهس في كذاب الآ ثار فقال احتبر يا الب حذيفة شاه نصور بن ارد ان عن الدهد الم المبحري عن النبي صلى الله عليه و سلم ونه قال بينياه في في الصلاة القبل مرجل اعتبى من قبل القبل لقبل الصلاة والقوام في صلاة الفجه فوقع في منهية فاستفعلت بعض القوى مرحتى قهقه فلها فرر على الصلاة والقوام في صلاة الفجه فوقع في منهية فاستفعلت بعض القوى مرحتى قهقه فلها فرر على الله الله صلى الله عليه و سلم والماس كان فهقه من المبعد والصلاة و رجاله تقات وهوه مرسل صحيح وكن المت م والا الشافعي في مسند لا ولكن لير يقبله لا مل الساله و فهن كا الرحام الشافعي المرسل المناهب المام ومن هب الاهام الشافعي المرسل الدول من وجه و استلامن وجه واحد والمن ومنه واحد والمن وحد واحد والمن وحد واحد والمن وحد واحد والمن وحد والمن وحد واحد والمن وحد والمن وحد والمن وحد واحد والمن وحد والمن والم

بجاد يتبسيه فضلاعن القهقهة أنتهي وقال إيضاجه يجالنه اقض متوالها فأمن الإكل فان من لا يأكل ولايش بدلا ينام ولاييم ي له دم و لايض حلت في الصلاة ولا يتقيّا ولا بعص ريه بمعصمة مافضلاعن الكفروالشرات بل هي كالملائكة كذا في المبزيان صيينا ولان القهقهاة لاتقع الاعن الغفلة الكاملة عن الله عزوجيل فجعلها اليوا حنيفة حياثا نأفذنا للوضواء ولذا ردى ما فه فله نبى قط - فن له قال الحسن ان احذا من ستعم لا واظفام كا اوضلع تعفيه فلا وصنوع غلية وانماعليه إن بيسل فناميه فقط روهي مناهب الي منيفة وبيناً نف المورضوع عيثل من بيني ل بي جي ب الموالاة في الي ضوء مثل ماللت رح نوله ويذاكرعن جابر إن النبي صلحالله عليه وسلمكان فيغزونا ذات الرقاع فرمى رحل بسهم فنزفله الدام فركع وسحبل ومضى في صلاته هذا الحدابيث اخرجه ابن حيان والحاكم وابن خزيمة واحما وابن داؤد والدارقطني كلهم من طريق ابن اسحاق والحدايث صعيب لكن البخارى ذكرة يصيغة التزمن داى بن كرى فلعله متزدد في صحته احتج بهذا الحد بيث الامام الشافتي ومن معه على إن خروج المام وسيلانه من عثير السبيلين لا بيقض الس ضوء لان عباد بن بشر مضى في صلاته مع نزوت المعامرمن بيل نه ذمال ان خروج المدامرلا بيفض الوياض عرولكن بيث كاعليه المصلاة مع وجي دالمه مرنى دبه نه او ثويه المستلزم بطلات المصلاة للنجاسية واجاب عنه شيخ الاسلام ذكر بالانصابى باحتمال عدام اصامية الدامهما واصابة الشوب فقط ونزعه عنه فى الحال وليرسيل على بلانه الامقن الرمانية في عنه ولايفنى انه تتكلف ظاهرو ذهب السادة الحسنفيةالى ان المخارج النجس من غير السبيلين كالبقئ واللامردالس عات ينقض الواضوء دهو قىل جمهى دانصعائية دانتابعين عماصرح به الامام النزمذى فى باب الواض عن الفنى والرعاف من جامعه صال حيث قال وقبل رأى عنير واحدا من اهل العليرمن اصحاب النبي صلى الله علميه وسليروغيره يرصرمن النابعين الع ضعاء من القيى والم عاف وهواتول سقيان المشارى وابن المهاولة واحمل واسعان وقال بعض اهل العلم لبيس في القبئ والماعات وضوء وهواقوا بمالك والشافعي بهرانتي -

وقال المحافظ العينى هى اى انتقاض الوضىء بالخالت من غير السبيلين نن ل العشرة المبشرة بالجنة وعبل الله بن مسعود وعبل الله بن عرو زيل بن ثابت و الى موسى الاشتح و الى الى دواء و ين بان وصل و ر التابعين وقال ابن عبل المبري وى ذلك عن على وابن مسعود وعلقهة والاسى دوعامر الشعبى وعروة بن النه بير و ابراه بيم النخى و قتا دة و الحكم و حماد و الشن رى والحس بن حى والا و نهاعى واسمن بن مهاهوية وقال الحظلى وهو قل الكثر الفقهاء كمن افى البنائية صلك ح الدون اعى واسمن بن مهاهوية فى ذلك با حاديث كثيرة و منها ماهو صعيد ومنها ماهو صعيف ولو كانت كلها ضعيف ألحصل بجرعها منها ماهو ضعيف ولو كانت كلها ضعيف ألحصل بجرعها منها ماهو ضعيف المراكبة والعبل العديني في شرح الهدا النا كرنه ضامنها - فهنها مادو الا العالم المرابي في امام من المرابي في مناسب المراكبة والعبل الشعيب في كذاب المحرب بن الحس الشعبيا في كذاب المحرب صكا

حيث قال - اخبرنااسلعيل بن عياش قال حد شي بين حربيج عن إبيه عن النهي صلى الله عليه وسندروابن ابى مليكة عن عائية قرضى الله عنهاعن النبي صله الله عليه وسلم والخافاء وحداكم في سلاته اوقاس وبرعف فلينصوب فليتن ضأ تثيريين على مامضي من صلاته ماليريتيكلير واخرجه ابن ماجه عن عابيته مرنوعا واعلكه غيروا حدايانه من وابية اسما عيل بن عباش عن ابن حريج (الحجازي) - ورواية اسماعيل عن الحياذ بين ضعيفة وقلاخالفله الحفاظ من الصحاب ابن جريح فرووة عنه عن ابية عن المنبي صلحالله عليه وسلم موسلا ولذا ذهب محلاين ميحىالة هلى الدام قطنى نى العلل والعي حاً تثيرالى ان مروا مية اسمعيل عن عائشة مسنا خطأ والصعليما موالا اسعاب ابن جريج عن ابيه عن النبي صالله عليه وسلم مرسلاك ناافى التلخيص الجيوص لينا ملخصا قلناان المواسيل حجة عن الي حنيفة وماللت وإحهل فالمشهر ارعنه شمان الحل سفاذاس والانعض الثقاب متصلا وبعضهم مرسلاا وبعضهم موقوا فاوبعضهم مرينواعا - اووصل ه في وقت وم فعله في وقت ووقفه دواى سله في وتت فالصحيح الذى تاله المحقفون من المحل شين وقاله الفقهاء واصحاب ا لاصوال وصححه الخطيب البغدادي ان المكعرلمون وصله اورفعة سوامكان المخالف له مثله واكتراد احفظ لانه ته بأدي ثقة دهي مقدولة - عنا في التدم بي السوطي ملك ومتهاما اخرجه امس داؤد والبترمث يعن اليالسام داء دن الني صلح الله عليه وسليرناء نست ضأقال معدان بن ابي طلعة الس ادى عن ابي الدار فلقيت ش بان في مسعد ريشق خذكرت ذبلت له نقال صل في در ناصبت له وضواء قال النزمذي هي اصح شي في الساسب واخرجه الحاكم وقال صحبي على شرط الشيغيين ومتهاماا خوجه ابن عدى في الخاصل عن زمليا بن ثابت قال قال رسول الله صلح الله عليه وسلم الوص صور من كل دمرسائل وفي اسنار احدابان الفرج ويعومهن لابيع فيجديها بيثه ولكنة بكتب فهومن رجال الحس وافية ب حاله کلهم ثقات فالحد بیث - ان شاء الله حسن وینے الباب احاد بیث کی پی تکفل بسیطها العلامة اللكهش ى في السعابية شرح شرح الى قابية وبالجلة هذه كالعاد بيذ صحيحة وصحيخة احتجيهاالامام البواحشفة والإمام البخاري بيعيخ بالآثام خوانيات بينما- والله اعلمر

اَلْجَوَابُ عَنْ حَرِيْنِ عَالِمِ فِي قِصَّةً أَكُانَصَامُى

واجاب ساداتنا محقیقیقی حل بین جا بریه آلان ه آلا و اقعة عین لاعدوملها وانما الحجة هی الاحاد بین القولیة التی هی صریحة فی العمل مرومعنی ه آلا الحدل بین ان ه آلا المحل سن المحل بین ان ه آلا المحل سن المحل بین ان المحل بین التحق المحل سن المحل بین المحل التحق المحل المحل به المحل الم

وعُقّا قله فان دخواله عرف حربير المناجاة والعبادة تسكير لهم و تتخوير كواسم الابنية في هذا كالله الاحوال من يصبهم من الشه الثل والاهوال فل مله الذى سال منه في هذا كالله مثل دم الشهدي لبون له لون الله مردي وي المسلت فمثل هذا المهجل ليس من دجال الله بنا بلمن مرجال الاخري قان هل لاحالة عجدية وهميته غريبة لا ينالها الا الو فوا دو الافلة اخ بنبغي ان سكون هذا كالمالة الخاصة مخصوصة من احكام العهد مول السكت النبي علايلة عليه وسلم و له بأمخ ينسل الدهم من بلائله وشوم به فنهن غلبت عليه لذة المناجاة واللاعاء عكذا بهكون مستنى من هذا الحكم و اجاب عنه العلامة العينى بان احتجاج الشافي و من معل بن المن المنافق من هذا المالان الله مراف اسال اصلب بنا منه وجل لا و بها اصاب ثيابه ومن من لا مليه الله ماء من اصاب شابه ومن ذلك و ان كان سير الانصاب شابه و ان كان سير المناف من خاله و من الحراحة على سبيل النه و من كان سير الانصاب شابه و ان كان سير الانصاب شابه و بن كان كذلك في المدوح بن المقلدا ان كان كذلك في المراح بي المناف المناف

توله و قال الحسن ما نهال المسلمون بصراحاتهم بيمكن ان يكن هذا محمولا على مسئلة المعن و موهكن المحكوعن ناللجر بيح الن ى لا برقا حرحه فلنه بعيلى فحجواحته اعلم ان الامام البخارى احتج في هذا الله الله بالآ فار والساحة المحنفية احتجوا بالاحاديث المرفى عقر وآثار الصحابة والمتابع بين علاوي على ذلت فاعوث الفي ق بينهما قوالله و فرق ابن الي اوفى و آثار الصحابة والتابعين علاوي على في الموافي ما في المحتوابة بالكي فلا سنة سبع و ثمانين و قل كف بعيرة منه و شابين الي المحاوية بالكي فلا سنة سبع و ثمانين و قل كف بعيرة وقل رأكا ابو حنيفة وعمود سبح سنين حارا في فلا سنة المحالات المنافي ما محتوالا ستال لال مه و في المناف على موجود بي النسل و المحالات على المباش في الماس عبد الفيل في بالقال المنافي المناف عن على موجود بي النسل و المحالة المراكة او لا عبل المباش في الفاحشة و به الفيل من المحالة خروج المن ي و حلى وجود بالى ضوة من الخارج المعتاد - المعتاد -

ننبية

قال شيخنااسي الانوريم و المعقل المعمل المعمل المعلى و مين ب الغسل من مجهدانقاء الحنا منين في عهدان و منهم عثمان ابضا كها ذكر الامام النزم في عامعه فلعل امرعتمان بال صور منه كان قبل انعقاد الاجمل علوجواب الغسل اوكان مراهداته مترضاً في الحالة الراهدة بيتخفف الزالجنامة لا انه بريبانفي وجوب الغسل وأساوكيف قد صح عن عثمان فنذي وجوب الغسل.

قَامِيْكَالُا

في قراله عمايين صاللصلالة الثارية الى الله عنور وتساما في ذهن الراوى ولذا قليله

ىقىلەھمايتى صاكلىملى قى دىنى اجارعى على ھىنى اوضورمى لىم دىدىت -كىك الس كىلى بى جى كىلىمىكى كىلىكى كىلىك

اى ماحكه و المقصواد انه يجوان المى عبل ان بيوضى وماحية بان به به الماء على اعضاعه فاشام الى جوان خص هذه الا ستعانة في الوضوم على تلاشة انسام الا وسفالا ستعانة في الوضوم على تلاشة انسام الا وسفالا سنعانة في الوضوء في الماء وحد لله لل صوء وهذا اممالا عواهة في الوسنعانة من الغيرية عشل الاعضاء بان بياش الا حيني عسل الاعضاء بنه وهذا المكوولا الا عضاء و الا ولى هو المنزلة والثالث الاستعانة من الغيرية اسالة الماء على الاعضاء و المرادمن المنزية هو عن القسيم فاشار البغاري الى بيان جوان القسيم في الاستعانة في الوضي وحدل ابن بطال هذا على القسيم الثاني والظاهر النابي الماء على الاعضاء وقل فعل النبي صلى الله عليه وسلم لبيان المجوان و تعليم الاحد بيان من مثل هذه الاستعانة في الاختى مكروهة بغير الفي وسلم لبيان المجوان و تعليم الاحد بيان من مثل هذه الاستعانة والا منى مكروهة بغير الفي وسلم لبيان المجوان و تعليم الاحد بيان من مثل هذه الاستعانة والامنى مكروهة المناب المن وسلم وسائة -

بَابَ فِنَ اءَوْ الْقُنْ آن بَعْل الْحُك شِ وَعَلَيْهِ

رى هذا باحب في حكونم اعرة الفرآن بعدا الحدامين الاصغر وغيرالقرآن مثل الذكر والسلام ومنحوره هابعين الحيلات والمفضورد بيان حوائن المذاكر للمحلات مثل جوان التلاوية للمحلاث والغمض من ذلك استبعاب الامنواع وبيان حكم التلاوة والاذكار علحل لأعلحل لأ ذلا بلن معلى هذاال وحلما قبل إنهاز دا مازت القراءة لعدالحلات فجوادغيريها من الاذكار يبطران الاولى فهومستغنى عن ذكري ووجه عدا مراللة ومران المقصر والتنصص على كالدوية وحكم الإذكار في حالة الحد مش على الله على فق ويجتل ان بكون المرا وبغير للقرآن فيوالقاءة مثل الكتابة اى ميجوس قراءة القرآن وكتابت خصالة الحدمث والاول وتعال والشافى فعل فيكون الكلامرشاملا للفهمين فان فنول منصوارين المعتمرعن إبراهد والعففي بلال على تسمين احل هما قراءة القرآن بعل الحداث والثاني كثابة الرسائل وتصلاموها بالبسملة في حالة الحداث وتنبل وضمير وغيري مماجع الحالي ومكون المهاد بلحاث الخارج ص السبلين ويغير الحداث الخاس ح من عنير إسبيلين وقيل المراد بغير الحداث ماهو مظنة الحداث كالحمام والدى ممثل بن مه صدالله عليه وسلوفان بن مه صلاالله عليه وسلم بخصوصه وان لعربيكن حلاثاد لكن نفس المتي مروج بسكم ظنة للحلاث والاظهم عنلاى لايضم بروعنبو لإسماجع اليالحيلات وغرض البخاري بيان جواذ القراء فأوالتلاويخ والذرع فيعموم الاحوال والاوقات نيجو معتل لاقرارة القرآن وكتأبته فيجالمة الحداث وفي الحمام الذى هوامحل الاوساخ وينسالات وعندالساحة الحنفية مكراكا فراعة الغران في الحما مروي بيجي نهكا بنه الاسمائل والله اعلمر

قواله عن ابر اهي العنعى لا بأس بالقراء لا للقرآن في الحمام ونقل النوى وى في الاذكام على مرا لكواهة عن الاصحاب و رجعه السبكي وعن اي حنيفة الكراهة لان حكمه حكم بيت الخلاء والماء المستعل في الحمام منجس وعن محل بن الحسن على مرالكر اهة بطهام الماء الماء المستعل في الحمام منجس وعن محل بن الحسن على مرالكر اهة بطهام الماء الماء وقال حماد بن الي سليمان شيخ الي حنيفة في الفقة عن ابر اهيران كان عليم ان الونسلم والا فلا تسلم لان السليم تأرق بيكون بالكلمات التى ومردت في التنزيل العزم في المناولة القاعل في المناولة المناولة المناولة القاعل المناه على من المناه في المناولة الناه المناه على وظيفة النهام الله على المناه على وظيفة النهام وحب ان بيها ها المناولة المناولة الله على وظيفة النهام وحب ان بيها ها المناولة المناولة المناولة النهارة صلولة النهارة صلولة النهارة صلولة النهارة صلولة النهارة المناه الم

فاكِلُا

حكى الطعادى ان الامامر اباحنيفة كان يقرأ تام لأجزء واحدا في ركعتى الفي - فلعله كان يفعله اخراف الما فات و الله اعلم- كان يفعله اخراف الله علم المنافعة على المنافعة على المنافعة على المنافعة على المنافعة المناف

بَابُمَنُ لَمُ يَبْنَ ضَأَ إِلَا مِئْنَ الْغَشِى الْمُتَقِّلِ

على اخارت بشخص صاحب مثال است صلے الله عليه وسلم القارحی کشند صورت سپادک دا و دفتهن ميّل کم عدان می فهمد اين استناره د : سنرخ الاسسلام ص<u>۲۲۳</u> ج ا

بَابُ مُسْحِ الرَّأْسَ كُلَّه

اى د ظبیلة الراس مسح كله كهاهی من هب مالت رح كذا فى الرسالة فالباء فى قواله تعالى وامسحوا برؤ سكر نه اسك قاعندا البخارى كها لت والقاسكين بوجوب ذلك ولا يخفى ال الحل يف لاد لالة له على وجوب مسح الرأس كله لا نه مشتل على ذكر عبير المفه و وضالت المضمضة والاستناس و تثليث الغسل نعمر لو كان الحد بيث مقتصرا على ذكر السن لكان له دلالة على وجوب مسح الراس كله خلافم المض فقط وخاليا عن ذكر السن لكان له دلالة على وجوب مسح الراس كله على الاستخباب عمعا مين الحداسية والناصية حملناكا على الفراس معلى الرأس كله على الاستخباب عمعا مين الحداسية والبياس والبيالوكان المقصود ومطلق البعض وكان المواس عند بعض الشعوس كا فيا لماذ كر الله مسح الرأس مستقلالانه عصل ميه بعن الراس عند عمل المواد بالمائس المواد بله مسح الرأس بالمقل الما المعتل به وهو المرابع مثل دن له نقال دقال عن نبيه يا اين المراح بله مسح الرأس بالمقل الما المعتل به وهي مقل المالا المالا الماليات المالا المالد المالا المالا

بَابُ عَسُلِ السَّجُلَيْنِ إِلَى الْكَعَبَينِ

اى فى الى صنىء بينى إن الكعبين داخلان في الغسل مع الم حبلين فالى بمعنى مع والغابية داخلة في المغتياد عليه الاجباع

بآب إستنغيال فضل وصفىء التاس

اى فى بيان استعمال فضل الماء الباقى فى الاناء بعد الفراغ من الى صفواء فى التلهير وغير لا كالشرب والطبخ دسى المراد من فضل المواضواء بيعتمل ان سيكوان ما يبغى في المشاهد بعد الفراغ من الى صفواء ويعتمل ان بيراد بالماء المن يتقاطرعن إعضاء المشقى وهو الماء المن عيقول له الفقهاء فيه كذا فى المعمل لا فقيل مراد البخارى بالفضل هى المعنى الاول لا نه المبتادى و فتارك الشهاب العسقلا فى حيث قال المراد بالفضل المراد بالفضل الماء الماء المن عيقى في الطوت بعدا القراغ اله وقيل المراد بالفضل الماء المتقاطر من الاعضاء وهو الذى يقال الماء المستعمل و المقصول المراد بالفضل الماء المستعمل والمقصول المراد بالفضل الماء المستعمل وبيان ان الماء المستعمل طاهر الا منص والخلامة السنى الماء المستعمل المورد بالفضل ما يعراد بالفضل ما يعراد بالفضل ما يعراد بالفضل فى حد بين المراد بالفضل فى حد بين الى جعيفة وعمل الماء المستعل الموقل من عن المراد بالفضل فى حد بين الى جعيفة وعن الماء المستعل الموقل وضىء و في من ما مال من اعضاء النبي صلى الشعل وتلا من عن الماء المستعل الموقل النبي حد يقال من المناء المستعل الموقل من المناء المستعل الموقل من الماء المستعل الموقل من المناء المستعل الموقل المناء المستعل الموقل المناء المستعل الموقل المناء المستعل الموقل من المناء المستعل الموقل المو

الدا الذي وفعل عن وغوي في الا ناء وا ما في حل بين السائب بن بزيل فالظاهرامن قوله فريد فشربت من وضوع النا المرادب الماء المستعمل في حل ذاته الان المطلوب في الشرع النواتي والاحتواج عن الماء المستعمل في بني الماء المستعمل في الماء المستعمل في الماء المستعمل في على الماء الماء الماء الماء من فضل وضى منه الماء من فضل وضى منه الماء المستعمل وإمام طابقة المتوجمة له لماء الماء المستعمل وإمام طابقة المتوجمة له لماء في غيل بيايه و وجهه واصوء المائي الماء الماء الماء في غيل بيايه و وجهه واصوء المائيس به و افراء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء و وجهه واصوء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء و وجهه واصوء الماء الماء الماء الماء الماء الماء و وجهه واصوء الماء الماء الماء الماء الماء الماء و وجهه واصوء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء الماء و وجهه واصوء الماء الما

فَالْسِكَانُةُ

كان ابى حنيفة ينكشف له الحقائق فكان بعرض الن نوب بالماء المستعمل كماان بعض الطباء يعرف مرض الموليض بعجود م وُدية شام وم لا البوال-

بَابُ مَنُ مُضْمَضًا وَإِسْتَنَشَقَ مِنْ عَنَ فَكَ وَإِخِلَاثَا

غرض البغاسى بهن والترجمة الاشاسة الى است الال من استحب الجعع بين المسهضة والاستنشاق بغرف أو و التحماهي من هب الإمام الشافعي لاان هذا مغنى المنهفة معنى قوله باب من مضعض الخوان هذا باب في ذكر حجة من قال ياستخباب الجعع بين المضفة والاستنثاق من عزفة واحدة فاشاس بكلمة من الى ان من جمع بين المضهضة والاستنشاق خله اصل من اسنة فمقصى د المصنف بالترجمة بيان ان الجمع ببنها عمل جاكز لا بيان انه مختاس عنداله و ذهب السادة الحنفية الى ان الفصل اولى من الوصل و قد اختلفت البروايات فيه والحق ان الكل سنة و إسنا الخلاف في الاولى بية ونه بادة الفضيلة لا في حصول اصل السنة

<u>بَابٌ مُسْح الرّاس مُسَّ ةً </u>

اشاس به انی ان المسنون انماهی مسیم الراس مرتا و احد الا و الایس تکواس کا مراه به الی منیفة سم و هو الثابت با الاحاد بیث العمدیدة و احاد بیث الصحیح بین دیس نیما ذکس عدد المسیم

بَابُ رُضُوا الرَّجُل مَعَ إِمْر أتنه وَفَضَل وَضَى أُالدُر أَق

اى فى بيان جوائ وصنواء الرجل مع إصراته من ناء واحد اشام مله الى الرحيل منع ذلك وببان حوام البورضوع يفضل مضوع المرأثة اي بالماء القاضل فحالا ناء يعي نس إغمامون البويضوء وعلمران تطهيهالمبرأ فإيفضل البرجل حائزيا كاحيماع وامانتطه وللهجل بفضل المرأتة فهو وحائزعتها ١٤) حنيفة ومالك والنثافعي وحماه والعلملوس إم خلت به اوليه تبخل وذهب إحمل بن حنيل و داؤدالي إنها إذاخلت بالماء واستعملته لابيجيان المرحل استعال نضلها وقال محمدا من الحسيب المريطات ميم لا باس بفضل وجذير المرأخ وغسلها وسورها وإن كانت جنياا وحائضا ملغناان الني صلى الله عليه وسلم كان يبتشلهن وعائشة فمن اناء واحل فهي فضل عسل المرأة الحنث عد تول الى حنيقة مج إهند فاختار البخاس ي من هب الحبيب يدلامن هب الامام احمل مرام الاحاد بيثالق ام دلاف الني عن وحِشىء البرجل بفضل المرأة وعن وضيء المرأة بفضل السرجيل في محمل لق على كراهة المتنزيل وعلى الاس متاداى الاحتياط في باب الوضيط النسل سنَّ الماب البوسياويس والدوها ص الحانبين فإن الإحل طبيغ باب الطهام يون ان بستعهل ماء لاسكون في قليه منه شي ولابيعي إن بيكون الني عن فضل وصور المراكة من باسالتي عن استقعال سرِّ را لمرأة حكما ليشير إليه تبس بب انطحاوي حيث بيَّ ب إدراب سومالهم في رية ب ثانيا باب سوري الكلب وثالثاماب سوري بخ آكر مرفاشار مانت مب بمن الله تنب الحان معنى الني في له أن لا الاحادييث كلهاهي معنى السوَّى بنَّ فلله ما احتى نظري و إعهن فكر يه خفر إن الماء تسخيله النساء غاليا في الديت فها الاعتباس صار إلى ببير فيضل المرائ وظهريت المناسية بالتريعمة تواله تناضأ عمر بالحميم مناسيته للتزحيمة من جهة ان الغالب ان اهل الرحل تنجله فيمايقعل فاشار البخارى الى المرد علمن منع المرأة إن تستطهر يفضل المهبل لان الظاهرين اصرأ فاعمر كانت شق ضأبفضله ومعه نيناسب نواله رضياء الهجل مع امرأ فا وفقاله و من بيبت لفير انية من الر آخر ووجه المناسية ال عمر نوص آميا تها ولمرس تفصل مع حوالن بن يتكون نحت مسلم و إغشلت من صفير أبيجل له دطيرها ففضل منه ذلت الماء وهذاوان ليريق النصى بيح يه لكنه معتمل وحيرين عادة البخارى بالتمسك ببهثل ذيسي عيناعهم الاستفصال وان كان عيري لانستدل مذلك قفيه دليل على عران النظهي بفضل وضوء المرأ فالمسلمة لانهالا يتكون اسروحالا من النصر انسة - روت

قال الكومانى مرة غرض البخارى في هذا الكتاب ليس من محصواف ذكر منون الدائية ملى بديا الا فاحرة اعرص فرالت ولهذا المين كرآ تنام المصابة و فتاوى السلف وافوال العلم ومعلى الدائية ومعلى الناروت في المائية المائية ومعلى الناروت في المائية النام المائية ومعلى المائية النام المائية ومعلى المائية النام المائية النام المائية من المائية من المائية من المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية النام من المائية النام اللاخير النام هوامنا المائية الما

عدى رضى الله عنه ذكها لا موالا ولى البينا و ال لعربين مناسبا لانن تزاكها في كى شمامى فعله تكثيرًا للفائلة ويعتمل ال بيكون هذا قضية و احل ١٤ اى نق عنا من بيت المتصوبيّة من ملاحه بيروبيكون المقصى و ذكر الحديم السنة مال سوار المرأ الا النصوانية و ذكر الحديم المتعاهى البيان الى اقع فيكون مناسبته لا للنزع بدة ظاهرة انتهى -

قىلەكان الى جال والنسارينى ضى ن فى نى مان دسى ل الله صلى الله على وسلى حبيبيدا رى من اثاروا حدى حياويرد في بعض الروايات فالمطابقة للترجيد ظاهرة رع،

بَابُ صَالِحَ فِي عَلَى اللهُ عَلَيه وسلم وَضومه على المُعَلَى عَلَيه

بین ان الماء الذی بتو ضائبه طاهر واسته بین استعاله الدرقد المربض و المقصود به تاکید طهاس لا الماء المستعمل و المرادبان صنبی مراما الماء المتساقط عن الاعضاء الحلالليات في الاناء و الاول اظهر و افترب الے معنی الرقدة و الدركة

بابالنسل والوضوف المخضب والقداح والخشب والحارة

اى معجوات المن صواء والغسل فالاوانى كلهاس امكانت من الخشب اومن جواه الاض طاهرة لاكواحة فى استعالها قواله فعفرة النبى صلى الله عليه وسلم مبين رجلين عباس وعلى دخى الله تعالى عنهما حبل المهمنت عائشة الصدايقة اسم على رضى الله عنه لتكل م خاطرها العاطم منه ف قصة الا فلت حيث قسال على والنساء سواها كثير و ولمريقل هذا بهذان عظيم فهذا الماء منه منه ف قسل منه المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة والمعتبة لاعلى المناسبة عليه وسلم فكانت تعسر برس ب المراهد و كانوا شاه على متعينا والله المنه والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كان على متعينا والله اعلم المنه المناسبة المناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كان على متعينا والله المنه المنه المنه المنه المنه والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كان المناسبة والمناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كان المناسبة والمناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كان المناسبة والمناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كانوا المناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كانوا المناسبة والفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كانوا المناسبة و المناسبة و الفضل و كانوا يتنا و بوان فلم كانوا المناسبة و الفضل و كانوا المناسبة و المناسبة و المناسبة و الفضل و كانوا و المناسبة و المناسبة و الفضل و كانوا و المناسبة و ا

بَابُ إِلْى ضُى مِنَ التَّوْسَ

ای فے بیان حکے العاص عرص التی بروایش می شنبه من الا بریتی والمفقی دبیان جران الله صفور دبیان جران الله صفور من طروحت النواحد النواحد من طروحت النواحد من المعنی الماء ای بیری خود من الموم و منافع می الموم و منافع و منافع می الموم و منافع و

بَابُ النَّ أَضُى رَبِالْمُ لِيَّ

اى في بيان مقل اس مادوض مع صلى الله عليه وسليروكل ماجاء فيه محمول على التقريب لاعله التحديد بعد على الله عنير مقل مرجمة المام معين بل يكفي فيه القليل والكتبر والملا

على ورجداد وطووكردن انظرت مس وغيره ماتيسيرالقارى صيافي 1- على كفت مح من اكثارى كرد بيسنى

بطلان عنداهل العماقى ورطل وثلث عنداهل المجائر نينبنى الدينتار في الكفامهات وصدا قدة الفطمان حالا الفطمان العماقى الانه الاحاصد في إداء الفريضة باليقين و إما الوضىء و الغسل خالام في أم مَرَّتُ عَلَيْهُ الدين المعالمة ال

تال الشيخ السنالى مرحف بيان ومن ن الصاع م

صل كوفي بست العمرد كميم بن ووصد و بعتاد نولمستنيم بازدينام معكم واردامتباد ب وندن آل انسان والمنظم وجاد

ونه ودعليه شيخناالسبب الانورسيتين فقال

درمهم شرعی ازین سکین شنو به کان سدما خدم ست یک مرفه دوج در مرخ جرمهست دسیکن یا در کم " به مشت سرخه مانندای صاحب کرم

اعلم النافقة الاته ووض مراته عليه الله عليه وسلم كانت في احوال مختلفة واوقات مختلفة وله فا اختلفت الروايات في مقل الرماء غسله ووضوع كل عليه الله عليه وسلم ولا اختلاث فيها في الحقيقة لانها معمولة علم اوقات مختلفة والله اعلم .

بَابُ الْسُحَ عَلَى الْحَقَّيْنِ

اى قى بان مشروعبة المستح على الخفين دهوا بدل عن غسل الرجلين وقدل وى عن تمايين صحابيا رضى الله عنه ومنه العشرة المبشرة بالجنة ومن انكرى كبغتى عليه الكفر و المقصود بها النب الرب الرب على الحق المنه بنكرون المستح على الخفين ولذن ووى عن الامام الجه عنية على المنه على الخفين ولذن ووى عن الامام الجه عنية على الخفين والمستح على الخفين والفي المناه على جوال كالمناه على والمستح على الخفين والفي الناه عنه وهو خطأ المنه عن النبي عن النبي على الله عليه وسلم ثيو تا لاص وله و

فَائِكَاةُ

له بضرح المصنف في هذا الكناب ما بيل على نن قبت المسح لا نه لعربكن على شرطه وقلا فال به المجهوم المحل ببث الذى وسرد قبله وخالف المالكية في ذلت فلم ديجعلو المسح المتنا با بامر مطلقا بل مع عليه ما ليربي فلعله او ميجب عليه عنسل قواله فقال عمر لعبد الله تخوي الى منحو قواله في السابقة الداحد الما تلت سعد الشيئاعن المتبي عيف الله عليه قلانسا بل عنه عبري و المع وقبله دليل على حجيبة اخبام الاساد والم يسح على عملاته و نكن ليربي قل الما با ولم رين على الما منة و نكن ليربي قل الما با ولم رين على الما با ولم رين على الما منة و نكن ليربي قل الما با ولم رين على الما من الما با ولم رين على الما با الما من الما با الما الما با الما من الما با الما الما با الما بالما بالما با الما با الما بالما با الما بال

تزحبة فبال ذاك انه لمريقل بالمسح على العمامية وهكذا علوته ان الحساسية الذاكان عنكا صعماولكن بيكون متردداني المسئلة التي تعمم من بعض الفاظه فلابير معطف ذلك جلابعقد لهبابا بشاس لاالحال وحرفي شيامت هائا المسئلة من عدا اللفظ والله اعلمه وقال ابن بطال قال الاصلى ذكر العمامة في هذا الحد من خطأ الاون اعى دلت ، اعلمرائه قدل فرهب الجهري ليلى انصلاسيعون فالا فتصارفي المسيح على العمامة فقطويه فال عنير واحده من الصيابة والتابعين إنه لا يسيح على العامة الاان بيسيح وإسلام العامة وهوا قول الى حنيفة ومالك والشافعي و ذهب احمل بن حنوالي انه بيجون الا تنضام على المستح على العمامة - د

وقال الخطابى فهض الله مسيع الرأس والحداميث في مسيح العمامة محقل فلاينولية للتبقن لامحتمل اهروالاحادبيث التي ومء دفيها المستعيط العمامة محموالة على الاختصام فال حكث المغيرية حاوعك ثلاشك انحاء فى بعضها ذكس مسيع الرأس نقط وف بعضها ذكس المسيع على العامة فقط وفي بعضها ذكر المسيح على الرأس والعمامة كليها والواقعة واحدة مذل ذلات انه صل الله عليه وسلم لم يقتصى في ثلث الواقعة على مسيح العمامة بل مسيح على العبامنة بين ما مسح على الس نكان المست على العمامان تكميلا لمست الرأس ليعصل الدستيعاب في لجلة فالمعنى انله مسيح على العمامة بعدل ماصبح على الناصية ويش ببدالا م والية مسلوفغياه و حسح بناصيته وعلى علماته وعلى الخفين صهية. والحاصل إن احاد بيث المسح على العمامة محمولة على تكيل وظيفة الماس بعد المسع على الناصية بدالالة حدايث مسلم وعيل بن بيكون المسيح على العمامة في الوياض عيل المرضور ولا في وضوراء المحل ش.

وان سلبنا إنه صليالله عليه وسليرا فتص على المسح على العمامة فقط تلنا إنه كان مثمر نسخ كامعر به الإمام الهائي محمل بن الحسن اشبياني في من طا لاحيث قال- قال محمل بلغناان المسيح على العمامة كان فنزلته صنك روقال القاضي عياض واحسن ماحمل عليه اصحابنا حديث المسيح على العمامة انه عليه الصلاة والسلام لعله كان به مرض منعه كشف مرأسه منصاب العمامة كالجديرة الني يست عليهاللض وس ق - كذا في عملاة القارى منيد

بَابُ إِذَا أَدْخُلَ مِ جَلِيَهُ وَهُمَا طَاهِم تَان

اى في بيان حكرون إ دخل رجليه في الخفين وهما طاهو تان عن الحيات المقصى دمنه بان ان سش ط المسح على الخفين إن سيكون (دخل س حليه وهماطاهم تان ونسيه إشام لا الي استنزلط الطهام كأالكاملة عنداللبس وهق قبيل الشافعى واحتيج بهذاا لحدل بيث وحاويما و في معناع و المعتبر عن المحنف في الطهام في الكاملة وقت الحيايث لا وقت اللبس ولا بيعلان يقال ان المصنف م اس احدان بيترجيم بلفظ الحداييث وليرسرد به الإشام قالى فتعقين المستكة بإن النش طهل هي الطهاس ي عندا اللبس باوعن الحداث والله إعدار

بَابُ مَن لَمُ يَوْضًا مِن الْحَمِ الشَّاة وَ السَّو يَن

اى فى بيانهم كل لحرالشاة و نعوها و حكوتناول السويق و نحوه اختار ماذهب اليه الخلفاء الرياستد ون وج اهير الصعابة من استحباب المي ضوء منه ولم قراله وخرج الحاديث الجانب الآخر الداللة عل وجي ب الوضوء منه و وزيد ابرادها بالكلية كما هي دأبه في مثل هذك المواضع و انها فص بالذكر لحير الشانة لمكان الاختلاف في لحم الابل فقل ذهب احمل بن حنبل المح وجي ب الوضوء من لحم الابل فقل المهم العمل بن حنبل المح وجي ب الوضوء من لحم الابل فقل المنافئة وغير في بين الما ومن العباد التعليم وهي قول إسماد القام المعامسة الذاكل وفي المنافئة وعليم المنافئة الماد التعليم وهي قول إسماد ومن العباد التعليم وهي قول المنافئة الماد التعليم المنافئة الماد الماد الماد الماد المنافئة الماد ا

بَيَانَ الْحُولَمَة فِي الْقَصْقَ مُوسًّا مَسَّنِ النَّامُ

والحكمة فيه على ماقال القطب الشعراتي ان الناس مظهر غضى وقهرى بعنه بها مى بيناء من العصاقة فلا بناسب من اكل ما مسته الناس ان يقف بين بيلاى الله تعاسك الا بعب النظهر منك طهاس فا كاملة - كذا في المريزان صبيل و لذا وسرد الا مريا كابراد بالظهر عند النش في الحريات الملاشكة منزهون عن الاكل والشهب بالظهر عند المعربية ويبعل هاعن الملكبة فامر الشرع بالى ضماء منه ليقى به الى الملائكة المطهر بن ويكون تلا قي المعالمة المعربية فامر الشرع بالى ضماء منه ليقى به الى الملائكة من الطهر بن ويكون تلا قي المعربة المعربية وتبلل في المعرب عهد المهربية من الطهربية و عنير كا ذهب بركته و تنس المناس البشرية و تبلل قرب عهد المناب المعرب عمد المناب المناس عبد المناب المناس عبد المناب المناس عبد المناب المناس عبد المناب المناسق المناب المناسق المناب المناسق المناب المناسق المناب المناس المناسق المناب المناسق المناب المناسق المناس المناسق المناسقة المناسق

بَابُ مَنْ مَضْمَضَ عِنَ السِّويَّ وَلَوْيَقَ صَا

العن الداب من قبيل الماب في الباب لانه شيخل على ماعقًى اله الباب السابق مع فالكالا أخرى وهم الكذال الت كانه شبت بهذا الباب على مالنق صي من كل السبى بتى الذي عقل له الباب السابق و استعباب المضمضة الذي علم منه فانمة اخرى وهن حمل الموضوع الموام د في السويني و سائر ما مست الناس على غسل الغير والدين بين فاحفظ هذا التقرير فا تله ينفعك في

من اضع من البغاس كذا في الرسالة وقال شيخنا السيد الانس ١٠/١ د البغاري بهذا المهامب ومنحوي ان البغاري بهذا المهامب ومنحوي ان بعد دجز شات من قبيل ما مست الناس وبيترجي لكل منها عليد الأنجاه وداً به والله وعلم وفائد الخاصصة من السويق وان كان لا دسوله ان يزول بها ما البغي منه بين الاسنان ونو احى الفرفية غله تنتبعه عن احرال في العلالا وهو بيل المي تنب المفتحة فعل الموالي العنان ونو الحي الفرفية على المنان ونو الحي الفرفية على المنان المنان ونو الحي الفروية المناطقة المناسكة المناس

بَابٌ هَلْ بَيْضَوَضَ مِنَ الْلَبْنِ

اى هل يعب المنه ضدة من شرب اللبن اوسية عب او يتاكد على مسب الدسومة مع ان اللبن ليس معامست الذاربل هن عموس لا منالية للعلم كاتفار من كتاب العلم وقد كثرت الاحاديث التي فيها الامر بالمضمضة منل قواله علي الله عليه وسلم اخداش بنتر اللبن فه ضمض وأن له حسما و لكنه للاستخباب لاللا يجاب لما في سنن ابي حاقدان الذي صلح الله عليه وسلم شرب ابنا فلم يمضمض ولمريق ضاوصلي وفي قوله من اللبن الثارية الى المضمضة من احل شرب اللبن لالاحل العدلة -

بَابُ الْوَصْ مِورَ مِنَ النَّوْمِ اللَّهِ وَاللَّهِ

ای فی بیان حکیدالون من المنو مربعنی انه بیجب الوضواء من المنو مراس و منه من المنو مربعنی انه بیجب الوضواء من المنو مربعه المنعسة و الحفقة و آمیة المنو مراس و با و آبة المنعاس سماع کلام الحاضي بن وان له ربغه من المنه برقس، و اختلفت المروایات فرنس مرالصی این و الصعیلی انهم کان بینام منه من من سیام مناوین فقی مناول فرنسه فرنه من کان بینا صا که منه من کان بینا صا که مانی مربع المن و المناول و الم

باك الوصور من غير حلات

ای فے بیان سکم المق صواء من غیر صل شاو المقصوا دان شجر به الوضور تابت دہلی ہیں الاستعباب والاولموسیة کا معلے سبیل الا بیجاب واللزم ولم الما اوس د تحت هذا لا المترجمة من الاحادیث ماریدال علے الی صنواء و ماریدال علے ترکة لیشیر بہ اللت ال

على ذكر وصور اذغرع وض حدث برطهارت سابقته شيخ الاسالام صلف عا-

دستغبابه وجودان نزکه وس وی ابن ابی شبیبة ان المخلفاء الرداشتداین کانی اینوضاً ون کل صلوی سعما ذکر کاشیخ الاسلام السلام الدی فع شریعه الفارسی صفحی ی ا

ذِكْرُ إِخْتِلَافً السَّلْفَ فِي مَعْنَى ايَة الْوَضُوءِ

اختلف السلف في معنى الله الدن صنواء فقيل انه مطلق اس ديا به انتقيب والمعنى اخدا اس د سرالقيامروا منترم حل شون او المعنى ا فراقه به الى الصلاة من مضاجعكم وقيل الاصريك عنو المحدد من المحدد و المجب و في بن علي الاصريك عنه و المجب و في بن على المحدد و المجب و في بن على المحدد و المحدد

على قق له سيجزى إحدا نامالى ديد و ن به به است ند بهب جهد د علما الدابمة اد ابدواكت و صحاب حديث وجب به آسند كه و و به به است و صور به است و مند و به به المناه كه و احب است و صور به المال است اذبها و تناد كه اين قاعده نزد اكر سيم منوع است و كلة اذا د اللت تمكيند بهموم تقا و بريك د دو المهال است اذبها و كلند كه اين قاعده نزد اكر سيم منوع است و كلة اذا د اللت تمكيند بهموم تقا و بريك د دو الهمال است اذبها و كالبت آن و قالب و د امثال ابن عبادت قصد تحقق مطلوب برنقد براحتباج است ي في بي بن فره و تناو بريك د و فرا المست كه و صور المي بي بي به به المال الم

انتىكلامة مترجمامن الفاسية بالعربية ويؤايد خلات نواله نفاط في أيضو آبة المضوم مايريدالله ليجعل عليكومن حرج ولكن يريدالبطهر كوفصرة باب المقصى ده يخصبل اعطهاس قان كانت الطهاس قاحاصلة له من قبل فلاحاجة الي تعصيلها وان جعل تجديد الموضىء واجباوان لمريكن محد ثاكان ذلت ضيفا وحرجا والله تعاسط يقول مايريد الله ليجعل عليكومن عوج - وقال تعاسط ما حعل عليكم في الدين من حرج -

باب من الكيائران لا يستنون بوله

فَاسِكُاثُو

هناالحدايث دليل على شين ت عن اب القبرع لعصالة المسلمين لان الظاهر المرات

على شخالاسلام در منرى فارسى فرد بدعلى در اختلاف است در بنام ابن تحفيف جمع برا منركه المخفرت بعق المدة عدم بيس واجف من الد نبا ما سنة مدام احد ابنان بين نبول كرده وشد شفاعت در تبخفيف نامدة عدم بيس واجف كفته اند نبا مات تا زما من كرترو تا زه اند بهم كرين در كرميد وان من شتى الايسى بحده فرى حيات است وحيات بجدب نا زما من كختك تشده و حبات وبنك دركرميد وان من شتى الايسى بحده فرى حيات است وحيات بجدب نا زما من كختك تشده و حبات منك تا شكسة نشده وبرين تقديراين حكم مطروبا شدد مع بين انجد و د و مطوبة سن از المجاد وغير آن و شبك

كانامس منين ا ذلى كاناكا فرين ليربيك لها بتغفيف العن إب والبضاطن ومهد في بعض الخباد معامين بالأخباد معالية العن الكفر - معالين إن المعالين الكفر -

بَابُ مَا جَاءَ فِي عَسُل البُولِ

اى حكى بيال الانسان الفسل لانه نجس ومن هداه في هذا كالمسئلة ان مطاق المين بينيس بينيس بل بوال الآدى و الحيوان الغير الماكول لحملة و امابول مابي كل محفظه عندا كا و قدل بين حب بعل هذا الباب باب الخروليس في كشير من النسخ و الصحيح على مة كينا في المسئلة و و المولي مولي الناس الشام الأاى ان المواد من البول المذاكو و و به بول الناس والمقصود باناس والمائد المولي الناس والمنافسة بول منافسة بول منافولة في معمله والمناس والمنافسة بول سائر الناس والمنافسة بول الناس والمنافسة بول سائر الناس والمنافسة بول الناس والمنافسة بول سائر الناس والمنافسة بول سائر الناس والمنافسة بول سائر الناس والمنافسة بول المناس والمنافسة بول الناس والمنافسة بول الناس والمنافسة بول الناس والمنافسة بول المناس والمنافسة بول المناس والمناس والمنافسة

غهن البلبله او دادنها امران متعام ضأن ف كليم امقسله لا اختيراه و تمنا و قلاكان الا هون عند خلت كان فى بدل الاعرابي مقسله لا تنفس المسجل المردث الفي تنوير البول فكان الا هون عند خلت متى بيلى عمر المناسب المسجل المردث الفي عنه منلا يقيد النبى طأملا الا المشملال الاعرابي و العلاكا الما الحكم المالة و المالة المالة المالة و المالة ا

بَابُ صَبُّ الْمُاءِعَلَى الْبَولِ فِي الْمُسَجِدِ

غرضه من هلالباب البات الطهام قاما بصب الماء على البين في المسحب كاهوناه بالشافعي مرة وانه المحاحبة الى حفر المسحب و نقل المتزايب و إما باسالة الماء من الارض الا الحرسكن رخوى المحاصة الى حفر المسحب المحنيقة مرة - كذا في الرسالة اعلم انه فن اختلفت الهوايات في حكم الامر المحنى المن الماء عليها ووم حفى المن الماء عليها المحرب الماء عليها ووم حفى المرس عفى الامر وصفى السادة المنقية الى الامر المحسب الماء عليها اوحفى الترب منها المن ومن دبها الامرياس الماء عليها اوحفى الترب منها فنظهى مطلقا فالاحاد بيث التي وم دبها الامرياس المة الماء او محمول الماء على التطهير الحالى التنظيمة و دفيع الرائحة الكي يهة و الدهام بالمجالة الماء المحمول الماء على التطهير الحالى المن من امن المناه الماء ومصمول المعالية الماء المناه مرات الدم موانة على المناه المن

على لَدُ اسْتَن بِغِيرِ خدا در مست خاص خدا بادم و من دسلام ، ومردم آن بادين غين ماكم در مسحد بدلى مى محدد اند ناوانى مزار عناد الآنكه فارخ سندانه بدل كردن خود دوسيد في الاسلام مداهم على رغيت آب برما ميك بدل افتاده و دسم دستن الاسلام صنيلان ا-

طريقة الطهام لا الكاملة المقيدة بحق إن الصلاة عليها والتيمم منها و الا بصب الدافو متطه يراسطح الظاهر من الاس عن والأمور المحقى، لتطهير بإطن الاس عن اوالامر بالحقى فيما كانت الاس ص من لا والامرنسب الماء فيما كانت الاس من صلية - والله اعلم -

بَابُ بَنْ لِي الْحِبْيَانِ

اى فى بيان حكوريال العبيان غرضه ان التطهير من بيال العبيان ب معل با شبات الماء النفياء و المحافظة الى الفسل كاهي من هيه الشائعي رحمه الله تفالا و لا يغفى ان المعل المعل من هيه الشائعي رحمه الله تفالا و لا يغفى ان المعل المعل المعل المنافذ المعلى المعلى

باب البول قائمًا وقاعِدًا

اى فى بان حكمه غرص المق لف اشات حماد البول قائما فكانه قال بيعبى فه البول قائما المقال بيعبى فه البول قائما المقال بيعبى فه البول قائما المقاد لا المقاد المنطل و الماد المنطل ا

بَابُ النِّي لِعُنَّا صَاجِّبَهُ وَالسَّنَّرِ بِالْحَالِط

اي في ذكر البول عنل صاحبه مع التستر بالجل ادا فرض من عقل الباب ان مانعال عنه عنه عنه الباب ان مانعان عنه عنه المنافذة المن عنه دسلم الله كان إد النبر نم إبعد الفرائد المن عبد المنافذة المن العوامة من كلا الجانبين و الماعثل البول فيجون ان يبول مستقرابا كالطعصل على المنافذة البها

البق البق البقال عند الساطة ققاه

اى فى ذَكْر البوالى عند سباطة قوامر قصد اللي لف البات البول على سباطة مقامر عند معلالا على سباطة مقامر عند معتاج الى الاستين المنهم كان سباطة القوام غالبا سيكون معلالا عباس قلاظهر من عند معتاج الى الاستين المعربة الت الله في المرابة الت الله في المرابة الت

ن حکم

بَابُ عَسَلُ النَّامِر

توالها الى احراً المتحاص بعنه والهمن الى يعقوى الملاه مبدل با محالمة الدالاسخاصة دمريخ من عن المعتادة الدالاسخاصة دمريخ من عن السبحى بالعافرل في عنيوا و انه مبغلاف دم الحيض فائه بيترج من قعي الرجم في او انه منطورات ويتانغي لا يقطع المل عنى ولا انه ال منطط المل مداخر نو دبه اطها أق السن عينة افاح الصلاة الى افاح الصلاة الما الفاع المفاة على مقلم البها الى ايكون الى عكم الحائض فاحرع المصلاة نقال مرسول الله عليه وسلم لا المحارلات كاشل على الصلاة قواله الما ذلة عمل المحد الما مدان عدن كا الما ذلك من من الساس على العادل وليس بحيض لا نه بيضرج من قص الرحم - اعلم ان حدن كا الما خدال من السالام تلال مراحة على ان الخادج من غير السبلين ايضا ناقف للمن صوء لان العالم كم من الما المحموم على السبلين فقل مؤلت النهاسة والما المحموم على السبلين فقل مؤلت منطون الكري المحموم المناق المنا

بَابُ عَسْلُ الْمُنِي وَفْرُكُه وَعَسْلُ مَا يَضِيبُ مِنَ الْمُلَا أَكَّا

وى ف ذكر عسل المدى و دلكه منى بن هب اثري من الش ب وبيان عسل مرابه بب الثوب والمجسب من مطل بنة في جرا لمراكة عن عالطته الما ها المني الطلق المناوي ب عسله الداكان بل الما عليه الما مرابي حنيفة و هذا هل غرض البخارى من هذا المنزجة كايدال عليه ظاهر الاحاد بيث المنسى قدة في الباب وييقه الله قاهر سياق الا دب اب وسباقها نائله في بيان تطهير النجاسات الاترى انه قال باب عسل الما مرواب عن رحة في ان هذا كالما نعاسات ببعب عسله الما مرواب عن رحة في ان هذا كالما نعاسات ببعب عسله الما المناالة والما مراب عن رحة في ان هذا كاله المناالة و المناالة و المنافقة و ال

فاشاداليفادى مة بهذاالباب الى السنى عنداك تجس والن التطهير يو طريقة الن العقيل و والفراث كالن الاسم ف إذا اصابته في استة فلقطه بر فاطريقة الن صب الماء عليها و حفافها و كذالك النخاص المنه المناسقة فقطه بر فاطريقة المابعب الماء عليها و دلكه على الاستراك النخاص المنه فله الانتخاص المنه فقطه بالنفرات تعميلا للاصر كالاحل النه طاهى فقطه بالنفرات لا ولالة في على الطهاس في والمناس عن ذكر حد الله في المناس المنه المنى المن كس في المناسب في الانتاب في الدين فيها كماهو علد منه و بالمجله المنه المنى المنى المن كس في المناسب في الانتاب في المناسب الم

وقال ابن العم بى في شرح المتومل ى بعداما اطال الكلام فى المشلة ان الاحاديث الصعل ميس فيها الشروس ان عائشة قالبن كنت افع كه من شوب رسول الله على الله عليه وسلم و المراد ان الة عينه فامّا الصلا لا تُبه لن المت فليس مجروى فيها بل المروى فيها غسله عنها و ما لم على الله عنه فالم في الله عنها من الله عنها من الله عنها من يأد لا قول في فيه فيه من من و المية علقمة والاسور متكلم عليه وغن لا الى القطفى فلم يت الاحراية القرائد وحللا دون صلا لا فيه فلاحدة فيه كامينا وهن لا هي غاية المسألة انتى منتصور صلا العراد الما القرائد والمناه الما القرائد والمناه الما الما الما القرائد والمناه الما القرائد والمناه الما الما المناه ا

بَابُ إِذَا غُسُلِ الْجِنَاكَةُ أُوعَ بِرُهَا فَلَمْ بِنَ هُلَا مُلِكُونًا مُلَا أَوْعَ بِرُهَا فَلَمْ بِنَ هُلَا أَوْعًا

اى فى بيان حكيم إس ال العابل والداح اب وحكيم ابن النافية وحكم وسنمال موايضها

ولعسلا ووالعباد يخف خدوش فين طهاس في البيرال إلى صاحب الماكوران اللعيم كما عوام في علي ملك وعلال بن المعن وحديد ما فسيله (كسالة الأسابة الأسابة المعنى وسع المعنى وسعة المعنى المعنى المعنى المعنى الم البهالال المناواب كلهاس الزكاذت ماكن لة للعمراء غيرماكن لذ اللحمرين لفظ الماواب عامرشا را بالكوانة المعريفة رها فالخاهما ته اختاس من هب داكرد دوالاهرى ووالون وهل النظيف فن عب الى طمة أم تن الزمون إلى و الادبال مطلقا سوى تبيورال بونسان وا دياله كاتفتل صبن تواله وليرتث كوسوى بول الناس وبي بيل ما فكذا نش له صلى في والالبويل فان البويداكان يبعمل على البغال والمحديروهي عثيرهاكوالة اللخيرواستلال ببعدابيث العرشين على طهام لا البوال الابلى وبعدات الصلاة في صوالين الغنم على طهام الذيل ونعنم قالى لكر مانى خدهب وهل ونظاهرانى دن يوال كل حيوان وان كان لا بي كل محد طاهم عنيرأ من ومونول البخاري في المتوجيدة بأب البوال الابل والدا واب وافن فييه اهل الظاهر وقاس الوزال مالابو كل لحياظي ايول المهابل ولي التا قال وصلّى اليواميواسي في دام المنوسيل البيل لعط طهاس قاس واش انسا واب واليوالها ولاحجة له فيه لانه بيكن بين ليصلي على نش سابسطه فدله وفي مكان كانعلق مه نتعاسته منك ولوصلي على السرقين بغير لساط لكان مذهاله ولرليج ميخالفة الجماعية به وخهب البوحذيفة والنثافعي الحال اي من مان كلمها فيسنة وقال مالك ما اكل لجمه في وينه طاهي كمين له انتهى كلام إذكر ما في صبيم بنثدان هدن امن نعل الي من من وقتل خالقه عنبريه من الصيالة كابن عمروغلا فلايكون حعية دقس، وبالجلة فتل ذعب الجهن سابي عباستها والحية مهديقوله تعاسط نسقدكم حماني بطورته من مين نورث ودمرلينا خالصا سألغاللشام بيين منعيمل الفريث والمدامر متوييس دالقاعيمين من ١٨ المقارية بيان المشاركة في التعاسية. لعين من وج اللين الطاهر من بين جيين دليل مكيل دُن وَقَهُ تعالى و في اعده بيث التي إنه . ثانت واخت المجريين و في السره بيث سبي عن اكل الحيلالة والباسمها وفي الحدابيث من دخل المسحدًا فلبحط الاذي عن نعليه وفي الحدابيث إستنزهوا إمن البولي فان عامة منها بالقومنه صححه إس غن مة وعناولا وهو عامر شامل مجبيج الانورال سواركان بول مايق كل لحمله اوبيول مالهريس كل والواعديا انماوس د لاحيل كونه يولاو ينجها -كالكبيانله بيوال مأله بيثوكا بغاصنه وووى المحاكس بسينلاضعيف في قصته وثرم وجده فالمالحكم الله عليه المصلاة والسلام لما فرغ من دنس صحابي صالح ابتلي بعن الب القابواي يضغطنك ا جله الى اصرأته فسألهاعن اعماله نقالت كان برعى الغنم وي بيتازي من بواله فعينك قال عليه الصلاة والسلام استنزهى اسنالبول فان عاملة عن الب القبر منه فهن اصح يج فى عباسة بول مابي كل لحمد مراجع الاستدام المد الحسن علال

وَالْجُوابِ عَنَ أَسْ إِلَى مُنْ سَى الْاَشْعِرَى

انه لا دليل خيد على انه على نفس السرقيين ولرمكن بينه وبينه ماثل بل الظاهرانه

صٹی نی ناحینہ منلے علی السریولان طہام ہ المسکان والمثق میں النجاستہ شہط معہوف للدلانج خلانظیں بابی موسی ان بیسلی هوعلی تفس السرتہیں

والجراب عن حرر شي العربيين

على ما قال شيخناالسببل الاخلى برجان اباحة شهب ابوال الا بل احداكانت على سببل الذلى المجل المفروسة الالإجل الطهاسة و لادلبل ولاتن بنة شفا لحل بين إن الا بإحالا كانت لا جل العلم المات عنه على الله عليه وسلم وباحة لبس الحرير في الجهاد و تثبت عنه الطهاس الله عليه وسلم امر عرف البس الحرير في الجهاد و تثبت عنه المعنق من عن الفاحل و كان المنه الله عليه وسلم المرعوف من بين عرف لبس الحرير لحكة كانت بجافعلم ورق وكمن الباحل المناكل المناكل المناكل المناكل على ذلا ما في صحير الناكل عليه المناكل المناك

جَنَ الْبُ آخْنَ

ولايبعلان سيكون هذا المتناوى بطري الاستنظان الابطريق الشهب علام وى عمل المرزاق عن الراهيم النخعى الله المراس باستنظان البوال الابل وكانوا اليتنشق ت عمل المرزاق عن الراهيم النخعى الله لابك بأس باستنظان البوال الابل وكانوا اليتنشق ت منها نعلى هذا البجو من المراك ميكون المحل بيث المراك المراك المراك المراك المراك المراك والنما في ذكر الالبان مقرفي بعض الطرق ذكر الالبان مقام على ذكر الابوال والنما في ذكر الالبان مقرفي بعض الطرق ذكر الالبان مقام على ذكر الابوال المراكم والله المراكم المركم المركم المراكم المركم المركم المركم المركم المراكم المراكم المراكم المركم المركم ال

على اشام تست باعتبار اسن كم گفت از در يا مقصور آنست در جنبين جريمة مظيم ابن عقد بنه ابغضد زم وسيات منود براست عداد ح عالم ونظام آن كذا في شرح شيخ الاسسلام صنع بيد بيني ازين جبهت بانواع عقوب م أن بهم راكشتند كذا في نبير براها دى صنطرح ا بعض الاحتمال والوحل ان انهم كانوابعلين المى الاس ضديد ون حائل والنظاهدران صلابتم كانعت على حائل دون الاس ض

فَائِلُ لَا جَلِيْلَةً

فكرالناج السبى وغيرة ان الاماماليخامى كان شافعياه وقبل الدكان محبتها وقلم الناج السبى وغيرة ان الاماماليخامى كان شافعياه وقبل المامراليخارى مثل أنباع الابية الالابية مخيات المامراليخامى كاضففوا في مختامهات الامامراليخامى كاضففوا في مختامهات الايمامراليخامى كاضففوا في مختامهات الايمام الدينة الآخرين الانزلى ان شراح البغامى منهم حنفى ومنهم مالكى ومنهم شانعى كلى منهم يشى على مسلك امامه المتبنى عولا بيشى على مسلك امامه المتبنى عولا بيشى على مسلك المامه والا بينه الايمة الايم بعدة فافهم ذلك واستهم وليس البغامى من هدر مثل من اهب الايمة الايم بعدة فافهم ذلك واستهم وليس المناه ال

باب مُنايَقَعُ مِن الْنِيَاسَاتِ فِي السَّمُن وَالْمَاءِ

اى تى بان حكم وتوع الغياسات في المام والسيمان و إينه لا بكس و لاحرج في استعاله مالم منتفير لونام اوطعمه اورسيعه ولافرق بين قليل الماء وكثيرة فالماء مالعربي فير بي قنوع فياسة فبيه فهي باق على طهام لمنته محاهي من هب مالك مه وقال الشاء ولي الله السلاهلى يهم عمض ألمق كف الشهنده الثالماء وان كان دون فلندي لا يتنجس بي تنوع النياك فيه الاان بتغيرطمه اوم بيحه كاهي المشهى مراصن من هب مالك رج كن افي الرسالية وقال العلامة اسن ى رح يربياداى البخاسى ان صل اس الاصر التغير ولذال الم ما بإلقائها وماحن لها واستعمال البآخي وعد المسلت متفابلالال مستضحدل ببنش الستهديل فعثل التغيرييظهم تغبر الاحكامروعنل على ملايظهم بل بنبغى ابقاء الإحكام النثابنة اذعنل على مرالتغ برهو فدلك الشئ فسيتعي حكه وعند التغيير سيهكن الابيت بريشيبا آخر فيكون له حكيرة مخرر وبلن مرعلى هذا الشاه اخرابال احدا في ابريق ببولا قليلا لمربغ بعراحدا اوصاف ماء الإمرين - بيجي شالس ضيء من فدلت الماء ديي من ما فالسفي عنا السبيلالانس مرالمقصوا دبهذاالباب ساين مسئلة المياكا ولكن لعديغ برحل بثناتعليتين لانه ليس بثابت عبدلا وكسن المربيغ برحل بيشان الماءطهي مها بنيسه شي لانه ليس على شرطه وراحد ميل كسرهما بضبغة التم ميض اليضا فلعله لديكن ن الشاس الله الى انهماك بصلحان للاحتجاج في هلى المسئلة والطاهر من صنع البخاسى إن اختاس في هلك المسلة مذهب الامام مالك كابيل عليه انزالن هي كانانه صريح في نه اختام من هب مالك م مكن إنظا هسر عندى ون الإمام البخاسى واختار في هذا المباب

عله داجع فیقی القدیر د مناوی صرال جرار و صرفه جرار و صفح به ۲۷

ماددى عن الامام احمد امن الفرق بين النباسة الجاملة والمائعة بيني إذا و نعت النباسة الجاملة في الماء واخرجت من ساعته فالماء باق على طهى مريته لا ينفس بخلا ما ذاوة عن المائعة فيه فالماء ينجس ويبرس ديراس ذلات النالغارى اخرج الرّكما بين القارة وهي نجاسة جاملانا شواخ جحل بين البهال في المام الدرائم و المبول في المام المرين هذا كلام النبر و المبول في المام المرين هذا كلام النبوات هذا كلام البناء والمبول في المام المدرية عن المام المبوال في المام المبوال في المام المبوال في المام المبواك المرابعة المبواك المبوات عن المباري عنه على المام المبوات عن المباري عنه المباري ال

بَابُ البُول فِي الْمُكَادِ السَّالِيَ

كاً شبته فى الباحب السابق على متغيس الماء فله لله كان اوكشيرا المه بنغ برطعته اوم بيجه - قصل بعض هذا الباب ان قواله عليه الصلاة والسلام كايبولي احل مر بيجه - قصل بعض هذا الباب ان قواله عليه الصلاة والسلام كايبولين واحل المرات بغيرا لى النشن والقساح كذا الحالي سالة وينعنه الما المبيك من غرض البخاس كا بعلى النباس الما الما المبيك الما المناس المعنى الما المناس المن

داسابقهان بجسب الفضل دالله خمال خدالجنة -باب إِذَا الْقِي عَلَى ظَهْرًا لَمُصِرِّى قَلْ رَاوْجِيقَةُ لَهُ يَفِسُلُ عَلَيْهِ صَلَاتَتُهُ

اى باب فى بيان انه ا كاالقى على ظهر المصلى شيئ منجس اوجنة ميتة لمرتفسل عليه صلاته على المصنف بهل المستخرض المصنف بهل المستخرص الاشدياء التى تمنع انعقاد الصلاة ابتداء في انناء هالانفسل الصلاة التبداء وحاصله ان المقصود بيان الفرق بين الانبل الموالية الممن حل شاله في إثناء صلائله ما بين عائقة المائية ولمد يعلم بل المت وتمادى وينبل صلائله بقاء وانتهاء وعلم بين على المناه المناه المناه المناه والمناه المناه عليه بين حصيم المعالى المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه عليه وسلم المناس في سبب نزولها من المناه عليه وسلم سلاجن وي في المناه و شابيت و مناه المناه عليه وسلم سلاجن وي المناه و شابيت و مناه المناه عليه وسلم سلاجن وي المناه و شابيت و

والاظهران مرادا بعارى بهن المانرجمة بيان اته الداع فننه البياسة فى انناء الصلاة ولم يعلم بها حتى فرغ من الصلاة فصل ته صحيحة وليس عليه إعاد تهالان الطهائ وان كانت شرطاله صدى في المناسقطت لاحل عن مرابعلي بها وعند الساحة الحنفية صلائه باطلة يجب عليه اعاد تهادن علم بهاد والجي اب) ان هن الاالى افعة كانت قبل نزول نوله تعاسط فى سسى قد المن شرو في المن فطهى دائه عليه وسلم لحربي لم اوضع على ظهى دائه عليه وسلم لحربي لم اوضع على ظهى دائه عليه وسلم لحربي لم اوضع على ظهى كانت قبل نزول قول المقالى ذنا بابي بطال ولا المقال المن الماكانت قبل نزول قول المقالى ذنا بابية في سعى دلا استصابا المطهائ قال ابن بطال ولا المقلة انها كانت قبل نزول قول المقالى ذنا بابية

عل چون اند اخته سترد بربیشت سعسلی بلیدی در نماند با سرد اوسے فاسسدین شود بهدب نمانزاولین اگرچ تاویر بربدن بماند دملوث گرود چینظابراست کماکرد و درکند آ حرافی الحال و انٹری از ان باتی نبایت میسی اسبست انفاقا شرع شیخ الاسسام مستلے کا -

مطهر لانهااه ل ماش ل عليه من المقرآن قبل كل صلاة خواله وكان ابن عراد اس أى في توبه <u> رمایعیلی دختیل ومضی نی صلانته ولیرین</u>اکس نسل اعاد ناالصلای وصل هبایشانعی واحل وجواب اعلانهاو فنيل هامالك بالس قت فانخرج فلاقضاء وعندالسادة الحنفية ان كان المام بقيل من الدي معير فلايت حب الاعاد لا قال الحافظ هذا الانز وصله ابن الى شبيبة من طريق بن ابن سنان عن افع عنه الله كأن إلد اكان في الصلا لا في أي في شب عما فاستطاع ان بيضعه وضنعه وان ليربيبتطح خرج نفيله شرحاء فيبنى على ماكان صلى واسناد كاصحيح وهوا بيقضي اته كالنبرى التغماقته حيين الاستلااء والداوام ورهوافعوا يجماعة من الصعابة والتابعين والاوزا واسعاق والي مش روقال الشافعي واحمل يعديل الصلاة ونديد هامالك بالن نت فان خرج فلاقضاء واستلل للاولين ميحساميث الى سعيبا إنه صفائله عليه وسلي خلع نعلمه في الصلاة خرقال ان عبر مل اخبرني ال فيها قدل م الفي حبه احدل واليل داؤرد وصحه ابن خن سيلة ولسرين كم في الحدايث وهي اختيام جماعة من الشافعية كن افي الفتح صندي ا توله وفال ابن المسبب والشعبي الذاصل وفي شيدله دمرا وجنابة اي الرها وهوا المني وليربيلمربه فهي مقنيل بعل مرالعلم أوصل تغير القبلة باجتهاد شراخطأ نبيه اوننيمهم عنداعدام الماء وعيل وفي تستخذة قصلي اي بالتبيدم متراد م ليّ المأمر في وفته لا يعي صلاته وبالجيلة المراد بمسئلة الدى مرماا فداكان بغيرعلم ألمصلى وكذا الجنابة عشامن دينول بخاسلة المشي_

حَدِينَ ابْنِ مَسْعَى خُرَضِي اللهُ عَنْهُ فِي قِصَّة سَلاَحِينَ وَيَ

بَابُ النُبُرَاق وَالْمُخَاطَ وَنَحُوه فِي الثَّنَّ بَا

المقصىدان هن من مضلات طاهمة لاتفسل الماء ولاالتي ب وهذا المرمع عليه معين في خلاف الاعام وى عن سلمان الله جعل البصاق غيرطاهم وعن النخع النالعاب نعبس الدا قادى الغم وكره الحسن بن عي في المش ب

بَابُ لَا يَجُونُ الْوَاصُولُ بِالْنِيدِينَ وَلَا بِلِلسَّكِر

اى باب نى ببات عدا مرجى ان الى حتى م بالتبديل و المسكم اماعد مرحى ان العضومالمكم فمعالاختلات فيه بين إهل العلم وإماعدامرجوراش المواضواء مالتبيل واى بالماء الذي بنبث قيله النشوف ليد سلغ إلى حبل الإسكام) ففيله اختلاب بين الفقهاء فبأرهب الإمام مالك درانشافعي واحعلاا تحابثه لابيص نماليوضواء به وذهب الإمام إبي خشفة الجهجلا السياضيء بالمتبين وعلمون المصنف مع عقل الباب لبيان علامر الجوالن فرلكن الآثام التي اخرجها انمات ل علي من استعمال التبين للي صن عدد لكراهة كما يظهر ذلك بادنى تامل واحتج الامام اب حنيفة بحلايث عبل الله بن مسعود إن النبي هيل الله عليه وسل قال له دنی سیلة الحین) ما دافی ۱ د او تلت خال نبین خال تمریخ طبیلة و ما عظه و نفت ضکّله وصلى الفي وهي حد بيث ليجاله ثقائث ردى من وعي عد بيل لا دطر ف كشير لي لأ يمكن م ذها وم حدهاالن ملحي والعبيي رفهق حسن لهذاشه وصحيح لغيري فطعا و تصنعيقه ضعيف تباتا وجزماء بإن النبيذا وان صاداسماعلى لأ نكذه لمريخرى عن الماء المطلق كمام الشليج وماء الملاوماء الما قلاء وماء الاشحار فان الماء الذي د تعت ذبيه اوس اف الشي بيجي زانس ضيء به بالاجلع دك له ماء البحربيين السي مشوام مله بالاحيماع مع كن مله في غايبة الملنوحة والمراس لا والزهوملة قلال خدلت ان التعمير البيسير بالطاهرات لا بيغرج الماعرعن المائية المطلقة بشرط بقاء اله قية والسيلان - والجهوام بينعفوا بناحله بيث إبين مسحور و لقنوالون السلم صعتهنهن منسوخ بآمية المعضوم وآمية منح ليعرا لخرالانه كان بمكة وآية التيمه نذلت بالمد بنه وتلنا فالماعلمت حال حل بيث أبن مسعود فان تضعيفه عيد وانكام يامسنك واماحديث المنسخ بآبيةالواضوء فهوا مستكل فان واحبلاماءاليحر صع كونه ني غابية الملوحة والمراسة والنهومة لأبصدا في عليه فلمرتف واماً فككالت واحداماءاننى نبيه تميرات ليرتعن روصغه وماتنته وسبيلانه لابصران طيه فليرتجل واساء والنماكان اليصنعون فراك لات غالب مياهم ليرتنكن حلوالا فنيلقون فيها ئترات ليبهل مشربها فافهم فدلك واستغشرو فال معىالستكالين ثنبت حلابيث ليلكالجن نقىل ذلات لعربكن نبسيل اختغيوا بل كان مام معداللشرب فده تمامته تبتيت ليطويتهك

بَابُ عَسُلَ الْمُرَاةِ أَبَاهَا السَّامَ عَنْ وَجُهِه

ای فی بیان جمال عسل المراکا الد مرعن وسه ایپیه والمقصی دانه بیجی زالاستعانهٔ بایغبوین امزالیهٔ النباسی و الواصل و والطهاس تلا و بالنساء ان کانت مین المعاس مرواشاس فی تنمیمه ای این مسی المراکا غیرناقص دو خود واماغس النساد المستخدمات فی المستشغیات جروح المرخی الاشکیمی

بآب اكسِّ الدِ

اى فى بيان استمباب السواك وفضله واننه لايغتص بالدون وبليس عث الاستيقاظ من الني مروتغير المغموعن برذلك والله اعلم و نندبيه و تدنيبه و النواض و بيث و استفاضت فى نضيلة السواك ومع ذلك لربيغ بالمصنف منها فى يجيل ولمريتم به فى تراجمه كا اهتم بغيرة ولعلم البست على شرطه والله اعلم و

بَابُ دَفِيعُ السِّوَ الدالِي الْحَاكِبَ كُنبِ

مقص دع من هذا الباب اثبات فضيلة السي الت ووجه دلالة الحرابية اينه عان من عادته عط الله عليه إذا تى بينى بسير إن يعطيه من كان صغير السن من الحفاس وإذا على الله شى ذوخطي ان يعطيه من السي السالة الله تنى ذوخطي ان يعطيه من المعلى السي الت وكون له ذاخطر عن الله عن وجل . كذا في الرسالة تى اله اس الت وكون له ذاخطر عن الله عن وجل . كذا في الرسالة تى اله الرائى السوالة الى قد المرة با وقيل المنامر خلخ المارى في قضة الرائر با وقيل المنامر المنامر المن الله الله الرائر بالله المرة با وقيل هى قصة البي قلة فذا هب بعض الى انه من كالمنامر وقع في الرائر بالمناهم الى التعلى دود هب بعض الى انه من كالمنافرة في الرائر بالمناهم الى التعلى دود هب بعض الى انه من كالمنافرة في الرائر بالمناهم الى التعلى دود هب بعض الى انه من كالمنافرة في الرائر بالمناهم الى التعلى دود هب بعض الى انه من كاله المناهم الى التعلى دود هب بعض الى انه من كالمناهم كالمناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم كالمناهم المناهم كالمناهم كال

فَأَسِّلَ الْمُ فِي مَعْنَى الرَّهُ إِلَّ

اعلمدان مابر إلا الا تبباء عليهم الصلاة و السلام في البيقظة بيطلق عليه البيضا المرقيا الشبها برقر باالناسم في الناسم في الناش في البيقظة و كابيرا كا عنير كا و في صحيح ابن حيان البيناس فاعلي المصلاة والسلام برى النبي في البيقظة و كابيرا كا عنير كا و في صحيح ابن حيان البيناس فاعلي المصلاة و السلام برى النبي من البيقظة بن مراعن و كاد تك الشريفة و كل الت وقع اطلاق مفيالله و با في سفى دا نبال على مشاهل الت الا نبيام في البيقظة للحصول نواع غيبى بني عن الفظ المرق با في سفى دا نبال على مشاهل الت عندان ول الدوسى عليه من عالم الغيب بنيب من عالم الشهاد ق فه في النبي الله عندا المال المناهدة المراب المناهدة و المناهدة و المناهدة و المناهدة المنا

الحدابث فهبنت من نوامى مخالف لحدابث عائشة فى بلادالوجى وسائر الاحاحديث السااس دة فى دلا المسالة على ان نزول المرحى كان فى اليقطة لان عائشة إمرالمى منين الله الحدابث اول ماميل كربه مرسول الله صلى الله عليه وسلم من العالمة المرامى منين النصالحة فكان لا برى م قربا الاجاءت مثل فلن الصيح منوحب اليه الخلاء الى قولها حنى جايح المحتى وهو فى غام حماء ف فلكرت إن المرة ما كانت قبل نزول جبريل عليه السلام على النبى صلى الله عليه وسلم بالقرآن - فالمواد بالنبى مرفى حدايث ابن اسحاق - هى هذا كالغيرة التى تخصل عند نزول المرامى - وقيل وجه الجمع بين الحديث بن اسحاق - هى هذا كالغيرة وسلم جاء عربي في البقطة من طبك و تبييراعليه و دفقا به وسلم جاء كامر وعبه المنام فقبل و البشم ضعيف - والله اعلم -

مَا بُ فَضُلُ مِنْ مَاتَ عَلَى الْوَصْقَء

اى فى بيان فضيلة البين تلة على السن موالطها ما قان النوام على المواضوء سبب معروج الروح الى السهوات ومعين على مشاهد لا مافيها - قال ابن بطال الموضوع على النو مند وب البيه مرعن ب قبله وكن الله الساماء كان قال بقبض مروحه فى منى مله فيكون قد خير عمله بالموضوع والد عام الذى هو امن اختراك عمال - اه وليكون اصل ق لرويا كا و ابعد من تلاعب الشيطان به في منا مه - نفر في الله منه وليكون اصل ق لرويا كا و ابعد من تلاعب الشيطان به في منا مه - نفر في الله منه الله منه الله منه الله منه الله منه الله منه الله من الما الله عليه و سلير فر لله الشام ق الى ان الفاظ الا دعية يجب مراعاة حصى صياتها و لا يبدل نفظ منفظ وان كاشام قواد فين الممالة - الممالة ومنساد يبين و فيه اسم ام ليس هذا موضع ذكر ها - كذلا في الرسالة -

فكتك

خنزرالمصنف مح كتاب الى صنىء يهذا الحدابيث من جهذا دنه آخر وضوم اصربه المكلف فى اليفظة بقول له فى الحدابيث و اجعله آخر ما يتكلوبه و الشعرافدل المجتم الكتاب ودل الحديث على الله بينهن إن

ردن احد سب سعدانه سبهی (میکن ن خانتهان عمله بالداعاد المان ی هرمن افضل

> الاعمال حماضته بالس ضوء والله اعلم رقس ب

ربسرالله الرّحلين الرّجيرير المناعث العساع

قال نفلط فى سوام قالما كل قا- دان كه ترجنبا فاطهم دا- ادم دصيغة الاظهام وقال فى سوام قال النساء حتى تغشلوا صحرح بلفظ الاغتسال كان المفصود فى سوام قالنساء بسيات . مستركة الغسل فصم ح بلفظ الاغتسال و المقصود فى سوار قاله الماشك قابران كيفية الدوضوء و ذركم حكير الغسل بنعاد استطم اد (ناكتفى بلفظ الاطهام صبغة المبالغة لديل على ان الطهارة

في المسلم الملغ الموري الموري

اى فى بيان استخباب قبل الغسل بعنى انه سنة ومستغب فبل الغيبل وب عدة بعل بالعسل وب عدة بعل بعد بعد و وتد مرائب من الغسل الغسل الغضل اعضاء الوضوء و لان انفل بيله اكمل

بَابُ عُسُلِ الرَّجُلِ مَعَ إِمْ أَنه

اى من انامرواحد بعنى الله جائز وفيله خلاف البعض - يكذا في الرسالة -

بَابُ الْغُسُلُ بِالصَّاعِ وَنِحُوهِ

مَابُ مَنْ أَفَاضَ عَلَى رَأْسَهُ ثَلَاثًا

اى فى بيان ا فاصنة الماء فى الغسل على سأسه شلاست عز شان

بَابُ الْغُسُلِ مَرَّةً وَاحِلَاةً

اى فى بيان حكمه قال ابن بطال بستفاد ذلك من قوله مترا قاص على جسل لالنه لعريقيد بعدد و نيدل على الم ماليسي وهوا المريد المواحد للان الاصل على مالزيادة على المريد المواحدة على المريد المواحدة على المريد المواحدة على المواحدة على المواحدة المريد المواحدة المريد المواحدة المراجدة المرا

بَابُ مِنْ بَكُ أَبِالْحُلَابِ ٱوْالْطَيْبُ عِنْكُ الْعُسُلِ

اى باب فى بيان من بها الغسل با ناء الحليب او با ناء الطيب بعنى اته كان يبه آشام الأ بطلب الحلاب وتام كا بطلب المطبب وقال عقل البخام ى الياب العثل الأصوبي من شف مبن كراحل هذا وهوه الحلاب وكشير إماب الرحم ولابين كرف بعضله حد بيثالامو ومهم المبنية عليه الكن في تشيخة والطبب باسفاط الالف ودت،

فال العلامة السنال ي مج ظاهر صنيع المصنف مج بقديد انه حمل الحلاب على انه نوع من الطيب وعلى هذا (فالمناسب ال بيحمل قوله اثدا عنسل من الجنامية علمعي الذاخر غ من الاغتسال وكن اليحمل فوله عن الغسل اى عند الفراغ منه الذاستعال الطيب قبل الاغنسال غيرمعهق دواشماا لمعهق داستتماله بعل مكن الصحيحان الحلاب نوج صن الاناء لماء الإغتسال و فلى كنثر كلامهم لتطبيق كلام المصنف على تعن الصحيد الاان كلامه آب وماذكى ولا تنكلف والله اعمله النهى كلامه ولين إقال ابن الرثيرفي النهاية صيب في هذا الكيد بيث في كذاب البخاس ى اشكال مرساطي انه تأوله على الطيب فقال باب من حياةً بالحلاب والبطيب عنل الغسل و. في بعض النسنخ اوالطيب ولمصيبة كم في العاب غير هذاالحلابيث الله كان المداغنسل دعايشى مثل الحلاب واما مسلم فجيع الاحادبيث السواس دة في هذا المعنى في من ضع واحل وهذا الحل بيث منها و ذلا من فعمله مَيْنَ تَكَتِ على امنه امه والآنبية والمفاد بروالله اعلى وبينشل ان ميكون البخارى ماام اح ا كا الجَلاَّ ب بالجبير دمعمّ ب كلاب بمعنى مام السوس ٧ ولهنا انزحيرالباب به وبالطبيب ولكن الذاي بروري في كذابه اتماهي بالحاء وهي بهاا شهه كان الطبيب كمن بغنشل جيالتَّسُّل أتسنن منه قبله وأؤلى كانه اخراس أبه شراغنسل إخد عبه المام انتني كلامه كال التذاك مان الله الماهد ي قل س الله سريحا بحلات الحام المعملة قبل له معنيان-الإما بالحلَّة بمعنى المنعلوب مس البذ وم اى المخرج من عصامية وكان العرب بسنتعهلون معلوب بعمن البن ورفى اسبرانه قبل الاغتسال كالبين عملون الطبيب قبل ذلات وميل لمصنف اى هذا المعنى بقرينة انضمام متوله او الطبيب الميه رو الشاني ان بكون الحلاب

على مغصود مدّ لعن آنست كه آن خرت صلى الله عليه ولم نزدمنس كاه ظرف آسيدى طلب برمان دراب وسل از ان مى كرد و كاسه خوشبومى طلب و ابتداء بآن مى كه د تيسبير القارى صصف 1-

بمعنى الأشية التى بيعلب فيهالين الابل فيكوان معنى قواله دعابش شعوا المعلاب اى اصرى ان بنن باليه خلك الإناء المهلق من إلماء ليغتسل منه وقال به عنه الجلاب بعنم الجيم بمعنى ماءالواس دوالعرب بيبتعملوان الطبيب ومام الوس دخبل الاغتسأل وبيتى منه أنزي في اسامهم بعد الاغتسال وهر ابيضام حتمل اكتاب و الله اعلم - انتنى كلامه في رسالة النزاج وقال الفاحى عباص الجلاب والمحلب بكسمالمهم اناء يعلى كافنان حلب التاقية وقبيل المهادمى عن الحديث معلب الطبب وهن يقتح الميم دوهن حيث بيتعل في فسل الايدى الطبب وهن الميم دوهن حيث المخارى تدال على انه منتفت الى الناويلين كذا في والذي واليال المواد بالعليب ما بفسل به الراكس والبراث كالخطير غيره على مادوى عن إين مسعود انعكان بيسل مرا أسله بالخطى و بكتنى بذالك في عسل الجنامة كااخرجه ابن ابي شيبة وغيرياعته دمروالا ابن داؤر مرفى عاعن عائشة باستلاضعيف كافي فتوالداري صلاح ع ا- فاشابه يه له كالترحمة الى اختيلات طرق السيدابية نستاس لا كان بيدا أ بالماء بد ون تقل بيم العسول ويتاس لا كان بيدا والعسول من عطى اوطيب او شعر كا هن لانقى ل العلماء الاعلام ميين ميلابيت خن منها ماشئت والن ي ظهر لي يعد النظر هرانه مي شان مواد بالحلام وسالم حلب الذاي ليسل مه الاسيدى - وسيعواش ان يراد مه أثاء بييع قل م حلية ناقلة والمعنى الاول وان كان عيرمعم وف بحسب اللغة لكنه ليس مخترع بالكلية وكيف وقل ذهب اليه الاعلام فان ام بي به حب المحلب فالمعنى إن الشي عط الله علميه وسلم كان ثاس لا بيب أالعسل ياستعال حب المحلب وناسمة باستعمال الطبيب وكلمة اوفي المتزحيمة للتعميير كالمفردبيا والغول بإن الطيب انما بستعمل بعل الغسل كاقتبله معي داستبعاد فان كشيرا من الناس بستعلى نالى هن والصابون المطيب قبل الغسل شيفيفنون الماءعلى مروسهم واهل الفينياب بستعهلون اللين في الرأس قبل العسل ميعلون ذلك لتلطيف الشعور وان ام بي به اكاناء - قيتبغي ان يفيل م في المعطى ف ابيضالفط اكاناء ليتناسب المعطى قان ا عدلامناسبة بين الطيب وظل من الماء وغل ض البخاسى بهن لاالنزعية انله بيجي من الغسل ميكل إناء سي إعركان إناء الحليب إو (نام الطبيب وانله لا بأس يسغنام اشراللسن والطيب في الإنام فائته انترشي طاهم انعتلط بالماء الطاهم فلابأس باستغمال هناالماء مدان هذا الاترالقليل المجنى ميه عن الماء المطلق- وبهذا البطهم النقاسل بين الحلاب والطبيب فأن فى الحلاب م التّعدة اللين وهي م التُحدة كريهة وفي الطبيب مراشعة طبيلة فان أاء اللين يبقى فديه مراشعة اللبن يعد الغسل وأناء الطبيب بيبقى صيه ماشحة الطيب بعد الغسل فأشام البغاماى بهدة لا الشرجيمة الى انه لا بأس

عله وبدّ بدد لک ماورونی بعض الرو ایات وعابا نام مشل المسلاب کمذافی عمسدة القساسی صفت می می در القساسی

بالغسل من إناء بني نديه انثرشي طاهل وقدّه م ذكرا محلاب لانه المقص وبالبيان وإما الطبيب فقل ندكر، كا استطر ا درو تنبعاً -

والعاصل

ان هن لا الترحيدة نتحتمل المعتبين ولكل منها وجه جيه والله اعليروقال الخطا العسقلاني وما أبيت سيعض إهل العليرد الاحفظه الآن ان المراد بالطبب في النوعة الانتاس المالي حليث عاليثة ماضى الله عنها انها كانت تطبيب النبي عيد الله عليه وسلم عند الاحوامر قال و النسل من سنن الاحرام و كأن الطبيب حصل عند الغسل فاشلم البخاسى هذا الى ان ذلك لوريكن مستم احن عاد ته انتى و هذا احسن الاجوبة عند كا دانيقها بنصر فات البخاس والله اعلم كذا في فنز الياس عدا العن الم

وقال الشيخ م شبا احمل الكنكى هى قبل س الله س كه حاصل الترجية ان هذا باب بناك في فيل س الله س كه حاصل الترجية ان هذا باب بناك فيه جرائ الا بنداء بالحلاب من عبران بنقل مه طبيب وحوان الاسلاء بالطبيب وعلى مرالا بنداء به لائه كم في المرابية ابندام كا بالحلاب علم حرائ الأثرك الطبيب وان الا بنداء بالطبيب لبس بواحيب وان كان حاكز انظم الى ماوى دى عنير هذا الحدليث فا عمواله عن يز - انهى .

بَابُ الْمُضْمَضَةِ وَ الْكِرْسَتِنْشَاقِ فِي الْجَنَاكَةُ

اى فى بيان انهامطلى بائ فى الشرع اما على سبيل الم جواب و اما على وجه السنية اى انها من غسل المينامية اعرمن كونه الشرع اما على سبيل الم جواب و اما على وجه السنية اى انها من غسل المينامية اعرمن كونه الوجيب امراز الدلاللة لحديث الباب على الوجيب و الاعلاء كله على المراد بيان علام وجن بهما لان في بعض من و ايات الحدايث المحلوية فلا المها للموضوء وقام الاحباع على الناب المعنائة غيرواجب و المخترضة والاستنشاق من من الع الدون من و قاد استقطال وضوء فى عشل المجنائة غيرواجب و المخترضة والاستنشاق من من الع الدون من كلامه صلى الله عليه و سلور وان شنت نها و قاد التفصل فاس بع الى حاشية السنل مى و مله الله قالى -

بَابْ مَسْحَ الْيَدِيالِةُ الْبُالِثُوابِ لِتُكُونَ الْقَي

اى فى بران استحاب مسع البيد بال قراب لتحصيل سن سيدا للنظريف.

بابعل بخل بحنب ياع في الرتناء قبل ن يغسلها اذالمريكن على يكافن وفرالجنابة

ای در السیریکن علی دیل کا قدل م را ی شی مستکر کا مین نجاسته و عنبرها ، غراض المباب عبواترا و خال المجنب میل کافئ الا ناء قبیل الغسل الذالسرمیکن علی میل کاشی مستقل الرام مستنظم کا

عبرالحناية مع سنية الغسل لان الحدايث الاول من الياب ثبيت منه بطريق الما لألة على جي ان الا دخال قبل العنسل والحدايث الثاني ظاهر في الغسل في ريق الجمع مينماد الحيل الاول علم الجوائم والثاني علم السنبيّة و إما مثيهات الادخال نبل الغسل يا لحد سيت الاول مطريق العلالية فلان قنول عاكشة مرضى الله عنها تغتلف إبيد يناسبول عط ونوع النسالة تى الا ناعظاهم ا فلما ليرتينجس المارلسقى ط عسالة الجنب وليرب يتزن منه قالظاهم انه ايجيب الاحتزان من إدخال الحبيد فيه البينا قبل الغسل الذلاشئ غير إلينابة في البين فتأمل كن اتى الهسالة وبالجعلة المقصى دبيان جماان الاحفال وعدامن ايثري فحالماء مثل تا ثيرالقذى الحقيقي في تنجيس الماء . وقال الحاذ فلرين الملقين سحمه الله نعاسط مواد لاا ذا كانت بها با طاهرية من الغياسات وهواجنب فحيا تُذلِه ١ دخال بيل يه في الا ناء فبل عنسلها فلبين شي من عَصَّلُهُ نعس سبها فالمرة من لا يتنس كذا في مجمع البح س دقال شيخنا الاكبر ص لا نا الشاع السيب محل امن مربع غرضه الإشام لا الى ان الماء المستعمل طاهر كم اهو مذاهب الجمهوس وفسيه اشكام كالبيغاالى غجاسة المنى وامنه من الإنشام وامنه اذى مثل دم الحبيض تواله ولعرمزاين عمى وابن عباس إسادق جبه الاست كال مه ملتوجمة ان الجنابة المكهة دركانت تي شر فى الماء كامتنع الاغتسال من إلا ناء إلذى القاطي فيه مالافى بدن الجنب من ماء اغتساله فيترالياسى ويتنوله تنختلف اسيابنا والاختلات لاسكون الاسعل الاحفال فدل فدلت عنيانه غيرمنسد بالماء الدال مريكن عليها ما ينجس بقينا- وقال العلامة الكرماني لماحان الدخال اليدا نى أنناء العسل قبل تمامرى قع الحد ميث حاض في استلاائه اليضا . . قل له اند الغسل من المينامة عشل سي كان يفعل ه قراعنل في ت نتلوا ن البيا ويبتزكة، عند البيقين على الطهارية والشظافية فيك تعامرض ببينها وميصنفل ان ميكون الغسل على وحبه المنوب والغرك ليبيان المصيون ش

بَابُ مَن أَفْرَعُ بَيْمِينَهُ عَلَى شِدَالَهُ فِي الْعُسُلُ

الى فى بيان كيفية افراغ الذي عدل الله عليه وسلوالماء فى غسله مقصل دلابيان استعباب التيامن في الاعتراف من الزناء وعندا الاستعاء-

بَابُ تَفَريقُ الغُسُلُ وَالْوَحَهُورِ

اى فى بيان حياد التفريق فى إفعال العنسل والى صواء خلافالمن الشاتوط الموالاة كالهن المساقط الموالاة كالهن المشتهن من هن من هب مالات قال الكم مانى من المراد منه بيان عدد مروج بالمولاة حتى بيجوام فى العنسل إحفال عمل آخر ميينه وكسف فى الوحنود وموضع المنزجمة هن قواله مند بنى من مقامله فعسل قد مية وهن ظاهم الاختلافيد -

ثعبت بعد بيث الباب التفريق بين اعضاء الى صنىء اسى عسى الرجلين ولقلية

عضاء نشبت في الغسل اليضابطي بيق المقاسية الدلا قائل بالفصل. راه عن الشراح المرام عالم و مرق كرانكل الأرام المرقع بعس

هل هو جائز اولا- مقصود كا اثبات جوان ذلك مع سننية ان بين ضأبين لجاعين وذلك ثابت بالاحاد ميث الاض ذكر ها الحافظ في الفتح - وحاصله ان العسل مستحب عنك كل جلع و قبل الله و احب - قواله في نساسه كناية عن الجاع و دبل الت نظهم مناسبة الحد بيث للنز حبلة - فق البارى - قواله قو تا تناله قول الما عملى من الما المعلى من الما المعلى من الما المعلى المناسبة الحدال الما المعلى المناسبة الحدال الما المعلى المناسبة كائة م جل كن الى الما المعلى المناسبة كائة م جل كن الى الترسيطى وفي النزمة على الترسيطى المناسبة المناسبة

بَابُ عَسُلِ المَنِي وَالْوَصُومِ مِنْهُ

غرض الباب ما فدهب البيد بعض العلامن آقة المنى بطهى بالفرات مخصوص به وليس في المن محالا الغسل والفسل واليضالا يجب فيه الاغتسال بل المن ضواء فقط وحيل ان سبكون غرض الباب ان جوان الاكتفاء على استعمال الاحجار بس الافى الخارج المعتاد وخركم لا في كتاب الغسل من جهة انه مطنة الغسل لمثاكلته المنى ولدن اسأل عنه وذركم لا في كتاب الغسل من جهة انه مطنة الغسل لمثاكلته المنى ولدن اسأل عنه عنه سه

بَابُ مَن تَطبَبُ ثُم اغتسَلَ وَبَقِيَ اثْرُ الطبيبُ

اى فى بيان من تطيب قبل الاغتسال من الجنابة بنيراغتسل منها وبقى انزالطيب في حسل لاغتسال فى حسل لاغتسال من المعنى شده من الباب انه لمع لمربيا لغف الكالت وغيرة عن الاغتسال حتى لا ين هب انزالطيب الذى كان قلى استعمل قبل قلاباً س به بل هو جائز نابت الاصل كذا فى الرسالية و حاصله ان الك للت ليس بي اجب فى الى ضواء والغسل غلا فالمالة رحمه الله تعالى اعلم مد

باب تخليل الشعرحتى إذاظن انه قداروى بشنه اقاضطيه

(ى فى بيان تخليل المشعر فى عسل المبنامة حتى الدافلن اله أردى بش ته اى طاهم وى بيل تخليل المناء الى نتحت شعرة إذاض

الماءعلى مراكسه وحيسلالا.

اَبُ مَن تَوَضَّافِي الْجَنَابَة مَعْسل سُوجِ الْوَلَم يعِل عُسل مَن اَضِع الْوَاحِ الْمُ الْمُنْ وَمِنه مَن الْمُ الْمُؤْمِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّ

بَابَ إِذَاذُكُمْ فِي الْسَجِبُ إِنَّهُ جَنَّ يَخُرُجُ كَمَاهُ وَ وَلَا يَنْبُكُمُ

ای باب فی بیان انه اذا ذکس اشخص وهده فی المسجل انه جنب خرج علی الحالی التی هدی علیها من غیران شیم من خراس الدی الله ما المن مربل الان مرالی و جرکه اهده سحف النه الله روحاصله ان من دکس منه غیر لان مربل اللان مرالی و جرکه اهده سحف النه و کاری الله و حاصله ان من و می المسجل انه جنب فحکه ای این بی و جله حالته و کاری حتاج الی انتیم می و اسحاق امنه بیشیم ملخ و جد

بَابُ نَقْضُ البَيلَ بِنَ مِنَ الْفُسَلِ عَنَ الْجُنَابَة

اى انه جائز وعنى ى ان غرضه اشات طهاى لا الفسالة ا ذائفض لا بخلوى المنابة المرشاش بالبن فتأمل -كن افى الرسالة - و قال الحافظ ابن الملقن رحمه الله تعالى مقصى دلا بالنزجهة ان لا يختيل ان مثل هن الفعل لا طراح العبادة و ذهن له فنه ان هذا جائز و نه البها على بالمنابل من قبيل القاء المنابل من قبيل القاء الرابع العبادة عليه وان لا يسحه اهدا و فن طن المهلب هن المتالاء والترجمة تابالا و تبليل والله المنابل من فعل المترفين و تبليل والله المدرف فامن فعل المترفين و تبليل والله المدرف فامن فعل المترفين

بَابُ مَن بَكَ أَيْشِق مَ أَسَدُ آكُا بِيَنِ فِي الْعُسُلِ بين ان البداءة بالايبن في العسل مطلق بة - كذا في مَعْبِع البحرين -

بأب من اغتسل عربا ناويص ه في الخلوع ومن تستروالسترافضل

اى انه جائزوالاولى استرفى دلك الى قت البياك الى الى سالة اشام به ف الترجة الى ان كشف العوم الله في الخلولة جائز المحاجة ولا يجوان بغير الضروس لا وعليه يجهل خبر الى دا و د الدا المنسل الملك فليستار قال شيخنا السيب الا سى من وس د في المحض المروايات من اغتسل في الفضاء فليخط حل له خطالان هناك من عبادالله من

سنجى منهم- او كما قال. والشقر مطلى ب فى كل حال قواله ففى الحجر المنظم براءة كليم الله من عيب الادم المبلى بين فى قالعادة ليكون اليفاد لديلا على نبوائه كاليكون دبيلا على بوائدة والله اعلم ال بهن بن حكيم عن البيه عن حاله والله اعلم ال بهن بن حكيم عن البيه عن حد الا معاوية بن حديثة كن للت البي لا معاوية بن حديثة للنهم السامن ش طرائبارى وحد لا معاوية بن حديثة لفنح الحاء وسكون الباء صحابي .

باب التسترفي الغسل عند الناس

بعنی انه و احب کس الم الم الم الم الله و بین الناس سنزیس تربع من اعبن الناس معنی انه و احب کس اعبن الناس الم ا محاقال تعالى با بنی آ دمرف الزلد علی کمر به اسای ای سر آت کروم بینا - وقال تعالى تقالى قلات عوام است قل للمش منین بینونس امن البصار حدوم بعفظ ما قر و معرف الم مناس با الله مناسب المناسب المن

كم وقال تعالى والذين هر نفر وجهم حافظون -

اى فعلى الغسل الداس أمت الماء الشاسة - الى الرد على من منع منه فى حن المو أيّ دو ن الرجل كا حكالا ابن المن س وغير كاعن ابراه يجرالن ضى واستجل التو وى فى شرح المه فى من منه عنه لكن س وا كالن الى شبية عند باسنا دجيل كذا فى الفتح وقع عنه بالذات فى حكم احتلامها كا ذكر نا اولالى وقع المراكة في المدر أيّ المدر أي المدر أيّ المدر

باب عرق الجنب وإن المسلم لا بنجس

اى فى بيان حكىرعى قالجنب وان المسلى لا ينجبس و لس اجنب ومن لائمه همارة عن قله واماعى قى الكافى نه وطاهم عندا الجمهى ركان المصنف ليند بر دنى لت الى الخلاف فى عن قله و اماعى قل الكافى و قال قلى مرائله نحبس بناء على الفوال بينجاسة عبينه كاسياتى و فتقل ير الكلام بهان حكى عن ألجنب و بهان الاسلى لا ينجبس واخداكان لا ينجبس نعى قليس بنجبس ومفهى مله ان الكافى ينجبس فسيكس ن عم قله نجسا و رفيت البادي،

باب الجنب بخرج وييشى فى السوق فيغيرو

ای فی بیان انه دیمن للجنب ان میخرج عن بینه و پیشی فی اسب ق قال الجافظ این الملقن محمه الله تعاسلان الجنب میجوزله النامرف فی اموریه کلها قبل العسل و بیر قد به قول طالفة من السلف اوجبت علیه اس منور دیم عن سعب بن ابی و قاص انه کان الدا اجنب لامیخرج کاجته حتی

بن ضاوضیء الصلی قارعن ابن عباس مثله دبه تال عطاء والحسی وقال علی وابن عمرالا یا کل ولایشراب حتی بیش ضاوحکا ۱۲ بن ابی شدید آلیضا عن عالیشته الیضا و شاوس و سعیل بن المسیب و معالف وابن سیر بن والزهری و معلین علی والخنی و استال له بعد بیث عالیشه کان علیه الصلا تا واسلام اخلاس او دن بنام او ما کل من مناوم با اخر جه مسلم روابس دا و دوالشای کرن افی مجمع البعی بن مناوم بین مناوم با دا و دوالشای کرن افی مجمع البعی بن م

باب كبنونة الجنب في البيث إذ ات صفاقتبل إن يغشل

بابن مالجنب

ای فی بیان جوات النو حراییب من غیروضوا کاروی الگرمن ی عن عاشدة دم قالت کان رسول الله علیه و سلم بنام و هو منب و کا بیس عائدة دم قالت کان رسول الله علیه و سلم بنام و هو من الاولی الله علیه و سلم بنام و هو من الاولی الله علیه من شخة الاستفدام عنه بالباب الآتی الت کی دن به و قوله علیه الله علیه و سلم فی حواب اسا کل ایرفل احلاً و همی جنب ای ایجون که الرقاله الرقال الم قاد اقدان شا احداک و فلیروش ای افدا به الرقال فلیروش ای افدا به الرم و لا باحده الرفال الفسل بقر بیشة الاحماط علم و حواب الرقال و دن به و دن به دا دار به دا دار به دا دار به دن به دا دار به دا دار به دن به دا دار به دا دار به دن به دا دار به دار به دار به دا دار به دا دار به د

بأب البجنب بين ضأنثم بينام

ای باب بیان ندا بالس صنود للجنب از ۱۱ ساند النوم دست و المقصود بات: بیان انه بسخت للجنب ان بیش صافتها ان بنام و استخیاب الی صنوم قبل النوم من هب الایمیهٔ الاس بعد دهی شمال جمهوس النابعین و ذهب بعض اهل اظاهی ای وجی دب الوضی م للجنب قبل النوام و ذهب بعض اهل العلم الی انه میمه

عله ای دایدن استفراد مینب درخان مشفق که و منوم کند بیش اند انکونسل بآد و دنیسیرانقامدی

اسن مدبل ون الس مغواء والحكمة في هذا الس صفوء مع اللا يوفع الجنائية المخفية في هذا السومنوء مع اللا يوفع الجنائية المخفيف في المحلف من المحلف الشياطيين وليمكن صعود من دحله الى السماء في المني مرد سبيرة في الملكي ت في المجتب لا يصعم اليوحة وليبيت مد حمله الى المحبة المناهمة المناهم

باباذاالتقىالختانان

اى في بيان حكيم التقاء الختائين وهي علم ما قال الشاع ولي الله الذا هلوي أن الغسل عنلا ذلك رحى ط واولى ومناهب المؤريف في هذب لمشلة هذا إكماسيم به زكسة الني المسالة على المصنع في هلك المستلة الى ان التقاء الختاتين بدوي الانزال بيس بمع جب للغسل و انماستحب الغسل عند لا احتياطا وهذا امغالف كما دهب السه الجمهوس والله اعلير ولا يبعدان يقال إن مرادي بالاخواط معتالة المتعاس ف عندالسلف كاحاء لفظ الخيرون فط منبغي في القرآن بمعنى الواجب فلذلك كانبعلان سيكون لفظ الاحوط باعتباس معناه الاصلى متنا ولاللهجيب والثله اعلمه ولذا قال شيخنا السدل الإنوام دح ميكن ان بي ول قوله حذاء بقال ان ا الاحواط لاستعصرني الاستياب بل بطلن علے اس احب البيشاكا قال تعاس و بغي انتهن احق مردين تانعل ههنالمجم دانتأكس لالتفضيل وبيان النريادة فسكى نصفى كلامرال مامرالخارى ويله لمانعاس ض العالميلان و اختلفت الآثار، في المستلة اختريت البي جي ب احتياطاكها نقال الاحتياط في البوجواب فعينتك لا يكوان فنواله مخالفالاحماع الصماية واتفاق الاملة الاس بعة وهذا المعتى هي الاستى يشان البخاس ي وحلالته إن لا مخالف اجلع الصحاسة واتفاق الايمية الاس بعثة ولـفالسريين وجهرب جمااخ نزلت الغسل واشعا ترحير ببعض حا ستفادمن الحديث من عنرها والمسئلة قوله قال عثمان سق ضاللصلان وبغسل ذكرة اله انظاهمان هذه كان قبل إجاع الصحابة على وجواب الغسل من محرد الثقاء الختانين دبيال على ذول مام وى ان عيران وعليام وغيرهما كانوا بين مام وي الفسل من مع دانتقاء المنتانين فهذا- ٧ وابنة لما كان اولا يخدشنخ ومثل هذاكشيرني الدواة فالتهروون الاحكام المنسى خة ولكن بيكوان عملهم مفتقاه عرعلى الناسخ لايك المنسخ ولا بأنس بروايية المنسنخ - فال الكرماني قال ابن المهٰ بني هذا إحد بيث شا ذو قلاويي. عن عمَّان دعلى والى المهمر فنش البخلانة وقال نُعِقوب وهن إمنسورخ وكانت هنه الفيّاف وول الاسلام مشرعاء ب السنة لس جو ب الغسل مشرع صلى الاجاع به بعدادلك قال انطحادى الجراع منسلاليصيامروالحيج وموحب للحدا والمهم سواء انزل معه اولسف بيزل دكذابي جب الغسل سواءمعه الانزال إمرلاء انتي - وقل انعقل اللجاع على وجهاب الغسل في عمرها عربيل مشاورة الصحابة - وعليه الفاق الايهة الام البية وليريب الف ف

The state of the state of

دلت الددافد دان الهرى ولايماً بغيلان قال ابن عبد الله البخارى العسل بضم الغين اسك الاغتثال من الابلاع بلاون انزال احلطاى اكتراحتياطا من تزلت العسل وعن الاكتفاء بغَسَل الفرج والنقّ صوم وَ ذَلِكَ الرُّحْرَ لَهُنْ الْخَامِ الْ وَالْدَ الدَّحِهِ الْآخِر وَ ذَلَت الحل يَثِ الآين اللاي بدل على على على موجوس العسل و هي حداست عثمان والي بن كعب وفي شغة إلاَّتَمْ بالمي وكسر الخارو في نسخة الاخيراى آخر الامرين من فعل الشارع الما بينا لا دخلافهم اعاانما ذكرناع إشعاسه باختلات للصعابة في الس جي ب وعلامه او ذكر الاختلاف الحياثين في صبحته وعد مهاكبذا في شرح الكرماني وسترح شيخ الاسلام ذكي باالانصاري مرأتُما كان هن الدخناد ف ينبل ان بيبعم الشيخ فلما يلغم الشيخ رجع من قال بالواضوع تعانكسال وتريت عمله السابق فقن علموالن الماء من الماء الماكان م خصة في ادل الاسيلام شرام مواسي صاربته عليه بالاغتسال فاتفق الصحابة على وجواب الأغنسال بالأكسال واجبعن اعليه ومام أكا المرق منون داى المصمابة الكرام وصنافهوعنا اللهمس قى له و الماء الفي اى انظف و هن اللفظ انسب لنسمة الآخ يفتح الخاء و لفظ الآخ الفتح الخابراشاس فاانى حدايت الماء من الماء وهومنسواخ باجماع الصعابة والثابعين فقى ل المصنف الهما مريحمة الله تعاسط و خدالت الآخران فرى الفت حاء الفركان منك ميلالمن هب دا ودانظاهمى وأن تنهى بالمه وكسم الخاءكان ميلامتك الى النبيح كماه من هب الجهري ان ان حديث الماء من الماء مشوخ وعلى دالة اجاع المدالة طَلْقُين ماجاع الايية المجتهدين فالاليق بشان الامامد البخارى وشان امامنه وحلالته أت لا أيضالف الاجاع وهو الاحوط في الدين -

باب غسل مايصيب من فرج المرأة

ای انه لام فرحین الاکسال وعده الاهناء کذاتی اله سالة سرکناب النسل و دلله الی دا کمل و المنة الله هرا عنسل عنا الا و ترا روا مع علنا مین الا برای دبحق سیده ناو مولانا مد تجل سیده الاحمار و ان و احده الطبیات مولانا مد تجل سیده الاحمار و ان و احده الطبیات المناهی ان وا معالیه المهاجی د دالان نصار و سیاده علی المه سید د الدحد د الله می دانشه می دانشه العنی الان الده المنه الفران الاحمار الله المنه می در الان العن المنه المنه

بسيمرالله الترحمان الترحيية

كتابالحض

اى هن أكبّاب تى بيإن احكام الحيض ومأميكون من حيشه كالنقاس و الاستخاصة مناقرخ المصنفى من بيان احكام الطهاى لامن الاحداث شراح في بيان الطهارة من الحيضالذي هومن الابخياس والحيض في اللغة السيلان من معاض الوادى ا ذاسال وفى الشرع سبلان المنامرمين الرحير بعد البلوغ في إمام معتاح في على حد الصعة -والاستفاضة جربانه في غيرا وقائله على وحبه المهض من عرقي فمه باد في المحمريسي العادل بالنال المعيمة فال ابن مرستل اتفق المسلمون علان الل ماء الني تخزير من البرحيم ثلاثة دمرحيض وهوا لخامج على مذالصية ودمراسخاصة وهو الخامج على جهذ المسرض وابته عثيرد مرالحيض لقن له عيله الله علييه وسلمراشها خدلت عهزى دليس بالحيضة ورمرنغاس وهب الخام جمع البولسك كما أبية الملجتهل صلكرى وفالوا ودمرا لحيض يغرج من تعماله حمرود مرالاسخاصة سيل من عرق فمه الله ى سيل منه في الدني الم حمروسي بالعادل - قوله وقول الله عن وصل وديكل ثلة عن المحبين قل هواذى فاعتزلوا النساء في المجهن ولا تقريرهن حتى يطهران - الى متى له وييحب المتطهرين معنى الأكية -إن الحيض من مانشنه د تنجأ سته فيشعى إن بعتزل عنه وبيجيتنب عن القي بان در لمياسش له في عالة الحييس ولكن وخراج الحائض من البيت كاكانت الهواد تفعله علوو افراط وقريانها في ن، من الحيض كما كانت الصارى تفعله تفي بطنالاعتزال عن قرباتهن ومباشر تهن مع المخابطة معهن في البيوات في الاكل والشرب غاية الاعتدال ونهاية التوسط بين افي اطاليهو، وتقريط النصائري - و لما كان الاعتنزال مختلف المرانك ختلف الفقهاء في تنجب بيلاك فمنهم من ذهب إلى ان المراد في الآية هي الاعتزال في الجاع نقط ساليل قواله علمية الصلالة والسلام اصنعواكل شي إلا النكاح اي الجاع فقط ومنهم من دينب الي أن المه إد ميه الاعتنزال في الجماع بياما في حكميه من المباسق في القاحشة فختّ اسرة أى الركية تحعلوا مايقرب من الجاع في حكمد الجاع والدخلول الجاع وإلمياشة كلهما يتحت الاعتزال

> الماصواس وهذا هرمنشأ الاختلام

باب كيف كأن ب الحيض

بعنى الله كيف كان است أوهن المجنس وكيف ظهر من سنز العلام الى بماط المن حورد و المعنى الله المدن المراك المحبق و المعنى الله المدن المن المدن المن المدن الم

قواله وقوال النبي على الله تعالى عليه وسلوها الشي كتبه الله على بنات آدم ليني الله شي كتبه الله تعالى على بنات آدم تعذا بية لاجبه من خلافاله عنه الله تعالى على بنات آدم تعذا بية لاجبه من خلافاله عنه الله تعالى على المان المن المن المن المنه المنه المنه المنه المنه كان المنه من على المنه الله والمنه الله وقال الحافظ العسقلاني ما عاد المن ابن المنه المن

و قال تعاسط في من كم باعليه السلامرواصلحناك من دجه تعنى مدالله المها وسيضها فان المراقة المدارية المعادية المراسطين المراسطين

باب الامرللساء إذانسن

ائ في بيان الحكم المشعِلق بالنساء الذاخص ما ذايفعس في وتت الحديث كذا وم وفي بيض الروايات و في الكثر النسخ والروايات ساقط والمهادية الامر للحائض ما دادهنا سلت المجسوى الطي اف الداماضية فالداد بالنفساء في الحدايث الحائض و حدد بيث الباب ظاهر المناسئة بكلاالبا مبين . -

على بين حين كييستندد ع بواادر اسكا آغاذكب سے جو اور اسبارہ بين كيا امكام عادل بورة -على مردى است كردران وقت بينت دن بوره اندركذاني سيسيرانقارى صفال جا-

باب عسل الحائض رأس نروجها ونرجيله

اى نسى يع شعراً سنه و تشرطه فه المقصى دبيان جمائ استخدام الته وجد الحائث المائة كانوع اليهاد اجاع وانه لا بأس بهذا القداد من المخالطة ولا يجب الاعتزال عن الحاثة ما الكلية كانوع اليهماد

بابقراءةالرجل في حجرامراته وهيَّ حائض

سينى بيجى ناقراء خالفه آن فى معل النباسة وبقرب من موضعها دا كانت النباسة مستورة عير مكشى فقد وكون الرجل فى حجرا مرأته ندى عن المخالطة والقربان فلاباس عير مكشى فقد وكون الرجل المصحف النباشاس بخال المحدث لكن من عثير مسته ووجه احفال حدث عاششة م فى الباب ال شارع مر نزلة المصحف لا نه حامله و فى حي فه المد

باب من سبى النفاس حيضا

اى فى بيان حوات اطلاق النفاس على الحيض واطلاق الحيض على النفاس لانهماسواء فى الحكوم على النفاس الانهاسواء فى الحكوم على النفاس على الحديض الكالحكوم المعلى النفاس البضا فلي لي المحتاج الشام شائع في العراق المرافع في المعلى الم

هو من هب اسادي الحنفية ح

باب مباسرة الحائض

اى فى بيان حكم انتقاء بشرة البيش لا بعلها بل ون الجماع اى فى بيان حكم ملام فالرجل بيان الحاكض بلاون الجماع عده ما أنه لا ميجواز الن لا ينش بنفسه و المعاش لا بعنى ملاقاة البيش لا المبيش لا و المعنى الجماع فانه ظاهر الحرمة -

قال الشاع دلى الله الساهلوى قلاس الله سرع لينى انها جائزة فيمافون الانهاد واما فيما تحت الانهاس فلأبجى ش خلافالبعض العلماء فانهم يجي نهوت ذلات مع النواقي عن الفرج وموضع اللامر و قواله اليكر ميلت اس يه الظاهرمن هذا الكلام رن مذاهب عالمندلاس صى الله عنهاكس اهد المسامش لا لغير المنتوثن شغسه كسن افي الهالة والإس بسرالهم فاوسكون المراء وسيوسل فااى فرحه وروى بفتح الهوزة دالس اءاى اى حاحبته اى شهوائله والمعنى الميكر إضبط الفرحية اوستهواته فلا يخستى عليه ماريششى على كردن اعلمون من هدب الى حشيفة والي بيماسف ومالات و النشا فعياينه ميص مرعليك مابين السرة والمكبة وهوالمراد بمانتحت الان الطابل خلاست الباب وديل لبيل مأروى ابع دافددعن حكيربن مرامرس عمه امنه سأل م سوّل الله على على وسليرما بيعل لى من اصرة تى وهى حالص قال التماذي الإشهاد ومن هب معجل بن الحسن واحمد انه لا ييم مرماسوى الفرج بالبل حل ميث مسليم عن السي الله المهود كا نن الداحاضة المرأة فيم ليم لين اكلو لعا فقال السبى صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شي الاالمثكاح - وحل بيث الباب عن عالشة رخ عنلا محمل داحد محمول على إلاستغباب لكن ياباع فن لها في الحد بيث اليم ميلت الله فأنه ظاهر فالتشل يد والتغليط كافال شيخ الإسلام إلى هادى في ش حه الفارسي في صياس وقال العام ف الشعراني وبين سي الاول داى قوال ألجهوا مرى ظاهر قول تعالى وكل تَفْرَكُنِي هَن حَتَّى بِطِهِي مَن عَلْمُ مَاسِئِن السبرة والركبة بطلق عليه قربان ومن حام حول الحي بيها شلت ان يفتح فديه انتنى وهذ اكفت له تعاسك ولاتقرب الن ثارى بمباش في صباحيه القريبة اوالبعبيلة فضلاعن مباش تله كقواله نعالى وكاتقن سواالفواهش فلاسعل ان بقال أن المراح بالاعتزال عف قواله تعاسط فاعتزاد المنساء في المحيض هو الاعتزال عن الجماع والمراد بالقربان المنى عنه في قواله تعليه وكا تقرّ بوهن هوالمباحرة بين السي في دائركسة ويكون معنى تواله صلى الله عليه وسلم الاالنكاح - النكاح وما قارية وكايبعدان بيكون الفصرفي قواله صلى الله عليه وسلم أصنعواكل فتئ الاالنكاح قصما

غله اى درنيان اختلاط كنود في مرد في برستن بدن وسك به بكرت حاتض مرتبعني جلع كمظ الرالحرشت است شيخ الاسسلام صساليل خ ا وضافيا بالنسبة الى المواكلة والمشاردة والمساكنة مع الحائض لا بالنسبة الى المباش ة دين السرة والمساكنة مع الحائض المراد بالبشة ملاقاته البشرة السرة والسركة والمارد به الجماع وقال ابن بطال في الحد بيث بيان قواله تعاسط قاعتز لو النساد في المحديث ان المرادية الجماع لا المؤاكلة و الاضطباع في ش ب و احتلال)

باب ش له التكايض الصوم

امى فى ايام حيضها تبل تزلت ذكرا بصلاة لان تزكها الصلاة واضح من إجل إن الطهارة في صحة المصلاة وهى غيرط همى ة فلا بيكن إداء ها في حالة الحيض بخلاف الصوره في الما المعلمة وهى غيرط همى قال نزكها للصورم من باب التعبل والاظهر ان علاك كوالصلاة عنى الما الله بعق لها باعلمون في كان نزكها للصور مرصن باب التعبل والاظهر ان علا أكوالصلاة عنى المسالة بعن المسالة المن الما أن المسالة ا

بَابُ تَقَفِّى إِلَا الطَّيَ الْمُنَّاسِلُكُ اللَّهُ الْكَالِكُ الطَّيَ الْمُلْكَ كُلُّهَا اللَّا الطَّيَ الْمُناتِ

ای تنادی الحاکش المناسلت المتعلقة بانج و العم قاسوی الطواف قالم اد بالقضاده ویش الاداد والفعلی لا القضاء المصطلح و استعالی علی هذا الدو حلکت و صراح به بذالت الله بجن المحاتش موام تا الفران و مروی عن مالک نصوی ۱ - ای المجوان مطلقا و و وی عن مالک نصوی ۱ - ای المجوان مطلقا و و وی عن المالک نصوی ۱ - ای المجوان مطلقا و و وی المنادی المجاتش الا المجاتش دون المجنب لان المحاتش الدا حرتف المناب قال معلقا المجاب المحالف و فرهب المجموس الى المنع مطلقا - و اعلم إن البخارى ذكر فى هد المعاب ستة من الآثار و استلال بها علم حوال نا قرار المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة و المحالة المحالة المحالة المحالة و المحالة المحالة و المحالة المحالة المحالة و المحالة المحالة المحالة المحالة و المحالة المحالة المحالة و المحالة الم

عله تدله مارآیت من نافتصات عقل و دین ایخ اینچله یم از مکملات و مقد مات بواب است و مقصد و از ال انتخار افراپ عقل فالص مرد و انا و صابط و به شیار باصفت نقصان عقل و دین اینراست م آنکه در واقع نافضات عقل و دین اینراست م آنکه در واقع نافضات عقل و دین سواست در با مین مفد که در بین صفت از با ب باینرا نرسه و قد ار فد لک من نقصان دینها آبه انگر مین بیداتش فد اتعاسلا است در در من در ادر دران در شرا نسبت و ایر ان مدادن به مردان به مین پیداکه دن آنمام بین حال حط که دن و در می اناست از مداس مردان دخر و مشرح شیخ الاسلام به موان

قوله يذكرالله على كل احيانه وحبة الاستدالال منه إن الذاكر اعترص التاميك بالفاظ لقية تعاويغيرها - قواله فيلير ن يتكبير هيروبياعون باعاء دوروالداعام من ون ميكوون بالبناعاء المناكبوم إفي القرآن او في المحيل مث <u>عيغه الله علية وسيلم ورحيه الاستثل لال منه الثانين صلى الله عليه وسيلم بعث كثابيا الحالحكاتم؛</u> ككتب فييه منديبامن الفنرآن ويرعله بانه كانن غيرطالعر فبجتاح مستهم وتراءنه له فدال فدالث على جوالن القراءة للجنب والجيب عنه بان الكتاب كان مشتملاعك اشيام عنير الآينين فاشبة مالس فكرا بعض وبقهان فيكتاب الفقه والتفسيرفانه الايمنع ترايدنه والاملكه عندالجهوا والأنه ليبس بقرآن خالص بل هل عنيرانقران خلط في اثناء كا شي من القرآن بطر بولد فنتباس واليضالم تكن كتابة الآمية في الكتاب بغرض التلافية وانما كانت المحض الل عن لا والتباليغ والفالم تكن بني وي عن الله على على فصل التلاوية وليرميكن بعلم إنه في آن والفاكانت، تم ارة هر قل تلامل انه كتاب جاءاييه و ذل حق من نقهام الجنفية قرام لا آية ا مه سينين إنداليريكن مقفية التلاوة مثل ان بقرأس بنا أتنا في السن في حسنة وفي الأخرج حسنة وفناع في الب النارية في ا الس عاء - ومثل إن بين أسى لي الفاتحة بنيك الثناء وقد نص احمد انه بيجواز مثل قرات في المكاتبة لمصلحة التيليج وفال يككثير من الشافعية - وغير هرمن اهل العلم قوالة إنى لا ذبح و إناحنب و قال الله عن وجل ولا تأكلوامماليرميلكم اسم الله عليله المُوا دان الذَّ بِح مستلم مرسمٌ عالن كم الله والتسمية عندالذ بح مقتصى هن كالآبية

فلال على أنه بيعيل من المجذب ثلادة القدرين. أن المن المحاصلة

بابعسل دمالحيض

هن لا النزحيدة اخص من النزحيدة المتقل من في كتاب الى عنى و هى عسل الله م وفيخ الباس كاعلم انه نش الجبعت الامن على بنجاسة دمر الحيض دمع ذلا استعل في عسله لفظ النفي و المراد به العسل قطع الول و قال الساحة الحنفية ان المراد بالنفي في قوله صلى الله عليه وسلير بيضي بين العلام هي العسل التفييف لامح، دالم ش

باب اعتكاف المتعاضة

اى فى بيان جهان الاعتكاف المستحاصة فى المسجد عند الأمن من تلويث المسحد ولم بيان جهان الاعتكاف فى المسجد المسحد المبتداء وليربرغبهن ولم والمن الله عليه وسلم بالاعتكاف فى المسحد المبتداء وليربرغبهن فى المسحد الكن الما فعلن دللت بالفسمون ليربينه عنه صريحاً واشار الى كراهة المنقولة تحد المبرا مدت فهم المبرا العنه كمضور هن في الجراء المناهدة فالسكوت على اعتكافهن المبرا محدة فقط

إب هل نصلي المراة في سوب حاضت فيه

اى به ب عشل مااصابه من الله مراح قبله مكان معاليفى عنه عمص الساب انباست من حود من حداث المكان احتياد المساء قبل الاسلام تبين على الناب المكان احتياد على المكان احتياد على المكان المكان عند المكان عند المكان عند المكان عند المكان عند المكان المكان عند المكان الم

المنافق السي سيالة المنافقة ال

عله استخاصه د فيان مشد ن دون است از فرج دن در غرابيم ميل و آن خون او دم مي را مد بلك از د که که نزد مک برهم است و آنراعا دل مي اد سند که در افي شد او ما سر القباري صالاح اد



باب الطيب للمرأة عنى عسلهامن المحيض

اى فى بيان استخباب استغبال الطيب عن الغسل من الحيض المرات الغبر المعهمة المراح بالمنزجة ان تطبيب المرات عن الفسل من الحيض متأكل بحبيث المهرف الحافظيات التى حرم علما استعال الطبيب في شي منه مخصوص وفتو البارى و الحاصل ان التطبيب عن عن عنل الحيض سنة مطلق له.

بأبدلك إلم أة نفسها ذا نطهرت من المحيض

اى بيان استحباب دلك المراكة به نها عن اغتسالها من المحيض واستعمال خرقة مكتبة بمسلة وطيب آخر لا نالة مراشكة كويهة والدالت من كوي في طريق مسلم ولمريخ جه المصنف لانه ليس على شي طه وبهذا يظهر المطابقة بين الحريث والتحة والله اعلى والتعمل والتعمل من المحيض والغي ض من ذكر والله اعلى و المقصود وبمذا الباب بيان كيفية الغسل من المحيض والغي ض من من المحيض والغي ض من من المقام المناس المالمة الدينا من المالة التن والدالت طريق من طريق المالة التن في هذا الطهام المناه المخصومة المعلى من المخصوص المناس المن

بابعشلالمحيض

بينم الغين و المحيض معنى الحيض - د ابننج الغين والمحيض معنى مكان الحيض است) اى عنسل دمر الحييض بينى ان عنسل المرأة لا من الحييض كغسلها من الجنابة سواء غيرانه يزديا على ذلت استعمال الطبيب (مجم البحرين - وعمل القارى قول المن ضى بها المراد به معنا لا اللغى ى اى تينظنى و تعليمى ك دلت بها اى بالفرضة المهسكة .

باب امتشاط المراة عنى غسلهامن المحيض

اى فى بيان استخباب الامتشاط اى تسهيع شعر رأسها عن عسل الحيض فانه لما شبت بالحديث الامريالا متشاط عن عسل الاحرام نعسل الحيض بالطريق الاحرام نعسل المتشاط عن عسل المقصود منه التعنظيف ٢٥٠)

عله اى دربیان استعال نوس خبو مرزن را نزدین و سه از حیف مشیخ الاسلام صلی ا

باب نقض المرأة شعرهاعند عسل المحبض

بينى هل هى و احب امر كا و النظاهر، من الحدايث الما جوب و انما سقط عن المراكة فى غسل الجذابة لكنزة الابتلاء ولن و ما لحرج كذا فى المرسالة و وجن ب النقض هوا من هب احدى و المجهى د على الاستحباب التأكسيدى و مطا بقة الحدى بيث بالترجمة من حيث انه لما تنبت نقض الشعم عند عند عند الرحم امرثبت عند عند عند المحميض بالطربي للاولى.

باب قول الله عن وحبل متعلقة وغير مخلقة

اى باب فى بيان تفسير قواله نعاك مه خلقة وغير مخلقة فاس الدالم فاسير هذا النفط من القرآن الكرر بيد و العراب الشاب النفط من القرائم الكرر بيد و العرب الحدالية المن في ذكر المضغة والمضغة والمضغة مخلقة وغير م خلقة وغرض البخاس عن من وضع هذا الباب الاشاس ي النالى ان الحاصل لا تحييض الان اشتمال المه معمر على السيام مين ع خروج دم الحبيض لا نه بيم برغن الالجنين وهو قس لى المعين فقد الوراع و احدا قرى الشافعي و قال مالت و الشافعي في المنها المي المنها المن معمود قال النطفة إذ الستقرات في المنال الاصول و ابن حرير و ابن المي حائم عن ابن مسعود قال النطفة إذ الستقرات في المنال الاصول و ابن حرير و ابن المي حائم المنال المار مخلقة تال المراب ذكر الا انتقى شقى المسعم و ما الإجل و ما الا حل و ما الا تقل المنال ال

على برد وصفت مفغه الدورة أن ومراد المخلقة ظاهراا يخبر تام سقده خلفت اولعظ و فح ودميك روح و مالا برآن برلس فلقنا المضفة عظاما الآية وغر مخلفه المخبر بند رابس افرنيش برايه بنيانة وبابن استارت مى كند مقل صديت مبرئي شن آبن امور دربطن ما در در وقت تام خلفت است وبابن استارت مى كند مفلا صديت مبرئا بكر في المناسب المعين مبنا تكرك في المناسب است برآ تكه فون كه ظامر سفو در ما ما المراد الدمن معتاد حيض نيست زبر اكدرم مشغول است درين مبكام بزبيد جنين مخرج بن والمراد الدمن و المراد المناسب والمراد المناسب وسفح فذ است ونسياك والمراد المناد كار مدان ظهو رحيض مقابل المده فلم ورحسل در و خوان شا صد ندم بين مدا الما المده فلم والمراد المناد المناصد ندم بين مداد المناد الم

حيفاانتى دبا محلة غرض البخاسى بهذا اللهاب نقن بنه عذبه بن بقيدل ال الحاهل الانتحيض وهى قول الجرائي من المحاسلة والتوادى والانتوادى والانتوادى والانتوادى والانتوادى والانتوادى والمحاسلة والمحاسلة

تواله فاخالها دانله ان يقضى خلقه اى يتم خلقه وهذا هدالها د بقوله مخلقة وقل على بالفروس قائله انداله بردخلقه تكون عيرم خلقة وهذا وحده مناسبة الحديث للنوحية وقل صمح بن الث في حل بيش روا لا الطبواني باسنا دصيم من حل بيش روا لا الطبواني باسنا دصيم من حل بيش ابن مسعى دم قال اندا وقعت النطفة فى الرجم بعث الله ملكا نقال بأريب مخلقة او عيرم خلقة فان قال عيرم خلقة عيرم خلقة او عيرم خلقة فان قال عيرم خلقة مهاالرجم دماكن افى ابرس الدسارى و فيدا شام قالى ان كارة هذا لا الامل المتاسكين ديد الثام الخلقة الدوات المتم المتاسكة المتم المتمام الخلقة والته الملم

بأب كبيف نهل الحائض بالحج والعرة

قال النئاس القسطلان في معناكا ليس المراح بالكيفية الصفة بل بيان صحة العلال الحائض اى بيان جوائ ذلك وعن المراح الظاهر والغرض أنبات صفة الإهلال الخائض اى بيان جوائر ذلك وعن العلالمامقر و نابالقسل و ان كان ذلك الفسل في اثناء الحيض وعسل عائشة من يعتمل ذلك - كذا في المسالة وغرض الكلامان لحيض الناء الحيض وعسل عائشة من يعون للحائض الناء المحالة وغرض الكلامان لحيض الميس من معظل من الاحرام قيجي زلمي أنض ان تهل للحج ويست الحائض بمهنوعة عن الاحرام ويجي الموالله اعلم.

باب اقتبال المحيض وإدباس

ای فی بیان حکیرا قبال المحیض وحکیرا دیاس به وهدان حکیرالا قبال عنیر حکیر الاد باس محاهد بارهل می بیان کیفید الاقبال والاد بارهل موالالیان الد با تبان ایام العاد با او فی بیان مابع مدن به اقبال الحیض و در باس ۱۷ و فی بیان

علامة الاتبال والادباس وماييرت به اقبال الحبيض واد باس ١٤ عليها نل قراقن العلماءعلى ان اقبال الحيين بعرض بالل نعة من اللام في وقت امكان الحيض ولقلغوا في درباس و تقبيل بيم و من بالمجفور من وهي ان ميخ بج ماميح تستى بله حافاه إنبيل بالقدصلة الهيضاء والبيه مبل البخارى رح بعنى إن القصة البيبتاء علامة لانتهاء الحيض وانتلاء الطهم واعترض على من حمل المحقى من علامة للطهم وبان القطنة قل الخرج حافة فى أثناء الحيين ذلا يلال ذلات على انقطاع الحيض مبغلات القصة رهى مام ابيض أبانعه المحم عندانقطاع الحيض بيبين به تقاءالي مستبيها بالجسس وهوالتوارية قال مالك سألت النساء عنه فاندرهم المرمعلوم عند هن يترافنه عتى الطهركذا في في الباري وقال الحافظ العيني - وعندا اصحابنا الحنفيلا علامةً إد بارا لحيض و انقطاعه النهمان و انعاد يٌ فإ دُلا ضَلَّتْ عادِتْها يتحريث ورن ليه بكن لها ظين رخيل ت بالإقبل فالزمان بوالعاقمَّ هوالقبصل ببنهاعندالي حثيفة واصحابه وإماعندالشافعي وأصحابه فاختلاف الالوان عدالقبيسل وبه قال مالك و احمداك في باب عسل الدمون عمد تع القارى صفيه فانبال الحيض وإدباري عنل الامام دانشا فعي بالصفة اى بصفة الدام فان كان اسورد فهوحبيض والافهواستحاضة وعنل السادة لحنفية اقبال الحبيض واحبام كابالعادة اسث بابتان مقتهاالمعثاد للحبض وذهاميه لابعهفة الدامروبي ببيلا النبظ الصحبيعلى سائر الاحسادة فان الواشها غيرمعتلوة كالغاثط واليول وانماالاحكام في انفسها لالالواشها وتوانعاك في دمرالحيين تل هواذي فلفظرالاذي لاييختص بلون دون لون واعلمان مسئلة اعتباس يسيغية والاستخاصة باعتبارا ختلا مندالا بسان تسمى مسئلة التمبينوبالاثيان وهذارمن هب الامام النشافعي - وعنل الإمام الي حنيفة الالوان كلهاطهث وحيض سيى البياض وظاهر صبع البغارى في هذا الباب بيال على انه اختار من هب الى حنيفة انه وعبرة للانوان والماالعبرة بإنعادة والابام فان تول امرا لمؤمنين لاتعبل حتى تربين القصة البيضاء صربيح في إن الانوان كلهاحيض سوى البياض والله اعلمه

وحقيقةالمسئلة

انه لاسب من الفرق بين دم الحيض والاستحاضة لاختلاف احكامها من تولت الصلاة والصيام والدستحاضة لاختلاف الفقهاء في المستحاضة ا داستهادى مهال مرمتى بيكون مهال مرمتى بيكون ميكون ميكون ميكون ميكون من المستحاضة والمستحاضة والمستحالة والمستحال مالك في المستحق وعندانه المستحال ا

مبزة مدسه المائتمييزوالالمرتحض اصلاوتصلى دبداهذا في الشهر الثاني والثالث واما في التنهرالاول نعنه روانيان اشهرهماانها تمكث اكترالحيض وقال الشافعي إلمل على المتهينيان كانت من اهل النميزوان كانت من اهل العادة عملت على العادة وان كانت من إهلمامعنا فله في خدات تهالان وهدا مرار تعلى على التمسين والثاني على العاحقة والمراح بالمميزية عي التي تميز مين العامين اى التي تفراق مبس دمرالحيين والاستخاصة باللون والقوام والربيح فان حم الحييش اسود بتغفين ودحرالاستخاصين رقيين احبرالاتنش لله وبالجهلة إن الشافعي رح اعتبير التمييل بأموين بلون اللامرو بالعاحظ وس تتب بينها حيث قال إخداا جتمع الامهان التمييز والغآدة بان كانت لهاعادة وتثيرفنل مإلتميز وان ليرتكن مهيزة ردت الي عاد منبها معن الصحير صن مدهب ماللت مع - وقال احمل ان كان لها عادة وتمييزندت الى العلمة لان عد متهاب دن الى التميز فان عدمتهما قعن اروا نيان احداهما تمكث اقل الحييت و الثاشية ترداى غالب عادة النساء وهواست اوسيع فالامام احداقدام العادة عل التمييز على عكس ما د دي الديه الإمام الشاقعي - قوله لا تعبلن على شرين القصة البيضام قيل تعن اكتابية عن ض وج القطنة التي تحسني بهاالمي ألاحافة كانهاج من لا تخالطها صفر والمعنى ان عائشنة الصدائفة من عبدات لهن علامة الطهام لاعن الحيض م وربيهن القظنة شيهدة بالحبصة وتنيل القصة شئ كالخيط الاسين ببخرج من قبل النساء معدانة طأع الدام نسكون علامة لطهرهن وعتى عدا الدكلام على الحقيقة لبس فيها

على قال محد شد المهندال ولى الشرالد الموى رع فى مشده الفارسى على الموطاه في فالهر فد مهب عادت و دوم متيز لون اما عاوت بي بدليل حديث المستكدات المحتفظ المد عليه وسلم فاندم بي بدليل حديث المستكير المستكر المستكير المستكر المستكار الم

الاسلام صممع قار

كماية والاستفامة توكيل بلالت الطهر من الحيضة بيني افتت عائشة للهستفيتات وقت الطهام في عن الحيض بانها ما دامت الصفرة بافتية ليست طاهرة بل لا بل من رق بيهن القطنة شبهة بالحيصة نقية صافية دلت) تماله وبلغ ابنة نهيد بن تاميت ال ساميل عون بالمصابيج من جوف الليل بينظران الى الطهم إي الى ما يدل على الطهم من القطنة دلت) - قماله نقالت ما كان النساء بين عن هذا وعالمين عليهن و انما عابيت عليهن دلت مع ان

قواله فقالت ماكان النساء بيسنس هذا وعاتبت عليهن وانما عابيت عليهن دائم عابيت عليهن دائم عليه فيه من على الناه في المنه في الله على المنها و نفح باللعباد لا له يصلهن العشاء في وقتهان كان اللهم وتلا الفقطع وتعمق لمريكن مثل هذا في عهد الله يصله الله عليه وساء إذ ربابيكون في المنه المنها بالماء عليه وساء إذ ربابيكون في المنها بالماء بالماء بالكلية ولا يعود بعد ذات مثل المن بيض بالطهم مالم دينك مثل المن المن الله المن المن الله من المنها الله المنها ولا يعود بعد ذات مثل المن بيض يشقل من المن المن المن المن المنها ولا يعمل بوجوب المعوم عليه الا الداعلب على الطن المنها المنها

وقال كثير من إهل العلم الذاخر فيه الا إذا قمن المصابي وفيه الا بين مرعليه من المنظر و عليه من تعفي الطهم والنظر فيه الا إذا قمن المصابي والمصبية وفيه الطهم المنظر و المقدى في المنظر المعشاء الن وحب النظم والمعملين العشاء الن وحب الناطهم في وتنها والموحل النيال وحبه العبب النظم والمعمل والمعملين ما تنفي من الطهم في أخم الليل المناطبين ما تنفي من الطهم في أخم الليل المناطبين من المليل قد الى ذائد المنتبي النظم والمناطبين والماسك والماس المناطبين والمناطبين والماس والمناطبين والماس والمناطبين والماس والمناطبين والمناطب والمناطبين والمناطبين والمناطبين والمناطبين والمناطبين والمناطبي

٠.

كن ينظرون الى القطنة ليقضين صلاة العشاء في ديت عليهن وعاست والماعاب عليهن لان تضاء العشاء عنويلام معندهاني مثل مدن كالبصوص لأوهو نول سعيل بين جيودةال البي حنيفة بلن مها قضاء صلاة العشاء الناطهريت في آخر وقنها وعند النثائعي يلن مها قضاء المغرب والعشاء كلينهما والله اعليركذا في المسرى والمصفى للشاء ولى الله الدن هلوى صيد وقلل صاحب التلى ميح ببشبه ان ميكون صاملغ إبناة تمديل عن النشاء كان في ايامر المصورة هُر بينظران الطهرينية الصوامرلاق الصلافة لاتعتاج لنالت لان وجيابها عليهن إتمامكون بعًى طلوع الفيرك في عمل في القارى ما كلاي ٧ وقال شيخنا السيل الان الرحل العبيب عنداى انتحن والتكلف النراشل علي فللالحاجة فالدالين علمريكففهن بمذالتضييق و النفحص مهلك المارحة وإناكان بكفي لهن الأكتفاء يبلة الكي سف إذاكانت عادتهن معلومة لهن فاخدا وضين الكرسف بشراء مرس عليها الرامن البلة حين يقين لصلاة العيد صلبين العشاء ولاراش علهامهن التاخير لعسامر التسين لهافي الما تت فصارت معناورة من هل لا الجهة وان ما ين الكرسف عندالقيام من النوام مبلولة ملوشة عددن انفسهن جائضات قوله ذلت يكسرانكاف عرق مكس العين يسمى بالعاذ ل اى ان درلت دموق يسمى بالعائدل ولبست بالحيضلة بفتاح الحاء كمانقله الخطابي عن اكتثر المحل ثنين وقيل بالكسرعلي اس دخ الحالة لكن الفتح هذا طهم اى الحيض قال وقال النووى هومتعين وو قربيب من المتعين لانه صلح الله عليه وسليرارا دا شات الاستخاصة وفي لحيق فأذاأ فيلن الحيضة قال التووى بيعن زهناالكسر والفشح حوام احسنااهم فانكان بانفتح كأن المراديماليا مرحيضنك فيكون ردالي العادنة وان كان بالكس كان الماد بهاا لحالة النى تنكون للمعيض من قوا ي الداح في اللون والفوام فعيكون م داالي التمييز بالماليان والعمل بالتمييز فنداعي الصلونة الكانزيها وآذآ وبريت اي تولت احيا هر عادتك إوحالة حيضتك فاغتسلي وصلي اى اغتشلي مريخ واحد يخ واشتغلي بمرتك

فأئلة

سنه نبيَّ بَ مَرِيٌّ بِمِن قال ثلاع الصلاة في على قالا بإمروالليالي وصِوبٌّ إَحْمِي ٠ بامب ادا قبلت الحيضة تنع الصلاة الخرو مانع نى الفي ق بين السيافين حتى الناص ذكرمن الم والا احد السياقين مكان الآخ نسبه الى الوهم ولايظهم من كاله العالية انه ساعي هذا الفرق امريك- والناى يظهى من صبيح الرواة المهلايفي من نبين هذين العنوانين حيث يلكم ون احل هم مكان الآس وهوالظاهم من روايات البخارى قالت انسادة الشافعية عنوان الاقبال والادباريق ين مسلك الما هبين الى التمييز بالإبوان فان لفظ الاتمال والادبام بيس كالحادق دمرالحيض متميز بنفسه بعراث أذا اقبل واخلاد برفالاحالة على الله مرتشع بان دمرالحيض مغاير للم ما كاستخاصة من جهة اللوين مالصفة كارى دفي م واسة الى داقد فانه دم اسو دليمات فنلنه بيال على إن عشار دمرا عميض بلونه و قواله بعروث معنا لا نعر فه الشام ياعتبار لونه وتخانته كانتي فه باعتبار عادته قلنان بفظالا فبال والاد بأروات كان بحسب النظى انظاهما أخماب ألى القن ل يتمييز الإنوان لكنه في المحقيقة بيق ل الى الصالع بريَّة للعاديّ لان الامامراليغارى اخرج حداً بيث الانتبال والادبار في صكير في باب إ واحاضت في ألمي ثلاث حيض- و ثيرة ولكن دعى الصلاي قن رالا مامرالني كنت تعيضين فيها- فظهم انهاكانت معتاحة نغم م الا قبال والادبامها كايام الني كانت تخيين فيهالا بالالوات ورما فناله جلع الله علميه وسليرفانه دمراسو دبيرات فان صحفها محهول على الاغلب ای ان دهزا کین فے غالب الاحوال میکون اسی د دلیس المراد به ان حدالحتین کا سيكون الااسود فائنه خلاف الواقع اذ قتل سيكون احما واصفم كاسيل عليهما واسية النزمذي، ولاديفني عليك ان إم جلي م وايات الانسال والاد بارالي على الايام والليالي وفنارهااهون واسهل من العكس فان إحاديث عباتة إلا بأمروالليالي صربحة واضحة في معناها لامحال فيهاللتاويل ومروايات الإقبال والادباللست للدالت بل اذا جمعت جميع طرقها والفاظها ظهى الت انها اقرب الى اعتنار إيا مراحادة بل تنبين التان هذاالا غتلاف الماهي خنلاف السياقات والعرارات ففط والمعنى واحلا ولماظن حضموات المهصل ثبين إن سياقات الإمامرو الليالي تخالف سياقات الاقبال والإدبار الدالة على التمسير بالالويان حاولولا علال مروامات على لا العيالي والامام وليسال م كذلات الله الاان يقال أنما المراد وامحافظة العنو إنات والسيافات بتمامها لللابي خل سيات حس أبيث في سياق حدا بيث إخروبيقي كل حدايث متعين عن حدايث إسم مبين المن معنوانه وعنوانه ومدا والله تعالى عليهم احبعين وعلينامعم بتطفلم وببركة نزاب احدامهم آمين باس حمرالس احسين-

بأب لاتفضى الحائض الصلاة

اىلانناكديهازمن الحيض ولابعداه فالمراد بالقضام هوصطلق الاداءدو المقصود

بيان علامرد جى بالصلاة على المحالض وروى عن السلف الله لينتجب الحائض عنها وقت كل صلاة ان تنويضاً وتجلس في سسجل بينها أنبلح وتعلل مقلاار الازاء الصلاة لوكائن طائه يَحْتَى لا تبطل عادتها لذا في منبلة المفتى المحدفية وروى ذلك عن عقدية بن عا مروم كحول وسف اللس اينة يكتب لمها ثواب احسن عملاة كانت نصلى قواله انتجزى احمالانان كان لفت الناء من الحيض ولفظ صلانها حيث منصوب عنه المنهولية معنالا القام مفعول تتجزى دان كان بطم الناء من الاجن الدخن المنعنالا الكفى احدان الصدلات الحاضرة المنه ملاة إيام العلم تنقط ولا نجنتاج الى قضاء الصلوات التى فائت لا مل الحيض ولى هذه الكون صلاتها من وقط عليه الما على الفاعلية .

باب النوم مع الحائض وهي في ثنيابها

اى فى بيان جوان النوم معن وحبته الحائض والحال انهافى تيابها المعداة للحيض ولعل الغرض من للت الناالاعتنز ال الماموس بله فى قولله تعالى غاعتزلوه من فى المحيض اتماهى فى حن الجاع والمباشق لا فى حق الدى مرو المضاجعة مع الدحائص لا حكما تفعل البيهور

باب من انخذ شاب الحيض سوى ثياب الطهر

وى فى بيان منشر وعبية انتخاذها اى لا بأس بانخاذ ثياب المحيض على على الشياب التى النبي من الله المعلى في بيان منشر وعبية انتخاذها اى لا بأس بانخاذ ثياب المعين على والمبيد و البيس من الاسمات تن له فاخذان تن له فاخذان تن له فاخذان تن المناه المحس بين يعام الشقة وما كان لاحد انا الاش ب واحد تندين مأدن أن المحس بين يعام الشقة وما كان لاحد انا الاش ب واحد تندين مأدن أن حديث الاسلام لقيام المتناه في من الفائد المناه في من الفائد المناه في بلء الاسلام لقيام المتناه في المناه المعين سوى ثيابه والقالمة بلات المدبرت المدالة من والتاري القام يها القام يها المدبرت المدالة من والتاري المدبرة القام يها القام يها القام يها القام يها المدالة الماس فاحد المدالة المدالة الماس فاحد الماس في في المسابلة الماس في الماس في

باب شهود الحائض العيب بن ودعوة المسلمين وبعتزلن المصلى

بعنی ان شهری دانساء می اطن الحنیر و البرکة و معانس العلى مستخس بشهط ان بیکون و المساشهرد ماموناس النشر و المفسد تا و الخبر خبر مالد بن غیر لی نه او طعمه اور بجه بانقد لا طراستهای باختلاط السرجال وغیری و قال تعاملے والرجن فاهیر و قال تعاملے و دیر معلیهم الخباشت وقال تعاملے و ذیر والعم الا شعر و باطنه قول و قال تعاملی احتر ایجامی مفاسطة الرجال و نین برا المکان الخبر عن استلی بیش با معملة و قبل عنبرها و علیه مشی الکرمانی و علی تقدیر ان تکون امعطیة فلون قد خون شده علی تسمید می و جها ایسا۔

باب اذاحاضت في شهر ثلاث حبض وما بصلاً ق النساء في الحيض والحمل فيها بمكن من الحيض

اى في سان مكم المراكة الدا دعن انهاحاضت في شهر ولِحل المُلاث بعيض فهل نصر لك فديه إشار للبخار الى ان ذلك معكن وإن إلى أيخ تنصيًّا في فيله إذ الدعث ذلك فيما بميكن ص تكرا المحيض والآمة حالّة على إن فوالمامفيول فيه وجهيع تعالمة والهاب والذعل إنه ليس في المحتض يتحريب وإنما هوالمتغقيض الى تسال المرأة لكن فيما يمكن ومعمل الاستثبالال ببعس بيث الياب تفويض الايام ابيهن من غيرتعيين والله اعلهم قان اطلاق الشادع قلد الإمام صاحق مان مكون في الشهر ثلا منذ حيض وانهامك صكاّنة في الحيض وقدى ما لااعله إن العلماء اختلفوا في اقل الحيض واكثري والهيم قيه حلابث عن الذي صع الله عليه وسلم ولذاذ هب مالك المائه كاحدلا قل الحسن والأ لاقل العلم الايماليكية والنساء ولعله غرض البغارى بيشير إلى الله لاحد لا قل الحيض والكثري لكن قيما يمكن كعافق ض النبي عط الله عليه وسلم الاصرالي فاطمة واذل إبام الحيض عندالشافعي داحل بوم ولملة وعندالي حنيقة مرفر ثلاثة إمامر واماكثر الحيض فعندالي حتيفة عشرة المامروعندا مالك والشانعي واحمد اكتثرا لحيض خمسة عشر يرما وإحتيوسا واتناا محنفية في ذلك بقوله صغ الله عليه وسلمانل الحيض ثلاث واكثره عشرو تدروى عندا لحدل بيت عن عدلمالله بي مسعود والي إماعة والى سعب الحثلاري ومعادين جبل وواثلة بين الاسقع وانش بسن مالك ومائشة بهضى الله عنهم وصورام الدااى قومت على تتفاريج افليراجع نعب السراسية المحافظ الزيلي وعمل لآالقارى صلالاج ١٠ المحافظ العيني وقدل جاء هن الحدارين من صل في مختلفة كلهاضعيف لكس بيعصل بالمعبهى عترة - وليس في الباب حدايث غير يه حنى أتيخذ يه ويرجع هراعلى هذا والعمل دله اولي من العمل بالسلاغات والحكايات الم ورأي عن نسارهم بولات مصع هذن الانكتفي مين له من نقول ما في هينا الهيه ثابت بالآثار المنقولة عن الصعابية في هدن ا الميام واجع لذالك عمل الكارى واخرج الترمذى فكتاب الإمان صلا وعن الى هريرة مرفي عامار الثيث من نافصات عفل و ديين اغلب لن دى الإلياب و دوى الرأى منكن قالت امرأتا منهن ومانقصان عقلها ودبنها قال شهادنا امرأتين معكى بشهادة رحل ونقصان يتيكن المعيضة فنملث احل أكس الذلاث والاس بعرلا تعملي فلي هدن المحساب اشاس لا الي إن أفل ما تمكت الحاتين ثلاث فهن لاعل في احاريث عن النبي صلح إلله عليه وسلم بطرق منعلاد في مترفع التضعييت الى الحسور والمقلاس الشراعية حدا كاريث يأز بالائى فالموقق ف فيها فيهم المرفوع بل تسكن النفس ويبطعه بن ميكنون مراحاء فيبهعن المهراء تي والثابعين وليربيليرفي خلافه حداميث حسن ولاضعيف فيبنبغي ان يتسلت مله ولعض عليه بالنواحيل وكبيف وهس مناهب حيمهوا والصحابية كاصرح بلااس الهمامرة الله سياماد اعلمه

قوله إنهاحاضت في شهر ثلا تاصدانت وهي تول احمل وقال الوحنفة الانضداق دالم أيّ في انقضاء العدينة) في إخل من ستّهر بين داي في اقل من ستين بيو ما ، وقال لغرير والبي لوسف ومحمل لانصل في في اقل من تسعة وثلاثين لوامالان اقل الحنفي عثاماً ثلاثلاً المامروقال الشافعي لاتصلاق في اقل من اشنين وثلاثين توما بان تطلق ولغي من الطهى لحظك فينبيض بدما ولبيك وتطهر خمسة عشرين رهكن ا (بت) توله وقال عطاماى ابن الى رباح النراء ها حبع قما أ نفتح القات وضمها والمراد إقراء ها في ترمن العلاية ما كانت اى تبل العلاية اى تصل ن عنل مواثقاة عادتهاكيف كانت دس و قال الكرماني معناه انهاءها في نه من العدية ما كانت تبل العدية المي لوادعت في زمان الاعتلاد اقراءمعلاودة فيمدن معينة كفي شهر منتلاوان كانت معتادة بمادعتها فذالتدلك قنوله وقال عطاء ابيضا الحميض يومرالى خسلة عشن اشاس بذالت الى ان اقل المحيض عنل لا بين مرمع لبيلته وإن اكتري خمسة عش بي ما بلياليها (ت) وهي من هب الضام الشافعي وعندالحسفية اقل الحيض ثلاثة اليامرة اكشرعش كالام حمانقدم تفصيله توله سألت ابن سيرين عن المرأة تذرى المامريون قريم ابضم القاف وفنغها اى بعل طهر هالاحبيضها بغش مبنة لفظ الدل مربغهسة ابام مهل يمكن الديديد هذا الدل معيضاجين في امرلادهل ميجتمل ان تكون هذا لا منسة الامام اقل الطهم امرلا قال النسام اعلم مبلات معینی ان قلن انها حسین قبل معن اما قاله الکی مانی وس د کا غیری بان ابن سیرین اشها ذكر ذلك فياصرأ يؤسأ كته عمن تنصيض خمسة ابام نثير ماأت دمازات لاعليها تحبيف مبكون حكيرالنهاش فقال هي اعليرمين للت ليني التمييني بين الله مين واجع اليهافيكون المربئ فے ایا مرعادی اصینا و حاش ادعلے خوات استخاصی فلیس الم با دیعی خرج کا دعی ا طهراها بل تعد حيضها رت، وهك ف وقال الحافظ العديي حيث قال - قال الكرما في فقيله بعل نن يما ي بعد طهى ها لا بعد عينها بقر بينة لفظ اللامر و الغرض منه ان افتل الطهم هل بيعتنل ان سيكون خدسة المامري فلت لبس المعنى هكن او انما المعنى ان ربن سيرين سئل عن إمرأة كان لها حيض معتاد شرى أن بعد إم عادتها خمسة امام ا قل آمداك شرفكيف مكون حكم هذا كالن بادة فقال اس سيرس هي اعلم منهالت بقيئ التمييز بين الل مين سراجع البها فنيكون المرئي في ايامرعاد تهاصيضا ومان الدعلي ذلك استخاصة وليس المرادمن فعاله بعل قرئها اى طهرها كاقال الكرماني بل المراد بعل حبينها المعتاد كما ذكر ناكس اني عمل قالفارى صالا إج ٧-

علی پرسیدم محدین سیرین دراز مکرند نے کہ بربیدخون دابعد از میض خدد بریخ و زیعنی این خون ارحیض میدید واین بیخرون اون ماری تواند سفد باید قال انشاء اعلم بذنک گفت این سرین زنان دانانز دبآن مینیخ الاسلام مینی اگری بیندکر میض است قبول باید کرد تیک بیرالقادی مکتل ی ا قىله دعى الصلاة قتل الا يام التى كنت تعيضين فيها وعبه دى الته علم النوجمة ابهام قدل المام وعدى مرتعيين الشادع ذائت و لعى معتمل علم ان يكون فى المتهوثلاث حيض دكونها مصل قذنى الحيض وقل دكالانه فوض اليها ولت

باب الصفرة والكدرة في غيرايام الحيض

اى في بيان الصفرة والكلام واللتين تراهدا المسرأة سف غيرايام الحيض بيني انهما يستامن لحبيض ولاتمنعان المصلاة والصومرقال الحافظ العدهلاني به يبتثير مذالت اليالجع بين حديث المنقدام في نوالهاحني نؤين القصة البيضاء وبين حديث امرعطية الملكوي في هستاايان عداد عاكنتة رض محمول على ما إندائ تالصفرة والكلادة في ايامليين وإمانى عبرها فعلى ما قالته امرعطية م الأكثاني الفتح يبي التالك الما الماصفرة اذاكانت نى ايا مرائعيض نهى نعدٌ من الحبيض كماسيال علميه حل بيث عائشة و اماا ذا ظهرت في غيرا إم الحيض فلببت من الحيض كافي حدايث امرعطية كنالانعدالكدانة والصفرة مثنية العيني كنا الالغدالكداس لاوالصفر لأفع غيرالا بإمرالمعتادة شيئابي حب احكام دمرا لحيض من منع ويصلاة والصوامرونهاءة الفرآن والماف ايامرا لحييض فكنانعث كالامن الصغرة والكدرة حيضاد ذهب بعض هل العلم الى الى الكلالة والصفرة حيض مطلقا سوء كأن في الايام المعتادية اوعيرها وهي تول مالك رج - قال ابن بطال ذهب جهور العلماء في معنى الحريث الى ما ذهب ليه البخارى في نزح بهنه تقال أكثرهم الصفية مالكراد باحيض في ايام الحيض خاصة وبعلما بإمرائحيض ليس بشئ ددى هذاعن علة وبلاقال الثويذى والاوثراعى وادي حنيفة ومحهدا وانشافعي واحهد وإسحاق وتال البي لوسف لهي قبل الحنيض حيفن و فيآخرا لحيض صيض وزلل مالات صيض في ريام إلحيين وعنيريعا واظن بن حيرابيث إمرعطية المربيلغة كالفي عمل لأالقادى

وقال ابن رش دهب توم الى ظاهى حل بيث ام عطية وليريو والمحفى ق والكارة شيئا لا فى ايام الحيض ولا في عنيرها ولا با توالدا مربعه انقطاعه لقن ل رسول الله صلالله عليه وسلم دمر الحيض فائله دمر اسى ديعرف و كان الصفى ق والكل لا في فيست به مروا في من من مرجع حل بيث عائشة فجعل الصفر في والكل و منهم من مرجع حل بيث عائشة فجعل الصفر في والكل و مين المراب عائشة في عائشة في المراب المحل المن عني المراب الحد المراب المحل الله المحتمل صلايم و منه المحل الله المجتمل صلايم و من المحل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل عني المحل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل المحتمل عني المحتمل ال

باسع فالاستعاضة

باب المراة تحيض بعدا الافاضة

اى فى بيان حكورالم أكان تعيض بعدا طواف الإفاضة (اى) بعدالم بحريم من عرفات و طواف النريالة وهى التى تتعين المن المن النريارة وهى من اس كان الحج بعنى هل تنفرون تزلت طواف الوحداع والجول الحبين طواف الوحداع فالجول اب نعيم ترك ترك وتنفر - دع الى يجوين لها نزلت طواف الموداع وبجول الحبين

باباذات الستحاضة الطهس

ای انقطاع الحیض لا انقطاع الد مرا دالکلامرفی المسنی ضده حال نیام الاستیاضد وهی التی لا بنقطع دمها دکون العلم به به با المعنی ساعد با عنباس معرفتها دمرا لحیض و دمرالا سیناضد قاله السرن ی ویش بیله ما قال التنبی مواحد ابتخاری بنوال، فی الترحیم از ارا ارا التنبی مواحد ابتخاری بنوال، فی الترحیم از ارا المان العلم از التاب العسل و الصلا تا و میزینه من اقبل دم الاستخاصة الدن ی هو دم العی نی الدندی بین حب العسل و الصلا تا و میزینه من

عله چدن به بیندمستخاصه طهرمه بانتطاع خون با بهرومه ایام حیض که معتاد بود. گفته است این عباس و مین بینصود ت من من کمند و نماندگذار و اگرچه طهد یک ساعت باسند و بسیاید بینی بماع کنند اور اختوست او بیان اباحت است از تول این عباسس برخلاف اینچه منفذل است از ابرابه به نخی ده کم ونهری وغیرایشان از منع وطی و تندیم کرد برجه از آن بطریق عف ل بنی و العصلاة اعظم بینی چرا ذبرای بطریق او است که بون منع وطی و تندیم کرد برجه از آن بطریق عف ل بنی و العصلاة اعظم بینی چرا ذبرای بطریق او است که بون نمازگذ آروجاتر باسند اور اچدن از عظیم است و نزد یکی آن در به نکام عدم علماد من معد و دخر کرد در کذا فی منزی شخ الاسلام طریق و در ترجم می است و براستان تست بآن که حکم انقطاع استخاصه مناف مین است چراستخاصه طلق حمل انقطاع استخاصه مناف مین است چراستخاصه طلق مانع از بمن است چراستخاصه طلقات مین است و براستخاصه طلق مانع از بمن از برود -

ننيسبيرالقادى صبح

دم حديثها وهى طهر من الحيض كذا في شرح الكرماني و اختام لا الحافظ العسقلاني في الفتح وذهب الحافظ العيني الى ان المراد بالطهر عن انقطاع المامر و المعنى هذا باب في بيان ان المستعاضة إذارتت المطهر بأن انقطع دم انغنسل و تصلى ولي كان ذلات الطهر ساعة وهذا هذا العنى المراه و تسمية البخارى وبرهذا لا المترجمة) فان الترجمة قدل نص فيها على الطهر وحقيقة انقطاع المدامر و تسمية دملا سخاصة طهر المحمول لا داعى ولا فاش فاكن الى عمل فالقارى صلي العرب حمال لا داعى ولا فاش فاكن المحمولة القارى صلي العرب المحمولة المراد على ولا فاش فاكن المحمولة القارى صلي العرب المحمولة المراد المراد المحمولة المراد المحمولة المراد المراد المحمولة المراد المراد

والا ولى ان يقال ان غمض البخارى بهن لا النرجمة الاشامة الى امرين الاول انه لا تصابيل فى اقل الطهم و اوس دل نات افرابن عباس فائله بهال علم ان اقل الطهم عن لاساعة وعنلة بهوى الفقهاء اقل الطهم عند لا ساعة وعنلة بهوى الفقهاء اقل الطهم خسسة عشرين ما والذا فى انه بجرى زوطي المستقاضة كافي سنن إلى داقد دان جمئة كانت مستحاضة وكان يا يتهاز وجها - وقال ابن عباس الصلاة اعظم من الجماع واشار بلالت الى السرد علم الناد يا يتهاز وجها الاان بيات و منع الخارى المترحمة على الاستحاضة واورد فيه حدى بين الحيض الذابي قال ان حكم القطاع دم الدستخاضة هي حكم القطاع دم الحيض فيه حدى بين الحيض الناد كانت المحدى المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناب المناد المناد

باب الصلاة على النفساء وسننها

اى فى بيان جرائ صلاة الجنائ ق على النفساء وان كانت هى لانصلى ولانص مركنها طاهس ة العين وفى بيان سنتهاء عن بيان طرنية الصلاة على النفساء من إنه بين مرالاما مرعن وسطها و ها العين وفي بيان طرنية الصلاة على النفساء من إنه بين مرالاما مرائح وهي من لاب الامام الشافى بهر فى سنة القيام بينوم الامام وللمرائح وهي من لاب العب الامام الشافى بهر فى سنة القيام بينوم الامام وللمرائح عن وسطها و المقصى دمن إيرادهن لا النزجمة فى كتاب الحيض الاشارة الى انتحاد مكر الحائف والنفساء فى طهال قال إن المان دائه الى انتحاد مكر وللهم المناه والله عليه وسلم عندها وللقرائد عليها فلال دلت ال حكم سائوان شاء والله اعلم والله المله والله عليه وسلم عندها

ساس

هذا الباب بلا نزحمة لانه بمنزلة الفصل عن الباب السابل ذكر فيه حديث مبهوانة للا شام لا الى الله عن المحاتض والنفساء طاهى لا وإن قرب الحائض واصابة التواب المحائض لا يضرفي الصلالة مترش كتاب الحيض والعمل الله مراب العالمين والصلالة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين -

على مقصوداذ ابراد ابن ترجم ودكناب الحين استادت بانخاد حكم حائض ونفسام است درطهارت وات آمها چرا فبال برنفساناذ واليتناده سندن نزدوى بنعت انفال اگردات و سينبس بود سه دوانشدى خصوصا جناب صطفر اصل الشرون التراست و دا فبال و انصال بنا برسيم المرحكم آن حكم ساترونان است و دا فبال و انصال بنا برسيم المرحكم آن حكم ساترونان است و دا فبال و انصال بنا برسيم المرحكم آن حكم ساترونان است و دا فبال و انصال بنا برسيم المرحكم آن حكم ساترونان است و دا فبال و انصال بنا برسيم المرحكم المرحكم المرحم المرحمة المر

لِيسَيِّرُ الله الرَّحْنِن الرَّرَ حِنْدَ يَعِيدِ

الحداد المعدالله مرساله والعاقبة للمنتقين والصلاة واسلام على سيد المحل وطاله واصحة الجمعين المابعد فهذ لام سالة وجيزة سميتها الافاضة والاستفاضة - في الشهاد الجبلى لاحا دبيث الحيين والاستفاضة لتكن تكملة لشه كتاب الحيين - فاقول و بالله المتن فيتن - اعلم النافلام في الاحاد بيث الوام دة في هذا الباب بعيث تنفق به الاخبام وتعجم سبه الاحاد من به القلم وبنشح به الصدار قد الستصعبة العلماء الاعلام وخاص في التوام في الاخبام وخاص في القوام في الاخبام و في الاخبار المتنام و الله المتن الاقلام و لكن لا يخطى على دو الافهام النام المستمان بين مدية من غيرم الدفاق و بالله المتن قيق و مبيالا المحمدة المحقودة المحقودة المحقودة المحتودة المحتودة

المسئلة الاولى في بيان الحيض والاستخاصة والنفاس

اعلى الداماء ثلثة دم صيى ودم استخاصة و دم نفاس واصله السيلان فج بان دم المها كا من موضع مغصى صفى نونة معلومة على وجه الصحة حديث واستماري من عبر نوبة على وحه المهن و العلة استخاصة و دم النفاس هى دم المحيض - امسكها الله تعاسل في الهم لمبير سلها عندا الولادة ليزلق به سبيل في وج الولدا دفقا بامه فيه بل على المها عنه السنة تركانى منع الصلاة و الصيام و القربان -

والمسئلة الثانية في بيان الفي قبين دم الحيض والأستاضة

اعلم انه لامه من التمييز والفي قبين دم المحيض والاسخاضة فاعتبرالا ماما ببحثيفة التمييز بالعادة فغال تودالمسخاضة المعتاد لاالى عادتها واعبرة بالالوان واعتبرالهام الشافلى التمييز بالعادة و فعافود من حل يبث المرسلمة من لتنظم عدد الا يامر والليالى التى كانت بحيضهن من الشهر الحدل بيث اخرجه مالك فى المؤطا وابو داؤد و الاعتبار بالالوان ماخوذ من حرابيث فاطخ بنت البحب بشنا واكان و مرامين فاطة بنت البحب على انه يعتبرالتمييز بصفة المدمرة والاعتبار بالالوان متصفا بمن فان فى هذا الحديث ولا محلولة على الله يعتبرالتمييز بصفة المدمرة واكان متصفا بهن و مراكبين و دمرالا سخاصة ليم فه النهاء والمائلة عليه وسلم و ذا قبلت الحيضة فن عما المعنف المناسل عليه وسلم و ذا قبلت الحيضة فن عما المنفية اقبال لمين عمانه والمقاطرة والمناسلة وعند السادة الشافعية اقبال لمين ومسلم و في منا المائلة المناسلة المناسلة والمناب المناسلة والمناب المناس وصلى كما منه والمناه والمقاطرة والمناشق عليك .

على كما ذكر الشاه و في الله الديلوي في المصفي عنفيع إ

ان شاء الله تعالى ما هواله المجمن الاحتماليين وماهو المرجوح منهما عندا نارثم رتب الامام إيشا فعي بيو، الامرين فحيث بيجتم لهاالاموان العادي والتمييز يقيل ورانتمين بالالوان وان لعربكين لهاشهيين يمادية إلى العادة قال الحنطابي في معاليم السنن - في قوله صلح الله عليه وسلم قاينه حراسو ديعي مت دبيل عليه إن الدوما ذا تميز كان الحبكم له ورن كانت براه ماه معلم مله غان اعتباس الشيئ سذاته وهاصة صة انتة ادلى من اعتباس مع بغيري من الإشاء الخاس منة عينه فاذاعد مرانتميز فالإعشار للا مامرعلى حد ميث امرسلمة انتهى مشران المخاطب بينوله صطالله عليه وسلماذاكان كان دم الحيين فانه دم اسى د - الخ انماهي فاطمة بنت الى جيين التي هي المخاطبة يقوله صلاالله عليه وسلمراذاا قبلت الحيضة ندعى الصلاة الحديث ذرال ذلا الدالمارد بإقبال الده مرواد بادع هوالتمبيزبصفة الدهرر وعندالسا وكالحنفية معرافة انتبال الحبيض و ا د باري انما هي بمعر، في ة العاديّ - و قالوا- المسنّة إخدا ستربهاالد، مران كانت مبتدأتة ذصيضهاعش لاايام من كل شهر والباتي استفاضة دان كانت معتادة ردتالي عادتها فا تبال ابامرا لحيض في المبتن الله كمال وقنها المقدس وفي المعتادة ايام عادتها في نويتها واحتجى ابعدل بيث امرسلمة المتقد مرذكرة وهو توله صلح الله عليه وسلمتنظ عبلادالا بامردالليالي - الحيل بيث والاستدلال مبني على قاعيل قاصولية - وهي ما لقال ان ترلت الاستفصال في نضأ بالاحوال مع نيام الاحتمال بينزل منزلة عموم ا لاحوال فلمائم ستفصلها النبى صف الله عليه وسلموس كونهامميرة اولاد دل دلات على ان الحكم عامرفيهما فعلى ه نما ابيد بني ان سيحمل انبال الحريضة علے وجل د الدا مرفح اول ا بإمرابعا ٨. أ وادبارهاعك الفضاء ابام العادة وليواسيل لا توله صدالله عليه وسلم لفاطمة سينت وبي جبيش فاذاذهب فنلادها فاغسلي عنلت المدامركسه النجاسي بهدني النسياق في بيامي الاستخاصة نفيه اشارة الى ان اعتبار الاتعبال والادبار إنماهو باعتباس مقل برايام العادة والن مان لابصفات المدامرو الانسيان وكبن دلت مااض حبل البخارى نفراسيا واحاضت في شهم ثلاث حيض في حد بيث فاطمة بنت ابي جبين بعن امن دن له صد الله عليه وسلويكن دعى الصلانة فلاد الايام التى كتت تعيضين مكان الاقبال والاديام نديه استارية المان اعتباك الا تنبال والادبام بإعتبام ا بإمرالعادة لا بصفات اللهم والوائه. و اخرج ابن حيان في صعيحه من حليث محل بن على إين الحسن بن شقيق سمعت الي لينبي ل ثنا البي حمرة عن عشامر ين عراوة عن البيد عن عائشة ان فاطمة بنت الى جيش انت الذي صل الله عليه وسلم فقالت بإرسوال: نتُّه اني استخاص السَّم والشَّهم بين فقال ليس شالت بحيض ولكنه عن فاندا قبل الحيض مناعي الصلانة علادا بإمك الني كنت تنصيفين فاخلاد سيريت فاغتشلي وتدفئ لكل صلوة الننى كدن افى نصب الس أيية للعافظ الن يلعى صلاع جدروا سناد كاصحيع فها اصريج في النالعيرة للعادة لالكؤن الهامرواحتج ساداتنا المنفية في الهدالي العادي بمااخ ميه مسلم في صحيحة من حل سيث امر حبيبية بنت حبص امكني قل رما كانت تحبسك عيضتك أن غنسلا

ىئىــ ئىرىرالمقال والامامابي داؤ دعقل المالت با با في سنة رباب في المرأة سنة اص ومن قال من علامة في على المرأة سنة اص ومن قال من على المسلاة في على المراد المستاصة المستاصة ترحم الى العادة الايام الني كانت تعيض واوم د نيه احاديث غايمامي يحرف الاستامة ترحم الى العادة واوم د فيه احاديث بعضها بيل على الهدائي العادة وبعضها على احتباس التمييزية الاسوان و اشام المدهر و في المان بيك المدائي المدائي العادة و بعضها على التبار التمييزية الاسوان و اشام مهالى المان المان المراد و المان على تمييز الاروان - او ديوان الغماض مي معمول على تمييز الاروان - او ديوان الغماض مي و التفاق باعتباس المناق المراد و الموالية و المراد و المراد و الموالية و الموالي

وان سلمنا صحته فنموا محمول على الا كنب والاكترائ فى خالب الا حمال بكون اسس ح فيرلا ده ليس فيه الابيان لهان دما لحيض و عمر لا شكم كون دما لحيض كن للت فانه يكون استى صفالله عليه وسلم قال اذاكان دما احم فلا ينام وان كان دما اصفى فنصف د يناد ودل قبل عائشة مه فيما افر على المخارى لا تعجل حتى نزين القصرة البيضاء على الله المفق والكلام لا في ايام الحيض ميض وعن ام عطية كنالانعل الكلام لا والصفى لا تعنى لعد الطه سنيها وقال تعاط وبيشكى نلت عن المحيض قل هواذى فاعة إلى الساء في المحيض والا الا ذك لا يضف بالسواد فاذا المكن ان يكون دم الحيض اسود واحم واصفى وكن للت دم الاستخاصة المكن ان يكون اسوى دواصفى وغيرة فكيف يمكن ان يناط اعتبام الحيضة والاستخاصة المكن ان يكون المون يتحتلف باختلاف المناح و ان النفاس له ويتبرقية والاستخاصة كالحيض في الاحكام وابق بي كانفه المناح و ان النفاس له التناس المن الناس المن الناس المن المناس المن المناس المناس عن المناس المناس المناس المناس المناس المناس المن المناس ال

علِهُ کماقال النشخ عسبدالحق الدملوی رح فی استعدّ اللمعارت حبیث قال ر بدرستی آن می باستر در فالب احوال خدن سسیاه - ۱۲

المسئلة الشالشة

فى ذكرساقات احاديث الاستحاضة وببان الفرق بينها

تال الدمام احمد بن عنبل ح في الحيض تلانة احاديث عدينان آيس في نفسي منها في حديد عاشة المنه في قصه فاطرة ريخ وحدًى بن المرسلعة وطوالثالث في قلبي منه شي وهوحد بيث حمنة والدورة ورد و دورة ورد و دورة و و فيها اختلاف و اصطهاب كدن افي شرح الموطالعلامة الزواني و قال الحافظ ابين عدل الدين في الحدل بيث المرابع و السبعين النافع عن سليمان بن بيا عن امرسلية وط من كناب النه هيد و قل البوداقد و سهوت احما بن حنبان حديث في الحين مدينان في الحين المرابع و السبعين النافع عن سليمان بن بيا و دارة در دارة و الثالث الذي في قليه منه الشي هوحل بيث المناف المرابع و المناف المرابع و المناف المرابع و المناف ا

وإذاعلمتهنافاعلم

ان الاحاديث التى وس دت في الاستحاضة الشهرت منيها ثلاث سياقات وعنوانات الاحل منها

سيان على قالليا في والا يا مردهوما أخرجه مالات عن نافع عن سليمان بن بياز عن المهمة فوج النبي صلا الله عليه وسلم فالتناس الله عليه وسلم فالنه عليه وسلم فقال المتنظر على قالليا في والإ بامالت عليه وسلم فقال المتنظر على قالليا في والإ بامالت كانت تعييم من الشهرة المراب الله عينه الله عليه وسلم فقال المتنظر على قالليا في والإ بامالت والمنات في المناس من الشهرة المناس الشهرة المراب والمحل والمنافق المناس على من المنافق المناسبة على من الاستفال في المناسبة على المناسبة المناسبة على المناسبة ا

والشاني

سیان الاقبال و الا دباس و هو ماروی عن عائشهٔ من فی قصهٔ فاطمهٔ مبنت ابی جیشی الدانثیات الحیضهٔ فنائی المسلی الدارد بریت فاغسلی عنلت الدام وصلی - و هن الدیاق اخهماللت و البخاری و مسلیم و ابن دار دو النرمتای و الشائی تال ابن مند بی همیمه بعد المسلم و ابن مالک همیمه معلی صعته و فال الا صیلی هوا صحیحه الم بی ما مسلم من اسنا و مصبم علی صعته و فال الا صیلی هوا صحیحه این حام فی المستماضة .

والثالث

سیان دیام الاقراء کادوی عن عائشة مهر قالت سئل دسول الله صلے الله علیه وسلم عن المستحاصة فقال شلا علیه ایام اقرائها نفرنشفنسل غسلاولمدانهم شوشهٔ عن کل صلوی مرافز مرافز این صبان و اسنا دی صیم کرن افی آثار اسنن مدیم میسیم

فهناه شلاث سياقات

اسيان الاول منها محمول على المعتادة بالاتفاق كماهى من هب الى حنيقة سه وهوانسا قال ى مبائمه مالك في المؤطاوالساق الثاني معمول على المهيزة عند الشافعية وعلى المعتادة عندا لحنفية لان نوله صلى الله عليه وسلم اخ التبات حضنك روى بالدجهين بفتح الحام وكسه هاونظهم ص كلامرالامام البيه ففي ان المحل ثين بفرقون بين السيافين حتى انهم بيسلبون الرهم الى من ربى كم احل العنو انين مكان الكم خسر والسياق الثالث دائريبين المحملين المحتملين ولناالع بيترح عليه الوداؤد على الم بل احدجه تنحت السيان الاول فلعله عنل لا انتهديالي مسلك المتنفية والنساكي نوجم على هذاالسياق الثالث البينا فلعله اس ا ومحرد اثباع اللفظ الماشق م وان احرين خيبار المصلاق وبالجلة السباق الاول والثالث كلاهما محتفية ونفى السياق الثاسك تهوا بظاهمة وان كان اقرب الى الشافعية لكنه باد أى تأمل ميكن حمله على المعتادة كان حدابيث إلا تبال والاد باس اخرجه البخارى صهي في باب الداماضي في شهن ثلاث حيين وفيه ولكن دعى الصلاة فندرالا بإمرائ كنت تعيضين فيها فوس فيه نفظ فتدرا كايام مكان الاقبال والاحبارفم جع سيان الاقبال والاحبار الى سيان عداتة اللبإلى والاثيام دهوسيا ق مد بيث امرسلمة الناى هوسف حن المعتادة بالاتفاق فانضيرن اختلاف اساق معردتفنن من الرواع وان المرادمن توله اقدلت وادبرت ومن نوله فالدالايام التىكنية تصيفه بن فيها و احد لا خذ لاف بن السياقين مجسب المعنى فصادت السياحتاديد الثلاشة للساح لا الحنفية ولله الحمل والمتنةر

والمسئلةالهابعة

كُأْنَ ابِ وَ الْحَرَدُ الْفَى لَى مَا فَجَلَ ﴿ مَرْ وَيُلُو وَالْضَعِيفَ مَنْ كُالُهُ اللَّهِ مِنْ كَا فَعَ كَا قُلُهُ اللَّ عَنِيْلَ لَهُ ﴿ مَنْ مِنْ وَيُا قُلُ كَا قُلُهُ اللَّهِ اللَّهِ مَنْ كَا لَا اللَّهِ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي الللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

داین افزاد وی عن الس موقو فاقال احتی الحین تلک وی عنه الاتم من اخره به الدرا قطی و درجاله تفات عنیر میلابین این ب فهی معنعت لکن دوی عنه الاتم ته مثل سغیان التوری و الحال استی و درجاله و الحال بین میان التوری در الحال استی و درجاله و الحال مسلم کما فی احدا راسدن صلی و درجاله درجاله درجال مسلم کما فی احدا راسدن صلی و دروی عن عثمان بن العاص در الاالدام المحال المحقق المن المحال المحال المحال المحال المحال المحال المحال المحال المحال المحقق المن المحال الم

ومااتى من صاحب بحيث لا بنال مرا با ملكه المرابع على ما تال في المحصول محوس الى بن فالح المراسر في على الثبتا المستحاضة

اعلمون مجموع ما قيل في هذا لا المسئلة ادبعة اتوال-العسل كل صلاة وتلا المرات في البي مروالليلة - ومرة في كل يهم - ومرة و احلة في كل شهر والاولشق انفرون في المعتصر من المغتصر و وسبب اختلافهم في المعتصر من المغتصر و و و و و و اعاديث معتلفة يحسب انظاهم اختلفت علم ام بعق انواع في منه المعتصر بغيل المسئلة هي و و و و اعاديث معتلفة يحسب انظاهم اختلفت علم ام بعق انواع في منه المعتمل بعن النظاهم و العصر بغيل في المعتمل بعن النظاهم و العصر بغيل المعتمل المعتمل بين النظام و العصر بغيل المعتمل بعن الم

واحل وكذادت بين المغرب والعنثاء وتغنشل للصيح عسلا وإجدار وبعضهار لطلحانها تغتسل كل بي مرمونة - وبعضها بيل العلى انها تغتسل عشلا و احد اعدن انقطاع الحيض فغط شرتت مألكل صلاة- ولما اختلفت الاحاديث على الهيمة اس اع تعصل في المسئلة الماسة اتوال دهنا لاالاحاديث المختلفة متلاوي دهاالامامراني دارد وفصلهانفصلا احساً دعقل بكل قول باماعلى لا - كا هو دأمه - قدار وى الفسل لكل صلالا عن الين عمر وابن الدربير وعطاء بن اي ساباح وروى هذا عن على وابن عباس سماع د والجمع بن الصلاتين بغسل واحل قلى دوى البضاعي على وابن عياس بض والغسل في كل دومرد لسيلة مرة واحلة وي عن سعيل بن المسيب وساليربن عبل الله والحس وعطام، وعن سعيل بن المسيدرجة الله تعاسلا انها تعتسل من ظهم الى ظهم - واستبعل ، مالك فقال اسف لاظن حديث ابن المسلب من ظهم الى ظهم اثما هو من طهم الى طهم ولكن الموهيد وخل فيله. ولكن قال في المنتقى مثرح المي طاقد بين عبدالكم بيما بجردى في روايته عن سعيل بين المستيبانه مس طهرا بي طهر قفال تغتسل كل بيوم عن صلالة النظهر وعدر الكراجرها فظ قال القاضي اليواليوليين ومعنى ذيلت عندى انه شرع لها الغسل في كل بيوم تتعيل سيدا للنظافة وخدلت المن قت احن بالغسل لما يخنص مله صن الحروك وكالعرق وظهى والمراتعة الني شعناج المسر أي الى إم النها وخفلة الفسل في ذلك الوي ون ولل الله سترج عسل تجمعة فدست اس قت دون سائر الاوقات راستني ماط المنتفى

به دانش فیق- ومن هب انتاویل .

را، من هب الترجيح

ناما من ذهب من هب الترجيج ثقد اخل معد بيث فاطمة بنت الى جبيش فاخه حد بيث متفق على صحنه وليس فيه الامر بالاغتشال لكل صلائة ولا بالجمع بين الصرا تين بنسل واحل دانما قبيه اغتشلى وصلى. وهن اشاميل ل على عشل و احِل

خسناب صنه رب

وامامن دهب مناهبالنسخ فقال ان الاصر بالاغتسال الكل معلوة منسوخ بهاروى عن عاشة ان سبه لمة ابننه سهيل استحيصت وان دسول الله صلح الله عليه و معلوكان بأم ها بالغسل عن كل صلاة فلما جهل ها د لت امر معان نتجمع بين الظهر و العصى بغسل و المغرب و العشاء بغسل ، تغتسل لله بيه برد الااب داؤد نثر فلاردى عن عائشة رخ مايل لعلى فسل و احد وها قواله عليه الله عليه و سلوا دا قبلت الحيفة قلى الصلاة و لذا الدبرت فاغتسلى وصلى - و هذا هم فت العالني افتت بها بعد رسول الله عليه الله عليه وسلوكها اخرج الطي وى عن قبل امراك في مسروق عن عائشة و افرانها قالت في المستخاصة تلام الصلاة المراكبة المناب المنتفية بنا المناب في المستخاصة تلام المناب المناب المناب المناب المنسول المناب المناب المنسول و اينها فواجب القول به ولم يجزي فلا في الماسخ د نفتى بالمنسون خولولا ذلات سقطت رو اينها فوجب القول به ولم يجزي فلا فه -

رس، من هب الجمع والنوفيق

واماالن بن ذهبوامن هب الجمع نقالواان حلبت فأطمة ابنة الى جبين محمول على نعرف المن نعرف المالا بن نعرف المالا بنخاصة وحل بيث امر حبيبة معمول على الني نعرف المام المنبض من المام الاستخاصة وحل بيث امر حبيبة معمول على النقى لانعن من خلات فامريت بالطهم في كل وقت احتياطاً المصلاة لاتهالا بأتى عليها وقت الااحتمل ان تكون فيه عائضا اوطاهم المن حبير المستخاصة وعداية المام المنتق مر بالغسل لكل صلاة - وحداية المام المنتق من بالغسل لكل صلاة - وحداية المام عند المنتق علي من المام المنتق عنها في المنتقطع عنها في الانتقال ونعن و نعن و نعن المنتقل من المام المام المنتقل عليها ان تغتسل وتصلى بن المت الغسل صلاتين

دم من هب التاويل

واماالذابن ذهبوامن هب التاويل فقالوا الاحاديث التى وم دفيها الامر بالاغشال مكل صلاة اولكل صلاتين اولكل بين مركلها محمولة عط الاستخباب عندج موراهل العلم

ادعلى التنظيف ادعلى العلاج والتل بيراتقليل المام بالتبريا فكان اكا مسر بالاغتسال كل صلاة اوصلاتين من قبيل التل بير لامن قبيل التشريع ويؤيد ذلت قرله صلح الله عليه وسئلم انعت التراكم سف فانه بين هب الله مرو لما فتا لت هواك تومن ذلت قال تنجيمى ففى هذا اشام ذالى ان هذا الامرمين بأب العلاح والتل بير لتقليل الله مروجعهوم اهل العامل العامل المام والتل المام والتنابي معمولة على المناب والاستخاب ولا بيخفى ان الادبيث المعروفة فهن الباب ساكتة عن الامر بالغسل لكل صلاة والمنا ورد فيها الامر بالوضوء لكل صلاة ولمنها ورد فيها الامر بالوضوء لكل صلاة ولمنها والمدالة والمحمل والمعان ان اغتسلت لكل فرض فهو احوط هذا آخر ما الدست المرادة في هذا كالمرسالة والمحمل الله مرب العالمين وصل الله تعالى خير خلقه سيرا أومولما أمعهم ما الرحم المراحعين وعلينا معهم ما الرحم المراحعين وعلينا معهم ما الرحم المراحعيين وعلينا معهم ما الرحم المراحعيين و

بسوالله الرَّحُمْنِ الرَّحِيثِمِد

اى هذا اكتاب في بيان احكام انتهم وسبب نزوله لماكان المنهم خلفاعن الماء خكوالاصل ولا نفرة كم الخلف عقيبه والتهم اصله من الاقروهما القصل سمى به لا نه لي صل النزاب في المنهم فصل الصحيل الطاهي واستعماله بصفة مخصوصة وهو سخاله بين والموجه لا المستماحة المعلالة وامتثال الامروهي فابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وهي فضيلة خصت بها لعن لا الامة دون غيرهامن الامحر - رحى توله في بعض اسفارة هي في المصطلق التي و نعت فيها قصة الافلت وكانت سنة خيس اوست كما قاله ابن سعى و ابن حبان دج مربه ابن عبل البروالصحيم الماسقية الحرى الماروى الطبواني عن عائشة رم قالت ما كان من امرعقلى ماكان وقال الابلاوالم عنى الناس على المنهم الله صلى الله صلى الله على المنهم الناس على المنهم الناس على المنهم وطلح الغيم فلة بيت من الي بكي ما شاء وقال بابندية في كل سفى تكونين عناء و بلاء ليس مع والناس ماء قائز لى الله المن خصرة في المنبهم وقال بابندية في كل سفى تكونين عناء و بلاء ليس مع الناس ماء قائز لى الله المن عدل لا الناس على النبهم وقال البوب بكرانات ما علمت لماكة قال البدالسي المناس على البدالسي المناس على الناس على المناس على الناس ماء قائز لى الله النه على الناس على الناس ماء قائز لى الله النه على الناس على الناس ماء قائز لى الله النه على الناس على الناس ماء قائز لى الله النه على الناس على الناس على المناس و قائز لى الله النه على الناس على الناس على الناس ماء قائز لى الله النه على الناس ماء قائز لى الله المناس الله الناس على الناس المناس المناس و المناس المناس و المناس المناس و المناس المناس المناس المناس المناس و المناس الم

الى الصلاة الآية ولاشك ان هذه لاآية الماش لا وقيع في مواية الاصيلى فلم تحل والماء فتيم موالة الآية وفي مرواية الي ذم الى وادب بيكم ولم نقل منه ون يا دنها لكرية والشبوى وهي تعين آية الماش لا و ون النساء فان نها دلا منه الماش لا لا في آية الماش لا لا في آية الماش لا في آية الماش الما الماش لا في آية الماش المائل لا في آية المائل لا في آية المائل لا في آية المائل لا و التيم هي آية المائل لا و

بيان الفرق بين آية النساء وآية الماس ي

قال شيخنااسيراالانوام والفرق بين آية النساء و آية المادك قان آية النساء سبقت بيان عكم الحداث الاكبروليو ليم يكون نوا ليعلمون التنهم من الحدل شالاصغم عنوكواالصلاة في انتظام الحكم فنزلت آسية المك فن البيان عكم المناهم فنزلت آسية المك في انتظام الحكم فنزلت آسية المك في انتظام الحكم فنزلت آسية المك في انتظام الحكم فنزلت آسية المك في البيان عكم الحدل شالا محمد المحدو النيم من الحدل شالا معرف المك في الناهم من الحدل شالا معرفة المناهم و المناهم من الحدل شالا معرفة المناهم و المنهم و المناهم و المن

عله قدد نصرت بالرعب مبيرة منهر في وظفرداده صفده ام بنرس كه اندا فنه شدد در وشمنان دين برمسا فت بكماه باسباب ظاهراد منمت ومنه كت عبنانكسلاطين جبابره ما بدد تا الكلفته انداكه بنها بوشكر باشه بحباب دايد المراه من بيجكس ما الذانبيا رسيني بين ما صل نفده والمنج بسلمان عليه السلام مدالد دنظر بنوكت مملكت واسباب ندا مده بد دكه آن بردت وقوت بعد الذان بقتضلة ديار او ديكري دامير نگفت وامثال قفيد جلاس بن نفير وكريم و تد و تد من قلوبهم الرعب بخريدن بيراتم بديم وابدى المؤسنين و آين ديكرانتم اشد دمن قصر ترا من من الله مناس بالم قدم لا بعقلون صريح الدور معنى دعب و ذكر سيرة شركفته الدباعنب من الله مناس بلاست دي دسيان بهر عدد واكثر الرين سافت كذا في منظر من شيخ الاسلام صوب من المدين من و المناس من المناس من المناس من المناسلام المناسلام المناسلام من المناسلام من المناسلام الم

نيل ان دعوة سيدنان حمليه المصلاة والسلام كانت اليجيع من في الاس صب اليل اهلاكم واغراقهم جميعا وقال تعاسط ومأكذا معيل ببين حتى نبعث م سولا والجوادب عليه ما ذال ابن دفيق العبيدان دعواة الانبياءعامة فيعت التواحب وخاصة فيعن الشربعة اه واجيب بالطموم م سالة سبي ثان ح ليريكن في اصل البعثة وانما وقع لاحل الحادث الذي حديث وهو انعصادالخلقف الموجي دين معه بهلالتسائرالناس والافيعثة سيدانانوح عليه المسلاة خاصة دفن له تعاسلا زارس سلنان حالى تومه واماع داسلام انماكانت الى قوامه س سالة نبينا متحل صلح الله عليه ويسلم فقل كان في اصل البعثثة وقال شيخنا السبي الاثورفل س ادلله سريدان سلمناعي مربعثة من عليه الصلاقة والسلام فكان عموم مافي عرض المزمان لافيطوله بعفلات نبينام جمل صلح الله علىيه وسليرفان بعثته عامل فيعرض الزمان وطواله فانه صل الله عليه وسلم كان مبعى ثالجيع من كان على الارض في عصري و لمن سيوالد بعدة الى بيوامر انتبامة وبعثة سي تاس عليه اسلام ان كانت عامة فكانت لاهل ممانه فقط وهذاهوالم إد بعرض انزمان فبعثة سيدنان عليه اسلامان كانت عامة لاهل الادض فكان عومها مقيدا بزمائلها وبزمان معى ودومل فامعينة وهلماله يان بعل لا بني أش فلم تخباون بعثته عن مهانة معينة بخلاف بعثة سيه نامهم صطاداته عليه وسلوفانها عامة الى معماله هوروالاعصار ا کی لیس بعد کا میں ۔ وانما مینول عیسی بن موسیر فے آخران مان حکماع ملا بیحکم پیش بیدہ نہیدتا صلي الله عليه وسلم ولابا كانجيل - قوله قال ابع عبدالله قال ابوا العالمية الصابئين فنرقلة

الصائبًات كالكتابيات ، في حكم حل العقل والمنكاة

من اهل الكتاب بين ون التربيس وقال السقى في منظومنه م

وشه حه ان اباحنيفة يقى ل انه يعتفى ون نبينا وله مكتاب في مناكحة نسائم و توكل ذبائم و وقال البي يوسن وعد هم يعتفى ون الكي اكب فلا تعل مناكحة نسائم ولا شي كل ذبائعهم وكذا في عمل الا القادى و انما وم دكا المخارى همناليبين الفي ق بين الصابئ المهاد في هذا الحس بيث و العمائي المهندوب للطائفة المنكوس الله من والعمائي المهندوب للطائفة المنكوس اللها والعمائي المهندوب المطائفة المنكوس اللها والعمائي المهندوب المطائفة المنكوس اللهائية المنكوب المنافقة ال

سعت مشائقی رحم الله تعاسك بين لى ن ان الصابتين كانت عقيد بنه الله يمكن الوصول الى الله عزوجل بالاس واح الحس برة والكواكب ولاحاجة فى الوصول الى الله الى الله الله والكواكب ولاحاجة فى الوصول الى الله الى الله والكاس الله وحاصل من هبه الاسترالت بالله و انكاس المنبئ تا والرسالة وحلك اكان من هب بنوود المودود المدود المدود المدنى حاحة سبيانا ابرا هديم عليه السلام -

باب اذاله ميجب ماء ولانزابا

اى فى بيان الله اخالىم بيجى ماءللطهاس لا وكا تزاباللتيمهم بان كان فى سفينة لا بيصل الى الماء المسجوناف ناكبين بيصة اس ضه وحداس لا فعاد احكمه هل بيم المرافق من المرافق من المرافق و الى جوان الصلا لا وضيا

بلاوضوء والانتيم اذاله يب ماء ولاتوابا وعن المجهورين مرادصلاته عليه لان الطهارة شنوط للصلاة وانتبت الامام البخاري مسلكه بغاهم الحد يشلانه عليه وسلملا شكالقوم الميه بعد ومراد المعالية القام المحلى بن لانه عليا الله عليه وسلملا شكالقوم الميه بعد وعها مغن الصلاة إلا ان خفر المتواب المقوم المن كوم بن كان حكم العلى مرش عبد البه بعد وعها مغن ان معقب العامة في وهو في حكم الحكمي في جوان الصلاة وعلى مراز ومراد عامة فافهم أذا في المرسالة وقال ماللت والبوحدين أنه مين الفلاي في القلاي وعن المالة وقال ماللت والبوحدين أنه بين المناسب في القلايم والمشهور عن احمل انه لا تعجب إكاعا ويشرب والقطام واستدل ل الإمام البخاري على وجوب الصلاة الفاق الطهوم بين (الماء والمنزل بن والمناسب والكانت العلاية عليم ولوكانت العلاية عليم ولوكانت العلاية عليم ولوكانت العلاية المناسبة عليه وسلم والمجواب عنه الله المناسبة عليه وسلم والمجواب عنه الله المناس وحوب العدادة عليم ولوكانت العلاية المناسبة المناسبة على المناسبة عليه وسلم والمجواب عنه الله المناسبة المناس

باب التجم في الحضراد الربيض الماءوعاف الصلاة

اى باب فى حكم التيمم إذ البربيع ب المار حسااوش عاد خاف فوت وفت الصلانة ماذا كمه حجله مقيل ابش طبي خوت في حبر المن فت وفق الماء والجب اب محل وف اى بجرز له النيمم ولا بيم ولا بيم من المي حنب في الافي ثلاث صوب للجنازة وللعب الداخاف الفوات وللجنب اداخاف البرد من الاغتمال - كذا في حد ل الانقارى والحدل بيث الذى كاور وي في الباب الماب للمي مشروعية التيمم واسخبابه للذاكر لالصلوة ويبخب اليضوع لا الحكام عن المحتمة العنا والطهام الالملكم بالاجماع و إما صلوة ابن عم بمرب النعم موضع قرب المل ينة على ميل العملين ويجتم بالتيمم في الميل في البل فان مرب النعم موضع قرب المل ينة على ميل العملين ويجتم التيمم في المحتم عن السادة المنتبة الذاكان الماء بعيل اعدة بميل العملين ويجتم التيمم في المحتم عن السادة المنتبة المنتبة الذاكان الماء بعيل اعدة بميل العملين -

باب المتبجم هل بنفخ في ببديه بعده مايض بماالحبا

ايباب في بيان النابيم ول بيفة في بياب به بعد اخذ التراب اي البخب له ذلا اذًا تعلق بالاعضاء تراب كفير تعم زاعن المشلق وكذا في الرسالة >

باب التجم للرحه والكفين

اى با بنج بنان ان المنتهم للى حدى والكفين بضرية واحل قاهر الواحب المجرى ملك المؤلث في هذن با المستلة مثل ما يش اله اصحاب النظواهم وبعض المهجتهما بين من الانتهم المواحب المعبرى هي ضرية و احل قا للوجه والكفين فقط ولا ين مرالمسيالي المي فقيين خلا فالعجمهي ومعتالان مسح الوجه والكفين كات في المنتهم وما و الحكوين لسيس بفي ص د قالت المعبر المال الماليات المناهم الماليات المنهم منوهم الماليات المنهم منوهم الماليات المنهم الماليات معالالان ين هم منوهم المالتهم المنهم المنهم منوهم المالتهم المنهم المنهم

يكون للاعضاء الاس بعة متل الوصس ونيق ب البخارى لانمالة هذا الي هم وصوح مان المتيمه انماهى للوحيه والكفين فقط لابيتجاوين همالى الرأس والهجلين وفتال استاك وى الله الدهلوى رح تواله انما يكفيه المخ حصوا منافى بالنسية الىنفى النمرغ ولسي حناي اشبات الضربة الس احدة ومسيح الكفين فقط بل لبل حاويم وفي الحدل بيث الصحيع مرفق عا الله صلى الله عليه وسلم ضرب هرسين احد إهماللوجه والرُّخرى للبراين الى المر فقين مقال اسندى ان هذا الحسابية دى حديث الما كيفية هكذا ليس مسوقالبيان عدد المضربات ولاليبان نتعل بيل البيل في التيمم و إنما هي مسوق لم دمام عمد عماري من ان الجنب سيلزعب البران كله والقصر في نفاله انما يكفيك معتبر بالنسية اليه عماهو الغاعلة النالفص بعتبر بالنظم الى م عرالم خاطب فالمعنى اتما يكفيك استمال الصعيب في عصنى بين وهما الوجه والبيل والشارالي ألبيل بالكف ولاحاجة إلى استعماله في تمام السلان وعلى هذَّا البين ال على على والنصر بإت ويتحلُّ بيل العيل با و لذ أخر كحدًا بيث النجمع حشو ملَّة للوحيه وضويبة للذاراعين الحالم فغين وعنيرذ لات فاشه حل بيث صحير كمانص عليه بعفن الحفاظ وهوامسوا في لمعرفة صل والمضر بالن ودنعل بيالدي فيفيل مريك عثيرا لمسس ف لل للت والله اعلى والتهى - اعلى الله فن حاء مت الروايات في صفة التبراع في خسله العام المسح الى المرسفين والمسح الى نصف الساعب والمسح الى المرفقين والمسح الى نصيف العضل والمسيح الى المذاكب والآباط. فاختال لجمهى رمنها حاديث المسج الى الم فقين لماروى عن جايرعن النبي صلى الله عليه وسليرالتيمهم ضريبة للوجك وضربة للماارعين اى المها فقين دوا كالحاكسروقال صحيح الاسناد وتفال الدن هيى البضااسناد كاصحيح ومثله عن ابن عمر مرفق عادو! ١١ ١٨ ارفطني- راجع عدل ة القارى صيح باعلمان الله سبحانه ونناكي فدكس الغاية في آية الس ضوعداى محرح بيش له الى المرفظين وسكت عنها من غيريسيان ف آيية التيميم ضهن دركب الفن آك الدحهال والسنة تقصله مغريعن الاحمال بكوي منشأ الافتارف بين الفقهاء ولكن لاينم بالفقهام اصلاعن د اشرة استلة مين وردن فيماحا دعن النبي صلے الله علمه وسلم شمان حل سيش الكفين بيحتمل ان يسلدمه الميدان الديمانياتي الكف وبدادمه الدين مثل نشله تغاسط كماسط كفيه الى الماءاى باسط بيل بيل وقلار ويعن عملى بن باسم قال كنت في انقل مرحين نزلت المرضية في المسيح بالتراب إذا لمر شعبا الماء فضر بناضرية واحلانا للواحه شرض بة اخرى للبراين الى الم ففين م والاالبزاروقال الحافظ في الداية صلم استاده حس -

باب الصعبد الطبب وضوء المسلم بكفيهمن الماء

اى فى بيان ان و تصعيبال الطاهر هن وصنى مالمسليراى فى حكى الوضوء بينبيه عن الماء عن عن الماء عن عليم

وعيدانه فاخدانيهم بصتىبه ماشاء من القرائض والنوافل مالوبيد ان كاهواهم الماء وهن امن هب الامامر أيي حثيقة و ذال الايمة الشلاشة لايصلى الوني ضاور حلى لا ته طهارة خرورة وصعل الاستنتهاد ف حديث الياب قن له صلح الله عليه وسلم عليت بالصعن فائه بكفيت لان الظاهم المتبادى من الكفائية ان بكن له حكم الماء والركاشت الكفائية نًا قَصَلَةُ مِنْ إِن المطلق بينصر حِن إلى الكاصل فتأمل كذل في الرسالة وحاصله إن التيم طهارة مطلقة كالوشواء كاهومل هب الى حندية لاطهارية ضرورية كاسومن هب الامام الشافعي فانتثار الامام البخارى إن التبييم طهاس في صطلقة كما هي حدّ دوب الى حنيفة والغرض الثاني من هذا عالترجمة الاشاس لا الى الماليشنرط في التيمم كون التراب مُنتَبّا حماهم من صب بي حنيفة رو بأنحلة قد: شاس البخارى بعن كالنزييبة الى مستكتين إختار فيهما من هب الى حنيفة والله اعلم - قوله وقال بيمي بن سميل لا رأس بالعدلاة على السيخية والتجسمها المقصو بهذاان السبخة ابيضاد اخلة تتعث الصعبيل الطبيب بمعنى الطاهر فان المد بينة المتورة طأبة وطبية وطاهرة فلاسبدان تنكون سبغنهاديضاكفالت واشاس دبينالى اناه بيجي زانتيم بكل ماكان من عنس الاس ص كاهو من هب إلى منينة له سره فافهم دلات واستفر تواله عن عمران قال كناسف مستقروا وتعلف في نعيبين عن السفر غفيل كان ذيلت عندار حوعهم من خيبر كما في مسلم اعثل إقياله صلى الله عليه وسلومن الحدى يدنة ليلا كاشفالي داؤد ووبطراين تبولت كافي دلائل اببيها والظاهرانها وتعت في سيلة التمريس وفد اختلف العلماء هل كان ذلك مريح اداكثر اعلى نومهم عن صلاة الصير فجر مرائا صبلي بإن القصة واحلة وقيل أنها متعلادة فأن بعض السروا سيات سيدل على تعسد القمة والتنسيل في الساسى - ح

على قوار من استنه فظ النبي صلى المترعليه ولم بايد وانست كه طلوع وغروب كارديثم است من دل جون حيث م درخواب باش دطلور و وغروب الدرك في شود اكرم ول بيدا داست ونبز با و حرب بدارى دل تواقد كه وران دقت حلي وشهور سدورت داوه كه دران مستغرق ما نده واز ماسوات مشهق ازجي صور در معانى ندايل وغافل كريمة بينا نكه ورابيض امبيان ورحانت وحى دو مبدا ولين باعث عدم تنديه نوم قلب مبروره و بامند كه و كمت در و فوع فوت بيان تشريح ابن مكمست بنعل كمان واقع است و دلفس جا تكه ورقعم سهران خورت صلى الشرعار بير ما دوالشراعلم السين مرابع الاسلام فادى صي المستاح الم

والحلا شالاما يتعلق بالعين لا نها نائمة والقلب يقظان (ت) محاصله ان الطلوع والغروب اسها بدلت بعاسة المصرلا بالقلب فوله ارتحلوا والوجى فيه ما في صحيح مسلم عن ابي هربيرة منان هذا منز ل حضرفيه الشبطان وفيل كان دلت لاجل الغفلة كما في سنن ابي دادُ دمن حل بيث ابن مسعى د تحل لواعن مكا مكوالذى اصابتكم فيه الغفلة ردنع؟

قوله مامرز مناص ما ثلت شيئالان النبي صلى الله عليه وسلم ما الفرا من مائها شيئامنه المائه المائه مناه المائه المائ

تشمانها كانت حريبة ويجن نهالتضرب في مال اهل الحرب بلاون ا ذينم نشرائه صلى الله عليه وسلم عن صهاحة المناه من ماء نقا

باب اذاخاف الجنب على نفسه المض والموت وخافالعطش ننبهم

بعنى بجواز انتيم عن خواف المرض او العطش من استعال الماء مع وجواد الماء ولايشتنظ له خوف المهلالة والتلف وهو من هب الى حنيفة م صى الله عنه وعن الشافى را لا يجون الاعتلام فوف الهلالة قوله حل تناسش بن خال اخبر واغن را الخوالقصة المن كورة تحت هذا الإسناد مقلى بالترتيب والترتيب الصعبح لقصة الى موسى مع ابن مسعود ماحل ثه عمر بن حفص

عله وگروه مرومان مابس مانده اعرجع خالف بعنی بس ما غره گو یاکداین جلة اخرکروآن دو صحابی إنتها بید است در مرد مرد اکر مرد بریختن آب درمان کلون از دره بهناست بردومان کار بین مرابط با بین از دره بهناست بردومان کلون از دره بهناست با بین مراسبی الاسلام صلی این مرد و درا و کمشاوده بهناست با بین مراسبی الاسلام صلی این شارده می بایان مشک ۱۱ - تعرب رانقادی مسلالی ۱- بین شیم کنند ما وجود آب -

عن ابيه وحاصله ان ابن مسعى د لما اتكراتيم ومن الجنابة اورد عليه البي موسى قصة عهر مع عمار فلما اجاب عنه ابن مسعى د بنن له الهريز عمر الموقية بنبي المعار اوس د عليه البعري الرقية الدالة على النهورة لوريار ابن مسعود ما يقول في حق المالية وسلك مسلالتا الحلي مواد كا فقال اوس خضالهم وفي هذا الخ فطهران ابن مسعود بريكن منالمالييم من المهنامة مطلقا والماكن الملامسة في من المهنامة مطلقا والماكن الماكمة وفلهم البينان الملامسة في المحالية الماكن المعلمة والالا مكنه ان بيني المحالية الماكن المهارة المعارفة والالا من الماكن المحالة المحالة الماكن المحالة المحالة الماكن المحالة ال

بابالتيمرضربية

عن ضه ا ثبات ما بفن له بعض العلماء خلا قاللجهور فانه بيجب عن هم ضربتان ا وم فيه ايضا قصة الى موسى مع ابن مسعى د دهى ايضا مخلوبة الترنيت الدبس ذكر الا بية في التي مرودة ما رابن مسعى د بلات و إظهار مرادة بالمنع عن التي مرد لا معنى له نكر نكر معنى له نكر معنى ل

باب معاشاعبدان الناعبداللهاء

هذا خاتمة شرح كناب الطهام في التهديطيق نامن ارجاس معصبتك والوناسها برحمتت بإام حدرالي احمين و احفلنا برحمتك في عبادك آمين بارب العالمين . سبحان ربت م ، ، ، العن في عماليه في عدال والمعمل الله م ب العالمين .

بشواللوالرَّحْنُوالرَّحِيْوِدُ كتاب الصلواة

اى ه فى اكتاب فى بيان احكامرالى المنظة - لما فرغ عن بيان الطهاس لا التى هى من شروط المصلاة شرع فى بيان المشروط وهى الصلاة والصلاة هى افضل العبادات والشرف الطاعات وادل الل اجبات بعد الا بمان لانها هُوِيَّة خارج بية وصوس لا شخصية وهيئة جسمانية لمعنى الاخلاص والانقباد بعد الا بمان لانها هُوِيَّة خارج بية وصوس لا شخصية وهيئة جسمانية لمعنى الاخلاص والانقباد بعد الا بمان لانها هُويَّة خارج بية وصوس لا شخار الله بين -

ببإن معنى المدلالة لفة وشرعاو اشتقاقها

الصلاقا شرعاهي انعباحة المنخصوصة واصلهاف اللغة الددعاء والتبرك ومنه قباله تعاسك وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله تعالى وصلوات الرسول وفي الحد بيث الصاحرا ذا إكل عند لاصلت عليه الملا كلة اى «عتله وفي الحدن بيث الآشرادادعي إحدكر إلى طعام وليعيب وان كان صائمًا فليصل اى دنس ع لاهل البطعة مريالمغفي في والدكة روال عاد على نواعين حدعاء عبارة ودعاء مسألة والتنامل داع مالتي عين ولمثلاقال ابن القلير والصوراب إن الدعاء بعيم ولنوعين قال وبهما أتزول الاشكالات اس اس دلاعل اسم الصلالة المشرعية هل هي منقول عن مى ضوعه فى اللغة فيكون حقبيقة شرعية لا محاس الشرعيا نعلى هذا الكون العدلاة با قية على مساها فى اللغة وهوال عاء والى عاء دعاء عيادة ودعاء مستكلة والمصلى من حين تكبيري الى سد لإمه بين دعاء العبادية ودعاء المسألة فهي في صلاية حقيقة لامجاز اولامنقل لة ولكن خص اسهر وبصلاة بهن لاالعبادة المخصى صرفةكسامر الإنفاظ التي يخصها اهل اللغة والعرب ببعض مسماها كالدابية والرأس ويعوهما فهذا غابية منفوسه واللفظ وقصري على بعض موضوعه وهذا لابداجب تقلاو لاخ وجاعن موضوعه الاصلي- انتهى وتيل: ن اصلها في اللغلة التعظيم و سميت العبادة المخصوصة صلاة لماذيها من تفكيدها الله وقبل الصلا فا مشتقة من المصلوبين تتننية الصلا وفزلت لان المصلى بيحرالته صلوبيه في المركبوع والسيح ادوفيل مشتفة من المصلّى في خيل الحلية وهو القماس الثاني من خيل السباق لان مها سله بيكون عن صلا الله ول ومنه حدايث على و شين مرسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ابن ميكر و ولا تا عرفالم هن المَحِيِّي وصف الفرس السابق في سبأن العباحة والمقتدل ي عن الشرس الثاني في هذا لا العباحة بصلى بصلاة الامامر بركع موكن عله واستعداليسج واحده واهذا وموالم فتتارفي ويعيه التسمية عسندا شيخناالاكبرمولا تالنشا لاالسيدا متهل التواريق مرادلله وجهه بين مرااند إحاث وذفتر آمين - وهف عوام ديه المعام ف مامعنا لان اشتقاق الصلام من الصلي وهي دخوال الدارواليُّوشية عذ ا تعت عرضت على الناد وتفى مروفى العبل اعرجاج لبي جما حنفسه الاماس فا بالسوء والحصليصية من د هج السطى لا الالهدية و العظمة الربانية ما يرول به اعلى جاجه شربيعقق معراسه فهو

كالمصلى بالنارومن اصطنى بنارون المهااعل جاجه لا يعرض بالنارثانية الاستحلة القسيرة بالنقول بالشنقاق الصلاق من صليت العود علم النام مجعنى قق متله باطل لان لامر المكمة في الصلاة و دوب البيل المصلوات وفي صليت ياء تكيف بصر الاشتقاق رواجيب بان اتفاق الحروف الاصلية انما ليشترط في الاشتقاق الصغير وون الكبير والاكبر.

بيان الحكمة في مشروعية الصلاة

اعلمدان المحكمة في مشروعيها تحقيق العبى دية وادام حق الهربه بية والتعتم ب الماللة عن وحلى والفتح لمباب رضائل بجل لا وشنائله ومناجاته و دعام لا تتكفير خطيئاته وادهاب سيئاته بحسنات كا وسمائل بجل لا وشنائله ومناجاته و دعام لا تتكفير خطيئاته يا بني آدم تن موالى نيزانكم والتى اوقال نشوهما فاطفوكها وقال حمم الله سجانله وتقالي يا بني آدم تن منه تيام في القيال لمن يبعقلها فان الملائلة منه قيام في القيال لمن يبعقلها فان الملائلة منه قيام في القيام في المن يقلها فان الملائلة منه قيام في القيام ومنه الله عن ومنه الله عن وجل لنبيد على الله وسلم والامته جميع التا ومنه العباد الت العباد التا في مكولة واحدة.

حكبة إخرى

وقال تعالى المرتزان الله بسبح له من في السموات والاس والطيرصا فات كل قل على صلاته ونسبجه ولا بيضفي ان الاشجار والنبا تأت دا تماف القيام والبها مم كلها في الكؤم والرجاس والجادات دا شعاف القعود وحشمات الاس ف دا تماف السجود فحمع الله تعاسك لهذه الامة في ركعة واحل قاماني على الكأنات من الواع العبادات وتلااج تع فيها من الطهاسة والصحت واستغنال القبلة واستفتل بالتكهير والقراء يحالم مجموع عبادات على بياة -

حكمة اخرى

وايضان هيئة الصلاة مشتملة على قيام وركى وسجى د ومراتب التعظيم شلاشة الابتداء والوسط والتهابية فالقيام مسبراكها والركن وسطها والسجود آخرها ضابتها في الحبوس للتشهل فهوتتمة وتكملة لهاكان القيام والركوع والسجود كانت الله فالصة وسلوس التشهل مشتمل على الثناء على الله تعلى والصلاة والسلام على الرسول عليه الصلاة والسلام والسلام والسلام على عباد الله الصالحين واقرار التي حبا والرسالة فصاب المحلوس للتشهل ختام المسلت للصلاة حام عام عام عالم الدي الدية وعق النبى فا وقى الأفرة الذي المدة وعق النبى فا وقى الأفرة المدة المسلة ال

بيان الحكة في السرق الظهر العصو الجهم العشائرة الفي

نال شنخ مشامخنا واستاذ اساتن تنامو لا نامحمل فاسير ابنان رتريه اركاب يقفى على إهل الغلم إن النهارين روومورد واللسل معاشا فالنهاش ممآكة انواس لاوتنجلياته ومظهر بحاديه وعناياته إثنه وحبيثه وحنياي ولبس اللال كثالث فكأف الغز لمى حاشية نسأط القرب الاللى ويجرض حا الخنهى ديناجيله ستراص عافة لادب القرب وهذ كالتجليلت والعنايات الني في إنتهار تفيب في الليل في أنَّ العبيل في الليل له في عنعًا عن ربه فينا في أنه وهم الم في مناحانه والان النهام مظهم العظمة والحيلال فخشعت فنه الرصوات للرجمين ولم شمع الاهسا والليل مظهم الجمال صارسيبالافاقية الغيب عن سكرة الهيبة فانطلق نسائه يَّفَهُ اللطف والانتضال وطمعا في الجي دو النوال ومعلوه عندا هل العلمان الج نّ والحلال يُخرس فعملال النهاس أخّ سن الداعي واخفي صوتك وحمال اللها بأنطقه ولمذاحاء صلاة الذبائ يحاءا ولان الذباريغتفي فيله المحمة الكامثة في القلب لباريه تعالى بنثه إغل المعامني ونسكن فهله بصن مات الحسب فان نطق نظن مالنكلف ويبتعغ للمحب إنصادق ان ميكون برستًا من مشوانت الشكلف والتفنع وميكي ن قالَه تابعًا لحالة و [ما ثبل اللبل فيقدن اس تفعت الدجعت السائز كالكحب عن القلب وهام النثوق والظلبه رسلطة الخلق واقبل سلطة الحتق وحان له إن يظهر لمواعج حداد ويجهر في مناحاة مه له الآلان المحب الغيوم لا مبيعب مبعضى لا الحبيث ان ميجهم بالكلام أمّا هرا الاغيام رعن الأنظام فلمار أى المحب في النهادكة في الاغياروانشاهم الإربيماكي في اللهل إن الإغبام، فنه غالو العاستاتيوا وشيب لت لخلجة شرق وبهم فنطن وحهررا ننتي كلامه منزح ش غرالفسوض القاسمية صكيٍّ _ وقال القطب القد لة في طويل القراء لا في الصبح و الجويد ونسبعا و بها بزيعتين ان المصلى لها بنتقل من من مرييل طويل وغفلة ك طي ملة تتكررعلي السهم وتستنفي في الله هن فب تزقي منهمه للثلاويخ والفكرة فتلانفعلت بماكان عليهامستوليا ولينادلت لصر بالمنكر والغايغ عنال المنوم وقال حالت الس وح في عالير الملكونت بما غلب فاقتضت المحكمة الن يخالف بعن الفعلين رخصت هن لاالصلالة بالجهم لبكون السم ثابعالل مهم والجهم شاغلاعن الفكر

فاقلاعن السكون الى المحركة ولان الدفعال المعسوسة تلالة اماماسمع اوبالبعي والبصر بتعلق بالنهاس والسمع بالليل وهى بعيلاغ الليل اشيه لانصالها بآخر كا فاقتضنت المحكمة ال بكوان لجكهة تابعة رواما اختصاصها، بركعتين فلانه لماسبق الونزلصلاة الليل وحصل خينة الصلاة به كالطابع عليه وتح المبدانية بالشفح وهى مثل الواتر ليقع الختم بالونز مصلان النهاى بالمغمب فعجل الشامع للصلوات الخس ونزين المغم ب لصلات النهارواني بصلاة الليل-رواما النظم) فانها ول صلاة ظهمات بفعل عبرتيل عليه السلامة سميت مذالك اولانها تفعل وقت الظهيري وعى سنداة الحروظهواس لا فكانت سم الان النهانقيتنى إلجركة والبطش وابنيس نيه متيقظة ساعية خطلب معاشها فاحريت ان تصرف بعض ماهى فيه من يقظتها اى سماها وتعميره بالتلاوة والتل بروحصر الحركات على هيئة واحاقا واجتصنت بالجعرباس بعليتم فالناظي موانت الاعدادفان موانت الاعداد بعاداد بعالاهاد والعيشهات والمشين والالومن دوكانت القهاوة فيهاطن يلة الانها نقامنى وقت الاشتغال بطلب المعاش والانفذ لها فطي استانق اعرة فيهاحني ميصل التكفير لمالمضى والاسفطى ما فات من البطالة والاستنال بغير يحكم ويته نفاسط ولان المش كين مكة كانوالسبيان المغهات عنلاسماعه فكانت الظهرا والعصوس احثى لابيمح المنش كون مايتلى فبهما والنهاد هى مظنة اجاعم دو اماصلا لا العصى فكانت القرارة فيها قل من الظهرالفل بالعهل بالصلاة فيمابين الع فتتين واختلف فى سنبتها فغنيل ليس لهاسشة وقبل بل سننها العطبةبه فيهامن الغفلة السالقة وبيعض تحصلاته وواماصلاتا المغمب فكانت ثلاثا والقماءة فيها تنفييرة ويعيفهاس وبعضهاجه الانهادما وتوفراض البغس اوو تزايص لاتا النهارية والاولئ انهاء ترالم جدىع من فهض البيل والنهارولاجل ذيلت كإنبين في الوسط حتى تونواساني واللاحق وحبع دنيها بين السياد الجهم عنى تضرب مع كل منهما ينصب وأنتخت بالجهدا بشعارا ودلالن على دخوال الليل وغسمت بالسريقع إلى نزيما تفالا مرص فه في النهائر بينى عله وو اماالعشاء) فكانت إم بعا والفراء لا فيهامنوسيطة ونصفهاا لمتفل المهماوالآخ شِيًّ (بِسُكُون مِن نوع صِلا لا النهارالي باعدية في الليل وينميز الاول بالجهرالل لالة على انها بيلية والسربيها تبع والتابع ببهايتأخم عن المنبوع والنرمن لليل فكان الجهم استن واللهاكم كفارفي مراصلالاء

بابكيف فيضت الصلاة في الاسراء

وى هذا رباب فى بيان كيفية في فيدة الصلاة في فيلة الاسماء وشاربه الحال الاسل والماح

على وإيماميل است المؤلف بالكمعراج ورشب اسرار بدوودران اختلات است چنا نكرور ملش مبين الكرد وملش مبين الكردوسية الاسلام ملاهم ال

كاناف نيلة واحدة الإكافيل المماكاناف ليتين مختلفتين وحل بيث الباب من حيث انه يفين الناف نيلة وإما فوله يفين النافر من المن المرعل الخس بثبت كيفية من كيفياته وإما فوله قال ابن عباس حدد تنى ابن سقيان الخو فعناسته مع نزجهة الباب باعتباران فرضية الصلاة كانت في اول الاسلام عنى بلفت اقصى مراتب الاشتهار وشاعت في بعيل الاقتطار فاورد هذا الحديث همناباد في مناسبة بترجهة الباب سكون بان نفس قرضية الصلاة تهديدا وتوطئة البان كيفية فرضية الصلاة بخلاف حديث الى دلالته على كيفية فرضية الصلاة فاهدة وفي كيفية فرضية الصلاة ظاهرة -

فائلةجليلة

فى ضت الصلوات الخسى فى ليلة المعماج ولكن ثبت بالاحاد بيث ال البنى على الله عليه وسلم كان بصلى السنى على الله عليه وسلم كان بصلى من البعث فكانت قبل الاسماء صلاقا الغيم وصلاقا العصى كاقال نعاسة وسبح بجعيل ربلت بالعشى والا بكام شرفه ضت صلا فا الليل حبين تزلت سودة المن مل نفر فرضت الحس في الميلة الاسماء راجع فيض الفل يرصبند في شرحه بيث (تانى حبر مل في اول ما وحى الى الح

توله ففی صدری ای شق صدری فان قبل شق الصدارا نما وقع و هوصغیر فالجوالب انه وقع مرتبین الثانبی عبدل الاس او شعب بی اللشطه پرون ا داین تهم تالی عندل البعث کرادات بغارجی او اخی جه العلمالیسی کرن اشفه النوشیج -

قى له مرحباً بالنبى الصالح الصلاح صفة جامعة لمجيع الصفات الجبيلة كاقال تعالى فى حق الا نبياء الكرام وكل من الصالح بين فان الصلاح ضلا الفساد فالمراد بالصلاح هذا الصلاح اللائق مقام النبي المراد بهدام المؤلمين صلاحه المناسب لمقام الانبهائ وهو طهائ قلم المن من من الاموس المفسل لا لا يما نله وصلاح التبي هونزا نعته عن الاموس المخط الله عليه وسلم هون المفسل النبيين والملهم يكون مدلاحه كاملا مطلقا والله اعلى قوله هذا آحمو هذا الاستري النبيين والملهم يكون مدلاحه المراد الموال بني آخر مروبي من المدار المؤلمي النبيين والملهم يكون مدلاحه المراد الموال بني آخر مروبي من الماعلية والمائية المي يكون هذا المؤلمي المناه والمراد الموال المراد الموال المراد الموال الموال

بالابن الصالح كا قال آدمرو اجبيب عنه ساشه لابيعللات بكون هن القن ل عنه على سبيل التعطف والتياحب والنق اختم لخا متمرالنبيين وسسيل المرسلين والنالانبيام كلهم اسفوا كمُّ -توله منى ظهرت اى علوت لمسنوى اى لمصعل اسمح فيه صريف الاقلام أى صوات ما مكننه الملا يكن من اقضية الله ووحيله وماينسض نه من اللوح المعفوظ اوم إشاء الله من ولات ما يكتب قواله فقال على وعلا هي خمس بيسب الفعل وهي خمسون بجسب النثياب لابيبال القول لماى اقاضاء المبودر وفال شيخنا السير الانوارق لاس الله سرع مريكين عدن انسخابل كان القام الامرسشيكا فشيبًا وايضاح المراحد من المقصى حمنه التراثيج فى الالطاف والعنايات لبعلم آخم النه غابة الغايات ونهاية النهابات ونظير كاماسائى فى فضل اسجي دمن بعث النكتاب المستطاب من قصة آخر اهل النام دخى لا الجنة بعطى لعمود والمواثيق سيرينقضها وبسأل الله عزوجل حتى إداانهت به الاماني قال الله عن والم لت دلت ومثله معه وقوله صالله عليه وسلوان وضونان تكونواثلث العل الجنة إنزصون إن تكونوانصف إهل الجنة الزيضون إن تكوينوا ثلتي إهل الجنة وقوله صلى الله عليه وسلمر لجابر يعنى لعيرلت مشرس دعليه لعبرة وتمنه فهن اكلهمن بالب الملاطفة والتلاييج في العثامية ليبكشف حقيقة الامراك فاعندالنها ية لامن بإسانسخ فافه دلت واستقرر تواله استيبيت من دبي وعد استخياثه من ربه رمع انه سألد به قبل ذرات تسم مراسة) انه لوسال الرفع بعدالخس لكان كأنه قدل سأل رفع العقمس بعينها فلذالت استخامن ان يراجع بعدا ذلت ولاسيماسمع من ربه لابيد لاالقول للاعالج رع بن القارى فاشيخي صلے الله عليه وسلم في هذا لا الم لة لا ناه اس الله هذا كا المي ية لمريكن سؤالالتخفيف بلكان سؤالاله فعالتكليف ولعذالا يليق بشان العبودية قوله حتى انسى لى الى السدل من لا المنتهى اى الشجرة التى فى اعلى السمرات وسميت بالمنتهى لان علم الملائكة بينتى إيها ولعربيجاوش لعااحل الاسسول الله صلى الله عليه وسلما وإنه ببنتالها مايهبط من فواقها ومايصعل من تحتها وينتى اليها رواح الشهدام اوارواح المؤمنة بقلى عليهالملا مُكَلَّ المعتربون (والله إعسل م) قوله حيائل اللوُّلِيُّ المرادبه مواضع مرتفعة كمبال الىملكاندجم حبالة واعبالة حمم حبل على عنبر فياس وج يظهى مناسبة نعل لا الجملة بالجُهلة الآننية وهي واخدا ترايها المسكت بيبئ ان نزايب اس صُها مسكت وتلالها وحبالها نؤلدً وتيل المراد بالجبائل القلائل والعفو دو وهب كثيرص الايمة انه تصعيف وانماالصجيح هي منابل بالجبيم والنون والذال المعجمة حبمح خُبنين وهومالاتنع من النتي واستلاد كالقية كحاوقع سن ملصنف في احاديث الانبياء وكسن اعشاغير كاجمع جنبن معهب

ما تا آنکه برآ مدم بر محلے سم دارک می سشند دم در ال محل آواز قلمهاکه ملا تکرا الما می کرد نارقضا با و احکام انرلوح محفوظ ریسبرالقاری صم الله ا- كنيدوهى القنية فهي فارسى معرب اصله كشيل بعنى القية -

باب وجوب الصلوة في النياب

اى هذا اباب في بيان وجوب الصلاة في الثياب و المقصود به بيان ان سه توالعورة من شمائط الصلاة وان المراد بالته بيئة في قن اله تعالى خذ وار ينتكر عنل كل مسيداى كل صلاة هو سه ترابعوس في بالعوب مطلقالا الثياب المن بنة المنقشة فان نفس الثوب بيئة لمن صلاة هو سه ترابعوس في مرقعة فهن عيل ملتحفا في بن و احل كفالا و دلالت محان المقصى و هوالسنز و هو المن خوالي المنقوب و احل كفالا و دلالت محان المقصى و هو السنز و هو المن بي صلى الله عليه وسلم تنزم لا ولو بيثولة فاصر كا بالنه بيئة والسنون و والسنون و المنافقة و في النه والمنافقة والمنافقة في المنقوب و احداد و هو من تتمة الترجة عمل بيان في المقصود بغوله و من صلى منتواط من المنافقة و المنافقة الترجة عن بيان في المقصود بغوله و من على الشروات المنافقة المنافة المنافقة المن

عكشة

السنزوان كان لاجل الصلاة لكن القي آن خصه بالمسجل حيث قال خن وان ينتكم عنل كل مسجد فالدون وان ينتكم عنل كل مسجد فالدون والبيه يشير قوله تغليظ لا يأ توان الصلاة الا وهركسالي فان المراد بالايتان الحضوس في المسيد .

نكتةاخرى

ما ذكر المى سيمانك قصة سيدناآ دمرعليه الصلا بخوالسلام وماوقع له من استزاع اللباس عنه منى طفقا ميخصفان عليهما من وسن الجند انتقل الحق سبعان له وتعليه الى ذكر مسألة السنزو اللباس فقال تعاسط خن واحم بينتكم عند كل مسيد نا فهذا ومهالارتباط عاقبله

باب عقد الان ارعلى القفافي الصلاة

فكم هن لا الترجمة لتأكيب سنوالعوس لا لا تله الداعق الان الدعلى قفا لا لم تنبدالله على ديك على وسجى دلا - كذا في العمل لا ولعل هوالام كانوا من العل الصفة ونان

هن المتعنى و الت الأمم المركين المسلما و بلات فكان احده المهائ في المسجى والما المعالى في المسجى والما كان المعان و الت الأمم المركين المهاسما و بلات فكان احدهم بيقل المهاس لا في قفاله ليكون مساقر الذاركع و السجى و قل المهاس الموالي المقي مثلاً الما كلا يميز باين المن المها و السنة و المستحب وصفه بالحما قد لا نه با دم الى الا ثكام والسنة إلى المن مثل المان المان المهال المن المان المان المهال المن المان المان

باب الصلاة في النقب الواحد ملتعفامه

باباذاصلى فى النوب الواحد فليجعل على عانقنيه

تاكييا ستوالعواتن وهومستحب عندالجههم ويبهم نوكه ايضالان المقصود ستوالعورة فلا ي وجه حصل حار و ايضائن العاتن ليس من العمارة فلا يجب سن ولا ولكن لا ينبي ون يعب سن ولا ولكن لا ينبي ون يعب سن والمن الدين والمنه الدين والمن والمنه والمنه

تنبيه

على الى حجل النوب على عاتقنيه اعرمن وحبه من الالخاف المذاكوس في المباب السابق وهذا الحكروان كان قداعلم من الاحاديث المتقل مة لكن حجل له با باعلم لا للننبية على افادة هذا الحكر بغصوصه - والمقصود منه تأكيب ستز العراتق -

باباذاكانالش بضيقا

اى باب فى بيان انه اخداكان النوب ضيّا ولا يمكنه ان ملِحَبِ وبيْن شَه به فها ذا يفعل للمسلّى اى فين بن من الله اخداكان النوب ضيّا ولا يمكنه ان مليب لا نكشاف العوس لا وكأن هذا الباب بنزلة الاستشناء من الباب السابق - الاستشناء من الباب السابق -

باب الصلاة في الجبة الشامية

اى فى بيان جرائ الصلاة في النباب التى تنسبها الكفار مالم تتحقق تباسها واحدا عبير النفامية مواعدة تنبيل النفامية مواعدة المحد بين وكان هذا في غزوة شوك والشامرة والشامرة والتكامت والنفاء وحله الدلالة منه انه صلى الله عليه وسلم يسبكا ولعرب تفعل وس وى عن الي حنيفة كلهدية الصلاة فيها الا بعد الغسل وعن مالك ادن فعل يعيد في العاتش كذا في الفتح والعملة .

تنسيه

اعلمان ماوس دفى الاحاديث من ان النبى صلى الله عليه وسلوليس الجبة الشامية والرق على مَا ذورجة بافة تشاسيان كفار كفة الدمراويان جواذ بافة مطلق كفاراست ما دام كريفين نشود تخاست آن ونغير بشاسير برعابت مفط عديث است ۱۳ شخ الاسلام طلاسي د اوانقباطی او البرو د ایمانی فلیس المراد به انها کانت ملایس مخصوصة الکفارص شعائد کفرهم بل المراد انها کانت من مصنوعات تلا الدلاد ومنسوجانها فالنسبة نسبة الصنعة لانسبة الله فلا مُتَمَسَّکُ نبها للشبان المتفریخین فی لبسة البنطلون الملعون و سائر الملابس الا فی نجیبة اعاد ناالله منها فی له وقال معمر رأبیت النهم ی میلیسهن الشباب ما محمر رأبیت النهمی میلیسهن الشباب ما محمر رأبیت النهمی میلیسهن الشباب ما محمر ماصبغ بالبول الفاهی انه له دیمی میلیسها فی عنبر الصلای ان ما معمر منابعها فی عنبر الصلای المنابع الله منابع الله وصلی علی بن الی طالب فی توب عنبر مقصوی النها هی ان منسوعاً للکفار التی بنات الباب دی توب عنبر مقصوی النها هی ان منسوعاً للکفار التی بنات الباب دی .

باب كراعية التعرى في الصلاة وغيرها

المقصى دبه بيان و سنترالعوم ق فرض مستم لانه فرض خارج الصلاة ابضا ولذاقال العلماء الفريضة المستمرة في كل آن و زمان بعد الايمان اثما هي فريضة سنترالعوم ق ق م مبع الاحيان و لما هبط ابن ناآ دمر و امناحواء عليهما انسلام من اسماء و انتزع عنهما لباسهما طفقا ديخصفان عليهما من ورق الجنة ليوام باسو آنتما فادل مسئلة احتاج اليها ابونا ومناعلهما الصلاة و السلام انما هي مسئلة سنترالعوام ق -

تواله فعله تعجله على منكبيه نسقط مغشاعليه (علمان هذاالنعرى انماكان كنفرى مرسى عليه السلاه رئتبرشته عن القباشح واخلاق الحاهلية وبيان نزاه نه عن المعاشب قبل النبوة وبعلا ها وبعلا ها وانته اعلم و ودوى في عبر الصحيحين ان الملات نزل عليه فشدًا عليه ان العراق دفى المدان وسول الله عليه وسلم كان في صغم كاه معها مصوناع في نقبائم واخلاق الحاهلية دلت .

بآب الصلاة في القنبيص والسروبل والتبان والقباء

عله ای پاب دربیان مجداد نمازگذار دن در پراین درا د ددخن دا ندار سه کهسنزعیدت غلیظ می کنرورد قبا تبسیرانقاری صلال مینانکه کشتی گران و ملاحان را با سند شیخ الاسدلام صلات شدا -

باب ماسترمن العوسة

اى فى بيان الشي الذى مديعيب سعوع فى المصلاة اصفاد جها و فى بيان حدا العودة والعيمة سوع فالانسان وكل مالسخيي من اظهام باشام بنالت الى ان وجي ب سخر العوار فالايفنص بالصلاة بل عن عامر في جميع الاحوال ف الصلاة والطوات وعبرهما والنظاهم من تفريله انه يرى ان الى احب ستراس أتين فقط وعوتول الله الظاهم انه وعوارية من الم حل الالقبل و الله بدوقال شيخنا الأكبرمولا ناالتكاك السيل محل اش مهرج هذا اول موضع استعمل فيلابخار كلمة مَارورمِنْ فيحتمل لن حكون مامصلارية اوموصولة ومن بيعتمل إن حكون بيا شية وتنعيضية والغرق ببينهان من البياشية بطرا دفيهاا لحكم على جبيع افراد مل خولها ومن النبعيفية بقضوفهاا لحكم على بعض ماصل قات مل خولها والاظهم عندى كالنالامام الهمامر ف اكثر اكمواضع يربب بهاالتبعيين- وهذا المرضع ايضامنها يربي به الاشاس لآ الى صوارتب العواريخ فان من العوارية ما يجب ويتاكل سنزي ومنها مانيس كنالت الا ترى ان العوم لا عنلانا ص السرة الى المركبة - ولكن فرع الفغل ليس كاصل الفخل في تعتم السنزونظير والاستقبال والاستدباس عند قضاما لحاحبة فالاستدياس اهون من الاستقبال والنياسة الخفيفة اخف ص النجاسة الغليظة وان استنزكا في اصل النجاسة ولما تعارضت الادلة في كن الفغذ عوم ال اشارالبخارى الى مهاتب الستريعضها دون بعض فان تعارض الادلة بي حب الخفلاني حكم المستكة فانى الامامرالبخارى كبلهة من التبعيضية للإشارة الى مواتب النثلاة والخفة في ستر العوس لأ وبهدن ايند فع ما فنيل ونه كبيف بستفيم التبعيض في ستوالعي لنظ فان العوارة بتمامها واجبية الستزلابعضها ووحيه الاندافاع إن المقصف دهما لانشاس يذالي المهاشب والله اعلم ونظير عاض الفقهاء في تقسير الخاسة الى الغليظة والخفيفة لتعارض الإدلة اولاختلاف الصحابة فيها فافهم ذلك واستقم قال ابن بطال اختلفوا في حدالعورة فغال اهلى انظاهى لاعوم يخ من الهرجل الاالقيل والسابروفال الشافعي ومالت حلهامابين اسمة والمكية وقال ابي حنيفة واحمل المكبة ايضا عواية رات

بابالصلاة بغيريداء

اى فى بيان جرائر الصلالة بغير مداء ـ

على انجه پیستنیده منودو و اجب است پیستنین کن از مورت بعثی اندام منرم مردم و مرحیا ذیو دن و دیدن کن سشرم آبرشیخ الاسلام حشکتی ا-

بابماينكرفي الفخن

اى فى بان مارلكى ف حكرانفن هل عى من العومة امر لاو المدن اهب قبية مختلفة فيذاهب مالك الحوان الفيذاليس بعوارة وهوران يحاختاس لالبخاري هينا وعيندالج حنيفة والشافع الفضل عورة محب سنزها وهلاوجه المناسة الاسراب السنار والاحادث ف هذاالهاب متعام ضة قال الشايع ولي الله الس هاوي رح وحله الجمع بدن إلاحا دبيث الاالفندن بس بعمارة بالنسة الى خاصة البرييل ومعارم اسرام لااعنى الذرين هركتيرو الله فرل عليه وينتل باللتزدد السة وإما بالنسبة الحالعامة دحن يزوس البرحل غيا فاينه عبوايراة بيالك على عن التطبيق من يث دخول عمّان على الذي عطيالله عليه وسلم وسلرى فعن كا مع كنشفه اباي عنداني سكروعم فدل إن السنواح وطواماما ذهب البه مالك رح من انه يجواز للعبلة والمحالين وامثاله الاتنضام على مادون الفحذا في الصلاة فلاشبهة في صحته عندانا ماروى من طران كشير به حتى حصل العلم الفارورى ان النبي صلح الله عليه وسلم لم يطفهم ولا امثالهم سد ترانغندالى الركمة في الصلاة وهينا قاعلة وهي إن التي صلح الله عليه وسليتراتا وجعين من الصلاة صلوة المحسنين وصلاة عامة المسلمين وكعرمن إنساء تسرح ن عافي المثانية ونهى عنها في الاولى وانت إندام فغطت هن كالقاعل لأسهل علىك لكثر المواضع المتناقضة في باسيالصلاة واللهاعلمكس فيالس سالة وقبيل دن اباسكم الصل يق كان عن يمين إلى صلى عليه وسليروكان عي عن بيساس لا فلماجاء عثمان جلس بين سيابه فكشف عليه مالمبكشف عليه والاحكام تختلف بأختلا فناالاحوال تواله فال ابن عبل الله البغاري وبروى عن إبن عباس وحرهدا ومهمل بدر حجمتن عن النبي على الله عليه وسلم الفخن عراس لا هذا أتعلق بصيغه التم بيض اوس دلاعن ثلاثة الفس الاول عن عبي الله بن عباس اخرجه الترمل ي عنهان الني صلاالله على وسلمرقال الفين عواية وذال مدن احدىيث حس غربب-دوالشانى بحديث جرهد اخرجه مالك فيالمؤطاعو ابن النعارعين تمارعة بن عيالتهن بىجىندى عن ابيه عن جب لا قال كان حبى ى من العل الصفة قال حلس رسول الله صلى الله عليه وسليه عنداي، وفحيدي مكتثبه فية فقال خيّ عليك اما علمت دن انفخذا عوي الأ وروا كالحمل وابي واقرد والنزملى وحتنة دوالثالث عربيث محل بواعش فهوأكا الطبراني عنه قال كنت اصلى مع النبي صلى الله عليه وسلي فيم على معمر وهوجانس عندا داس السوق وتخذا كامكشو فتان تنقال بامعي غط فحذ بات فان الفخذ بن عورة درواكا احمل ورجاله ثقات كما في مجمع الن وايك ومصل بر عش هي معمل عيل الله بريحش مسب الى حلالاليه ولابية عبلالله صحية وين بنيب بنين يحتنى إمالمؤمثين هي يمثذ وكان متحلصفين فى عهد النبي على الله عليه وسلمروق حفظ عنه وقال المواق اى كان مولى قبل الهجرة لخسستين هاجرمع ابيهالى الملابينة لهصحية واللهاعلم ملغص من عملالا القاسى -

فل قال الس شرا التي صلى الله عليه وسلوس فف الاستان الكلام عليه عن ترب قوله وحد الله قال الس أست الخاى اقوى و احس سعد الاان التعل محل بيث جره الحوط و اقرب الى التفنى كالمن وج عن اختلاف العلماء ولاجل هذا لا انتكت له مجل البخارى باب الفخن عورة ولا قال البغال المناب الفخن الله المناب ما يذكر في الفخن قال شيخنا السيب الاثور الظاهر من صنح المصنف و كلامله انه بميل الى من هب مانت و معمل عاجاء في ما ين جراه لا وابن عراس و على هما على الاحتياط و الله العلم وان شكت فقل ان المعنف الما بميل الى من هب الامام مالك باعتبار الاست لال وقع قال سناد و بميل الى من هب الامام دالل عتبار الاحتياط .

واماالجوابعن حديثاني

فهن انه محمول على عيوا ختيار الهسول صلى الله عليه وسلم فيه بسبب ان دمام الناس بيال عليه مس ركبة الش خخن لا صلى الله عليه وسلو واللائخ بعاله الكر بيم ان لاينسب الله كشف فنخذك فنصل امع شيات في له صلح الله عليه وسلم الفيّل عربوة وبيحتمل ان النسا رط لماس أى فحل لا صلاالله عليه وسليرمكسوداظور الدكشفه فاستدا الفعل البيه وفي نفس الاصر لعربكين الاص اجل الناحام ومن تواة الجراى واما قول الس في الحديث مشرحس الاتراريس فحدًا لا فينتغي ال يَوْلِعل صبيغة المجهول والدليل على صحة ه في إماد تع في روادية مسلم صنالي ٧٠ فقيل انعسما فعض لا وكذا وقع في دواية احمل في مسنل کا وروی الاسماعینی ده نما (الحدل بیث ولفظه فاجرای) المتبی صلی الله علیه وسلیرفی زنات. خدر اختر الاترار و كاشات إن الخرور يعني الوقواع فيكورن لاين ما يك فاالانهما لكما في رواية مسلم فطهم إدله صل الله عليه وسلم لمريشف انهاده عي فخل لا قصدا والمانكشف عن فخن الاحل النه حامرا و لفن لا اجرائه صفرالله عليه وسلم وانكشف اترا والاحين اجرى موکی به قائ شیخ الاسلام نرکر باالانصاری دی د هب نوی دای ان انفیش عوری کی پینج په ب و على المعتمل وآخر ون الى و منه ليس بعل و لا لحد بيث إن قاح الم عنه الاول بان كشفه صلى الله عليه وسلم كان تبل المحكمر ماننه عوارة وبإن كشفه إماي ليدسكون بإختناري بل يسبب إنهدهام الناس بداليل مس ركية الش معف الذي عط الله عليه وسلومل ثبت فرو اية انكام بكشفه د انماا نکشف اترابی حس اجری مرکویه و دن سنمنالنه کان بقصل و اختیار فیل کان قبل الحكيدبان الفين عورنا واذااجتمع الحلال والحرامر غلب الحمامر-

واماالجواب عن حديث قصة سيب ناعثمانًا

نفلدا خرحه البيه في د تال لا يجية نبيه نفل تال الامام الشائعي والذي روى في قصة عثمان من كشف الفيذ بين مشكى لت فيه لان الى اوى قال كاشفاعن خفل بين مساقيه ذل دلات

على ما قاله الطحاوى ان اصل الحداميث نسيس فيه ذكوكتشف الفخل بين وقال البواعم، هذا حل بيث مضطم ب وذال القي طبي وبرجح حديث جي هدان ثلث الإحاديث المعارضة له فضايامعينة في اوقات و احوال معنصوصة بتطرق البهاالاحتمال مالايتطرق لحد بيث ج هدفائه اعطى حكما كلياه قدا كله من تمدرة القارى وقال شيخنا السب الانق ريجان قوله غطى النبي صلحالله عليه وسلمركبتيه سيعتملان يكون الراوى الملن الركمية واساديه مايقرس من الركبة فالمراد سنزماليقرب من الركبة لاستزنفس الركبة فانها كانت مستوية من قبل فلهاجاء عثماني سنزالتي صلحالله عليه وسلومانق بعن الركدة الضامراعاة لحياثه رضى الله عنه مقاله وقال غديدين ثابت الخ دره نظري نه كا دلالة فيه على ن فعفل علم الله علمه وسلم کان منکشفاولو، ستیرانکشافه فلا شلوران ذلت کان باختیاس ۷ علیه اسلام چی بکیرن دلیلا على مواخ لا الله عد الذان يقال المصنف رج اعتمد على ظاهر الحال وعلى دنه صلح الله عليه وسلم كان نساوهي في حالة الاختيار وعدامه معسون عمالا بنيغي جربادته عليه صلح الله عليه وسلم ولوسلم فكان ينبغي ال بنبه عليه بعلاتلات الحالة كانته عليه بعلاماو في منه مرة فتأمل كذا في الم سالة - قال السندى كامنه كبئ الاستداكال من للت على استدعا دوصنع الفيزن على فخن عثيرة لس كان الفخل عوارة ولي بحائل كالفرج وينحوع فالوضع دليل عليه إنك لسويعه ريخ وليرمر والاستلال بإينه وصع الفين ملاحائل لان الاصل علامه فاينه بإطل بشهاد كالعادة بالحائل فحمثله فصارالاصل هب الحائل كحالاب ففي والله اغلير

قوله فلها دخل القرية الخف حن الحديث افنا بيروتا خير لان دخوله صلى الله عليه وملم الله عليه وملم الله عليه وملم الما اعمالهم كان قبل اجراء الذي صلى الله وسلم كويه في الن قات وسككم الله عليه وسلم كويه

باب فى كم تصلى المس ألا من الشاب

عقد الباب بهن العنوان لحدايث امرسلمة الوام دف هذا الباب انها قالت تعلى المرائة في خارو قديص واشاد بفق له كان عكومة الخوالى ان المطلق ب لن إنه في خارو قديص ليس الاستزميم و القد مين وقل امرسلمة نصلي في خارو قديص ييس الالا منه البيت المرسلمة نصلي في خارو قديص بيس الالا منه البيت المرسلمة نصل في ابين المرسلمة نصلي واحد المفي ابيناك المين المرسلة في المرسلة في المرسلة في المرسلة في المرسلة في المرسلة في المرسلة المر

باب اذاصلى في ش ب له إعلام ونظر الح عَلَم ا

جداب ادامحن و دن ای هل تکری مسلاته امرلادت ای لاتفسد صلاته مکن تزکه اولی کسن افی الرسالة -

قى له فانها الهتنى الفاعى صلاتى اى شغلتى النفاتة الى هذ كالنقوش عن الاستغراق فى المناع الا والنفوس الطاهرة وللناع والعضور والعروج و ذلك لان القيلوب الصافية والنفوس الطاهرة قل المناع و تذكل من الصورو النفوش الظاهرة بمقتضى البشرية و هذا التأثر مع كهال صفائم و من من انيهم و غاية لطافتهم كان الشيب الا بيض بظهر فيه نقطة من السواد والوسخ بخلات اصحاب القل ب المظلمة فان قلى بم مثل الثياب السود لا يظهر فيها الراسواد والوسخ و المقصود منه تعليم الامة في الاحتراب عن مثل هذك الملابس والمشاعل والملاهى هذا وفي طريق تنية لهذا المحدايث فاخاف ان تفتنى فلل انه لمريق من ذلك شئ واشها حشى ان يقع منه شئ وانه و قع -

بابان صلّی فی ش ب مصلب او فیه نصاویرهل تفس صلّاً و ماینی من ذلك

رى دن صلى منى منى مده مده به به الاندالشده قاى منقى ش بهررا بصلبان اوتصاد براى في توب خى تما نيل غير صور العلبان و خاد الحكمه بينى لانفسد صلائله لكنه مكن و كاكن افى الهسالة منى لك نفسل صلائلة مكن و كالمسالة منى على عاد نك في تركت الجن م فيما فيه اختلات و هذا المن المختلف في باء على الناب النبى هل بني المساد امر لاو التجمهوس على انك الن كان المعنى فى نفسه اقتضا لا والا فلالات الدين هو ما ينبى من خلات المن كور-

تشليه

المقصود منه بيان حكور سنع ال النواب المعنى رلابيان حكور النصوير نان التصوير المعنى ال

باب من صلى في فروج حريرين فرنزعه

ای هذا باب بین کرفیه من صلّی فی فردج من می پرشد نزعه و هی حکاید من اسبی صلی الله علیه وسلم فی درات و الفروج هی القباء المفرّج من خلف ای الذی کشق می خلف قیل اول من دسه فرعی ن وقی له مشرنزعه نبه اشاری الی انه لا تفسل صلا ته لکنه مکروی لانه صلا الله و هذا اصربی فی الکرا هی به

على رابع سفدح - شيخ الاسلام صلايس قا- فقد اجا دا دكلام وفد ذكر تا خلاصة والباب

وانماذكرالنزع تبعالله ما بيث والافلاحاجة الهيه فى النزجية وقوله لابنيغى هذا المنتقبي فا المنتقبي فا المنتقبي فا المنتقبي في النزع لدخل الحرير او هو محمد بالمنتفي عن انتشاء بالكفار ان كان المنزع لاحل المنظر و لاحل الكفر و كان لبسه صلحلى الله على و سلم هذا الفروج مع انه من ملابس العجم قبل تزدل الوي في النبي عن التشبه بالكفار في الملابس والنبي عن التشبه بالكفار في الملابس والنبي صلاحليه وسلم كان من على المعالمة عليه والمكان منتبالوى في طعلمه و الباسه لا للقوم كا برعم حلة والية القومية بالكفار في الملابس والنبي صلى الله والمكان منتبالوى في طعلمه والباسه لا للقوم كا برعم الله عليه والمكان منتبالوى في طعلمه والباسه لا للقوم كا براء الماركة القومية الملابس والنبي صلى الله عليه والمكان منتبالوى في طعلم و الباسه لا للقوم كا الماركة القومية الملابس والنبي صلى الله عليه والمكان منتبالوى في طعلم و الباسه لا للقوم كا الماركة القوم الماركة القوم الماركة الماركة الماركة الماركة القوم الماركة القوم الماركة المار

الماستوى نام لا يعلن عاب الصلاة في التوب الحر

اى فى بيان حكيرالصلاة فى الشى بالإحهابينى انهاجائزة بلاكس اهية ان كان الاحما عير معصفى وقل بعضهم يشير الى الجوان، اغلاف فى ذلا مع الحتفية فانه فالوابكرة فلت الاغلاف لخفية فى جوام ذلك و انما قالوابا لكم اهة لماروى البرا وزر من حل بيث عب الله بن عمر وقال مربالنبى صلى الله عليه وسلوم جل وعليه نق بان اجمان فسلم عليه فلم برد عليه وقال الترمنى عقيب اخراجه هذا الحلاسية و هذا احلى بيث حسن كذا فى العملة ويظهم و الترمنى عقيب اخراجه هذا الحلاسية و هذا احلى بال كان مخططا مخطوط في العملة ويظهم و يعض المروايات الن هذا التى ب لمركن احلى فالا بهادب المختلفة بيان ان عن كا الاموى فيه عندنا و بالحيلة عن المحلة في وانماهى مكى وهذه فقط وقال شيخ الاسلام الله هلى كالاموى الن المكروع عندن المختفية الما هوا الشوب المعصفي المصبوغ بالعصفي كا الاحم مطلقا والله المحمود شيخ الاسلام هدي المحمد مطلقا والتله اعلى حشين الاسلام هدي المحمد مطلقا

بابالطلاة في السطوح والمنبروالخشب

اى باب فى بيان من المال المال المال المال المال المعروفة والمنبرالى تفع عن الاوض حيات فى المدون عقل هذا البياب ان ما ومرد في المحل بيث وجعلت فى الارض مسحب الدنية فى لمن و مراصلاة على الارض بل بيجوان على غير خدلك كالمنبروا كخشب والسطوح البياندا كان طاهى اكرن افى الرسالة وحاصله الله يجوان الصلاة على غير حبس الاس من مطلقا اخداكان طاهى اوان كان مرتفعا عن الاس ض خلافا لبعض المالكية في المكان المى تفعلن كان اماما قى اله تقريح القهقي مى اعلوان وقى ون الامام على المقام المى تفعلا من عال ما النال على وسلم قهقى كان عملا قليلا بخطى تبن وكان متفاصلاد ان كان كشير افكان قبل عليه وسلم قهقى كان عملا قليلا بخطى تبن وكان متفاصلاد ان كان كشير افكان قبل عليه وسلم قهقى كان عملا قليلا بخطى تبن وكان متفاصلاد ان كان كشير افكان قبل

على مفوروبيان جواز اصل نمازاست باشال إن جيز ما براسة دفع تدميم عسدم حداد بدم مبرالددن آن اذ دبن يا قطع نظر از خصوص بددن مصلي امام بامقندى برين تقديرا بيراد تعليق حسن وابن عرو حرجى نما يدوخلات ماكليدو ليصف تابعين درجواز كان لميندامام داكن مستلد جدداست اكرجيه درضمن اين ياب معلوم شروين الاسل مسرو نعى بيراسمل لكثير قواله قال و انمااى دستاى قال على بن المل بينى انما قصلات بذكره هذا لحديث ومر وابته الا علام والاخبار بان العنى صلى الله عليه وسلير كان اعلى والدفع من الناس مثلا بأسى به قواله الى من نساته ديس المراد به الا بلام المتعام ب بين الفقها مبل المراد بالابلام معنا لا اللغوى وهو القسير على على مرقر بان النساء شهم اقوله فحلس فى مشربة له قصلى لهم صلى الله عليه وسلير على الراح المشربة وضيم الوبعن البطهم مطالبة مدين المشربة بتزجمة العام بالصلاة عليه وسلير على الخشر به وضيم العرب العمل والمناب المنس به والمشربة والمشربة والمشربة المنس بالصلاة عليه المنت المشربة المنس بالصلاة عليه الحدام المنس به والمنس بالعمل المناب المنس بالعمل المناب المنس بالعمل المناب المنا

باب اذااصاب شب المصلى امرأية اداسي

ىيىن لا بأس به ولا تن خل فى لمس النساء حتى تفسد صلاته كدن افى الم سالة وايضالانفسد الصلاة اذا وقع من ب المصلى على منه استة ياسة وانما المفسد هى النجاسة النى بيملها المصلى فى صلاته

بعبى انهاجائزة - والمقصود من شابت جوائه الصلالة على الحصير روهى ما بيتضن من سعف النخل و شهمه و تلام طول الم جل و اكتراء نفى لن ومرالصلا لله على النواب الذى يمكن و وله على السلام حبلت لى الارض مسيبل ا- و فل له عفى وجهك و توله لا فلح ترب ترب و فس على ذلك فن له -

باب الصُّلاة على الخرة

الاان ابراد نفظ الخرية لكونه واقعا في الحدابث والحرية السيادة الصغيرة فان كان لفظ الحرية بعنى الحصير فلا تكرار كان المترجدة بلفظ الخرية لاجل مطابقه لفظ الحديث ونس على ذلت ايضافتواله -

باب الصلاة على الفراش

اى فى بيان جوان الصلاة على الفراش من اى نوع كان من النواع ما يسط ففى ضه من هذا كا النزاجم المختلفة بيان جوائز الصلاة على غير حبس الاسمن فباسب الصلاة على المحرف المن المسلاة على المحرف المسال من على المحرف المن المناب الصلاة على النبي على الله عليه وسلمر في الصلاة عن النبي على النبي على الله عليه وسلمر في الصلاة عن النبي معلى الله عليه وسلمر في الدواد بيث و ان كان المعنى ولمدا البنارى انه بيتى ب على لا لفاظ الم فتلفة الى اس دة في الاحاد بيث و ان كان المعنى ولمدا

على باب در ذكر مناذ بربيد بإسة كلان - شيخ الاسلام صفي الهاسة عاد على اي باب در ذكر مناذب سجادة خرد مشيخ الاسلام صفي ا-

وقال الحافظ العسقلاني اشار البغادى بهن اللهاب الى الحدايث الذائى دوالة ابى حاق دعن عائشة رخ قالت كان النبى صلى الله عليه وسلورة بصلى في لحفنا فكاشه لويثبت عند الا ودر أكاشا خلاق بين البي و (وُ دعلته دف)

باب السجود على النوب في سندة الحر

اي يجهن ان يكه ن المصلى على الارض و يكه ن سجه د المصنى على ن به مثل ذيله و كمة لا على ستل قال المرد و النقيب بن قالحى المه حافظة على نفط الحدايث و الا فهوية البردك البخارى به النقيب انه يب ن ذ المت عن الفهوي و الا يجه ن عن عير الحامية و به قال البي حشيفة و مالك و احمل الهذا الحدايث وقال الشافعي لا يجن منه الا الداكان جربيها - دلت) -

باب الصّلاة في النعال

اى في بيان حي إن الصلاة في النعال وهذا إذ المريكين فيها معاسة لانهامي الرخص لامن المستعات لان ذلك لايل خل في المعنى المطلعب من الصلاة عصودان كان من ملابس النينة لكن من ملامسة الرص الني تك ترفيها النعاسات فل تعفى يه عن هذا لا الماثية وإذاتعام ضت مصلحة النحسين وصراعا لآائهالية النحاسة فال مت الثانية لاما من دفع المفاسل والأخرى من جلب المصالح الان يرد دليل بالحاقة بما يخمل به فبرجع اليه وينزلت هذالنظر وهذاالمعنى إلى فيق شااذا ولا الشيخ تفى الدين اجن د تين العديد وبالحبلة المقصى دبيان حب الرائصلاة في اصل النعال الدالم يمنع ما سع عن الصلاة فف التعال لابيان الجوائ في كل حال سواء مشى بهاعك مواضع نعاسة رطية او دخل بما فے الاخلیلا او مرابض اللہ واب ولا بیضفی ان استنزی عن البخاسة فتم ولاث قال الحافظ ابن حج قناله صلة الله عليه وسلوخالفوا البهود دفاته لابصلون في نغالهم دليل يرجع الديه نبكون استخباب ذلك منجهة تصل المخالفة المنكوس بخ دوى دفي كون الصلاة في النعال من الن بيئة الماموى باخل ها في الآسية حل بيث ضعيف حلاورة ابن عدى فى الكامل وابن مردويه فى تفسير كا من حديث الى هم يريّا و العقبلي من حقّ انس وقال شیخناالسیدالادی م حقیقة الامرف خلات ان سید ناموسی علیه الصلاة والسكا لما ذهب الى الطواس نادا لالله عن وجل فقال الى اناديات فاخلع نعليات فعمله اليه ودعلى الدوس ب فلمريج من واالصلاة في النعال في عرب الشريعة المحمل بية واصلحت ها كا

عل درج غايد المقال في ماينعلق بالنعال سفيخ عبد المي اللكمنوى فانها غاية المقال في عين المصلاة في النعال وروج علاد السن صكت جم-

العقيباة الفاسلة داخيريت ان العملاة في النعال جائزة وان كان الاونق بالاحدب عي عمادة وعليه جرى العلم من السلف الى الخلف و في قول عيل الله عليه و سلم خالف اليهود الثارة الى الى مشر وعية العصلاة في النعال لاجل مطالفة اليهى و لالانها مطلوب في نفسها ومقسود بن اتناو ظاهر القرائن إن الاقرب الى الاحب هي خلع النعلين ويق ب لا النعليل يقزله الما بنوادى المقلس طوى اهر واخرج ابن الى الاحب هي خلع النعلين ويق ب لا النعلي المذالت المورم نزعوا الفرائد في عالى المه واخرج ابن الى الله ودوى ابن واكد بسن العباله تقاست و المحرم نزعوا الفرائد عن عن عم وبن شعيب عن ابنيه عن حيل لا قال ما أيت رسول الله على الله المنال الله على المحال الله في عن ما المحي الله والما الله في عن ما المحي الله في عن الله في الله الله في عن الله في عن الله في عن الله في ما المحال الله في ما يتعلق الله في ما يتعلق الله النعال الله في عن الله في الله في عن الله في الله في الله في الله في الله في الله في عن الله في الله

قال الإمام الفراطبي - قبل اصربط ح الشيلين الإنهاد بعيث الذهبي عن حلل غنومن كيّ مثالية كعب وعكومة وقذادة وفنيل إحوبن للت لينال بوكمية الموادى المقل س وتمش فل ما فاثرته الوادي فاله علي بن الى طالب رضى الله عنه والحسن وابن حرب وقبل إمريه فلع المعللين للخسنىع والتق اضع عنل مناجا لأالله تعالے مكسن للت فعل السلف حيين طافق بالبيت وقبل اعظامال فاللت الموضع كمان الحم مرلاسية خل سنعلين اعظامًا له قال سعيد بن جيم وقيل له طالاس ض حافيا كمانك خل الكعبة حافياء العرت عن الملى لتدن تنفيع النعال ويبلغ الانسان إلى غابية النش اضع فكان موسى عليه السلام إصور بن الت على هذا الدوحه ولا تنالي كانت نعلاي من مبيتة اوغيرهاوق كان مالك لايرى لنفسه م كساب دابة بالمدينة بيا بازيتها للعق علالجشة الكرية ومن عن المعنى فوله عليه الصلاة والسلام بشيرين الخصاصية وهو يشى بين القبور بنعليه - اذ اكنت في مثل عدل المكان فاخلع نعليت تال نخلصتها - وقول فاس ان ذلت عبارة عن تفي يخ قلبه من امرار على والعالى وقل بيديون الإهل بالتعلى وكذالة هي في التعبير من مرأى إنه لابس نعلين فائه ستز وج مدفعل كان الله تعاسل بسطيه سياط المثى دو الهداى ودار بينعن ان بيطأتساطس بالعالمين بنعله كمسن افى تعسيرالقرطبى صلكاج ١١-سوس لا طله وزال الامامر الطيري ف تفسير لا واولى النق لين في ذلك بالصواب تولمن تال امرى الله تعاسط معلى نعليه بيباش بقل مده بركة السادى لاندلا دلالة في ظاهر التنزلي علاانه امربخلعهامن اجل انهامن دبلاحماس ولالناستها ولاخبوب للتعمن بلام بقوله العجة والن في قلله إنك بالوادى المقل س يعقبه دليلا واضحاعلى الثهامًا أصريا بيفلعه الما ذكرنا ولس كان الحنبرالة ى حداثناميه عن إبن مسعى دعن نبى الله صفالله عليه وسلوقال يوامركله إالله بمواسى كانت عليه جبة صوف وكسامصوت وسراويل عمواف وتعلان عن حلل حماس غيرمن كى صحيحالم ندر الى عنيرة د لكن فراسناد لا نظريجب التثبت فيد اهد صاب ١٧٥ وصنال ١٧٥ وقال المفسر النيساب سى ١٧٠ فى تفسير قواله أقاسط فاخلع نعليات رص ههناكر لا بعضهم الصلاة والطراحث فى النعل وكان السلف بطي في ن بالكصرة حفاكة

ومنهمن استعظم دخی ل المسجد مبتعلیه و کان ازاد قع منه دلات نصل ق اهر مسلاج ۱۱. و الح اصل

بن اللائق بالادب والاحتزام هي خلع التعلين عند دخول المسحدة وهومدالول الننص القراثني بروعليه عمل السلف والخلف واستخباب ديصلانا في النعال ليسرمن حيث دانها بل لاحل مخالفة اليهواد وقلكم لاالنبي عيلمالله عليه وسليرالنخامة والبزاق في حيداس القبلة فكيف لا يكم كالنعال الملوثة بقاذ وسمات الاخلية ب الطمق الاتوى ان الاصوالي ام دفي الحدل بيث يقتل الاسوديين في الصلا ة بالتعاليسي والامر بالمقاتلة لد فع المام بين بي ى المصلى من باب الرخصة لامن باب الوجيب فكن اللت الاصر بالصلوة في النعال من باب الهفصة لامن باب العزيدة فظهران جراتهالصلاة في النعلين مقسيه عالم مكن فيها نعاسة معفقة اومظن شفالانه يشترط بصية الصلاة طهاس ي النعل والخف بالاجاع كاليغ تزط طهاس ي الشاب وطهاس لا الفراش فقل جاءعن إلى سعيبل الخدارى موض عادد اجاء احد كم للسجد فلينظر فان م أى فى نعليه نشأس الوادى فليمسحه وليصل فيهاس والاابوداد دسكت عنه واخرج الدارقطي في الذفراد والخطيب في التاربيخ عن ابن عمريض الله عنما قال قال رسول الله عط الله عليه وسلمرتعاهن وانعا مكمرعنل البواب المساحل واخرج ابي نعيمر فيعلبة الاولياءعن ابن عمامدنو عاقففن وانعانكم عدى البواب المساحين واخرج الخطيب في الثام يخ والطيراني فى الاوسطعن ابن عباس رضى الله عشما قال فالى رسول الله صلح الله عليه وسلمرادًا نشارعتم ابى الحنبير فاحتنى احفاظ فإن الله ييضاعف إجهاع على المنبتعل ودوى الطيوانى فى الكبير عن الى حدارد يضى الله عنه بين ضعيف قال قال رسول الله صطرالله عليه وسلم استقللو القبلة و امشى إحفاة قال العلامة اس حجم الني العيامية عي استا فعي ستفاد من قوله امشوا حفاق دنيااشيمه من ولاحاديث شاب الحفاء ليرام من مهرج به علے اطلاقه من امعانبالشيعي النغصيل فيخلك وهوإنهان قصل به النزراطيع وامن من تنجيس ليجليه سن والافلاديوبياكا قىل اصعابنابس الحفاعتدا دخول مكة ان امن من تنجيس مرحليه وكان النبي صلح الله عليه ولم پوکب فرساتاس تاعر یا و تاس تا عثیرعری و پیشی صرفاس اجلامتنعلا و صرفا حافیا و فی خبرک صعبيت السن اخت من الاسبان وهي مثاشة الهيئة وفي مديث حس ابضاات الله يجب أن يرى انزنعته على عديه لا و لا تنافى بين الحد ثين لا ن الا و ل بنعين حمله علمن آ نزاد هش للتى اضع لا غيرو الثاني على ما إذا تُعمَّد بلبس الحسن اظهارنعمَّة الله دفان قلت، ما الافضاع ب فاتين قلت بنبغى ان يفعل تام لا بدن وتام لا بعن النام كلامه قلت هذا القفصدل هس لا بيفالت مقنضى فتواعل اصحابتا الحنفية فاعتن عليه كذراني غاية المقال في مايتعلق بالندال

ياب الصلاة في الخفاف

باب اذ الرين السجود الانفالسانة باب بيراك ضبعيل ويجافى جنيبه في السجود

اى اليظم عفد الله والغراض منه اده لا بياصق عفد الله يه يعتبيه في السبي دو يجافي الى بباعد عفد المها به عن جنبيه وبر فعما عنما ده اعليمان هذه بين البابين وان رقعاهما عند اكثر المه واقا لكنها العربية عنها المستملي وهو احفظم لان معلم اللاكتين هو المناه المها اللاكتين المستملي وهو احفظم لان معلم اللاكتين مفة الصلاة لا ببيان صفة الصلاة وهن العراقة في السبي و وكدن المجافاة في السبي و در بما يكون مفلا في سنز العورة فلا المعناد رح ما المنائبيان الن هن الفل محن الإنكشاف لا يكون مبطلا للصلاة وقل اور حما المنائبيان الن هن الفل محن الإنكشاف لا يكون مبطلا للصلاة وقل اور حما المنائبيان المنائبين المناتبين في معلم اللاكن بهما اليفاء من جها في السبي و واوس و ها ههناص حيث ان المعاقاة في السبي و لا نستر العوامة المصلاة للصلاة للصلاة - ومناسبة المنزجة الاولى المهادة من يؤلت ركنا - السورة الإشامة الى ان من ترات شي طالا نصبح صلا تل كالا نضي صلاة من يؤلت ركنا -

باب فضل استقنال القبلة

لما فرغ المصنف من بيان احكام سائر العن من في شرع في بيان استقبال القبلة على

النترتبيب لان الذي يربي الشروع في الصلاة بينتاج اوّلاً الى سنتوالعيم لة مثرك استقيال القبلة وذكرها يتبعها من احكام المساحية كذا في العملاة - والمقصود من هل الباب بيان مشروعية استقبال القيلة بجهيمها يمكن من الاعضاء كسن افي الفتح شاله من صلى صلاتنا و استقبل قبلتنا و اكل ذبيجتنا هواكناية عن إظهاد شعائرالاسلاما وقبول الاحكامرومين هنااخذ بقب اهل القبلة لا هل الاسلام لان على كا الاموم علاتم الاسلام بتميزيها المسكرمن عنيوالمسلم وانماخص هذاكا انثلاثة لانهامين خواص دين الاسلام لانهااظهم علائم وسلام ينغين المسلم عن عيرى ظاهم ااعلمران سكل عبادة صورة وحقيقة وظاهم اوياطنا فالأحكام انظاهم فاكنزلت انتعمض بالنفس والسامرو المال تتغلق بالصرفي الظاهرة للعبادة والاحكام الأخروبية كالرضاو القبول منوطة بعقيقتها الباطنة فالعنق بالصويهة والحقيقة بالحقيقة وفركر استقبال القيلة بعل ذكى الصلاتة بشرندكم اعل الذبيجة لان اليهور دبعل منحويل القدبلة كانق البينت عان علينا ولقبي ن فنبلتنا و كالتوابيخ بون عن اكل ذبيجتنا فجعل الذي صفي الله عليه وسلم للاسلام ستعاشر وعلائتم مهيزة عن الكفروا هلهك أفي الشرح القارسي لنشيخ الاسلام الساهلوي منزحها من القارسية بالعربية وفي الحس بيث دليل على ان اموم الناس محمولة على الظاهى دون باطنها فهن اظهى شعائر إلاسلام اجريت عليه احكام اهله ماله يظهم منه خلاف دلت ولا بكيشف عن يأطن اصري كغربيب عليه ترى المسلمين بيعمل على مسلم حتى يظهم مفلافه والله ينولى السمائر والله اعلمر

باب قبلة إهل المل يبنة و إهل الشامو المشى ق البس في المشرق و لا في المغرب قبلة

سينى ان قبلة اهل المى بيئة واهل الشامر سينى ناحية المشرق و المغرب بل في حانب المبتوب والمثمال بل بل النبي صلى الله عليه وسلمر اياح له قضاء الحاجة في جهة المشرق مشرق المبلا دالعي بيه لامش ق العالم كله و بالمجلة المقصود بالتزحمة ذكي سمت قبلة اهل المدينة واهل الشام خاصة لا سمت قبلة الناس كافة ولمن الورد متحته حديث الي اين ب الانصارى المشتل عليان حكم اهل المدينة وفيه دكي الشامر الينا حيث فيه فقل منا الشامر.

بات نق ل الله عزوجل وانتحن وامن مفامل إهيم صل

النظاهران مقصود البخارى بهن الباب تفسيرهن لا الآية وبيان الديب أستقبال القيلة في الصلاة عن مقام ابراهيم فوله قال ابن عباس في حل يبثه ولمنصل منى خرج

هذا الحدايث من مراسيل ابن عباس د لعل ابن عباس لمربكين مع بلال في دلت الوتت حين دخلوا الكعبة فلم يطلع على صلاته صلا الله عليه دسلور في البيت ولوسلمنا الله كان معم فلعل عامة الناس كان امشتغلين بالس عاد حين دخلوا البليت وفي اثناء فدلت صلى النبي صلا الله عليه وسلم ركعتين خفيفتين ولم يطلع عليه ابن عباس ولكن رج قول علال لان معه منه يا د فا علم فوله قال وهذ الالقبلة معنا لاان امر القبلة قد استفل على استقل البيت فلا ينسخ بعد اليوم فصلوا اليه البارا- دهد)

بابالتوجهنحوالقبلةحبثكان

ای فی بیان وجهاب الت حه الے جهة القبلة وناجیما حیث كان المصلی فی سفراو عفی دالمهاد دینالت صلالا الفریضة كابیتبین خدالت فی الحدابیث الثانی فرالیاب وهوماییث حابرایشامی مین الباب الحان المهاد بالشطی فی فی له تفاله فی لو اوجه هکورشطی لاهی معتی الجانب و الجهة و وضعیر شطی لا راجح الی المسحب الحی امروه می القبلة التی اصرتا باحترامها و تعظیمها و هو الدین الاماکن و الا شخاص فیجب باحترامها و تعظیمها و هو المدین المها حیث خان و الله اعلم فرم ناالها ب ماخی فرمن القرآن الکر بیم کا علمت قبی له فی مین المعنی بالافل امونی المعیم المعیم المعیم بالافل امونی المعیم بالافل امونی المعیم بالافل امونی المعیم بالافل المعیم بالافل و تا المعالی المعیم بالام و با نظم می المعیم بالافل و تا المعالی بالافل و تا الما بالافل و تا المعالی بالافل و تا الما المعالی بالافل و تا الما الما تا بالافل و تا المعالی بالافل و تا الما تا المعالی بالافل و تا الما تا بالافل المعالی بالافل و تا المعالی بالافل و تا المعالی بالافل و تا المعالی بالافل و تا الما تا بالافل و تا الما تا بالافل و تا المعالی بالافل و تا الما تا الما تا بالافل و تا المالافل بالافل و تا المالافل بالافل بالافل

باب ماجاء في القبلة ومن لم برالاعادة على من سها فصلى الى عندين القبلة

ای مدن اباب فی بیان ماجام فی القبلة علیمانفتل مرذکس و ظاهر هن و النوجیة الاشاری الی ما دهب اب حضیفة رح من ان المصلی دو اخطا فی ناحی القبلة فی می القبلة فی ایس منبید النام کان ما موس ابا النی عندال الشار شنبا و حدی دو النام فی مح و مدن و می الاعام و الاعام و الدا ظهی خطا کا بیت بین و استال البناری

لن المت بغعله عليه الصلاة والسلام فائه اقبل علم الناس والفود من القبلة ومع ذات بنى على ملا تله و لعربيتاً نف والفي ق بين هذا الباب والباب المنقل مران الباب المنقل مركمه يقوله ومن لعرب الفاقبلة وهذا في بيان حكم التواجه الى القبلة وهذا في بيان حكم التواجه المنقلة قل اختلف فيها العلماء فعنم من لأى المستلة قل اختلف فيها العلماء فعنم من لأى المعلمة يقوله ومنهم من لرعاحة لان هل المستلة قل اختلف فيها العلماء فعنم من لأى المستب والتقدى والشحى وعطاء وسعيب المناسب والتقدى والشحى وعطاء وسعيب في في المستب والتقدى و البوحنية قد واصحابه و الديه ذهب البخارى من قوله وافقت من في في تلاث كمن الصلاة على المنافقين وعلى الغلاء في اسارى مب روت مي والمنح قوله صلى الله على الشافعية وسلم المنافقين وعلى الفي المنافقين وعلى الفي المنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافق المنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافقين المنافقين المنافقين وعلى المنافقة المنافقين المنافق المنافقين المنافقين المنافق المنافقين وعلى المنافق المنافقين وعلى المنافق المنافقين والمنفق المنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافقين والمنافقين والمنافقين والمنافقين والمنافقين ومعين والمنافقين والمنافقين وعلى المنافقين وعلى المنافقين والمنافقين وعلى المنافقين والمنافقين والمنافقين

ننسيه

اعلمان الامامرالم المرافع في صعيمه احاديث السهى بطئ كثيرة في مواضع على ين المعامر المبخارى اخرج في صعيمه احاديث السهى بطئ النواح بما الكلام ناسيا في العملاة كا ذهب اليه السادة الشافعية خلال في للت الن البخارى لا يقول بجما إذا لكلام ناسياف العملاة بل برالا مفسل اللصلاة كا هوم من هب السادة الحنفية

باب حال إن باليه من المسعد

القبلة دامكامهاكن افي المسالة والمعنى هذا اباب في بيان استعباب ملت البراق بالسا القبلة دامكامهاكن افي المسالة والمعنى هذا اباب في بيان استعباب ملت البراق بالسا اي بنفسه سواء كان بالله او لا فلاينا فيه الحت بالعرجون كا و دحف سنن اي داوّد فواله في حك ببيا لا الماري الله و المعيم في مفالا الدولة فواله في حك ببيا لا المارية لا بالله و المعيم في مفالا الدولة فواله و لمرياً مر بناللت عبيرة سواء كان الحلت ببيل لا او بعصالة و منهوها من المه فلا ببير قن احد كر فيل تعبيرة سواء كان الحلت ببيل لا او احتزام المسعب و مباله فلا ببير قن احد كر فيل تعبيرة الالمهينة الني تنصل بالصلاة او احتزام المناجاة الالمهينة الني تنصل بالصلاة او احتزام كا تب ماخون الحسنات او احتزام حالم الكل له مد خل في النهي في الله وكل ذلات ماخون من الشام الت النصوص و الحق ان الكل له مد خل في النهي في الله وكل ذلات ماخون مينة وين القبلة هو منص من التبلي قن له ولكن عن بياس لا الح هذا محمول على غير مينة وين القبلة هو منص من التبلي قن له ولكن عن بياس لا الح هذا محمول على غير

المسحيد بقرينة قواله عليه الصلاة والسلام البزراق فى المسحيد خطيتة وكفارتها دفتهاكف في المسحيد خطيتة وكفارتها

بابعك المفاط بالحصى من المسجل

اى اوبنبره وفي سخة بالحصياء غرض المؤلف من عقل هذا الباب ان ما ذهب البيه بعض العلماء من المخاط نحس ويتهسكوابه في المحل بيث حبيث قالوان حكة عليه الصلاة والسلام كان للتطهير لالمنتظيف في عمل الكثير البيان غرضه البعال ذلت المناهب ومثل ذلت بقعل المؤلف في كتابه هذا المثير الابراد تحليق الباب لاجل هذا المناسبة وهواجود التوحيهات عنلى ولاعيان من دا مبالمصنف ان بيورد حلايا ألمواضع وهواجود التوحيهات عنلى متعلاد لا ويقل كل ترحيمة بلفظ الخرد الله خدالت ومقصودة لبس الااكتاد متعلاد قريم المرات كا ويقل كل ترحيمة بلفظ الخرد الله خدالت ومقصودة لبس الااكتاد الطراق كا ويقل كل ترحيمة بلفظ الخرد الله عن البيل وهذا في الماب السابق في المحل ما له عمم ملزج فيخناج في قلعه أبل معالمية وهي بالحمي ونح لا والسماق ليس كذال المحمى دمن عادة المصنف علم الذاكات عنده عن الماب باب حلت المخاط بالحصى ومن عادة المصنف انه إذ اكانت عنده عن الماب باب حلت المخاط بالحصى ومن عادة المصنف بناسبه و قوله عنده الماب باب واحد نترجم لكل واحل باللفظ الوارد فيه الإنما بناسبه و قوله المناه و نقله المناه و نماله المناه و نقله و نقله المناه و نقله المناه و نقله المناه و نقله المناه و نقله و نقله المناه و نقله و نق

بأب لابيصق عن بيمينه في الصلاة

اشارباللت الحال الني عن البياق عن اليمين انماهي في الصلاة ولا بأس بيه خارج الصلاة - كأن البخارى برد قول من منح البعاق عن اليمين في كل حالة دا خل الصلاة وخارجها والله سبحان و تعالى دا لا قراب الحالادب هوالمنح في كل حال كاردى منحن عن ابن مسعود و معاذبن جبل رعم بن عبل العرب في أنهم كم هواالبصاق عن اليمين في عنبر المصلاة البيا الم

باب ليبزق عن بساري اويت قدم السرى

اى هن اباب ين كرنيه ليبزق عن بساس ما وفي لعض النسخ ليبصت ومعناها وإحل

على بابد دانست كه جدائه با ببه به در صور "نبست، كه بنا شد در آنجانب احدس واگر باسند با بين سدنيز نكند ودر بسيط احاد ببت حرى است در اگر جانب جيب نزفادغ باسند دگر دران نيزمنوع است و بزان كند دير ياست خود در بمالد - شيخ الاسلام صلاح ا

ئے۔ لیبصتی خكرف هذا الباب حديثين احدها حدايث اش وفيه القيل بالصلاة والآخر عن الى سعيل و ليس فيدانقين بالصلاة وعملة القارى)

بالمامة البناق فالسجل

يينى ان كفارة خطبة البزاق فى المسجد انما بيكون بدن فنه فى تراب المسجد ا داك فى المسجد فى المسجد تراب اورمل نعين اخراجه منه كان بإخذ كا بينى عد و قاله البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها اى البزاق فى المسجد سواء كان من المصلى وغير لا دل لحاجة خطيئة وكفارتها دفنها اى البزاق فى المسجد سواء كان من المصلى وغير لا دل لحاجة خطيئة وحم الممعاف عليه لا منه والانعين اخم احتمادة منه كان يأخذ كا بينوعود وخرج الإنبالي ملية والترابية اورملية والمرخم فى الكهاف منه كان يأخذ كا بينوعود وخرج الإنبالي ملية والترابية المهيد المليط والمرخم فى الكهاف المسجد والمرخم فى المناه بين المناه منه كان المناه بين المناه على المناه على المناه منه كان المناه بين المناه بين المناه منه كان المناه بين المناه فى المناه بين المناه بيناه بين المناه بين المناه بيناه بيناه بين المناه بين المناه بيناه بيناه بي

باب دفن النخامة فالمسجى

اى فى بيان جواز ذلك قان قواله ا دا تام اصل كراى الصلاة بيال علم ان الموادبه المدنى المسجل من في المستحل من في المستحل

باب اذاب ١٥ البزاق فليبزق بطرف نوية

بعنى اذا فلب عليه البزاق ولربد الرعلى د قعد فلياً خن المصلى بزاقه بطرت أو به وليس فى الحد بيث الذى اوم دلا المصنعت ذكر مبادم قالد بزاق لكند من كوم فى صديث مسلم دا بى دا دُد والحد بنان صحيحان لكنه البياعل شرطه فاشار اليهما كاهوداً به والله اعلم بأب عظة الرمام الناس فى إستمام المصد لا و ذكر القبلة

اى باب فى ببان و عظ الامام الناس بان يتمو اصلاته و لاميتركو امنها شيا فقوله الناس منص ب على المفعى لية وفن له في اتمام الصلاقة اى بسبب تزلت اتمام الصلاقة و فنوله و ذكر القبلة بالجر عطف على العظة اى وفى بيان القبلة اوردة ههنا ممناسبة هن الباب لما قبله ومطالقة الحديث للترجمة من حبث ان في هن المحديث وعظالهم وتناكيرا وتنبيها بائله لا ديا هم الكوي عليه وكويم وسجود هم ويظنون انه لا براهم الكوين قبلته فى هذ كالجهد

باب هل يقال مسجد بنى ف الأن

انمااهتم المصنف بانبات ذلك لان كسى المساحب معلوكة الله نفاك عبرمعلوكة لاص او هعران لا يجى تراضافتها الى احر و فل فع هذه السي هعرا تثبت انه بيجوا تن الاضافكة لعلاقة مّا كالبناء او التى لدية او القرب او منحى هاكن الى الرسالة فهذا لا النسبة عن المجهور للتربيب و التمديير ولا باس بها -

باب القسمة وتعليق القنوفي المسجل

بعنی ان مثل هذا لا الامرس التی است من حبس الصلای و لامن حبس الا فد کام ایجون فعلها في المسعب احیانا و ضحوم ی لاعانی المعتاجین و المسالین و اماستی آزاود و اما بغیرض و وی فلایی من لان المساحب لمرتبی لون او انما فستر الذی صفر الله علیه و سلیرالمال فی المسجب لا نه نیریکن عند لا ببین مال فیعبلس فیه و بیسیر و الدیم بخالش به کانت صغیری حب الا دانی المنبی صف الله علیه و سلیریل خل المال فی بنیته و الامام البخاری اسمالیسم مثل هن لا النزاح مرفی مثل هن الا المنزاح مرف الامام البخاری اسمالیس مثل هن لا النزاح مرف من الامام البخاری من المنافع المنا

نى سعافى بنى بنىبت النوسع فى مثل هذا كالاموس فى نناء المسجل لا فى نفس المسعب وعلى هذا المسجل لا فى نفس المسعب وعلى هذا الاسكل من كلامرالا ما المبنادى مغالفا لكلامرالفا تلبن بكراه أه مثل هذا الامور فى المسعب المعتمدة المناكانت تفعل في الصفحة الرفى اصل المسعب و كلامرا لفقهاء اشعاه هى فى اصل المسعب المعتبل مسلاة الذى كلايجوش في المس وتلجنب لا فى موضع خارج المسعبة المناقعة المساحدة الذى المساحدة المسعبة المسعبة المسعبة المسعبة المسعبة المساحدة المسعبة المساحدة المسعبة المسلمة المسعبة المسعبة المسعبة المستعبة المسعبة المستعبة المسلمة المستعبة المستعب

مناسبةالحديث بالترجية

اعلم الترجية مشتمله على اصرين - المقسمة وتعليق الفنو في المعجل والمن الحاتة المن اورد كا تتحت هذا كا المترجية انما بيل على المجاء الاول ال قسمة المال في المسجل الفنو في المسجل فلعل المصنف قاس انتعليق على الفناء في المسجل المعنف قاس انتعليق على الفناء في المسجل المال في المسجل المهمة المال في المسجل المهمتاجين مثل تسمة المال في المساكيين مثران الحدل بيث لذا مى وم الافعليق القنو في المسجل اخها النساق عن عوف بن مالك لكن ليس على شمط المؤلف ولذا العربية مه ولكن اشاس السيام على المناس على شمط المؤلف ولذا العربية في المسجلة والنام الميكن على شمطه والله اعلى من عادة البغارى الاشام في المسلم المعلى بيث في المنوعية والنام مكن على شمطه والله المعلم المعلى بيث في المنوعية والنام مكن على شمطه والله المعلى المناس على المناس المعلى المناس المعلى المناس على المناس المنا

باب من دعالطعام في المسجد ومن إجابعنه

الغیضان مثل ذلک ص الاموی المهاحة لیس من النفوال ی بینع فی المساحی د ذلک لد فع ماعسی ان بیش هرمن عدا مرحق الآلانه مبنی للطاعة و ذروی د فی الحد بیث من النبی عن کلا مراکس بنانے المسیمیل واللّه اعلمہ۔

باب القضاء واللعان في المستجدين السجال والنساء

المقصود بهذا الباب بيان جوان القضاء في المسجد وهو جائز عندا عامة العلماء وقال ماللت على النافض في المسجل المقضاء من الاصرائف بهر المعمول به دهكذا عنل السائخ المسجل المنفدة وعن الاحام الشافعي كم الهربية الانسر امر به ولا بأس به اذا وقع ذلات اتفاقا واحيا سأ وتال شيخ الاسلام الدن هذي المقمس و من هذا الباب بيان عدام ما لنقا مثل هذا لا الأولى في المسجل لا المنزعيب عليها م

باب اخرادخل بيئابصلى حيث شاء اوحيث امرو لاينجس

 العام فى الدخول او بيتوقف على إذن صاحب المنزل فيصلى حبث امريكن بذبنى ان كاميكون ذرب مغرونا بالتجسس المننى عنه - كذا فى الرسالة وغير هالانه عليه الصلاة والسلام استاذن فى مرضع الصلاة وليه ويميل عيث شاء ولعله اشام قالى ا دب الدخول فانه بذبنى للداخل فى بهت ان لا بنظر يميناً و سفه الامثل المتجسس بل وجلس حيث بأمرة رب البيت و ليصلى دبيا عوله فان قبل هذا الحك سيف لا يقتضى ان بصلى حيث شاء و الما يقتضى ان بصلى حيث امر قالجوا اب فان في معض طراق الحد سيف المراق الحواب في تعض طراق الحد سيف المان قلوصلى عيف شاء جان لكن م دالا مرالديه تبرعا و الله عليه وسلم فى تفصيص المكان قلوصلى من في مناه عبوان المنوافل بالجاعة في البيون و وعد القال المكان المهارك مقصود الصحابي ان بيالى مقصود و المدين مقصود و المناه المناه المكان المهارك مقصود المحابي المناه المكان المهارك مقصود المحابي المقال المكان المهارك مقصود المحابي المقالة والله المناه المكان المهارك معتمل النفسة وليد مكن مقصود كي مقصود كي صلاح النظر النفلة و الله المناه المكان المهارك معتمل النفسة وليد مكن مقصود كالمدارة النظرة و الله المناه المناه المكان المهارك معتمل النفسة وليد مكن مقصود كي مقصود المناه المناه المناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه

باب المساحب في البيوت

بابالتبتس في دخول المسجد وغيرة

ای فی بیان استخباب البه او کا با به بین فی دخول المسجد وغیری مثل دخول المنزل و البین و انه مندخی مراعاتا البین فی دخول المنزل خواله فی مراعاتا البین و انه مندخی مراعاتا البین و المان می باب الشن بین و النظر سیر و النظر مین فه می من هذا القبیل -

اىباب فى بيان انه ازااس ا والإنسان إن يَخْذَا مقيرة المشركين مسيد افهل له ان يزيل تبوس همرونستنوج مظامهم منهاحتى لابيقي للقبرعلامة والثرلثلا بكران متنعذاللقيكا مسأحيد امركا والاستفهام للنقل برمثل قوله نعاك هل اتى على الانسان حين من المدهر والمعنى اندريص زنبش تبي سمالمنش كبين الثرين هلكواف زمان المجاهلية وانتخاذ المساحيل مكانها وتبيدا كباهلية انفاتي فان تنبور جميج المش كبين مكهاك فلت واما الصلاة في المفايرضي مكر و لله و مع ذ لك فلاعادة عليه كاسيال عليه ا شرعي رضى الله عنه وقي له قبورمسش كي الحاهلية اى دون عنيرها من تبور الانبياء وانتاعهما في دلك من الاهانة لهم مجلات المنش كبين فاعلاحم منة لهمرواما في له نغول النبي صل الله عليه وسلم لعن الله اليهود اننهن واقبوم انبياء هرمساحل فويقه انتعلس إن انتخاذ فنوارهم مساحل امارن سبكون بالسجورد والعراد فااويتنشهاوس عظامها والاول افراط وعلوف التعظليم والثانى تفريط فحالاهاشة وهذاالافراطوالنفريط محظى رومعت ورفي تبورالانبياء والصالحيين وموجب للطعن واللعن واحاالكفاة الفجرة فلاحج نياهانتم ونشر فيورهم لانه لاحممة له وماميكرة من الصلاة في الفبوراى هذا البين المايان الماهية الماقة عله ای باب در بیان ۲ مکدا نیاشندستر د فبریاست کا فران میش ۱ ندا بام اسلام استخدام تغریراست چنا فکر واقع منده بل اتي هيا الانسان حين بعني حاتر است كه قبر ماست منشركان دور كفتد و بجاست أنه نبامساها يفاكنند وتيدجا بلين انفاقي است مذاطئراذي دفير باست ستر مشركان مبي حكم دادند ونيبرالقارى صرالالها ا عمله دجدازاين امرازج بنة قول بينجيراست محمنت كغا دحن بروس لعنت كمدده است شدا يبود راانه سخبيت كمركمه فنذا نندنغر باستة امنه بيام فورد استلحار خداه برنميض اندراه ابإنث بإب نبيض اندراه غليدر تعظيم بعبادت فيريا وسنحده كردن مرآ شرابيس معليم سفدكه مدحب لعن وطص بين دوجيب ذيوره است و ومنزكان منتحق الإنت اندو بجاسة نبرياسة البثان مسحدكه فنن اذراه نعظيم نسيت بلكراز فلبل تنبديل ت كم بجاسة فيراينمامسحد باكنز لعض شارعان تلايداستدلال ونيين كرده انادكه موجيب لعن نبيش قبود اشهبياءاست وكسى كه ثلوابيثان اسدندا ذاو ايبار وصلحاء احم نرثبش قبورغير ابنان وتغريراول وسے واحرى است كذا في تيسيرالقارى صري الى ا

عتلته واننج مكرومهت بكرا مهنت عريم اذ نازميان قبر بايعنى بخوى كم قبريش بامثدكم وران شا تتبرتعيد وتعنط كهمقصدد است دفع آن درينباب چناي انه فغره اول نزجه مقصود وفع سعبهة ا مانت است برنبنش وا ماكراسيت غاز در مغابر مطافا بيس آك باب است علىده كه بعدانه سه باب مذكور سنود وتعليق نيزظا بر است در آن که گفت ورآی عرانس بن مالک مصلی عند فرای بسیست فریدا مجدر صدلادر ر وابیت بی نعیم شيخ من لف بلفظ الى قبرة مده - بيس كفت عمران فبرالفبرولم أيمره بالاعادة بين على شركه مكروه ست من الم

سري قبر إطل نيست وشيخ الأسلام صايع ا-

فى القبرى الداكان القبراكم أمرا لمصلى وبحن الله فان فيه شائبة التعبل والتعظيم وحمله القسط لانى على العبى مرحيث قال سواء كانت (اى الصلائ) عليها اواليها اوسيها - والمقصود ان الصلائ الى القبى مرحيث قال سواء كانت (اى الصلائ) عليها اواليها اوسيها - والمقصود ان الصلائة الى القبى مكم وهذه لا باطنة واسي المصنف م هن المن اهدة لا الفسلا والبطلات من المن اهدة العلم النها المنها المنها

وخلاصةالكلامر

ان المترجمة مشتملة على مسكنين - الاول انخاذ المساحل في مكان القبوى والثانية العملالة بين القبوى واستل ل المصنف الما ول يقواله عطيات عليه وسلولين اليهود انتخان واقبوى النبش والإول فيه المنف الما والقبل النبش والإول فيه استهائة والثاني فيه معالات في تنظيمها بسجوا دوعباد لا وكلاهها من موه والمختى بالانبياء المنافق فيه معالات في معالات في معالمة فلهمان موه والمنتقبان المعمل من المعهم فظهم النام معالمة فلهمان وهمامتنقبان في من المعهم فظهم النام والانتفاد المساحل والنخاذ ها مساحل الانتخاد المساحل مكامل اليس من قبيل المنتخاب المن كورتين الحلام في السيكة في استهائزا واستل للثاني بقن لعمل المربين المخطاب فانك المراس بين ما السيكة بالاعبنا واستل المنافق والله المنافق والنابي من يا والله والمنافق والنابية وسلم الثارة والمنافق والنابية والمنافق والنابية والمنافق والنابية والمنافق والنابة والمنافق والمنافق والنابة والمنافق والنابة والمنافق والنابة والمنافق والنابة والمنافق والنابة والمنافقة والمنافق والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافق والمنافقة والمنافقة والمنافق والمنافقة والمنا

باب الصلاة في مرابض الغنمر

اى فى بيان حوام الصلالة فيها تقل مره فى الباب فى ابواب النجاسات واعادة ههنا لاحل كونه مصلى ومسحب وفيه تصريح بان الصلاة فى مرابض الغنور لما كانت تبل ان تنبى المساجد وقد تقل مره فى الباب فى ضهن ابواب النجاسات من حيث كونه معلى في استة واور دلا المصنف ههنا من حيث كن نه مصلى ومسجى ا

فأككافا

انشلف فی مرابض البقی فعیل انها ملحقة بم ابض الغنم قاله ابن المن رفلانکی المسلان فیها وقیل ملحقة بهر ابض الابل، قال المحافظ وقع فی مسن احمامی حقیق عبد الله بن عمر ان النبی صلے الله علیه و سلم کان بصلی فی مرابض الابل و البقی و سند کا ضعیف فلوثیت لافادان حکم البقی حکم الابل بخرون ماذکی کا ابن المنذ ران البقی فی ذلا کالغنم فی الباری صن من مادکی کا ابن المنذ ران البقی فی ذلا کالغنم فی الباری صن من منا

باب الصلاة في من اضع الأبل

رى معاطنها و مباركه الانه ابيت براى ان الاحاد بيث الو امهدة في النبى عن الصلوة في مبارك الا بل لبيت على شرطه كا منه برى الصالحة فيها حائزة وكذلك الاحاد بيث المق اردة في المنه فق بين مرابض الغنم ومبارك الا بل لبيت على سراطه و حرة الصالحة فيها مالك رح و الشافي لنفارها السالب للخشوع اولكونها من الشاطين كارواة اين ما حبه و وحبه المطابقة بين الحوبيث والترجمة ان كونها من الشباطين لوكان مانعا مثله في جعلها المام المصلى وكذالت صلاة مراكبها وقل شبائه من صلاة لا منابع مثله في جعلها المام المصلى وكذالت صلاة مراكبها وقل شبائه في المنابع الوشروالله المام الموالة وهي على بعيرة كاسباتي في البي الوشروالله نفاط الله عليه وسلم كان يصلى الفرة وهي على بعيرة كاسباتي في البي الوشروالله في النها معالى الله عليه وسلم قال صلوا في مرابض الغلز ومبام أت الابل ماروا كان الابل في النها من العنم الله من العام المنابع النها بركة وعندا المبراء عندا الى حابيث عبد الله بن مغفل فانها بركة من المهم و وصف المناب المنابركة وعندا العنوا من حل بيث عبد الله بن مغفل فانها بركة من المهم وصف المناب المنابع السكينة والفسوة ووصف المناب الغنم بالسكينة في الحرابيث وصف المناب الغنم بالسكينة

بابمن صلى وقد امه تنور اوشي عابيب فاراد به وجه

اللهعزوجل

مراده ان من صلى وقد امه ننوم اونام اوشى مما بعب كالاصنام والاونان وكن امراد المصلى بغيل عن اوجه الله سجائه و تعالے فصلاته صحيحة لاكم اهة فيها كاهو قول الامام الله الخدي من المنته على المنته المنازكا لمجوس وعبل لا الاون كالمشركين عم ض المؤلف من عقد هذا الباب دفح توهم من توهم إنه لا يجوز صلا لا المهمل وقد امه تنور للنشره بالمجوس دخل اون حسبه الاستدالال ال كون المتام

فلااماله صلى لس كان غيرم رضى عندالله ومفسله الصلائ لماساغ ذلك في خ الله ونبيه وكماحض هاالله تعالئ قدام شبيه عليه الصلاة والسلامكذاني الرسالية وهنداا ذاكان متدامه شئ مهابعيل وإماا داكان سراحا ونندل بلا فلاباس به لأنقاء سبب الكمااهة وكره بالفقهاء لاحل النشاه بالمحوس وايها مرالتعيل واحتجاج المصنف بغواله صفيالله عليه وسليع صنت على النادخارج عن محل النزاع لان هذا العراض لعرمكن بطربق وضع النشئ ا مامراشخص وانماكان بطربت رفع الحجاب وكشف السنزكها نشف المسحبال وقصلي عند سبوال المشركيين، مشهران هيري لا إبنار ليم نكن من حيش النار التي تعبد كأ المجرس، منفران هدن العرض ليرمكن في عاليرالحس والشهادة منورانه بهكين باختياري صط الله عليه وسليروارا دنه ونبيته بلكان ذلك العرض من الله عزوعل تتنبيه العباد و تذكر در مر فليرمكن ذات من فعله صلى الله عليه وسلم حتى بصريه الاستلال والعن رلله صنف في مثل هن كالاحتياجات ان المصنف يرس تفصل الجزشات ويتحرى استنباط حكهاص الاحادييث لكن اندالهربيع باحل يزاعك فن طه بيضط الامثل هن لالاستنباطات البعيب في الغربيبة الني تختاج الا اعمال التفكر في مثل هذه المناسبات السهيعة ، ويشه دم لارحمة الله عليه ولابيعي إن يقال إن غراض المصنف بهن الداب إن النار إذ اكانت أمّام المصلي لكن يتكون مستزم لأعور اعين المناس كجيث لا يلن مرص كس نها حَتَل امر المصلى النشيه بالمجوس وعيّاد الناد- فلا تكر لا الصلالة في مثل هن عالحالة وحينتن لايكون كلامرالامامرايخارى مخالفا لكلام انفقهادرج

بابكراهية الصلاة فالمقابر

بينى ان الصلاة في المقبرة مكروهة في المجلة اى فى بعض الاحوال كافى حديث الى سعيب الحندرى وم عند الى داقد و التومل ى بسند رجاله تقات مرفوع اللاس ف كلها مسجب الاالمقبرة و الحمام كمن ليس على شرط المق لف فاشار البه و الكسر الله في المفبرة سواء كانت مقبرة المسلمين او مقبرة الكفاس فالمقصر ديه فى المقبرة سواء كانت مقبرة المسلمين او مقبرة الكفاس فالمقصر ديه فى الما المترجبة فى المقبرة المسلاة الموالة المسلمة المواد بيان كم اهية المسلاة عبين القبور مطلق و ماسبق في باب هل شنبش تبووش كى لجاهليه من قوله و ما يكره من العملاة في القبور فالم الدبه بيان كم المديد المسلاة الى القبوا المؤلف بعين القبور المستقب المؤلف المؤلفة و المنازة في المقبور المستقب المؤلفة الما المواد الم

الكابيف كذافي الدم شادوالفتح-

باب الصلاة في مواضع الخسف والعناب

ماحكها مقصور دلا من عقل هذا الباب الاشام الاشام الاسلام المعلى الناصة بن في مواضع العن الب مكر و هدة كا بيال على ذلت الزعل ه وذل و بيخ الله عن و جل على الاقامة بي مواطن العن اب والعقى بة فقال تعالى و سكنتم في مساكن الذن بين ظلموا القسه جروت بين لك حريث كيف تعلنا به خروض بالكور إلا مثال في بعني للعبان بين عرى لصلاته مكان الرجمة لا مكان الرجمة لا مكان الرجمة لا كالم من على النفي ألا النتي السلام و الدبه شيطان و قال المنبي على الله عليه و سلم ابرد و ابالظهر فان شل قال مرمن في بهم و الحاصل ان الصلاة في مواضع العن الب مكر و هدة لان الصلاة بهمة من المترول و بهما ولان المراد بالمواد و المناه و ال

بابالصلاةفالبيعة

اى فى بيان حكوالصلاة فى البيعة والكنيسة وهى بكس الباء المن حلى المعدلالندمارى والمقصى دان الصلاة فى البيعة مكر وهة اذاكانت فيها صور وتما شل واما اذالوريكن فهاصور وتما شيل فلاباس بالصلاة فيها والبيعة بكس الباء معبد النصارى كالكناش للبهود والصوامع للرهبان والمساحب المهسلمين ويقال الكناش للنصارى ابينا كالبيعة - فتولى تال عما نالان من خلك الشكرس الجل التما شيل التى فيها الصى والموصول صفة للتعصنا ش مى للنها شيل الناش فيها الصى والموصول صفة للتعصناش مى للنها شيل الناش فيها الصى والموصول صفة للتعصنا ش مى

به نزلة الفصل من الباب السابق بشير اله ان فعل النصوير من موم مطلقامرجب السور باب فق ال النبي صلح الله عليه وسلم جعلت لى الرمض سعل والرباديا فتين ذا لصلاة عله اى جزم كان من احبز اثها و النبي مرمس بترابها - ايرا دهذا الباب عقب الابواب المتقلامة اشامة الى ان الكراهة فيها لبست للتحرير لان عموم توله الله عليه وسلم حبلت لى الاس صمسح الابل على جرائ الصلاة على التي جزء كان من اجزاء الاش وعليه وسلم حبال ابن بطال فل خل فى هذا العموم المقابو والموابض والكنائس وعبرها لسناا فى العملة فى المقابو والكراهة لعاس ف تقتصى عليه والله اعبلم والحاصل ان كراهة الصلاة فى المقابر والكنائس لعارض لالمثراتها فى المقابر والكنائس لعارض لالمثراتها فى المقابر والكنائس لعارض لالمثراتها فى المتعرب بالمعب تال السنداى كأنه صلى الله عليه وسلم اس المراس المراس المراس المراس المراس المراس المراساب طاهرة للشوكة والحتمة تقتضى والته عادة كاكان في حقه صلى الله عليه وسلم والله اعلى

باب نوم المرأة في المسجد

اى فى بيان جراخ دن مرا لمر أق فى المسهجداى هوجائز في الجهلة ودن كان احتمال ورود الطعث لكن المن هب ان الموا تر احداضت خرجت من المسجد ولا يعوم عليها المن م والاقامة فى المسهجد ابتداء كذا فى المسالة ولكن انماييجى شهد اعتب الفيروة بشرطالهن من استنة ويش طان لا يكون لها مسكن عبيرة وهذا هو غرض البخارى وليس عرض الترغيب من النساء في المسجد واتما غرضه التبات عبش هذا الفعل بالحد بيث النبوى وبيان جوازا صل الفعل في حدد دا تدلا بيان جوان لا مطلقا في عهوم الاحمال فيكون هذا من ياب الرخص لامن باب العرف بالب العرب العرب المراب المراب المراب المراب المراب المراب العرب العرب العرب العرب المراب العن بالمراب المراب العرب المراب الم

باب نوم الرجال في المسجد

ای بیان اله خصة المه جال ف ن مهم في المسجل عند الحاحية ای هی جائزهم احتمال الحقيل و هی قول المجهوروروی عن ابن عباس كر اهیته الالمن بر با الصلاة وعن مالل التفعیل بین من له مسكن له فیباح له وانظاهم ان المعتكف من تنتنی من دلا و الفاهم ان المعتكف من ذلا و الفاهم ان المعتكف من ذلا و الفاهم ان المعتكف من ذلا و الفاهم ان المعتب المناسط و رقة الدالم ميكن له مسكن قوله كان اصحاب الصفية الفقراء وكونتم فقراء بين لم مرالله و المتاسطة مع الترجية قوله ما مرجل عليه عرداء اى مع الترجية قوله ما مرجل عليه عرداء اى مع الهاد

باب الصلاة اذاقل مون سفر

اى فى بيان استخباب الصلاة في المسجد عندالسرجوع من السفر بعنى ان الصلاة في المسجد عندالسرجوع من السفر مستحبة تبل ان بين خل بينه وهكذا كان دأبه صفالله عليه وسلم لمركب

على نبوداز ابنان مرد المروع بادر عبات بالات ازاد دمن الاسلام صلاح ا

بياخل علازواحه الابعال صلاته فيمسحلا

باب اذادخل من كم المسجى فليركع ركعتين

وهرمستحب باجاع اثمة الفتى ىلاواجب لماروى الله المال سول الله على الله عليه ولم كان ابر خلى المسعب فيريغرجون ولا يصلون واوجبه اهل الظاهرة وضاعلى كل مسلم بير خل في المسعب وعد الصلاة تعبية المسعب كمان الطى اعت منعبية البيت و المقصر ساين استخباب تعبية المسحيل.

مجسلارة كالحاابال

اى هذا اباب في بيان حكوالحل سل الحادث في المسجل الهي مكروة امرلاقال المازى الشاك المهارى المائل المهارى المها

قوله تقول اللهم اغفه له اللهم الهمم المهم المان لصلاة الملائكة والفرق بين المغفرة والهمة المامة النامة المان عليه وسه والهممة افاصة الاحسان عليه وسه

باببيان المسجل

اى باب فى تزعيب بناء المسعب المصلاة وانه بنبغى ال بكون بناء كاسا دجاغيون في و مبيان الله المسعب القصل و تزلت الغلوسة تشييب ك خشية الفلائة والمها هاة المسعب المدالة والرحان بكون سن اجاء المسعب النبوى عبر مشيد البكون سن اجته مذكرة ففناء الله بناوعل مرشا داوضع المصلى قل مه على فرشل عليما نه سون الآخرة الاسون اللانيا وقيل المراد بالباب فيهان صفة بنيان المسعب النبوى اوالمسعب مطلقا والاستلال بيناء المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال بالخاص على العام ويمكن ان بكون المراد المراد المراد المراد المسعب مطلقا من قبيل الاستلال المراد ا

ببنيان المسحبل تتحبل بين عهارة المسحين والبتام على ابنيان السابق كافعل ابي مكم وحمر فغل حبدداالهارة اسابقة من فيرزيادة نيه واماعمان فقل حيل دعمارته وزاد فكيفيته وكمننه. تورله وإرالتران نصهر اوتصغي اعليمان هندالنخي يرمن التحمير والتصفيريس إيمل الحل والحرمة بللاحل التنفير والمتزهبين عن ترخارت الماثياوزيتها فان المؤمر، بيبغي لمه إن مكون في الدائنا كأمنه غربيب إوعابر سبيل -وله اجعل الشي صفح الله عليه وظم تجعيص إبسيات ونشيدن عامن إمام إنتااسا عثه فان الناس في أغر الزمان سيطاولوان في المنيان ويفيلون على مزخام وف الهابنا والإيهموان الأمفرة فتحييد جي البيث ليس بحرامر وامتها هو، مكرو بإزنه بينتي عن إلا نهمالته في الدويناو إما إثدا كان لغيض صحيح فلا يأس مه- فالصعابة الكرآ انهاكا نزابكم لعن نتجمين المسحي النبوى ولانهم كادي الابيعبون مانيه شى رشية من زيعي الحياة الدارينا وزبنتها واميرالمؤمنين سين ناعمان رضى الله عنه رأى ال الاونق لمسلعة الترمان متجصيص المساحيل وتشييل ها-وفال تعاسط في حق المساحدا- في سونت اذن الله ان تزفع وبيزاكم فيها اسهاء فهاى ان ويعالمساحين واعلامها تعظيم نشعاش لله نفاسط ومن بعظير شعائر للله فاتهامن نفشى ي الغلوب والصحابة رضى لله عنه لسش كاحههم على انباعه عطائله عليه وسلمر لمربكوانوا بيجبون ادنى تغيرف سنته أنش بفة فالكاره مرعلي عفان رخ كان لاحل هذه الاد تردد هيرف على هذه الفعل ولذه الماراى عثمان رحنى الله عنه انهم اكسائر وللبكلام في فرلث قامرعك المشبوق خطب وحدثه عن النبي صلح الله عليه وسلم من بني ملله مسيحدا بهذي الله له مثله في الحذاذ فعهيّ المثليّة وجعلها متناولة المثلّة فياعتبار الكنفية والكهدة فاسهادان بيني مسحب امرج صصابيطي ل الانتفاع بله فدالس يناويكثر ليحصل له في متقامله سبت في المحنة بطول اشفاعه وسكتر في الآخرة واليضاكان دلك كله من ماله لامن مال الس تعلى فسكت الصيارة من بعد خلت وليربووعنهم مرمن في الانكار فاشأد البخارى ابي انه لاياس بتشييرا لمسحل وتذبينه بالحجارة المنقوشية ازاكان المقصود منه إنحكام المسجل واعلاء شأنه فان تعظيه شعائر الله تعالى من تقرى القلوب والمه يشير قىلەتغالىغ فى بىرىت ادن الله ان ترفع دك نىلت اداكان المقصود من إحكام المسيل وتستسدى نقامع نهمانالينقي صدر قندالجارية مددة طويلة فلاماس به وإماا داكان مباها لة ونعفرا ورياء فلا كلام في كس هنه والحجة في ذلت عمل سبي ناعثمان رضي الله عدله وإماانكارالصيابة عليه فليربكن لاعلى إن بنام المسحدل بالمحارة مكروى بل لاحل النه ها في الدرينا والماعمة في الآخم لا كان اليجيران بناء سيكون من كرانسيل والفناول مكرهن بنامره بالنيفاء واللهسجاشة وتعاسط اعسلمه

فظهر بعن الكلام إن ما فيل في وحبه الكراهية من ان تزيين المساحب من امام ات اساعة لبس بشي لان كون الشي امام خ الساعة لا بيتلام الكراهة فان كثير امن اما رات اساعة لبيل مكروها مثل نزل عبيبي بن مربير وظهور المهدى

باب التعاون فيناء المسجل

اى فيهان ان المتعاون في بناء المسحيل تعاون قال بروالتقوي والاجم على قدم معينتك وكبيت وان يناء المسبحيل من انتغيل الإعمال لانه معابيجري للانسان اجهابه بعيامةته متل حض الاَ بام ومنحوها والتعاون اعترص ان ميكون بالنفس او بالمال وكابيب ان ميكون البخارى واشاى بهن الآبية الدانه لاينبغي الاستعانة بالكفادف عسارة المسين ىقولە تعالى ماكان للهشركىين ان لىعمود احساحيل الله - الآسية لان الاحتى بعارة المسعيل همعشما المؤمنين لا الكافرين المشركين - قله ويع عمارتقتله الفكة الباغية بلاعهم الى الجنة وسيدعى نه الى النار الخ ذان تبل كان تتل عماديصفين وكان مع على وم وكان الذَن بين تَسْلُوك مع معاويبَة رج وكان معل حيما عنَّه من الصحابيَّة الكبار فكيف بيعوزان بلعقٌ الى الثام فالجراب انهم كانواظا نين انهمريد عن ن الى الجسته وان كان في تقس الاصرفلات ذبت وهرمجتهد ونالالومعليم فاتباع ظنونم والمجتهداذااصاب فله اجران واذا اخطأفهه احيرواحل فالمراد بالدن عاءالى الجنة اندعام الى سببها وهو طاعة اكامأم لحق وكدن المت عمام كان بين عن هيرالي طاعة شكة مه وهي الامام الواحب الطاعة اذذالت وكانوا هيربي عون الىخلات ذلت لكنم معن ورون للناويل الذى يحظهم لهمكث افي القنح والعهداة وتدناظن معادية واصحاب ان طلب دم عثمان الخليفة المراشده من اهمرواجبات الدين إذ لوتزل البغاة والمفسد ون على مثل هذا لحالة لاختل نظام الاسلام فهذاكان منتصى دهدولم ركين منتصى دهم الخروج عن طاعة على رضى الله عنه قانهم كانوالعلمون ان عليارضي الله عده احتى بالخلافة وليراجع شرح العقيب لا السفارينية من صبح إلى ويعم فقل فصّل الكلام على ما شجر بين على ومعا وبية م عنى الله نغال عنهما-

والماصل

ان معنی قوله صلى الله عليه وسليرب عن هيرالى الجنة وين عن نه الى الناران عمارا كان بين عن هم الى الناح الامام الحق هى الدن عن لا الى الناع الامام الحق هى الدن عوق الى المباع الامام الحق هى الدن عوق الى المباع الامام الحق وهى الدن كان بشيعة الله عليهم غيرالحق بالحق وهى ال كان بشيعة الله عليهم غيرالحق بالحق وهى الدن كان بشيعة الله عليه عليه الدن عن المباع الله عن الل

على مى خواند عاد آن گروه را ببوست بهشت با نباره امام من ومی خواننداینها اور البوست دو نرخ بخسط اندبیعت آن ا مام اگرچ خواستن ابنما بشبه عنب مق بحق و تاویل با طسل و نا د انسسنز بود ر مِنشره منجح الاسسلام صفای ۱۵المن بالمن فقال اعود بالله من الفينتي - دقال شيخنا الاكبرمولانا النفالا السباه معلا النورم - هذا المنا بالمنا الفعل الفيلة من الفعل الفعل الفيرة الفاعل بين الى الفعل في نفسه امر قبيم سبب من الما النارد اما ان فاعله ما نمود او معن وراوما جرى فهوا منوط بيل الين آخم في بها يواثرى وبين المالية في ورود لكن عن المالية في المناب النارلالية في المناب النارلالية المناب على المناب النارلالية المناب المناب على السبب على السبب على السبب موقوات على وجود الشرائط وارتفاع الموافى في بهالي وبالسبب فان ترتب المسبب النارك لل المناب من المسبب النارك لل المناب و المناب النارك لل المناب و المناب ا

فأكرة

لاينبغى ال بينبغى ال بطلق دفظ الباغى على سيل نامع وية دمن معه من الصحابة وليربطل احدا من العلماء لفظ الباغى على سبي نامعاوية قال خروج سبب نامعاوية عن طاعته سيل تا علي كان مبتياعلى الاجتهاد والظن المذكى ولاعصيا ناوتعها افصارت صورته صورة المغاوة لاحقيقة البغاوة -

بأب الاستعانة بالتجارو الصناع في اعواد المنبرو المسيل بين بيعون الاستعانة بالصناع الكافر في بناء المسيل وهو من هب العلمام كافقة

البسمن بني مسجد

ماله من فضل اى في بيان فضل من بنى للله مسجب اكان الباب المتقل مرمعقو جُاللاً المسعب والنزغيب فيه وهن امعقو دلبيان فضل البانى قل له بنى الله له مثله في المعتلف في المعتلف المنتب المعتلف المع

على تلب بشراعلى الفظ المثل كالسنعلى للمشابهة والمعاشلة كن للت السنعلى للعلائمة والمناسبة فععنى بنى الله له مثله اى ما يلاشرو بناسب حسى عمله وحسن نيته واخلاصه مثل قوله تعالى جزاء كل عمل ما بناسبه و للس المراح المن حزاء النه ناء و لما استخلف عثمان رضى الله عنله شكا الديه الناس ضيق المسجلهن كمثرة الناس فن احرف المسجل ووستكه وستبيله ورفعه و لما تنكر وقا دالصيابة فيها فى تشيبها المسمع وا تكروا على عثمان في ذلت الفعل قام على المنه و خطب الناس وكلم و انكروا على عثمان في ذلت الفعل قام على المنه و خطب الناس وكلم و انكروا على عثمان في دلت الفعل قام على المنه و خطب الناس وكلم و انكروا على عثمان في العلمية و اظهر إن عرضه به في المنه و المناس في العلم في المنه و غرض بناء بالحرف في المناس فيما ليعشق ن من العب .

بأب يأخل بنصول النبل اذامرفي المسجر

اى باب نى بيان الله الا احكر شخص في المسحل فينغى له ان يأخل بنصول سهامه عند المسروم في المسجل شلايدا ترى به الحدوم في المسعد

بأب المسرور في المسجد

باب الشعرفي المسجل

ای فربیان جدان انشاد استمی فرالمسعیل مالیریکی فی المسعیل فیخ ا و دبی با دیا دعام انشی صلاد الله و سلیر لحسان علی شعری فان ستعری کان من الجهاد اللها فی ولکن اشاریجون دون المصلین و سلیر له انداکان احیا داغیر مرحب لنشویش المصلین و غیرجالب لاجتماع استعر و غیر شاغل له عن العملا تا والقرآن والذ کس و الل عاء ولنج الب دا و دعن حکیم بن حزام مرفی عائی استی صلا الله علیه و سلیم ان بینتفاد فی المسحیل دان تنشل فیلی از شعاروان تقام فیله الحد و دفقال ابو نعیم تبی عن تناشل اشعال الما و المبطلین و اما استعام الاسلام و المحقین فواسع غیرم خطور، کن افی عمل تا اتفادی فالج الا محدول علی استان عرضی الله عنه دای

ان الاوقن لا داب المساحل ال نصاف عن انتناد الاشعارة با داما انتناد حسّان في عهد المهني على المهني على المهني على المهني على النه عليه وسلير في مسجل الشهيت كان بفيروس لا شرعية وهي المعاف حق عن المائل المن ولا تق حلى المناف ولا تق حلى المناف ولا تق حلى النفي ولا تق حلى المناف ولا في حسان والمناف المناف عنه عمر تأديب و منافر المناف عن المناف الم

بأب اصحاب الحراب في المسحيل

اى فى بيان حكى دون العمل فى المسحد وهو بيان جوان دخول اصحاب الحراب فى المسحد و والمعمد المراب و المسحد و والمن و على المسحد و المسحد المسحد و المسحد المسحد و المسحد المسلمد ا

فائلة

بروى عن مالت ان نعبم هذا كان خارج المسجل لاداخله - اهدو في الحدايث دليل علاائه بيجي بن للشاء النظرالي اللهوالمياح اذاحف كه في اللهوالمباح علي باب المبيت نبش طان بكن متستزات عن اعين الرجال ولبش طان بكون ان داجه في هن فان معية النهوا لحرام ف حرام ف تلا فان معية النهوا لحرام ف حرام ف تلا فان معية النهوا لحرام ف حرام ف تلا فان فكون أن علماء الإسلام لمربي المفتنة و اما احصاب كان الموال المربي الشهوات تا تلم الله الى بي فكون أن الصحاب الحراب كان السود اص اهل السي دان وما كان البيض الم جي كاروسان العوق كالنساء والمحردان و ما كان البيض الم جي كاروسان العوق كالنساء والمحردان و من الكان في الكان قبل نزول الحجاب وفي ل التي مطالله عليه وسلم في قصة دخول ابن امرمكتوم في نيت امرسله له المعميا وان انتزا ألم كان بعل نزول المجاب وابين المرسله في قصة دخول ابن المرمكتوم في نيت المرسله له العمياء والموث عائشة خانها المحاب وابينا كانت المرسله في ومدين المرابط وي مدين المرابط وي مدين المرابط وي مدين المربي المربي

باب ذكر البيع والشراءعلى المنس في المسجد

اى فى بيان جوام ذكروسائل البيع والشراء على المنبرف المسيب لا مباش كالبيع والشراء فائله مهنوع ببنة على ان مأوردالذي عنه هو فعل البيع والشراء في المستعبى اما ذكرهما

وذكر ما بينعلق بهما من العلم فليس بمنى عنه - كذا في حاشبة السنلى ، والسادة الحنقبة المناكر هوا البيع والشراء في المسجل وليربكرها ذكر مساكل البيع والشراء والحدابين الخاورد في ذكر مسئلة البيع في المسجل لا في نفس البيع في المسجل قوله من الشناط المناورد في ذكر مسئلة البيع في المسجل الا في نفس البيع في المسجل قوله من الشخط الرد كالمناب الله صحاحة او الشارة فكل شرط برد كالمناب الله عمدا من الله فهم باطل لقوله تعالى واطبع والله واطبع والرسول فلا يجوز الله على الله على الله على الله على المنالولاء لمن المنالولاء لمن المنالولاء لمن المنالولاء المن الله المنالولاء المن المنالولاء المن الله المنالولاء الله على المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء المنالولاء المنالولاء الله المنالولاء المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء الله المنالولاء المنالولاء المنالولاء المنالولاء الله المنالولاء والمنالولاء والمنالولاء المنالولاء المنا

بأب التقاضى والملازمة في المسجد

اى فى بيان جوان مطالبة الغى بيربقضاء الله بن وجى ازملان مذالغى فى المسجى فغنى له فقى له فالمسجى في المسجى وفقى له فالمسجى فقى له فقى له فقى له فالمسجى في المسجى وفقى له فالمسجى في المسجى ولا له فالموسق البيا مالم مين المسجى ولكنه مكر ولا لان ادنبى صلى الله عليه وسليم بالدراك تبطع المحصوصة بينهما فا مراك الن بوضع النفطى من الله بن وام المل في بالاداء حالاً بن له في بيته اى في معتكفه المتحن من المحصر في المسجى

باب كسل لسيب والتقاط الخرق والقناى والعبران منه

اى في بيان فضل كنش المسعى وهواش الة الكناسة منه والالتفاط هوان تُعَتَّرُ علا شي من عبروض وطلب كا قال تعالى وعهل نا الى ابراه يعرواسمعيل ان طهرا بينى المنطا تفيين والركع السجى درد ومناسبة الحدابث بالنزم بله من حبث الله ورد في لعض طرفة في صرب المعادية تناف المنافقة عن البهائت مواعلة بلقط القنى من المسجى رواع البن خريمة وفي حدابيث برديل في عن البهائت مواعلة بلقط القنى من المسجى رعى وقل علمت مراوان من عادة المصنف الله بفع الا بولب على جزئيات منظفة من فع واصل على حسب ماورد ذكرها في الاحاديث و ان ليرتكن مدار الله مسألة فهذا الباب من هذا الباب والله اعلى بالصواب -

بأب تخريبه يتجامرة الخمر في المسجل

غرص المصنف ان المسجل وان كان منزها عن ذكر الفراحش لكن بيجرز ذكر ها في المسجد المنع لان الشئ دان كان حراحا لكن ذكر بنحريم في المسجد المنع لان الشئ دان كان حراحا لكن ذكر بنحريم في المسجد المدر المرا دان بيان تحريما كان في المسجد لان تحريما مختص به لانهام المسجد وغيرة قوله مشرح دمر تجاس لا الخر ويفاه رمنه ان ننع و بيرا كن كان نزل اولا

و اماالآن فقل بین نخویمامع نخوب اس با و المناسبة بینهان الخراب اسب لتخبط العقل مثل الربا کا قال نغاسط فی الر با پیخنطه الشبطان من المس فالخر والربا مست نزکان فی حصول انتخبط -

باب الجدام للسجا

ای فی جوان انتخاد الخدام دلکس المسعیل وان هن الامرمتوادث من القل بیر اشار المصنف بایرددانتعلیق الی ان تعظیم المسعید بالخداه من مشروعا فی الامم السابقة حتی ان بعضم ندرول الا محدمته -

باب الاسيرا والغربيربريط في المسجل

اى فى بيإن اباحة ربط الاسيرا والغربيرف المسعبل وكان القاضى شربيح بأمد بربط الغربيرف سارية من سواري المسعبل زع) و ذلت لا نه ليربكن في عهدا صلح الله عليبه وسكيرداس السجن بكابني إبرنطق ن بسارية المسعب وهكن افي عمد الصد يتى الاكبر حتی حباء عه دالقادوی و بنی دا مه کسبس تن له خیل کرنت تول ای سلیمان دب هب سے مكالاينبغيلاحه من بعلى من البش مثله فنزكه عليه الصلاة والسلام مع القل رة عليه حمصاعك إجابة دعاء اخيه سليمان عليه السلام فالبائس ى كانه صليه لله عليه وكم نظم الحان من عظير ذلت الملك والحصلة النفيموث فحالشياطين والنمكين منهم نينوهم بريطً انشياطين على مرخصوص ذلك الملك بسليمان عليه السلام وعلى مراسخيابة دعاءة لمافيه من المشاركة معه فيجملة ماهي من اخص امور ذلك الملك فنزلت الهريط خشبية ذلك التوهم البإطل ولمربردان دلبط الشياطين بي جب المشاركة معه في تعامرملك ويغضى الى عدام خصوص ذلك الملغت بسليمان عليه السلامرفان النمكن من شبيطان واحل بل من الفيشيطان لايقِده في المنصوص تطعافان الخصوص كان بالنسبة الى تمام الملات كما لا يبغى - انهى كلامة وقال شیخ الاسلام الانصاری فی الحل بیٹ دد سیل علے) ان رؤ بیة البش للحن جا تُزیّ واما قىلەتغاكى مىد لاتروش دجرى على الغالب اوالمنقى رۇبىنانى مال رۇبىتىلنالاهطلقا مان اصحاب سليمان عليه السلام كان ايرونه وهومن دلائل بنوته ولولامشاهل شم اباهم لمرنقم له الحجة عليم واعلم الله يتفكلون في صورشي كصور الانس والبهام والحيات والعظارب والطيور لأمثن

باب الاغتمال اذا اسلم وربط الاسترابضا في المسجل

اى قى بيان حكيرا عُسّال الكافر إنج السليرد إنجى بعن السلامل وبيان ديط البسير في المسيل المادان الاسلاماد الله المرب طبيق المستعل من المسيل المدين عُسّال الدال الدال المادان الاسلاماد الله المدين طبيق المستعل من المسيل المدين عُسّال الدال الاسلام المدين المستعل من المستعل المدين الم

ولن الت وضع الباب في ابن اب المساحب والله اعلم كمن ا في حاشية السن ى-

بأب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم

ای فی بیان جوان نصب الخیمة نے المسعب لاحل المربین وغیری ممن به المرد المتباکا منه المرد المتباکا منه النبوی و بعوظاهم عمض البخاری و بعلیمی کلام مهم ابن اسحاق فی سیرته ان المراد بالمسعب مرضع صلاتل الذی انتخال به نے بنی قریبطة فی ایام المعاصی فی ویناسیه قدله المعود یامن قریب فعین کلایتیت النتی سیع نے احکام المساحر الذی ی اراد با المسحب فنام المسعب وقری به و الله اعلیم

باب ادخال البعيرية المسجى للعلة

اى فى بيان جوان ادخال البعيوفي المسعى للعلة اى لخاجة والضرورة كالضعف وغيرة والمقص دان ذلت جائز اذا وجل سبب داع البيه- وركوبه صط الله عليه وسلمكان في عمرة القضاء بسبب خوفه من المشركيين وان يكيل وابك كبيل ا فلم يتمكن أمنه بسبب ركوبه عليه انعازة والسلام ولا يبعل ان المصنف اشار بالتعليق المثركوس الى ما اخرجه البي دا وُ دمن حديثه إن النبي صل الله عليه وسلم قل م مكن وهن ميشتكي خطات علم احلته

مسسا سبب

بأب الخوخة والممرفي المسجب

اى في حيران كونهما في المسحل لا هل العليروا نفضل خاصة لإعامة انظاهم الاصراد البخارى الامتثام ، لا الى جن از انتخاذ الخنخة والمهوف المسحيل لان حل بيث الياب بهال على خبلت ويغيم منله منع الننطرف فحالمسبحيل وانمااستكثني ابوبكراكر اماله بفضله وكراحته دغيا الله عنك في له ولوكنت منعنل إخليل من امتى لا تخل سن إلى كوخليل لا ده اهلها الثار صلى الله عليه وسليراليان الخلة متغنص بالمخن سيحانه وتغاسلان الخلة هي امتلاء القلب من محبية وجل بحبث لا بيبقي نبه منسع لغيره تعلى هذالا مكن ن الخليل الأواحل ليغلوب المحملة منان حفيقتها تعنق الفلب ببعص بدباعي وحبه كان ولهن الثبت النبي عيادالله عليه وسلير المعملة لابي مكروعا كنشئ والحسون والحسين ونفي امتحلة عبهاسوي الله تعاسط وفال المناوي المعني بدكنت متغذادمن الخلق خليلاا مهجع البير نے حاجاتی و اعتمال عليه في مهما تحلات في متاايا كمولكس اللَّهُ الحأاليه وانتمل عليه فالامور كلها ومعامع الاحوال هوالله تعاسك كما فيض القل يرصيك قوله ولكن اخوة الاسلام ومودته معلما فضل بيني ان معية الي مكرب الاخوة الدماشة والمودة الإسلامية إن ديل وافضل من محية سائراليش بديدان مقام إلى بكريب مسب المهمية الإيماشين والإخوة الإسلامية اعلى والرفع عن البكل وحن الجبيع وكان مستاهلالان يتخذن خليلالولاالمانع المناكورولايعكوعليه إن المكل منشنزكون فيالاخوة الايمانية والمبواحة الوسلمينة لان مراتب المودة متفاوتنة بيعسب لفاوتهم فحصب الرسول وطاعته ومعا وننته وصرافقته واعلاء كلمة اللهعن وبعل ونصيب ابي يكرافضل وإمهابيه من الجبيع لانه سابيق في ذريت كله - وقال شيخ الاسلام المثليل فعيل معنى مفعول مديع قال الزمعيشري المتعالل الذى يبغالت اى مدافظت في خلالت وبيما برلة في طي نقتلت من الخفل وهو الطويق في الرجل اويسين خللت كمانشين خلله وقبل اصل الخلة الانقطاع فتخليل إلله المنقطع الدله والمعنى هذالو كنت منقطعاالي غيوالله لانقطعت إلى الي مكوودوانسع قلبي بغيرالله لانسع له ديت

نوله لاببغین فی المسحب باب الاست الاباب ای بیکروکای فی الت اشاری ای استخلافه دفان تلت دوی عن ابن عباس عن النی علی الله علیه و سلم سد و الابواب الاباب علی روا لا الهزمن ی وقال هو عرب رفلن حل بیش البخاری اصح منه فیکس ادی - وقال شیخذ اسب الانس سالان می الله عنه متقل مرعلی استفاء خی خل ای بکرفان الاستفاء لابی بکرفان الاستفاء لابی بکرفان الاستفاء مرض وقائله علیه و سلم فیکون تا سخالما نقل مر

باب الابواب والفلق للكعبة والمساجل

اى فى بيان جوانها تخاذ الاب والغلن داى الففل الكحية والمساحر بصوتها عمالا يصلح نبها وحفظ ما فيهام والابين العادية دع والغلن مفتح اللامرماية لتى به الياحب -

باب دخول المشرك في المسجد

اى فى بيان جى زدخول المشراك المسحب في الجملة لاحل مصلحة دينية لالاجل مصلحة البياسية وفق صبة نعوذ بالله منها- والجى ان هى من هب الاحام الى حنية لا و تعنى الدبيات اعرم من باب له بط الاسير في من هب الاحام الى حنية لا و تعنى الدبيات المسير المدة المسير المس

بابرفع الصوت فالمسجل

ای هل هی جائز امراد و هل هی مکرو ۱۱ مرکار و ما دامکه رفع الصوت فی المسجد اسطاه ران المقصی د بالترجین ان رفع الصوت فی المسجد مکرو ۱۷ الدین را بعینی بعنی ان بقع من المتفید و قال الدین را بعینی بعنی ان رفع الصوت فی المسجد ما تزمال مرتباش الله علیه و سلیر والحد الات و در د د به الاتونم دی الاصوات محمول علی ما د اکان الصوت متفاصل رع و قال العلامة السن ی دیج متل ان الیخاری اشام مین کر الحد الله علی المن می در و می قاو بالا ضرور و خلایج و زاد الی انه مهدوع بفتر و می قاو بلا ضرور نا د کر در صلی الله علیه و سلیرای قطع الاختصام بین ما الموجب بی فع الصوت فی المسجد و قطعالی فع الصوت و صارت هذا کا المبادر قاد الاختراه

عليه وسلم فترسل اليم لا تؤذوا رسول الله صط الله عليه وسلم قالوا و ما عبل عليه بن اي طالب رمنى الله عنه معمراع دارة الابالمناصع توقيال المت فهذا كله ببال على اللها الابالمناصع توقيال المت فهذا كله ببال على اللها المناصع الموقية في مسجل رسول الله عليه وسلم تعظماله والذكر حل بيث جبر شيل وسواله عن الاسلام فا نظم تعظيمه وادبه مع النبي عليه الله عليه وسلم حيث خفص صوئله عنله وكن لل ملت الموق وعثير خدلت من الاحاد ميث الكتبرة كن افى شفاء الدام في خفال وقد درد في الحديث وغير خدالت من الاحاد ميث الكتبرة كن الى شفاء الدام والمناوى هذا حدالة المناوى هذا حدالة المناوى هذا حدالة المناوى هذا حدالة الله في في الله المناوى هذا حداله المناوى هذا المناوى المناو

قال شخناالسيلة الانورس ان هن كالدحاد بيث ليرنزد في بيان حياتة نفس اله وحفال المهوم نفسها حبات لا مساس المهاس المكافئة و المؤمن اوانكافئ و الارواح كلها احياء بر وردن هذا كالاحاد بين ليبان ان الا نبياء في تبور هيرمشتغلون في الطاعات والعياقة من صلاة من كاكانوا مشتغلين بها في حبابهم الدن نبونية لبسوا بمعطلين عن اكال لخير فهم بصلون ويجعين ويكبئون ويطوفي ن بالبيب في تبور هيرمشل الاحياء تهالي المهالم مواتب اعلاها حياة الانبياء مشرحيا في الشهداء ونشر ونشر بخلاف الكافر الاحياء تهالي المفال المقبر سوى الويل والشبور ولمذا قال تعالى الملاجوت فيها ولا يكل والحياة في العرف الما المفال بالاعمال والمون هو التعطل عن الافعال والحياة المذلكورة في حديث البيه هي الما كورة في حديث فيل من الافعال وليك مشلة حياة الانبياء مفصلا الشاء الله تعالى والكلام وسياتي الكلام عد الكلام وسياتي الكلام عد الكلام وسياتي الكلام والذكر في الكتاب موجم الحياة والماحياة نفس الروح في بمترل عن الانبياء والكلام وسياتي الكلام على الكلام والذك والذكر في الكتاب موجم الحافظة المناه الله المناه الكلام والذك المناه الكلام والمناه الكلام والدكل المناه الكلام المناه ال

باب الحكق والجلوس في المسجر

ĺ

توله فادافشيت الصيح فا د تربي احل قاى ضيرالي كعدة الن احل ق مع الشفح المتقل عتى يه بيرالمجموع و تراوعن الاما مراسنا فعى المن تردكعة و احل قاديم و تراوعن الاما مراسنا فعى المن تردكعة و احل قاديم و تراوعنى رائدة و المنها و على الايم الايم الايم الايم الايم الايم الايم الايم الايم المنها فعى وان ليريغش العبير و ذكوالواحل قالبس للا فتصارعلى و احل قابل لان صفة الايتار الما تعصل بغير الن احل قالى الشفع المتقل معليها و احدة بل لان صفة الايتار الما تعصل بغير الن احل قالى الشفع المتقل معليها و المنها و الفصل بالسلام و على مل على الدينا و المنافق الدينا و الفصل و الفصل بالسلام و على مل على المنه و مع ذلات تروى الايتار بالواحل قا و مع ذلات تروى مي احدة ان الذي صفة الايتار الما من المنها و المرترد الله عليه و سلم ليم رئي بهدم الواحل قا و لم ترد ان المنافي الله عليه و سلم ليم المنافق الايتارا في المنافق الايتارا في المنافقة الايتارا في المنافقة الايتارا في المنافقة الايتارا في المنافقة المنافقة الايتارا في المنافقة الايتارا في المنافقة المنافقة الايتارا في المنافقة المنافقة الايتارا في المنافقة المنافقة المنافقة الايتارا في المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الايتارا في المنافقة المنافق

باب الاستلقاء في المسجى ومن الرجل

بابالمسجديكون في الطريق من غيرض ربالناس

اى فى بيان جواز بناء المسجى في طريق الناس و مهوهم ليش ط ان لا ديكون لهم فيه مى مهلاه و لان بناء المسعى على النواع - بناء المسعى في غير ملكه و هوجائز المسعى و بناء فى غير ملكه و هوجائز المسعى و بناء فى غير ملكه و هوم متنع بالاجماع و بناء من المباحات حييث لا يفيى باحد فهوجائز المكن مذن به فله تعلى الطرق موضوعة لا نتفاع الناس فا ذا بنى بها مسعى منع انتفاعه فار اد البخارى بهن االب الردعى هذا القائل و استل ل بقصة الى بكرلكون النها عليه و سلم اطلح على ذلات و اقتى باعليه و عن الساد لا الحنفية البضائية والمناس فى معر الناس وطي بقيم الدالم ربيض ربالناس لكن الداكان با ذك الوالى والقاضى بناء المسجى فى معر الناس وطي بقيم الدالم ربيض الناس لكن الداكان با ذك الديجوز اخت في من الطريق المناس عن المدال المدور حق العامة و الله المدالة المدال المدور و المدور و المدور و المدور و العامة و الله العامة و الله المدور

باب الصلاة في مستجل السوق ساجل

اى فى بيان جدائر الصلا ﷺ - فى مسيدالسى قى لان الحد بيث قلامت على جدائر الصلاة في نفس السورق فجواح هافي مسيد السوري بالاولى والمراديمسا حداكاسس اق المواضع التي نغيلا بقاع الصلاة فحالاسواتي كاالابنية الموضوعة للصلاة من المسأحل فان المسداحين المشرعدة كلهاسواء في الاحر والشواب و المقصود ممنى المعاب الاشارة الى بن الجديدث البوراي حيف إن الاسبوا في مشراليقاع دان المساحل خيرا ببيثاع كما اخرجه البزار وغيرة لالييء اسناده ولوصح ليرمينع وضع المسحب فيالسى في لان بنعة المسحل حيلتل تكرن بقعة خيركه في الفنح فكما بيجي زائخاذ المسحد فالبيت بيجي زفي السوق متوله وصلى إلى عون في مسجل الخ قال العيني ليس فالنزجية مايطابن هذاالا فراهدا قتول بعلى غرض البخادى سان حواز الصلا لأفي غيرمسجل الجاعة ايموضع كان سوقااوهولا كاوردعنه صلاته علبه وسليروسلم وجلت لحاديه صسحب وطهورا فاستدال بالانثر بان عديدالله بن عوان صلِّے في دار بيناق بيني ماكان مسرحيل الجاعة غيرازالصلاة في مسيل الله الر بدل على على جواز مسيد السوق لان حكمها واحداني عدام كونهما مسيد والجاعة فظهرت مطانقة الاشر والحديث بالتزجية ظهوم الاخفاء فيله والله اعلمه وفال الشيخ نورائحت الدهلوى الانطهمان اثوابن عوت ابطاداخل في التزجمة وليس دليلاعلے البترجيمة حتى شكل المناسية بينهما شيران المصف ريمايورد المذحاليق بارنى مداسية بالراب فاوردا تزاين عون عناسرتي المستعبل مطلقا ولويكان مسيحبل المداروقال الكوماني بعل الغرص منك الهدعا المنفية حيث قالوا بالمتذاع استخاخ المسحيل في الساول لمصحوب عن الذس دلك وثيل المراح بالمسحل في التوجمة معتالا الاصطلاحى المعهوف عنل الناس والمقصود بيان جواز انتفاذ المسجل فيالسوق لان السوق موضع اللفظ واشتفال الناس بالبيع والشراء وابما بيتوهيرعل مرجوان المصلالا في مثل هذا الموضع وانه لا يحوين بناء المسيدا في شراليفاع إي: يسون المانعه بهن لا النوجمة

بأب تشبيك الاصابع في المسجد وغيرة

اى فى بيان جوان تشبيت الاصابع سواكان في المسحدا وغيرى وبالجملة فم فل من كال المترحدة اثبان جواش ذلك د فعالما عسى ان ينوه يرمس نهيه عليه الصلاة والسلا عن التشبيك في المصلاة و المروس للصلاة كواله في لا تفجيع الاحبيان كمن اف الرسالة و وقال ابن المنبيرلا تعارض في الاحبين ادالمنى عنه فعل التشبيك على وجه العيث والذى في الحل بيث انما المقصود منك التمشيل وتصوير المعنى فى النفس بعورة الحس كن افي الفتح والحملة والاظهران مقصود التخارى بهن كالترجمة بيان ان النبي الود عن التشبيك ليس للتي بيربل من باب الادب والاحترامة والعبل المناسلة والاحترامة والعبل المناسلة المناسلة والاحترامة والعبل المناسلة والمناسلة وال

خوالبيدى دعدران بن حسين راجع شرح القسطلاني عدف داروا بن ابن المردين وعدران بن عربالله عن المردين وغيرا الله عليه وسلم وسها الاداليدا بن ولعل دلات صربالله عن اصحاب اشمال توله في بها سالوا اى دبعاسا لوا ابن سيرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعن المردين الله صلى الله عليه وسلم بعن السلام الادل تيقول ابن سيرين في حوابه تبعث بعد وابنون اى اخيرت ان عمران بن مصين قال في حديث من الله على المراحة ظله عن الى هورية وانها خبرت به عن عران بن مصين الله المراكة الى الله عمين الله ذكر هذا الله فل المراحة ظله عن الى هورية وانها وقد المراكة الى الله مراك بن عمران بن حصين والعراق بن المرابع عن المراجع شرح القسطلاني عنها الواسطة بين ابن سيرين وعهران بن حصين راجع شرح القسطلاني عنها الواسطة بين ابن سيرين وعهران بن حصين راجع شرح القسطلاني عنها الواسطة بين ابن

بات المساجب التي على ظرق المل بنة والمواضع التي ملى فيها النبي صلى الله عليه والم

اى هذا باب نے بيان مشهوعية التيترات بالصلا لافے المساجل التي في الطرق مين المداينة ومكة وف بيان مشروعية التبرك بالصلاة في المواضع التي صلّ فيها النبي صل الله عليه وسلوعين دهابه الى مكة وابايه عنهاوله رنجعل مساحي ولن ايغرق السراوي في التعبير نتارة بين ل في المسحل و ذلك حيث بني هنالت مسعل وتاريخ بين أن في موضع المسحب وهن احبث ليربكن هنالت مسحب والمقصود يمث لاالتزحمة بيان مشروعية الاستبراك بمشاهدالا نبياء والصالحين واعلمان هذاا كحديث الطويل الذي المرجة المؤلف رح من إفرادى وفيه مسئلة نعرى الاتفاقيات اى ما تفكير ماصل رعي النومل الله عليه وسلعاتفا قاعل ببنيعي المثعر والبخزى لدالت الإمرالاتفاتى بغص التنتزلت املانن هب ابن عه والى ان الخنى ى في ذلات مستنب ومرتغب كمان التحصيب من النبي صله الله عليه وسلم كان اتفاقيا ولكن من تعوى التحصيب قله الاجرو لوس ذلك إس مسعوردوابن عياس فالنابي مسعودكان بينكرعيهمن يغرى الانفيرا ومعن يمبينه دكان ابن عباس لايرى المنخفسيب سبّة به فيلان ابن عمرفانه كان براي سنة وبيشما به وقل حام عن اميرالمؤمنين عهرين الخطاب مواعلات تعل ابته تفنا روى عن المعرورين سوييا ان عهرراى الناس في سفي يتبادرون الى مكان نسأل عن ذلك فقالواندا صلى تبيادي صه الله عليه وسلم فقال من عرضت له الصلاة فليصل والافليمض فاشها هلا الكتاب لانهم تنتبعوا آثارا تبياء هيرفائضن وهاكناشي وببعادلكن هذاليس بمعارض لماروي عن ابن عمولان عمرس الخطاب مشى ال يلتزمران اس الصلا لاسف تلك المواضع عنى شكل على من بعد هد فيرى دلك واحيا مَنتَكُ عمر رخ على الدن عدا المساحد اوالا ماكن الني صل فيها

الذي صلى الله عليه ومسلم ليبيت من المخاعروكا لاحقة بالمساحين الثلاثة - واماعمي الله يي عمر ففل كان ماموناص ذلت وكان ينبولت يتلك الاماكي سن عبر المستقل لاواجباوللا لمرينكر علمن المريفعله والمرتزعي على دعت مل المريقل في التحوفاوم الحملة قوال عمال مععول علاست الثاريعة وصيانة الشريعة من الاحداث والدن عنه ولذا قاليناينبغي للعالب إذابرأى الناس بينزمون النواغل المتزاماشل بيلان بيعل بالرخصة أحياتا وبباذكها فيعض المرات ليغله وعط الناس بفعله إنها عنين واجباني ويباذشي حين كالعظفافية ابن تيمية ال ما فيت عن الذي صلاالله عليه وسلوط سيل الاثفاق فالقامة على الاثفاق او سهمن النخرى والتعمل فبيه لاك الاحس هوا تباع التي صف الله عليه وسلم فاتباعه سف الاتفاتبات ال يفعلها تفاقاد ليكون مسيوا السعة فالكيفية اليصارا قوال ال هذا المقريمين باب التبرلت بآثار الصالحين ونبيه احرو خيروت تتتام مدريث عتبان بن مالك وسواله الثيى عطيانك عليه وسلوون بعلى في بيته لينفن لامصلى داجا يته عطالله عليه وسلمالي خردت ولعم ي اندمتم وللغيوليت والسيركات وحدابيث عنيان يحيق في العنيزلت بآخارالعبا لحريبي وهدمتهما وعندا صحاب الانواد والتعليات وبيعي زمثل عن التخري لمن غلب عليه عسال العشق النبرى وإماص كال صاحبا عاغالما على إحواله فالاولى له إن ينيعل الاتفاق اتفاقالاعادية مستمرة ولسفالت لسر يخراسي بكروعه وعثمان وعط واكابر اصحاب الني صدالله عليه وسليرمواضع صلانته عيدانك عليبل وسليرونؤوله والدنعاله وليرتز وعنهم مثل عثمااتيخ

ومحصلذلك

ان عب الله بن عهر کان بن برلت بتلت الر ماکن استی صلی فیها استی صلی الله بن عهر کان بن برلت بتلت الر ماکن استی صلی فیها است به باست محیره میلاد فیصلی فیها علی التشرک و فیلام و فیلام

بإنال الكومانى وانماكان ابن عمريصلى في تلك المواضع النبي صلى ديها وسول الله على لله علية وسليرعك وجله المتيزك بما وليريزل الناس بيتيركون بمواضع المصالحين ولماما روى عن عمرضى الله عنه احده كرية خدلت قلا نه هنى ان يبد تزمراناس الصلاة في تلت بالمي اضع من كل درت على من ما تى بعد مرويدى دات واجبادكة اينينى بلعالم إداراى ابناس بيلكزمون المنوافل التنوإ حامشك ميل الن يتزخص فيما في بعض المراتيب و يتزكما ليعليري في إيانها عَيْدُواجِيةً كَافِعِل ابن عباس في تزلت الإضمية ولت) تنوله الاا تما المنتلقا ف مسجل بيش ف المؤوجة والمحا انعتلت ساليرودا فع في ذكر عدن المسجل من كورة نا فعول عرباكري سالير مخايطهرمونانه والانتية اوالمهاد انهما ختلفات تغصيله وببائه لاثح كونة مصلى الشيى عط الله عليه وسليرقان الطاهوا شمااتفقا علهان التي عط الله عليه وسلوصلى بية وبشرفيدال ومعام اسسرته بينها ودين المله بينة سنلة وثلاث ن ميلاوقيل ثلاثون توله وكان عليه الصلاة والسلام إذارجع من غز دكان لفظ كان مستة لغن ووسف شغلاغن وتكات بالتناقبيث وفنثن كبيرهم يركان باغتبارتا وبلها بسغها وراجع الحارسول بلثه صلى الله عليه وسليروس فسنحة وكان بواوا لحال فبي جُلْةُ حاليبَة تَعالَت قادَا طُهِر من بطي داد اي شرج من بطن واد و هود ادى العنين ا ناخ بالبطي ا هومسيل واسم نبية وقاتي المعى وكذلات الابطح التي سط مشعنير الوادى اعاط فه الشرقبية صغبة المعلماء معرَّسُ اى مزل آحر الليل للاستراحيَّة منهر المثلثة اى همَّالتُ عَنِي بصبح على بيل نقل في الصباح وهي تاملة استغنت بمر فوعها ليبش عندا المسحبل إلا ي مبعمالة عندور عقه ومربسيهم ماغرماا وتعيين أن مكامات متركرس بنيدام اورا مكا عكهوا فغت كرونا فع إدربيان مكانا بين بمدآك نكرة فلغنتلف مشاوتوسالم وتانع وديسيج بسك كرونشون الروحا است كمانا فيع ذكركرواكرا چا المان عدميث دبيدمعليم عود وسالم كردين الاسلام صيال ملك بيشة انتعرب نزد أن سجد ب مهنى بيديك است وه برجائ بله ين كدبر وس أن مسعد است-

بيس داجع الى التعريس او الى ثمه - و المعنى لمريكي التعريب او نمريكي هال المكان عندالمسجدالذى بنى هناك يعجارة ولا على الأكمة التي على المسحداي وكاعلى المسوطيع المرتفع الناى بني عليه وللت المسيحيل كان فكي يعتم المثلثة وهواستينات اسك كان هناك خليح نعته الخاء وكسم اللام وهود ادله عنت اوه ويمهر بصلى عبلاالله بن حبر عثلاله فيطنه تشب بعدراكات والمثلثة جيع تشب بعنى تلال الم مل كان رسول الله عطالله عليه وسلم بشريفات المثلثة إي هنالت يصلم وشياحا اي في فيه السبيل ماليطمام سيأرة للت المكان اللَّا ككان عسي الله بن عمر بيمسبلى فيهوان عبل الله بن عبر ملائله إى تافعا إن النبي صلح الله عليه وسلم صلى حيث السعول الصفير اللاتي نعوا واقدع حدين المسحد الذي ي بيش حث الروحاء ائ قي بيا من المستعيل الذي ي هو و اقع نشر عث الروحاء وهي تم بية عامعة على الميلتين من المل ينة و تلكان عيل الله بن عمر يعلم بغية الماء وبنها اى بعرد او ناكوعلامة المكان الذي عط قمة الشي عط الله علمه وسلم نقول سان للجملة تبلغان يقول عبدالله بنعران المكان الموصوت وانع شريفنح المغلثة اى عنالة و في شخذ عَقيدة وهو خيرميندا أنهون ودراى المكان المؤصوف بنه عن يمينك إى وافع في وانب بمننك حيين لأو مرفح المسحل حال كونك نصلي فيله وذولك المسحل الصغائر واقع على حانسة الطريق اليمتى اى على جانبه والحال ابنت داهب من الملايتة الى مكة المكرمة ببينة اى بين المسهول الصغير وبيين المسحل الاكبر رمية بيعتي است مقل الذلك ا و تعوذ لك بالتفادت القليل وال عدل الله بين عم كان بصلى الى الغرن والعبين وسكون المراء المهملة حيل صغير ويتبال لارض ملح كاتذبت ألذى هدنا متصحف آل ومآماى عنله سخرال ويعاء و د للت العراق التنى طوفه على حافل الطمايين اى طي فلد حون المستجل اى شريب او شعت المسعد الذي ى هووا نع بينه اى بين الرين ميين المنضى فت يعتب المراء واثنت واهب الى مكة وقل ابثني بشواي بعثالت مسحل قبلي ن عنيل الله يصلى في ذلت المسجن كان ميتزكه عن بسالة وفراء كا بالجد وعلى طعت علے بیاری و بالنصب علے انظر فین ورصلی اکا مه ای قدام المسجل الحالوث ها اي النس العرق موله كان ينزل تحت سرحة صخيدة اي شحرة عظمة ﴿ وَكِنَّ الْنَ وَيَثَلُّوا كَي قُرِيبِهِ مِنْهِ أُوالرَّا وِينِينًا قُرِيلًا حَامِعَكُ بِينِهَ الدِل بَيْرَة سبعة عشرنرسخا وببنها وببن البورحا وثلا شان عشر مبيلا عن يمين بعطوق ودجاء الطربق الحامفالها فئ مكان لبطح إى واسع سمل حنى بغصني اى حتى مبخرج عليه الصلاة والسلام حزالافضل بعنى الخروج والدن فع كفنوله تعاسك فانداا فصنترص عرفات والمصمبر في بفضى بالك الى الى سول صف الله عليه وسلم او المكان و في بعض الشيخ بلفظ الحطاب من الملة است مكان مرتفع حروين تبريبها لرويتية مصغم الدناون اى قرابيا منها بميلين والبردل هو المرشب واحدابعد واحد والمواد بهموضع البريد والمعنى بينه وبين المكان المستدى

ل فيه البريها بالرويثة ميلاق ومن الكسراعلاها ي على السرحة الضخمة الحاعلي هذا لا الشجرية العظيمة فانتنى اى فأتعطف في جوفها اى في جوث هذا لا الشجرية وهياى المناه الشيرة فأتمل على ساق واحلان دشنه ١١ كاكالسل شيقة من اسفل مسعة من في ق وسف سافها اى عن سافها ونتحتها و بغي بهاكتب اى ثلال الرمل كثيرة وان عبدالله بن عمره لا تله اى نا فعال النهي صل الله عليه وسلم عل في طرف تلعلا بفتح الفرنية وسكون اللامرهي ايض مونفعة عوليضة بيتنوددتيهاالسيل من وراء العرج لفتح المهملة وسكون الراء وبالجيد فرية جامعة عططريق مكة بينها وبين الرونية ثراثة عشما والبعة عشماميلا واثت داهباي هضبة نغنح الهاء وسكون المعينة برنام بسط على وجله الارض ا وماطال وارتفع والفي دمن الجبال عن وللت المسحل تبيران او يثن ثنة - مشرطك القبور وضهربالهاء المقنوحة وسكون المعجدة صخودع كالمريض بعضها فن تعض في الانتية - من حجارة عن يمين الطرائق عند سلمات الطرائق تقنع المهملة واللامرميع سلهنة وهي شجرة سيايغ بورقها الددييروهي شعوة اسمالا وقيل بعي لينتح السبين المهداذة وكسما للامربعني الصعفرة فهي بألكسها بصبخ دايث وبالفتح انشجات ببيناولكك السلمات كان عبن الله بنعم يروح من العرج بعد ال تمبيل الشمس بالهاج اكانصف النهارعن الشذن الدا لحرنبيعلى الظهور في ذلات المسمص وان عب الله بن عم حداثله ان رسول الله صفرالله عليه وسلونزيل عنل سرحات بفيله الواءلا غيير ستجوات صنخدة عول بسار الطريق في مسمل اي مكان منحل دون هريشي اي فرساهمها وهي شنية معروفة مفريق مكة قريبة من الجعفة بري منها البحريث ذلت المتبيل الاصق مكراع هرشى اى بطوفها والكراع بضيرانكات معتاها الطرت وهراهى شنية بين مكة و المارينة بينه اى بين المسيل ومبن الطراق قرابيب من عنورة يفتح الغين المعجمة غاية بلوغ السها واصل عرى الغرس وهي ثلثاميل وقيل مائة باع والمعتى كان بينما قربيب من رمية سهم اووشية فرس دكان عبدالله بن عهريصلى الى محة اى شيرة هي الترس السراحات اي اقرب المشيرات الى الطريق وهي اطولهن وان عبلالله بن عهر حل تله ان الذي يصلح الله عليه و سلوكان بينزل في المسيل اى في المكار المين ل الذى هو قاد نى موالظهران قرية ذات بنخل وينهارعلى اميال من مكة الى عبهة المدينة قيل المل بنة عكس القات وقتح الموسلة اى مقابل المدينة عين يعبط الني عط الله علميه وسلومن العنفما وات لبنع المهلة وسكون الفاعالا ودية اوالجيال التي رانطهران ونےنسخة من وادى الصفها وات بؤ بإديّا نفظالو ادى سِنكزل بَتْنَايًّا تعتية وغنشي تنزل بالناء الغوتبة ليوانن توله بعددانت واهب غبطن وللت المسيل عن بسار الطريق وانت داهب الى ملكة نيس بن منزل رسول الله عط الله عليه وسليروبين الطريق وصل ومسافلة ألادمية لبعجراى بمقداد ذلت ومصلي رسول شه

عدالله على المه على الله على الله على وسلم استقبل فهضة المجل بهم الفاده على الله على الله على الله على الله على وسلم استقبل فهضة المجل بهم الفاده على الله الله على الله الله على الله الله ع

ابواب سترة المصلى باب سترة الامامرسترة لن خلفه

اى فى بيان ان سعرة الدمام سترة لمن خلفه من المعملين لاحا حبة لهم الى ستوة حبابيًّا لماذرخ من احكام المسجل شرع في احكام السعرة وغوض المؤلف من عقل هذا الباب ان ساقرة الامام كاحد المقوم لا يأسفر من المراف المقام كاحد المقوم لا يأسفر من المراف كالمراف المقرة الماتم بين يلى القوم لا يأسفر من المدن الحي المراف المناف وحاصله انه لاحام و تعتبر تلك السقرة لهم اليفالان البني صلى الله عليه وسلم لمرياً من المراف المناف الم

ولى شى غير ميدار ولكن تقل عن الشافعى الدفس عير حيدار - بغيرسترة - وهلى عسفه الهم

حريث الخطفي الستنة

باب قدركم يتبغى ان يكون بين المصلى والساوة

ای فی بیان انه قدار کسر دراع بین بین ان بیون بین المصلی والسترة و المقصود اشه بیستب له ان بین هر بیا من السلوی این می دراع شلایطین الطراق علی الماری بیا المصلی المصری و بایت المصلی المصلی و المحریة هی دون الم مح عریضة النصل والعنوی مثل نصف الم مح المقصود من هون بین البابین بیان الله بیجون استفاد السلاح و السیف دا العنوی قد و المی المار و العلی بیان الله بیجون استفاد السلاح و السیف و العنوی قد و المین می المار و العملیب او الصوسی و و لایی و الیس فیه تشتیه ایمان المین می المار و العملیب او الصوسی و و لایی بیان المین می المار و العملیب او الصوسی و و لایی بیان المین می المار و العملیب او الصوسی و و لایی بیان المین می المار و العملیب او الصوسی و و لایی المستری حدادی المین المین المتوریب و المتحدید و التمنین لا مین المین المی

باس السارة علة وغيرها

اى فى بيان استحاب السترة لدن و المار بمكة و عبيرها اس ادالم المالياب الى مشروعية المالا عنره آن ينزه خور واست الرحرب و در الراز عصا ما مند نير و وعكا و عصاسط كرم بايتن وين الدر و اين ترويدك در حد بيث انس آنده و معناعكا ذه ا وعصا ا وعنزه محسب اختلات او قاطست مركا سه مينين او در مد بيث السلام و معناعكا ده ا وعصا ا وعنزه محسب اختلات او قاطست مركا سه مينين او در مد بين ان رشيخ الاسلام و معناعات ا

السنرة بهكة وغيرها واندلا في قبين مكة وغيرها في مشروعية استرة اشاربه الى المرد على ما ترجير به عين الرزاق حيث قال في باب لا يقطع الصلاة بمكة شئ شراخروعن ابن جهيج عن كشير بن المطلب عن البيه عن حين لا قال رأيت الذي صلح الله عليه وسلم يصلى في المسجو المحرا المعلب السنق والى التاس المنزة و الحرجه البينا اصحاب السنق واله مو تعقون الا إنه معلول فظن لعضم الله لا حاجة الى السترة بمكة كالا حاجة اليها في المسجل المحرام و في المطاف فقاس مكة على المسجل الحرام وظن الن الحريم كله في حكم المسيل في مكمة و غيرها و الا النارى بهدا الله بالتنهيل على ضعف هذا الحرام لا ذر حام الطائفين في مكة و غيرها و الى الصلاة بغير سنزة مخصوصة بالمسجل الحرام لا ذر حام الطائفين و اماسوى خلا الحل و الحرام كله سواء في حكم السنزة و قال ابن المنبوا تماخص مكة والماسوى خليا الى المنبوا تماخص مكة المدينة و في المن المنبوا تماخص مكة الاربين المنبوا تماخص مكة فلا يعتاج فيها الى سنزة انتهى.

باب الصلاة الح الاسطن انة

ائ فى بيان استخباب الصلاة الى جهة الاسطى انة اذاكان في موضع فيه اسطورة وربع وهو من المدين وهو من الاسطى المنفى دلئلا يتخرج المارقة ن ولعل المقصود بالترجيدة ان المصلين الى الاسطى انة احق به المستندل بين البهاد المتحدث بين عند الله عندا الاسطوانة التى عندا المصحف الذي عندا المحدث كان في المسجد النبوى عيد الله عليه وسلم موضع خاص المصحف الذي كان ثمه في عهد عثم الدين معلى والمن المحدث الن من المدين عثم الدين والله عنه دلت الماقد جاد أما قد من والمية مسلم بيهدلي والمن المحدث والتفاعلي .

باب الصلاة بين السواري في غير جماعة

اى فى بيان جوان الصلاة بين السوامى في غير عياعة وامال كان فى حباعة فكرة قن م الصلاة فيها لوم د والنى الخاص من الصلاة بينها فى الترمنى وغيرة لا نه ليقطم تسوية الصفوف والمنسوية في الجماعة مطلوبة ردى قال السبوطى - هن الها ب- الثارة الى البنى الدوام د عن الصلاة بين السوامى وحله المؤرجة اصحاب السنن الثلاثة والحاكم من الوام د عن الصلاة بين السوامى وحله تله انقطاع الصف وتسوية الصفى ونمطلوبة وقيل لا نه موضع النعال. وقيل المحمصلي الجن المؤمنين كن افى النوهيم و توضيكه ان المقصود معن الاتلاجمة بيان عن المال مل المن المراس الرى الدالي منكن في عام الحاكات الصلاة بين السوامى في الجاعة فقال كرهما تي مرومهم احمد واسحاق ورخص فيه ابي حنيفة المن المن المن المن المن المن واسحاق ورخص فيه ابي حنيفة

ومالات والشافى - واختلفت كلهات مشائخ الحنفية قمنهم من كرى المصلاة ببن السوات ومنهم من رخص فيه وقال ننمس الايمة السرخسي في المبسوط الاصطفاف بين الاسلوانين غير مكوولا لانه صف في حن كل فهن وان لوركين طويلا و تخلل الاسطوا منة بين الصف كتملل متاع موضوع وكفر حبة بين الرجلين اله وقال اين العم بي ولا غلا هذا في حرائ كاعن الفين و اما عن السعلة فه مكروع للجماعة و اما الواحل فلا بأس به وقد النبي صلا الله عليه وسلوف الكعبة بين سوابها اله وقل روى عن عبل الحميل بن معمود قال صلينا غلف المهون الامراء فاضطرنا الناس فصلينا بين السارينيين فلم صلينا وقال الشرواع الترمن عن السوارى معلى والما الله عليه وسلوروالا الترمن على صلا وقال هن معمود قال حس معلى وعن معاوية بن السوارى على على على الله عليه وسلوروالا الترمن على على على الله عليه وسلوروالا الترمن على على على الله عليه و سلوروالا الترمن على على على الله عليه و سلوروالا الترمن على على على الله عليه و سلوروالا الترمن على الله عليه و سلوروالا الترمن على الله عليه و سلوروالا الترمن على على على الله عليه و سلوروالا الترمن على على على الله عليه و سلوروالا الترمن على الله عليه و سلوروالا الترمن على الله على الله عليه و سلوروالا الترمن عنها طرداروالا المن ما حديد صلك

باب الصلاة الى الراحلة والبعير والشجر والرحل

المفصوداته ببجوندات خاخه هن دالا شیاء سه ترق و دهب بعض اهل انعلم الى انه لا بستنز بامر أق ولا داری ای می حال الاختیار و کان این عمر یکرید ان بصلی الی بعیر و کان الحکمان نے دلت انها فی حال شاالوحل افرب الی السکون من حال متجربیا ها قول افرائی آبیت اذ اهبت الهاب ای قال نافع قلت لاین عمر اخبر فی اذا ها حبت الابل و متحرکت من امکنتها و شوشت علی المصلی قال ای اها حبت الابل و شوشت علی المصلی اعدی ماستقی ارها فعیدی کان الذی صل الله علیه و سلیر لعدل عنها ای الم حل فیجه لله ستری

باب الصلاة الى السريين

اى الى حاقدته مقصود لاان الشئ الموثفع من الارض بيجزى عن السنوة ولا يلزم

باب ليرد المصلىمن مربين يديه

اى فى بيان نلاب ردالمصلى من مربين بين بيه سوادكان المار آدميا وغيرة قال العدين المبع العلماء على ان روالمارمين بين على المصلى المرمن وب مناكل وقال اهل النظاهر النظاهر الامرولكن لربين بين على الفقهاء الى وجي بله رح > وينبغى إن يكون الله فع بالتسبير وبالاشام قاو الاخت بطروت نق به من غيره شى ومعالج تحتى لانفسل صلاته قال الامام القرطبي قى له فليل فعله اى بالاشام قاطبيت المنع وقواله فليقاتله ى برب في دفعه الثاني الشلامين الاول و اجبعوا على انلا بالسلاح لمخالفة ولات لقاعدة المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في العمام المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في المداود المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في العمام المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في المداود المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في المداود المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل البيرة في في المداود المرادبالمقاتلة المداوفة ونقل المبيرة في المداود المداود المرادبالمقاتلة المداودة ونقل المبيرة في في المداودة والمرادبالمقاتلة المداودة والمداودة والمداودة والمرادبالمقاتلة المداودة ونقل المداودة والمداودة والمداودة

اشافى ان المراد بالمقاتله دفع اشل من الله فع الاول وقل دوى اما مراله لى كالشيخ ابن منصوب عن الامامرا في حنيفة ان الا فضل ان بيترك الله دو الامربالسلام عف الحد بيث بسيان اله فصدة كالامريق تل الا سود بين وقال محل في المؤطان فت حل بيث الي سعيل فان الى قليقاتلة بكرلان بيراله جل بين بيل سف المصلى فان المرادان بير بين بيل بين بيل بين الماسلى فان المرادان بير بين بيل بين بيل بين الماسلى فان المرادات من الماستطاع ولايقاتله فان قاتله كان ما بيل خل عليه فى صلاته من معره في الين بين بيل بي ولا نعلم إحل الروى قتاله الامام وى عن الى سعيل الحد رمى وليست العامة عليها واى ليست عامة الفقها وعلى ظاهرها) و دكنها على ما وصفت للت وهى قوال الى من بيقة محر واح مين من مؤطا الاما موم حل مح وكلنا من مؤطا الاما موم حل مح الم

باب اشرالها مربين بياى المصلى

اى فى بيان الشرالماس بين مين المصلى رع) وظا هري التحريب موالاشر.

بأب استقنال الرجل الرجل وهويصلى

رى فى بالى كراهة دلت او فى بان حكواستقبال الرجل الرجل و الحال الله يعلى هدل بكر لا امراد فن هد البخرى الى الله مكرولا الداخيف الشغل به و لذاكرهت عائشة ما استقبالها لان المراكزة معل لاشتغال الرجل بها و الدى كان دلت بالنظر الى النبى صلى الله عليه وسلم بعيد المرابط مطالقة الحديث بالمترجمه و المجرس على الله يكري الاستقبال مطلقا سواء خيفت الشغل به إمرى ده و من هب السادة الحنفية فانم قدل كرها المواجهة مطلقا - فان ما لها الما المحاجة مطلقا - فان ما لها الما المحاجة مطلقا - فان ما لها الله الشغل

باب الصلاة خلف النائر

اى في بيان حكيرالصلاة خلف الناشرو المقصود انه يجى ته ولا بكرة وكمة مالك وغيرة المصلاة فلف الناشر فشية ان بيب ومنه ما يلى المصلى عن صلاته وظاهر يقدر فالمؤلى المعلى عن مدا لكراهة حيث بعصل الامن من ذلك وكأنيه اشار ايضا الى تضعيف الحد بيث الوارد في الني من الصلاة خلف الناسم فقل اخوجه البي دا ودوابن ما جه عن ابن عباس بغران النبي على الله عليه وسلم قال لا تصلى خلف الناشر ولا المنتحل ف قال البي دا ودهر قله علمها والمنتخل المنتخل المنتخل عده ول على ما زدا كانت مرجية المتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية المنتولية ول على ما زدا منه الغط والا فلاكس الفطيط او اللفظ فتكرة الصلاة خلف الناشم إذا كان منت منه الغط والا فلاكس هذا كان منتولية منه الغط والا فلاكس هذا كان منتولية المنتولية المنتو

بات النطوع خلف المرأة

اى في بيان حكم النظوع خلف المرأة لا والمقصود بيان جوان صلالة التطوع خلف المرأة باي

وضع کانت وان معاذاة المراكة للرجل لاتفسل صلاته ا ذا کانت مضطبعنه بجنب الرجل عبر داخلة معلى في صلاته - وخص الترجة بالنظوع اشارة الى ائل لابنبغى ذلت في الفريشة -

باب من قال لا يقطع الصلاة شي

اىياب فى بيان قول من قال لايقطع العدلالامرورشى بين بيلى المصلى ولوبلاسترة أخالكلامن اس استرة وهي من هب الحيه ووقال إحدل بقطع الصلالة الكلب و فى قلبى من العمام، والمواكة شي وغوض المؤلف من عقل على كالاس السالي المنسريدن ا انكتاب الانثام لا الحان الموآلا غيرقاطعة للصلاة ووجه مطانفذ الحس ست بعبومينى سف المترجهة ان المرأة أثر المرتقطع الصلاة مع ان النفوس حبلت علم الاشتغال بمانيغير هامر إنكلب والجاراولى بذلات دعا ذكرمن علام فبطعشئمن المذاكدرات هي المعتمل الذاك عليك الاحاديث الصحيحة واما ضبر مسليرنفيطح الصلانخ المراكة والحاروالكلب الاسبر فمؤوّل بقطع الخشوع لاما لخروج من الصلائخ اومشوخ بالاحا ديث المنككورة وعن الراهبيرين بزميا ثناساليرس عبيل الله عن إبيه إن رسول الله صلح الله عليه وسليروا بالكروع مقالوا كاليقطع صلاة المسلعشئ وادرأ وامااستطعلتراخرجه الدمادقطنى واعله صاحب التحقيق بابراهيم وهوا كخونهى المكى قال احمد والنساقى متزولت دفال ابن معين ليس لبني كدن افي نصب الرآبية ولكن تحشق النزمين يحديث النهادواله احلة في الحجروفال تُككَّرنيه بعض اهل العليون قبل حفظه - اهـ و اخرج سعيب س منصوري على وعثمان وغيرهها مثل لالت باسانيل صحيحة و قال مالت في المؤطا صفيه و تله بلغدان على بن إلى طالب قال لا يقطع شي الصلاة عمايم بين بيدى المصلى اله وفى مجمع النروائل عن ابر الهبيرين عيد المحمن بن عي ف قال كنت اصلى فعرَّر علين سيدا م فمنعته فسألن عممان بن عقان فقال لايفيرات بإبن اخيروالاعبدالله بن احل ورجاله رجال الصحيح اله

باباذاحمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة

ای فی بیان ان من محل جاریة صغیرة علے عنقه فی الصادة لاتفس صلاته واذا كان محل الجاریة فیروفسل المصلاة فی بین بیای المصلی او لی بان لا يكون مفس الان محل جاریة اشل فرالی و كان الصبی طاهی النظام النظام و لا بالبیا بین و انما میکن مثل الفار الفار و رفا و كان الصبی طاهی النظام النظام و میتزوش فسل و لا بالبیا بین و انما میکن مثل علی افی العبی لان المصلی و ان نزم به بنفسه فلا بین المصلی حینت ما ملا للصبی و فلانین المصلی عین مثل المحل المحلی ان و الم بین فقیل المحل فی مینت الله علی و مسلیر و قبیل مناس عب البرفی انته علی مین المحل و هو الا صوانتی دو در د با نهما لا بین قلی و هو الا صوانتی دو در البی عب البرفی الته هدی المی و مین البرفی الته هدی المی و مین البرفی الته هدی المی و مین البرفی الته هدیل و مین البرفی الته هدیل المی و مین البرفی الته هدیل البرفی الته هدیل المی و مین البرفی الته هدیل البرفی الته هدیل البرفی الته هدیل البرفی البرفی الته هدیل البرفی الته هدیل البرفی الته و مین الته و مین البرفی و مین البرفی الته و مین الته و مین البرفی الته و می

مى اشهب عن ماللت و ان هذاكان فى الناقلة ومثله لا يجوز فى الفريضة وذكر عن محمل بن اسماق انه كان فى الفرض وقال البوعم لا اعلم وقلات الن مثل هذا المكروع في والما فى الناقلة اومنسوغا و وحى اشهب و ابن افع عن مالك ان مثل دالك فى حال المفرورة ولا ليم بفرق بين الفرض و ان قل نال و عند الهل العلم الما المعلم الموات على المدلاة وقال فى المبدائح و المبال المناه عليه وسلم الوائد كام حناجا فى ذلك لعد ممن يعفظها فر عند العلم الما الفراد العلم المناه عليه وسلم الوائد العلم العلم العلم المناه على المناه العلم الكثير في العلم المناه و المناه المناه المناه المناه و المناه المناه المناه من مرودها و الثارا فى كان لا يفي المناه المناه من العلم المناه العلم العلم العلم المناه العال العلم المناه المن

باب اذاصلًا لى فراش فيه حائض

اى فى بالنانه الداعدة الى فهاش فيه حائض فها فداحكهه اى صحت صلاته وتمت ولا إدهة ولدكا ثن الحائض بعنب المصلى ولواصا يتها شيابه وبالجملة الحكيم في فديلت الجيمات -

باب هل يغمز الرجل امراته عندالسجى دلكي سجد

اى هل سيجها من خدات اولا - المقصودانه الداغن الرجل امرأته ومشها ببيا كافلايتزنب شي من الفساد على صلاته - بين البخارى فى الباب السابق صحة الصلاة ولواصاء بالمراكة بعض بناب المصلى وبين في هذا العاب صحنها ولواصا بها بعض جسل كاولا ببجال دي ميكون البخارى الثار مبن كراين متى المراكة عنبرنا قنض للوضوء ولامقسل للمالج

باب المرأة نطرح عن المصلي شيئامن الاذي

ه فى كالنزجية قربية من النواجم السابقة لبيان ان مرور المور قاكما مالمعنى لايقطم المعلى في كالنزجية قربية من المدلى في المعلى في المعلى في المعنى لا تقضل كالمن التي جهة المكنها وتقرب منه و تتعليه في ذر العباد هذا العمل من المرأة في مع فربها و انتصالها في ورها اوى بالجوا د لان طرح المرأة لا الدخى عن المعلى لبيس بداون مرود ها بين بيابيه و المجمل المتعالمة من المعلى المتعالمة المنابية و المحمل المنابعة المنابعة و المحملة و المعمل المنابعة و المعملة و المعملة العلمية العلمية و المعملة و المعملة العلمية و المعملة العلمية و المعملة و المعملة العلمية و المعملة و المعملة العلمية و المعملة و المعمل



نِسْخِماللهِ السَّرِحَلِينِ السَّرِحِبَيْرِ فهرسن الجزء العشرين من تحفة القارى

	ن من حصه العاري		مهراس الجواء العد
سفور	عنو.ان	ماعد	بمنوان
1/	جاء معانی اسمام الس ب عبل ذکر کا		مطبة سترح كتاب التوحبين المتملة على بيان الودي
I۸	باب تول الله ثباريت وتعلي قل ا دعق االله	۲	التى التزوربها في شرح ابولب كتاب التوعيد برتواجها
	اصلاعواالرجئنا يأمانك عوافك الاسمآدالحسنى	7	كتاب التوحيد والردعك الجهية وغيرها-
19	ببتول شه تعالى المال فراق فروا لقوة المستبين	4	ببإن غماض البخارى بايرا دابي اب التوحيي -
19	الثبات صغة القرية والترنمايي	2	بإن المراد بالتوحيد عندالسادة المتكلين و
۲٠	إب تول الله تعالى عالم الغيب فلا يظرم ملى غيد		العارفين الفائلين بوحبل لا الويود
7.	احداالا من ادتفى من رسول	٨	بيان اول واجب علے الم كلف نثير و مقهر
۲-	أنعات صفة العسلم و المسادة الم	٨	بيان مذاهب العالم في التوحييا
7.	بأن الفرق بين العليروالخبير والشهيداوليم	٩	وتنبيهات والإولى الاصفات عاقسين البية فوطية
	والمحافظ والمحسبب	٩	والثَّاني) في بيلن الغرز تبين الاسه والصفة
۲٠	إب قول الله تعاسا السلام المؤمن	9	الثالث في بيان الصفات الوحود يله والعد ميله
71	فوكم استرانسيرح والفياوس	9	المرابع في افتراق المتكليين الى ثلاث قراق
71	ذكراسسرا لمهين	1.	المعتزلة والحشرية والاشعرية والماترية
77	باب تول الله تعاف ملت الناس	ń	فكركم كماب إمام الحرمين في المردعة السيحرى مد
77	إنْبات صفه الملك والمِلْتِ	14	ذكرالفي فالإسلامية القرين بملة الاسلامية
77	ذكراسم إنجليل واسمرانسبيا وسدن		حمس اهل السَّنَّةُ والمعتنَّر لذ رمينهم الفُد رَيَّةُ وَلِحِيَّةً
77	باب ترل الله تعالى دهوالحن برا لحكيم	l	ومنهم الجهية والكل مية والله افضه والخواري
77	تفسير إسماد العن بنية	ir	خكم المعطلة والمشبهة
77	تفسير إسماء الحكيمة	117	انسام المشبهة
۲۳	1	114	علم الجسمة فاشبه المساقطة المستقبلة
	حتى بضع عليهارب العالمين قدامه	11	المشرية من همر المسلم
77	فعصوالي جبل - ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠		ذكر كتاب وفرشهف النشبيه لابن الجوزى في
ra	اذڪرالوطأة مرسيسين		اله دعف المجسنة وذكره حااور دفى مقدمة كآبه
YA	المب تول الله عن رجل هو الذاى خلق السمول	-	على سبيل الاختصاريه
ŀ	والارمض بالحق	14	ذكى قصيدا لا تنسب الى الامامر الاشعرى في
10	سان صفف الخلق		الردعلى المشبرة له
ra	باب قول الله تعاسط وكان الله سميعا بصبيرا	14	بالباجاء دعام الني صطاعته عليه وسلم امتداى التوحييا

,

	صفحاء	عنوان	منغد	عنوان
	۴.	شرح حديث من تقرب الى شبر إنقرب اليه	10	أثبات صفة السمع والبص وانها غيرصفة العلير
1		دراعامهن اناني يشي ميتينة هسرولة	1	د د کرانعین و الا دن سیب
	Mi	باب تول الله تعالى كل شي هالك الا وجهد	Į.	ذكر النظري
	MI	اشات الوجل الله تعاسط واللغن اد بالوجل -		باب تول الله تعالى تل هوالقادى
	77	سيات الوهل		باب مقلب القلوب
1	44	باب تول الله تعالى ولتصنع على عيني	79	البان الله مائة استرالا واحسال المسترا
	Řμ	المات العين الله عـ زوحل	39	باب استحال باسماء الله تعالى والاستعادة بها.
1	٣٣	شرح توله صطالله عليه وسلم بن ريكم بيس باعور		بيان ان اسماء الله تعاسط غير مغلوقة
	44			فائل لافى بيان ان صفاته بيست عين د الله ولاغيرها
1	44	ييان الفرق بين الخالق والمدبدع	۱۳۱	فالمرة في بيان ان اسماء ولله تعليط ترتيي في الم
	24	باب تول الله تعافي لما خلقت ببياى	و سو	بلب ملينكس فى المفاحث والمنعوث واساحى الله تعالى
	44	اشابت البيايين للله تعالى وبيان معنى البيد -	۱۳	ببإن جما زاطلات النات والنفت عنى الله عن حبل
	44	مشرح توله صف الله عليه وسلم ولكن المتوانوحا		ديبان عن ص البخارى بعدًا كالسهجمة
ı		فا تداول رسول بعثه الله الحال الارض	ر۳	كلام شيخنا السيدة الانوس في تخفيق فرض البخاري
	44	شرح قوله صلى الله عليه وسسلير ملياالله مسلاى		بهنااالباب وهوكلام تفيس حباء
	44	م ميديا كالمبزان يخفض وبرفع	44	باب تول الله تعاسط و يجل ركسم الله نفسل .
	44	زحرالقيضة	۲۲	يبإن المقصود يمثلانهاب والابواب الكاكتية
	PL	شرج توله صله الله عليه وسلم الناالله يقبض في القباحة		اثبات النفس والوجه والعيين صالبيا والاصبع
	•	شَهُم قوله والسموات المطلوبات بسيمينه		سلفانعاسك وعبيرها مس العنفات التشايهانة
1	"	اله وبطوى السماء بييميينه	*-	المشلاف الناس في الصفات المتشابهات
1	"	الكلام على معنى القبضة والطي		بيان مسلكة اهل الحق
	44	خڪراليمين مانشمال		بيان السلف والخلف متفقال على الماويل
	49	ذكى عثيات السب وورووو		فى الصفات المتشابهات لكن تاويل السلفاج الى
	4	الدعرالاصع		وتاديل الخلف تفسيلي مرتخفيتي فرات
	اه	ذڪركفالي ههن		كلامرانفيس ملامامراس ازى فى اساس لتقديب
	4	ادڪرالها خامل	- 1	في تحقيق العارجة الى المادي في الصفات المشابق
1	4	الحكرالخنص	24	ماجار في النَّفُس و تقلُّ م الغفس
1.	AY	ذڪرائيلاء		مديث الغيرية
	"	ذڪرالساعبل		ا ذڪرالعثالية ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
1	4	بانجيل البي للتعليه وسلم لا شخص اغير ص الله ٠٠	49	ا ذكر المصية ومعناها واقدامها

..

صغحه	غنوان	صفه	عنوان
44	غلاصة الاقدال في مسئلة الاستقام	۵۳	اطلاق معظ الشخص والغيري في جناب تعاسط
44	احاد بيث الباب		1
	شرح حدابيث كان الله ولعربكن شئ ثبله إيطال		اطلاق لفظ الشي عد الحق سبسانه
	T T T T T T T T T T T T T T T T T T T	ı	باب توله ثعالى وكان كهشاعلى الماء مطويب يعيش
42	ا بر ا		اللهاك استاء اعتلى على العرش كما بليتي بشائد
11	شبهة وجوابها	i	أتباث النانع ش مخلوق وصويوب المهب سبحانه
۷٨.	علمة فحلوث العالم	2	خڪرالکرسي
49	شرح توله صلى الله عليه كنتب عنله الوق عرشه	U.	وكس اختلاف العلماء في معنى الاسعتر إد
"	بيان معنى العنال يلة		تفصيل اقرال العلام في مسئلة الاستواء
۸.			المسلك الاول مسللت المشهجة والمجسمة ٠٠
U	بيان معنى الحليم - والكريم والعظيم		والمسلك الثاني مسلك الحشوبية
3	وكر حدايث اطبط العراش وببلان معناع	72	والمسلك الثالث مسلك المعتزلة
Δŧ	بأب ثول الله تعاسك تعريج الملائكة والرصطح	1	والمسلك الرابع مسلك الطل السند والجاعث.
	وقول تعاسط انباه بصعد المكر الطيب والعمل	71	بيان مناهب السلف و فدكم اقوالهسورورو
	الصالح بير فعل	11	تول مالت وابى حنيفة في الاستواع العرش
^i	اثبات العلو والفو تبية الله سبحانه من عثير		ببيان معنى قول ما المت
	جها ومكان	AF	. قول الامامرانشانعي
٨٢	يان معنى الغوتبية في حقله تعافي	¥	قدل الامامراحمل وسيمود
٨٣	حديث الكايتي وسشرحه		الكلام النورائي الامام إلى مكرواما قلاني
VA	وقع الداعين ايليم الى السماء عند السوال والمدهاء		قصبل لا الغرالي في هداب الش محتمري ٠٠٠
٨۵	تاربل قوله تعالى دهوالل ي في اسماء الدوني الارض اله		بيان من هب الخلف و فوكم تا وبلاتهم
4	حسابيث العماء والمستدود	, ,	•
٨Ż	يان الغرق بين المكان والجهدة	۷٠	
0	فكها تسكت به الجسمة في شبات المكان والجهة		التاوسيل الاول ٢٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
	مع الجواب عناه وهدم بعث بطيف جدًا		الكانىكانى المستسمد
	ذكر عن بيث الأين وسشرحه		الثالث المسادمات
94	نوكيه حنايث الحيل وسشرحه		رد المس الع ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
90		I	الخامس،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،
	يان تفاريقه تعالي ووقر تيه وهل بنديق وصاق مما		
	معاله تذوالجاف وتحقين مكلام في دلك والم على معالة	*	السانع السانع
لــــا			

صفحك	عنوان	صعحا	عنوان
114	معنی اسمه المتلبر	94	إقامة الدابيل علوقوع الرقر بلي في الآخرة وطال
16	ماب قوله تعالى ان رحمة الله قي بيب مل محسنين	99	وكلاتبان والمجيئ وشرح توله صفعته عليه وسلم
11	سان الهمة الدائية والرحمة الععلية	1 1	فياتيم الله عن وعل و ذكر الأيان الواردة
"	باب تول الله تعالى الله ميعك السموات		فى اسفاد الاتبيان والمجيني الى الس بتبالاً وتعاط
"	والاسمضان تزولا)	ذكر الصورة وشرج نوله صلح الله عليله وسلم
0	بيانالا شارة الى صفة الحلم اوصفة الستروالمغوكا		نبيانيم الله في صورته التي بعر قوتها
0	وعرمايث الصبر	1-4	. ذكر حل بيث أخر في الصوي لا
114	حدايث السراقق والحسلم ، ، ، ، ، ، ،	1-10	وكر حل بيث أخر في الصورية
"	بابماعاء في تخليق السموات والارصبين و	3-6	وكر الضحات ومشرح قوله صلحالله عليه وسلم
	غيرهاد بيان عرض المصنف الامام ببنا الترحة	ł i	فالزنزال بلاعوالله عتى بضحك منه فالذاصحات
HY	بإن صنفة التكوين ومنفات الافعال وانها		الله منه قال له الدغل الجنة
;	et /	اهدا	لككرالفرح
112			رڪرالعجب
HA.	بإن الفي في بين التكوين والانشار والاباع والصنع		فكى الاستهناء والسخرية
119	,	1 1	فكوالخنااع والمكي
	بالأالمقصود بهذا الباب البات صفقاته المات		دڪر الاستعباء
	وكون والاتعالى ويسكون المنافي الرصية واللوس من مورد		ذڪر الماردد
4	ماتصله تعالى الماله فالشي اخلاد والاسانقو الملكن فيكون		ڏڪ ر رساق، د کي د اٿ
15	بيان غرض البخارى بعلى الباب-وهوان اصورا دلك أن مرار المدرس فروش الإراث المدور المدرس		حدایث المی سعبیات ذکر الساق
٠	العركلامه والوقايم غيريخلوق اشادالهجاري ميثرٌ الترجية المدول يتوسكان المسالي المراكز المراكز المنطقة	1-9	مشرح قوله صفالله عليه وسله ولكن الثوا
W.	الاترجية الى دليل قدام كلامل مبحاله وان كلو الله غير من المراكة الله غير من المراكة المراكة المراكة المراكة ال		الوحااول بي نعثلهادته اسه الارض ٠٠٠٠٠
lyi	باتِصِلُ اللَّهُ مُرْدِعِلَ قَلَ لُوكَانَ لِمِعِ مِنْ مُوالكُلِّ الْرِي لِنَفِلَ الِيعِرَ باب ثى المشيئية واكاس احظ		ذكراللاراى المكان ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
151	باب ی اسیده در ۱ می اده می در این اندال اعباد اشات صفاته استیکه و الاراد تا وان اندال اعباد	"	عدری فی دارید
	كلها بشيئة والورارة وي الساب	14.	د عرمابث اشفاعة
וען	ذكراها يات الواس دة نه ذلك		وكسر عياب شرح قوله صاداتك عليه وسلير
174	/ m 1940 m	14)	ماهنكم من وهن الاسبكله ديه بيس بينه و
	رق سراح بي الميت والطبع القول في المستحدد الم	,	سيله ترحيمان ورلاحجاب
144		314	المدرن الرجاء وساور وإمرافكه مادعلي وهمايسي
140			شح ساب البراء ردائي والعظمة انهاري
		***	47.

سعبى	عنوان	صفحة	عنوان
-	جعلت في عدل اللباب كلمات العلماء المها نبيين	ira	ببإن غمض المؤلف بهذا العاب وهواصوان الإول
	الراسخين في العلم بين بلاى العل العلم ليختاروا		أثبات أنكلو مروانها قائمة بب أته تعالى لا مغبرة تعالى
	ونفسه ماشارً وسيعبد الناظر هذه المياب	Ira	والثانى إنبات ونه تعالى تبكله يحرف وصويت ها
1	ونشاء الله الله الله الله الله الله والله الله		من هب الحنابلة وجاعة من المحد ثين و اما
1179	ذكى تول الامام إلى منيفة رخ في مسكلة العراب		جهورالمتكلبين وعامة الادلياء والعارفين فقا
I	عقبيّة الكلامروهـ لله ومعناه	•	دهبواالى الكلامصفة قديمة قائمة نباته
194	بيان معنى انزال القرآن وما الذى نزل به	₹. •	وال كلامه تعلط بيس بحرف ولاصوت هذا
	جبر بن عليه السلام		الباب مهم على مشتمل على مباحث اطبقة اورد
INO	خلاصة الكلام وندب لاالمرام في تجتين ان	•	نيه لباب ماقاله ايمة الحسيث وايمة الكلام
	القران كلامرالله عبر يخنوق ٠٠٠٠٠٠		واهل الولاية والالهام
164	بيان دن كلامر ولله قل يم ولكن تمكيمه وأسماله	177	ذكر احاديث الباب التي استلال بها البخاري عل
1 .	لفعاد حادث ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،		ان الحق سبعانه بتكلم شعرت وصوب وهي ستاة
E :	شرج كلامرانقاضي عضداللابن صاحب المواقف		والحنايث الاولى عن يث ابن مسعود وذكى
1 1	خاتمة الكلامرون لم لكة المراهر ووسا		مادجاب المتكلمون عنه كالعاقلان وابى بكرين
	اكبو هجته المعتقر الذفي هذا كالمتله والجياشيه	-	فودلت وامام الحرمين والقاضى إلى يكسر بن
	باب كلامرانه بهم جبويل ونداء الله الملائكة ،		العم بي وعير همر
	سان المقصود بمن الباب اشات كلام الله		
	تنائيم مع جنوبل الامين والنباث المثااء في	iya '	وانحل بيث الناني) وهوحل بيث حابر الدن ي
	كادهمة تعالى ليدال علمان كلام الله لا يتوازي من ف صحر		بال بنا هر العلم العلم الما العالم العال
	اب تول الله تعالى أفراله بعله والملاكلة بشمول وي		صوت و ذكر ما قال الامام البيعةي في حبر الله
) A Y	ييان ان القهآن كليم الله غير يخلوق منزل من الله المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والدحادث،	17.	رالحديث القالت عن يت الى هر برق والجوابط مله
1	مان بوسف بالمروى للى طروك الله عن وجب		دانحوریث الرالع) و انجواب عشه ۱۰۰۰۰۰۰ دانچواب عشه ۱۰۰۰۰۰۰
IMP	مین ان معنی مسرب استراوین مقطا و معنی مسرب	6	الحيل بيث السادس والجواب عنه
الدا	باب قول الله تُعليك يريبارن ان يبالواكلام		العلامرف الأبان الصويت ونفيه ٠٠٠٠٠
ιω,	إلله وانه تقول فصل وما هو بالهم ل		
سود ا	بيان ش ض البخارى به أن النرجية		وصوت اولاء وتحقيق ما قاله الاشاع ، قوالما
1 1	حليث الانداية والسلامر		تربيا بية من ان كلامر الله تعاسط معنى قامتر
	نشرح قوله يسليالله عليه ومسلم بيدذ شحابن آجه		بن الدليس جهن ولاصوت وهومن هالما
	اليب الساء هي دا ناالساء هي		ابى حنيفة وتن البله العل السنة والجاعة وقدا

معد	عنوان	مفحار	عنوان
149	حكايلة امامرد الدالهجرة في نفى الجرهة	166	حلابث الساكمة والملال
ď	شرح توله څاستيفظ ويعونى السجد الحدوامر	l	حديث النزول وهومدايث يتنزل ريناكل لبلة
12.	باب كلاهر الس ب معرا لعل الجنة		الى السماء الدى يناوش عله واقوال العلام فى تفسيري.
4	باب ذكر، الله بالاصروذكي العباد بالسي عاء	149	شج توله صلى الله عليه وسلمانت نورانسموات والارض
*	باب قوله تعالى فلا تجعلوا للله استلاد ١٠٠٠٠١	14-	حليث ثبام الرحيم والأخُل بحقو الرحمن
•	بيان الم في نما ول بابعقل البخارى لبيان الفرق		الكلاه رعك الحقو
4) 1	حلابيث المتجفيك اعنى حدابيث الرحم شجناني من الرحمن
141			دڪرالجنب،
14.11			حلبيث منفي لاس جل بمريجل منير اقط .
	المقول الفصل في ذلك		
144	باب فوله تعالی وماکن تر تست ترون ان پیشهداللیک م		بيان معنى المبالاتي
	سهعكم ولاابصام كسر		
144	كلمة لامامر الحرمين في الفرق مين القراء والمقر		بهان معنی المبالها و الله
1	کلی الامامرانیا قلائی سر سر م		
122	اب قول الله تعالى كل بوم هو في شان دمايا تبهم من كم	1	بالمكلام الرب بوم القيامة مع الانبياء وعنبر هم.
	من ديهم محدد شاشار به شاالها بداى المثالة كالتحار		اثبات کلامرالی ب سهانه مع عباد ی ۱۰۰۰۰
	الله غير مخلوق و لكن نؤوله حادث		
129	الجهاب عن تمسلت المحتوّلة بلفظ الجعل اليف كان بدء عقدة القول بخلق القراس	4	
1/~	ومحنَّهُ علماء إلى حان وتبيام الامام احديدة بن التي ولات		شرح توله صلى الله عليه وسلم بن فواحدا كم من
	, Marie 194 -		باب قول الله تعاسط و تكلم الأله موسى مكلما
IAM	باب قوله تعاف لا تحراد مد سانك تتعبل بله.	4	بيان انه تعالى تكلم حقيقة و مجاز اكار م المعتقر لة
	باب تولله تعليط وامس وا تولكم اداجهم وابله.	4	تحقين الحق في عقيق عام موسى هليه السلام كولام الحق
	باستقوال النبي صفادلله عليه وسعلم دعيل أثالا	1	ا دکمالل شو والسکه یی
}	الله القرأين فهو مقوم به		فترج تولد صليالله عليه وسلمرود ثاالجها ورب
100	الباب توله الله تعاسط بالبهاالس سول للخمافول		العزرة فثلالي
	اللك من من ملك		دبيان مىخىالىدە نووالىتدائى والمرنمەن
1/4	إب قول الله تعالى قل فاتعا بالترما لا فأتلوها		وكس المكان وببيان معنى تولد صطرالله عليه وسلم
0	بابسى الشي صل الله عليان وسلم التعلا يعملا		فعلاب الى الجباروهوم كانك
	إب تول الله تعالى الديسان حلق لفراء عاد	149	حكاية غريبة لاملم الحرمين فوافع المحيدة عن الماسجالة
4			and the same of th

,		۷	•
صغه	عنوان	مىغە	عثوان
	بيان ان عن ص البخارى بهذ لا اللزجمة أن	100	باب ذكراننبي صدادلله عليد وسلم وروايته وسل مله.
	ونعال والعباد كالهامخلوفة ليظهم الفرق بب		رحلبب القرب) اعمى حل بيث إذ القرب العلبا
Ī	اللاولة والمتلوء وليلم إس المتلوقلام	•	الىشىرانقى بت البه دراعاداد القرب الى دراعا
	لا نه كلام الله وصفته تعاسط والمثلاوي	· ·	تَقْرِبِ البِهِ بِاعَادِ الرَّالَيِّ البِيْدِ هُمُ ولَّنَ
			بيان متى الذواع والباع والمشى والمهر ولة -
	بان اعراب مانى قولد تعالى وما تعملون مده		باب ما يجوزمن تفسير التوراة وعبر هامن
195			كتب الله بالعس ببية
			باب قول النبي صلے الله عليه وسلم الما هو بالع آن
	i ha		مع السفرية الكرام الدالبرم لا
	باب قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم		
194			باب قوله تعالى ولقدايس نااند إن الله تواص ومكم
			باب تول الله الماسط بل هوني أن عجيد في موح
194	وبيان ان اعمال العباد مخلوقة موش ونه		المفوظ والطوروكتاب مسطوس
	سيظهم الغرق بين التلاحة والمثلوث ن		شرح قول البخاري وليس احد ميزيل لفظ كذا
	التلاوة نعل العبل مخلوق حادث والمثلو		من كتب الله ولكنهم يحرفونه يتأولونه عل
	كلام الله قديم غير فغلوق والمبيزان اشعا	1	غير الوبله والردعة من ترهم
	الميصب وفرن افعال الصادلالوزن كلام الله		ورعمان البخاوي مينكما فيتحريف اللفظى في الكتب الثاث
194	بیان الحکملة نے بیان ختم البعاری مجیحه		
			رج عالى بيان غرض المخارى مدن ها الترجمة .
			راثبات الترافي المفظى في التوراية والانجيل
			منصوص الكتاب والسنة واجماع الامة خلاصة غرص الامام البخاري بهن الارجنة
192			باب قدل الله تعالى والله خلقكم وما تعملون
199	والحمل والمثة	•	
	A		
	واردة فى الاحاديث الآيات	けご	ومس الصفات المتشابهاء
8	، من تخفظ إلقارى مرتبة على والم		
صفيل	ن صغم عنوان	عنوا	عنوان صفحه
	ين ين ١١٠٠ إلوا الإصبيع ١٠٠٠٠ على	إوراس	الا تيان والمجيئ ١٩٩ الدستهن
۸۰	١٠٠ اطبط العريش مده ١٠٠٠	إعر	الاستخبا
4	יייייין און ועיוסליייייייי	اله	الاستقار الاستالية

•

صغه	عنوين	صلحه	عنوان	صغحه	عثوان		
هد					الاسان المستنات		
اها	, i				رين ۱		
idy	الكذف	44	السبهج , , , , , , , , , ,	ra	البصر		
٨۵	الكون في السماء والارض.	۵۳.	الشفص ١٠٠٠ و١٢٥	۵ı	مرداناسل ۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰		
144	-124-161-1611	sy			المباع والمسين اراح		
	المشىء الهرولية ١٠٠٠-				,		
			•	. 1	جعل ۱۰۰۰،۰۰۰،۰۰۰ کعن		
					الجنب		
F			_ *	1	الحرف والصوت من ۱۲۵		
			انصور تخمن د۱۱۰۰ق				
1 ' !		•	المضعكو				
1					الحجاب ،،،،،،،،،،		
1 1	المكروالخشاع	1			البحقر		
		ľ	•		الخنصر		
					الخداع والمكر		
- T' " ; 1	مؤول القماكي - ۱۳۷۳	lí			السلاوالمكانو 1-9		
P1	وللمث المساهدين		T I	1	المسيلاهسر المسيلانووالكثث		
مر مع					المسلق والمستان ،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،،		
٨٣	سکار فر افخف	-7,14		17.7	النات		
w	Allen	puq	الف تا مدهده المعالمة	4.	المنواع والماع - ٢٥-١٨١		
					المس و ميك		
					المرتبل وهويمعنى القلاه فلينظر		
					في بحث القبل مر		
					الس دامر ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،		
					ابسر وج ٠٠٠٠،٠٠٠		
					اسامة والملال		
				2	نساحت المساعدة		
1	. ومله الحلياد المنتق	160	السكلام رصلة ومعنايد	4	اسی ت		

ميدُ مَرِّى مُعَلِّمَ عَلَى مِنْ وَلَاهُ مَيْارُ لِهِ حَتَّى مَعْظَمُ اللَّهُ عَزُولِهِ اللَّهِ عَلَى وَلَاهُ مَيْارُ لِهِ حَتَى مَعْظُمُ اللَّهُ عَنِي وَلِمُ اللَّهُ عَلَى وَلَاهُ مِنْ اللَّالِي اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَ

الحدد لله الذي فَضَّلْناعلى كثير من عبادة المؤمسين وو قَعَنالشر معانى آنارنبيه سيّدالا وّلين والحرالة والعالم الرّخرين صفر الله والعالم المؤمسين وعلينا معهم يا الحم الرّاحين والمبين العالمين العالمين

امتاب فهذا والجرء الاخبر من كتافستظال مه



مِنْ البِفُ حَضَا الاسْنَاذِ مولانَ الشَّيْخُصَ اللَّهُ الكَانِ الْعَلْحَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّلِمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللِمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلِمُ الللْمُلْمُ اللللْمُ الللِمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُلِمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللِمُ الللْمُ الللللْمُ الللِمُ اللللْمُ اللْمُ الللْمُ اللَّلْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللِمُ

الجزء العشرون طبع على نفقاة

المكتبة العثمانية لصاحبها القارى مَعَمَّلُ عُثمَانُ الصَّدَ بقي شَكَرَ السَّدَ سَعِيدَة

وَجَعَلَ الصِلَاقَ شِعَارَ لَا وَيِثَارِهِ المِين نزيلِ الْجَامِعَةُ الْكَاسْرُ وَيِّدَة ببلدة - الأهوي من بالستان المناع ليتوالرهن الرحية

الحي الله الذى توحل بالملك والملكوت وتفه د بالكبرياء والعظمة والمجبروت خل كا تعالى على ان هذا الله سلام و الشكر الاعلمان وفق الانباع شهدة سيا الاناكم عليه إفضل الصلاة والسلاون شهدان لا الدالا الله وحد الملكوت والسلاون شهدان لا الدالا الله وحد الملكوت و الشهدان وصفاته وانه سبحانه من المعن الموالدا المستدن المولانا محدل اعبل الدرسوله الحل من المحلوقاته صلى الته عليه و سلم وعلى المالية واصحابه وان واجه و ذرياته

المُعْدِالة

فان كذاب التوحيد هذا - أخر كتأب من كتب الجاجع المعيد مشتمل على ما بتعلق باسماء الله المحيد وصفائه العلى - سككت في شرح هذا الكتاب واى كتاب التوحيد للامام البخارى مسلت الامام الحمد بن المسين المبيعة في المستندن في المامنة والمسين وربعا كة في كتاب الاسماء والصفات وهوص الحك الصاب المستندن ولت ولا شكت في اما منه وجلالته في علم المحد بيث وقل قرأ البيعة في علم الكلام على من هذا المستكور الاستاد الي بكرين فوملة المتكلم والاستاد الي المعلى المناف والاستاد الي بكرين فوملة المتكلم والاستاد الي السياق الاستار المناف البناء المناف المناف والاستاد الي بكرين فوملة المتكلم والاستاد الي المناف المناف المناف المناف والمناف المناف المن

كالامامرا بي سليمان احمد بن معلى بن ابواهيم الخطابى دمن ولل زبد بن الخطاب، وهومن شيوخ الحاكم

كلك نسبة الى بهت تهية من قرى نيسا برر- وكان رحمة المتك عليه احداثمة المسلمين فيقيا جليلاحا فعا كبيراا صوليا عابدا والعل زرعا فالعامن الده بنا بالبيديوقا شاطله جلامن جال العابن المصور العصور المصورة بي ستقولل شعبة سنة اربع وثمانين وثلثما ثمة وفل عام المائة وفرا عام في العام المعلى وتدنى سنة شهان وتمامين وثلا شياكة كمانى طبقات الحفاظ للذاهبى ومنزلة الخفائي في العلم والفقاء و الا دب اشهم من تاريط على والبيه في بكثرين في كمثا به كتاب الاساء والصفات وهوم ترجم في طبقات الحفاظ للال هيي ومها

وكالامامرابي عبدالله الحسين بن الحسن بن ميمن بن حليه الحليبي شيخ الشافعية بما و راء النهم المنوفي سنة ثلاث واربعا كة وهو احدا يمة المله هم و من الكام علم اصرل الملان ومعن تخرج علم القال الكه يرومن شبيخ الحاكم من مصنفات الحلبي كمّاب المنهاج في شعب الايمان وهومن احسن الكنب اكتراب به قي النقل عنه في كمّا ب الاسماء و الصفات انظم طيفات الشافعية الكبرى صكلا جس -

(**y**")

وكالاستاذ الى اسعاق الاسفها بنى المتكلم الشهيرا حدا يذ الد بناكلاما واصولا وفه وعا والفقت الدكة على منبيله وتعظيمه وجعه شراتك الامامة وكان معاصو الابن الباقلانى وابن فورات ترفى يوم عاشو راء سنة شان عشرة وابعاً تذافط طبقات الشافعية الكبرى مستل وى عنه الامام البيه تنى ويستل عنه فى كتاب الاسعاء والعدة وقل حكى ان العاحب ابن عباد كان افداانشى الى فى كوانها قلانى وابن فولة والاسفم ابينى وكانوا منعاص بين من الصاب الاشعمى قال لاصحابه ابن الباقلانى عامل وابن فولة ومن مطهق والاسفم ابين ناريخ ق- وكان روح العاس نفث فى روعه حيث اخبر عن عن عولا عاليلانة باعودة بقد الحال نبس وافظ مستن تبيين كذب المفترى القلاس نفث فى روعه حيث اخبر عن عن عولا عالثلاثة باعودة بقد الحال نبس وافظ مستن تبيين كذب المفترى

وکاللاستاذیهی بکم بن معمل بن غسس بن فورات الأصیهانی المشکلمران صوئی الواعظ النوی الادبیب المتوف سنة ست واربعاً كهٔ روی عند الامام النبیعتی و الاستانی ایرانقاسم الفتنبیری و اکثر البیهتی النقل عند فی کتاب الاسام ناند من شیعیخ البیعتی مباشی ت

خاكة

حكى مى ابن فورك انه قال كان سبب اشتفالى بعلم الكلام انى كنت باصبهان اختلف آن عبه نسمعت ان المخبر يمين الله في الارض فسألت ذلت الفقيل من معناكا فلم يجب بجوار شأف فارش ت الى فلان من المتكبين فسألتك فاجاب بجراب شاف فقلت لا بلاى من معرفة عن الالعلم فاشتغلت به - انظم مسيط من طبقات الشافع يقوال أمر الى بكر بن فورك كتب مفرد في تاويل الاحاديث التي تجرفهم ظاهر ها المستنبية والتمثيل اليمى بمشكل الحدايث وفلطم في عبيات والمورك الله يمن واصول الفقل ومعلى القرآن قريباً من الما كنه في عبيات واصول الفقل ومعلى القرآن قريباً من الما كنه من المهنل وقلم المداين واصول الفقل ومعلى القرآن قريباً من الما كنه

وكالامامرا لكبير الاستاذ الى منصوص عبنه القاهم البغله وي احدا يمية الاصول وصل والاسلام باجاع وهل الغضل ماث ماسفى أنى سنة تسع وعش بن واربعاتة ولاقن بجانب الاستاذ الى اسحاق فقبواهما متجا وي ان متلاصقان كانهما بجان جمع كما مطلع وكوكبان ضمهما برم مرتفع انظر صبير من طبقات الشافعية وتيمين كما البغش مقاهد وقال الإلحسن المدل بنى المركز ون بنيسا برس انشله ناالا تناد الامام اليومنصور البغدادى كنفسه سك كاكن عكما وشراعتها ي فم احترب بي سنتم انتهى مند إرعوبي و سنتم اعترف

ابشربندول الله سف آسیا ته سن شهوا بغفه له حرما قداسلف کندانی تبیین کسن مبالمفتری صاحمی

وهوُلاء انتّلا تُلّة الكالاستاذ ابر اسماق الاسفها بنى المتكلم والاستاذ الومنصور عبن القاهم بن طاهم البغلادى والاستاذ المدبكر وصحل بن الحسن بن نورات المتكلم من شيوخ البيعنى نافستى الامام البيعتى الرّحتود الجامعين ببن الروابة والمداراية وببن الا تروان المتكلم من المين المعلم والته وعادين الكرانية وببن الا تروان المناب الاسماء والعنات وفي كما به كتاب الاعتقاد - حيث حمل النصوص الوادة في العلو والاستواء على على علاء الشأن والمكانة المعلم العلم المان والمجهة والاستقهار على ظهر العربي كما يزعمه المجسمة والمشبهة تعالى المنابع العلم العربي على المنابع المنابع المنابع العربي كما يزعمه المجسمة والمستقها والمنابع بن المت عين المنابع ولا استقها ولا المنابع المنابع المنابع ولا استقم الولا وفي المجلة بجب ان اجلم إن استواد الله سبحانه وتعالى البين با من اعوجاج ولا استقم الولا المنابع من من جميع خلقه - الخود ولا استقم الولا اعتقاد المنابع الم

وایفاکان البیه هی دیدتفای الجینی النی ورد به الکتاب و نی اُفتول النی وردت به السنة جهکة وانتقالامن میمان کی پیشی دوات الاجسام و نزول ادانما هویم پاری من ظهوی آیات تلارته و نزول به حدثه و اقبال عنابته ...

واليفاكان لايعتقل في الكلامرانه بحراث وصوبت كاصرح بله الامام السيعقي في كمّاب الاسماء والصفات في مَنْ كِنَ الدِّمام البِخَارِي وْ اولبِ إِن كلام اللهُ بجرف وصوت وسياً ثي الكلام ولمديه مفصلاين شاء الله نعا في با مبه سلامامرالببهق جبع في كنَّا به كنَّاب الدسماء والصفات من عليرالم سخين في العليرما لو يجعل احل قبله فيعب عل كل عالمروي تعلمهان يجعل كمثاب البيره في هذا نصب عينه و دليل طريقه في معرفة المرب سبعانه واسماء و فهذاالعبدا الفقبر الحقير وعصمه الله تعاطعن زلة اتعلم مالقلام وعلمه مالسرييلم وفيمه مالسريقيم واسلا فى ش ح هذا الكتاب التراب الترحبل اللامام البخارى المسلك الامام البيه في مسلك التسبير والتقد البس والمتنزية مقاشياعن مسلك اهل القسيم والتشبيله إذ قلاشب الكتاب وانسنة واجاء الامة ان الحق سجمانه ليس كمثله أشئ ويسوم نؤكاعن الابن والكيف والجهة والمكان ومعا ثلة الاجسام ومشلجعة لوكوان فلابله من ص فصفوص المرهمة لذالت عن المطواهما لحسية الى المعانى اللاكفة بذا ته العلية سبحا نه جل شأنه فلن القول بالماريل بلاتبين وشراط عط حسب عوى النفس خرويج عن الملة والحاد وتعطيل واول من ابتلاعه فرقة تسهى باطنية زعولان فلواهه النصيص عنيرصوا دفا تكوييا حاعلهمين اللهين بالضرورة وكمفائلت الجعدد عبلى اكظاهم وتزلشه الثاويل مطلقا فستى وابتداع وربماافضى الحالهشيم والتشبيل والحق هواللتوسط بيى الافراط والتغريط وعومسلات اهل الحق معشرالاشعرية والما تزيباية وهوالتاويل القريب من الحياثات المتشارفة انشاتعة نى كادم لعرب العاردة المستعللة فىنفوص الكتاب والمسنة عندال يمة كماعط يقية الشيزتقى العدين ابى د تبيه العبيد فاودعت في شرح هذا الكتاب الباب ما وردى الامامرالبيعتى في هذا الماب سكت بزيادات لطيفة اقتبستهامن كلاحرالعلفاءالم بانهين الماسخين فىالعلم كلقاضى ايى كم الباقلاني و

الاحامرا بی بکرین نورلمند و احامرا لح مین و الاحامرالغ الی ب الاحامرال فری و القاضی ا بکرین العم بی س و انشیخ معی الله بین ابن عم بی و العادت الشعم انی و العارف الجامی

وامثّالهم وتخاشيت عن السلوك على طريقة من احداد بنا بغاهم من الدقول وليربيد بوفيه وحمل آيات الصفات واخا دينها على معتفى لحس دالعم حد وغضّ الطراف عن آيات الثافرية والتقد اليس وحققت فيه معانى الاخيا ريط الرحد الدي يكون فيه التام الكتاب والسنة من غير العطيل و لا تشبيه ولا تمثيل وما تربيني

و به مده و عبیده رست را باین انتیاب سبحان ر بات رب التراق عما بصفون دادی عما بصفه اهل انتشبیه و التمثیل وعها یج بتری علیه اهل الا لحاد و التعطیل وسندا

> انحلالله دبالعالمين

> > •

٩

S

.

÷

4

÷

÷

÷

÷

4

و الديمة الله الديمة

كتاب النوكمين والرجعلى الجبه سنية وغيرهم

اى هذاكتاب نى النبات المتوحيل والم دين الجبيكم مينة وعبرهم من القتَّارية لم المؤرِّري ضبق ما بيَّعلى بِمِ فى كِمَّابِ الْفَنْنِ وَكُنْ الرا فَضْلَةَ لَقُلْ مِ مَا بَيْعِلَى بِمِ فِي كُثَّابِ الاحكام – وَهُوَلاءَ الْغَمِ قَ الادبعِلَةِ - اى الجهِ لِمُنِيَّةِ الحِبرِ بِهِ مِالقَلْارُ بِيَّةٍ - والحَوْاقَ جِ والم قُوا فَضَ ووُسُ المَنِسَّاعِلَّةً كالاخلاط الاربعة فانهااصرل الاحراض والاسقام السبيئة رمعص والمؤلف بعفل عدثما الكتاب ذكربيض المسائل الكلامية كاكان المقصود من كتاب الاعتصام ايراد معظم مساشل اصول انغقه والكلامرعك الاولة الشماعبية وبيإن طهبي الاستللال بهافعندان كتا بأدهده ايكته التوحبيا بمنؤلة عندان المنكلين بالأبهيات فكما يلكم ون فيهاميا حث الذات والصفات والنبوة رخلق الاعمال والحش والمينوان نكذا ذكرابيخارى نى عدا الكذاب المعنون بكذاب الترحيب الامرى المذاكورة وليكي هنااعندائة إصلامح كقتلاعتى لاتحتاج الى الشكلف في فهم تراجم هذا الكتاب هذا ركما في في المصنف الهمام من مساكل اصول الفقه من ع في مسائل اصول الكلام ديبقع بلختم الكتاب كابلاأكابه بالدحى والايمان لبكون ختامركا بلج ختا مرصيتيلت وقدة مرالنزحييل لاته إصل الأصول وهومعنى كلمة الشهادة التي هي اعظم شعائر الاسلام فال الحا فط العسفلاني الظاهمين تصرف المخارى خ كمّاب النوحييا انه يوبياان بسرق الاحاد بيث التى دردن فى العمفات المقل سسة فيداخلكل حدابيث منها فدباب وبيربها بأبية من القين وذلت للا شارة عن خروجها من في الاَ حاد على طي التنزل في نزلت الاحتياج بها في الاعتقاد بات و ان من انكرها خالف الكتاب و السنة جميعا وفلااخ ج إبى الى حاتم فى كتاب الى د على الجهمية بسناصيح عن سلامرس مطيع وهو شيخ ستبريخ أبيخارى انله ذكوا لمبتداعة فغال وبيهم ما ذابيكم ون من دون كالاحادبيث والله ما في

على الجهية نمانة من المدين عن بتسبون الى جم بن صفحان من اهل الكوفة الذى تال بالاجباروا لا ضعم الدى في الاعمال و دهب الى انه لا يجوزان يوصف الله تعالى اله شئى اوى ادعالم الممريد حيث قال لا اصفه بوصف في بلاعمال و دهب الله الله الله فعلى الله على الله شال الله الله الله فالق على يم مبين لان هفاه الا دصات مختله به تعاسط و لا تعلق على العيدا كذا أى المفتح من والله بالله فالله بالله المنظم الاسفه اينى صلا و رئم ابينا الله في المنظم الله بالله المنظم الاسفه اينى صلا و رئم ابينا الله في والنال المبال و والمنال المبال المب

الحدابين شي الا وفي القرآن مثله - بغول الله ان الله سميع بصبير ويجذا دكر والله فالارض جميعاً قبض المراقيا مدة والسهوات مطوبات بيمبينه - ما منعك ان تسجد الما خلقت بيداى وكلم للله موسلى مخيما الرحق على العرش استوى ونحوذ المت فلم ميزل - اى سلام بن مطبع يذاكم الآيات من العصم اسك مخروب الشمس - كذا في الفتح مكان مهم المناوي المناسبة من وحب الشمس - كذا في الفتح مكان مهم المناسبة المنابع المناسبة المناس

وبالجملة

مقعددالبخارى بكتاب التوحيل بيان معرفة الحق سبعانه على طريفة اهل السنة والم دعل سائر اهلى البداعة كالجهية والمثالم معن تكلير في العقات الالهبة ولا يختص الم دبطاتفة مخصوصة فانه اورد في هذا الكتاب احاديث متنوعة مشتملة على المرد على في تختلفة من اهل البداع-

بيان المراد بالتوحيل

ازادالامام البغارى بالنزحيل ذكم اسهام لا تعالى وصفاته وشر نه و واختلف كلمات العلماء في التعبير عن معنى الترحيل فقال الاما مرابر بكم الباقلانى المنونى سيري النوحبل هوالاقم اربائه تعالى نامنونى سيري الشريع المنوحبل هوالاقم اربائه تعالى نامنونى سيري الشريع المنوحب في دمعبود لبس كمثله شي واى البس معه اله سوالا ولامن يستحق العبادة الاايالا ولاشبه لله ولانظيل على ما قريبه قوله ليس كمثله شي وهو المسميح البصيع المالا ول قبل جميع المحله المالة واحدالا الدالة هوالرجم ما خير به سبعانه وتعالى بقوله هوالاول السميح البصيع المالا ولى قبل جميع المحله ثابت الباقى بعد فنام المخلوقات على ما اخير به سبعانه وتعالى بقوله هوالاول والآخر والمالا المالا عن المالا المالا والمالا المالا المالا المالا المالا المالا المالا المالا في وقال السباس العيني النشوط له ولا شبها والمالا الله المالا الله ولا شبها والمالا المالا المال

وقال بعض السادة الصوفية الصافية لما يمكموا في مستكلة المحدوا نعاء ان المواد بالتوحيدا عَتقاد و علية المرجود ولبس موادهم بنائلت ان وجود الخالق والمخلوق واحدا وحاشاهم ان بغولوا و المثنان هذا الحاد وزناقة بل موادهم بهنا الغول ان الوجود المحقيقي في المحقيقة واحدا وهو وجود الواجب جل معمل أو واما وجود الممكن فهو وجود وهي و في الحقيقة العلم محاقال العارف المجامى .

بها خمعا ذانله لبس المهاوبه الاتحاد والحلول فانه الحاد وزنن قانى بلاشبهة بل المهادبه فنام العبل واعضامه فى رضاا لحق سبعانه وتعاسك وان العبل ازا وصل الى هذا المقام فالاحمال التى يباش ها العبل ظلوا به فا الاعضاء هى فى الحقيقة بعين العنا يذ الالهيه وبل التوفيق الى بان ونظم اللطف الرحانى فالعبل ظاهم اينظم بعين المراسم مس ولكى فى الحقيقة والباطن عين العناية الالهيئة من ودائما - كا قال تعاسط وما دميت الارميت والمحالية وشال وقال الله والله والله والله والله والمرابعة والباطن عين العالمة المرابع والله والله والله والله والمالة والله والله والله والمرابعة والباطن عين المالية والباطن عين العالمة والله والله والله والمالية والله والمرابعة والمرابعة والمرابعة والله والمرابعة والمالية والله والله والمالية والله والمالية والله والله والله والله والماله والماله والله والله والماله والماله والماله والماله والماله والماله والماله والماله والماله والله والماله والمال

بيأن إقل وأجب على المكلف مُخَمَّرُو مُخَمَّرُ

تال الاستاذعب القاهم البغد الدى العيلى عندنا تول من يقول ان ول الواجبات على المكفى الاستدلال المؤديان الى المو المؤديان الى المعرفة بالله تعاسط وبصفاته وترحب الاوسال وحكمته خ النظم والاستدلال المؤديان الى جوال وسال المرسل منه وجواز تكليف العباد ما شاء منما على منه المرك المودى الى وجرب الاوسال والتكليف منه فم النظم المؤدى الما في عدى المان الشربية وفرا لعلى عالم منها على منه وطله كذا في كنا بله وصول الدين صناع

بيان مناهب العالم في التواجب

قال معدار الاسلام البزدوى قال عامة اهل القبلة ان الله واحدالا شببت له وقالت المعبوس الن صانع العالم اشنان بغروان واهم من الخير يخلقه يزدان وعاكان من الشريخلقه اهم من ويؤدان هو الله تعالى بروبع فيه المحالية ويؤدان هو الله بعن المعران بعضهم قالوا - كلاهما ذل بيروبع فهم قالوا بروان قبليم ويؤدان شور الهمه من عاديث من نكرة و به حداث من من عزدان وقالوا قاويل فاسلان وقالت المانوبية و المديدة وقالت المانوبية و المعانى من المنزوب المانوبية والمان من المنزوب المنورة المانوبية و المديدة وقالت المناقل يعروكل واحدام بنهاى بيعل ما بشاء بالاختيار وقال بعضهم المنورة بي والمالة المنورة والمانع المنامة من المنامة مانع على بالمناقلة ولم اقاويل متناقضة بير ب بطلان من المناقلة المناقف ولم اقاويل متناقضة بير ب بطلان من المناقلة ولكن بعضهم قالوا من والمناقلة المناقلة والمناقلة والمناقلة والمناقلة والمناقلة والمناقلة والمناقلة المناقلة والمناقلة والم

بالفح فم يصيري لل خالجي لا تكون الا نارا وفحرا فكذا هو وبعضم قالواما كان دلت بطي بني الامتزاج بل كان بطي النطق وم النظم وي النظم و منظم و منظم و منطب و منط

مردور المرادي المرادي

ان الصفات على معانت فراتبية وصفات نعلبة فالاول ما بكون هوصفة للله تعالى ولا مكون ضلاع صفة للحق سيما نه و تعاسل كالعلم والقارية والحياة ونحوها فانهاصفات لله تعاسل كالعلم والقارية والمحيل والعجز والموت من صفات له سيمانه و والثاني ما يكون هو وضلاه كلاها صفة للله تعاسل كالرافة والمحمدة والسخط و الغضب وكالاحباء والاماثة فكلاها صفة للله حل شانه -

والشاني

ان الفي ثين الاستروالصغة ان الصفة عبارة عن مجرد العلم والفلارة بلاون المالاً والاسترعبارة عن الذات وقد يبطان الاستروبراد به الصفة -

والثالث

ما قالوان صفات الله تعالى اما على مية الى نفى النقائص واما وجود بية اى اثبات الكمالة والقسيم الاول سيمى صفات الحبلال واثناني بعن فات الاكرام قال تعالى النبالية السم ربات ذى الجدل والاكررام وقل مرعك اثبات الكمال عقلا وقل مراك مية على الوجود بية لان التنزيه عن انقصان مقل مرعك اثبات الكمال عقلا ويقال المصقات المحلال لانك بينا كم فيها مركم في نفائظ من المنافظ من المنافظ من المنافظ من المنافظ من المنافظ المناف الامام والمتنف الامام والمتنف الامام والمتنفظ من المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ والمتنف المنافظ والتنفي وال

كالشرابع ·

نی افتراق المتکلمین رقال انشیخ تقی الدین انسبکی انکبیر المتوفی سیستی می دانعلی ایک لمهی طلبه انبونان بمجر دعقولهم و المتکلمون طلبوی بالعقل و انتقامعا و افتر قو (ثلاث مشرق را حسل (ها) غلب علیها جانب انعقل و هدر المکی تزلهٔ دو (لنشان بینی) غلب علیها جانب التقل

على وله هوي من المعتزلة بسترسلون في تفصيل التاويلات ويعتينون المعنى الموادمن المجارات بمعبى دالعقل -

وهم الحشوية في و المتالثة ما غلب عليها احدها بن بقى الاموان موعيين عندها على حداسواء وهم الحشوية في الفرق التلاث فى كلاحها مغاطمة اما خطأ فى بعضه وإماسقه طهيبة والساليم من ذلك ماكان عليه الصعابة والتابعون وعموه الناس الباقون على الفطمة السليمة ولهذا كان الشهم من ذلك ماكان عليه الصعابة والتابعون وعموه الناس الباقون على الفطمة السليمة ولهذا كان الشهم على الشهمة عنده ولي المعلماء تجنب النظم فى علم الكلام جملة ولكن عد تشبه علم الكلام جملة ولكن عد تشبه علم الكلام جملة ولكن عد تشبه با وجبت للعلماء النظم فيه لمقاومة المبند عين و دفع شبه عم حذا لمن ان تزين بها قلوب للهمتلين والفرقة الاستعمية هو المناكبة والمحنوب فى ذلك و هوالغالبون من الشافعية والمالكية والمحنفية ونفلاء الخانا وسائر الناس واما المعتزلة فكانت لهم دولة فى اوائل إلما كذا الثالثة ساعدهم بعض الحلفاء ثم اغذا بواوكفى الله شرهم وها تان الطائفتان الاستعم يية ولمعتزلة هما المتقاومتان وها و فخولة بها كلام المناسبة في الدينا على المالانها بنت اصولها على الكتاب والسنة والعقل الصجيح واما الحكة اليونا في أليناس مكفيون شره المالانها بنت اصولها على الكتاب والسنة والعقل الصبح واما الحقي بنه في المام والمام والماكتي به في طائفة رئ بلة بهال بنت العالم الاسلام كلم بعرفون فساد ها و في المال السام واما الحقيق به في الماكتي بي والماكنة الماكنة المنافذة رئ بلة بهال ينتسبون الى المناسبة والمنتركة منه وسبب نسبتهم الهدائد فام

عل قال المناويج الذي يجبر والغاهم حشوى والذى يجبروانباطن باطنى والذى يجبع بينها كاصل ولذا ووجالنؤاك كاهم وباطق ويعل مقطع كنها نى فبين القل برصص تحت شرح حدايث ان الملاتكة لائل خل بنيّا فيه كلب والمسورج اعلن المنترية طائفة نيظاهم ون باتباع الكتاب والسنة وباتباع السلف المصالح دباخل ون بطواهم النصوص من غيران بيلهروباالغول ويجيلون الالغاظ الواردة فيالكتاب والسنة على المعانى المنغارفة بينيم عنداطلافهاسط لخلق مشريفس دنهاعلى حسب افهامهم واوهامهم بالغاظ يظيؤيها موادفة لالفاظ الش بعة فبيزيلاون في اكتاب والسنة اشياءمن عنله انفسه بمثل تولهم في آبة الإسلاء اناه استقربذا ته علے الع بش و في حل بيث الـ اُور ل ا تله تعالى بنزل بن إنّه من الغرش - انظر منكا من حاشية اشارات المربزم وهو لاء بباعون انباع السلف الصالح ونى الحقيقة المابيّاليون اهداء الفسم وافهامهم المعوجة واوهامهم الممجوحة والله اعلم طك است الاشعربة همالعاليالوسط بين المعتزلة والحنثوبة لاابتعد واعن النقل كانعل المعتزلة ولاعن العقل كعادة الحشوبة فان المنتوبة لجمودهم على للظاهم ثية والسطخية كادواان يقعوا في التشبيه والتمثيل حيث قالولية الله مالا يجوئ كالشرع ولاانتقل من اثبات الحركة له ثعالي والمنقلة والحدد والجهة والقعور وبالإقعاد و الاستلقاء والاستقراد وغودات فهذا الغول من الحشوبة بقادب المشبوة سيحاتك وتعليظ عدما بصغرين والماتريلية وسيطيه والمعتنزلة على الحشية طالفة من المحدثين بالغوافي اجرام الأيات و الاصاد بيطابتي تيتهم منهاالتنتبيه علفاهم حافوتعواني التبيم كغاني حاشية الارنناد صصر وفبهم بينول بالجوزى فغلافضي افدالت الصعام يجههم ومفاهيه التنزيه لكن هم اختلوا ولابن الجوزى كتاب في الم دعا المشبهة و الحشوية وقدا وادالى دعلبه بيى كتاب دفع شيعة التشبيه والي دعط المجسمة من إلاالله تعالى عن السيدين والمنزهين لهب احالمين

نى ونع المعتزلة وثنيت في المحنة رضى الله عنه ونقلت عنه كليمات ما فهمها هوُلام الجهال فاعتقل واهداً الاعتقادانسي وصارالمتآخ منهميتبع المتقلامرالامن عصماء لله ولقلاكان افضل الحصل ثين فى زمائل ب مشق بن حساكم يمتنع من يخس بينهم ولا يميكنهمان يحضم والحبلسيه وكان ذلت ابامر نورال ين الشمبيل وكانوامستن لبن غابة الذالة ثم حادثي واخراماكمة السالعة رجل له نفيل ذكاء واطلاع وليرجيب شيخا یعده به (امثارة الیابن **بیمیت) دهویئے من هبه وهوجسورمتج دلتق پرم**ن هبه و چبر اموس (بعید ة . فبجهارته يلتزمها فقال بقيام لحوادث بذات الرب سبحانه وتعام والتاديك سبحانه مازال ناعلاوان التسلسل لبيس بجال فيمامضي كخاعوني ماسيأتى وشق العصاويثوش حقالك المسيلهين واغرى ببينه ولهربقتنص خارك يمل العقائك فعلهالكلام يحتى تعداى وقآل إن السغرل يارة التي عيلے الله عليه وسليرمع صية وقال إن الطلاق الثاث لايقع والنهن حلف بطلاق اصرأ ته وحنث لايقع عليه طلاق ووغيو ذلك معاثف ديه) واتفق العلماءعلى بسله الحبس الطومل فحبسه السكنطان ومنع من الكتابيّة في الحبس وإن يل خل الدبه إحدابه وانا ومات في الحبس ثم عنّ من اصحابه داشارة الى إن القيم عن بيشيع عقامك لا ويعلم مسائله ويلقى دلت الى الناس سرا ويكتمه جهرا نعتم المفهوبيلالت حتى وتفت في هذاالهمان علے تعسيدا لا غوستة الاف بيت يذكر ناظها- دا شارة الى ابن القدير لرنيتك فيهاعقائكا وعقائكا عبيري ويزعمان عفائكا ععقائكا اهل الحدابيث فوجلات هذاء الفصيل كاتفنيفا ف علهالكلامراللّاى شي العلما معن النظر فييه لوكلي حقا فكيف وهي نق بويلعقا ثك الباطلة وزيا وة عل ذلك وهيمل العوامرعلية لكفيزكل من سواكا وسوى طاتُفته وغن فعلم بالقطعان هذا لاالطوالَف الثّالِ ثُنَّهُ-الشَّافعية والمالكية والخنفية وموافقيهمن الحنابلة مسلمون لبسوالهافم بيهوتناقال النهى عطاالله عليه وسلموا وإقال المسلم الدفيل بالافنفا باعبها احد ها فالضرورة اوجبت العلمان بعض من كفرهم مسلم ورمادنا اذكر مجامح ما تضمنته العضيباة ملخصاد والرد عليه التأسيت في ذلك بامام الحرمين في كثابه المسمى مبقص كتاب سجزى والسجنى وهذاكان محد ثاله كتاب مترج أبخنص اببيان وجل لاامام الحرميين حين ماو يدكة مشها اللهُ ثعاليُ التنمُل كمَّاب السيخ بي هدن اعلى المورصنها ان القي آن حروث وإصوات درع برخلاجهن امثال مابقوله الحش بجمن اجراء آبات الصفات واحاديثها على مقتضى الحس والعرف ارتدل نضلاى هذاالسين ىلاوتوع في اعبان الأتمة والطمي عليه فرد عليه امام الحرمين - ثمة الراسكي وهاانا دبضا ذنذل بي با مام الح مين في كلامي مع دين رُفيل خشية على عقا تُدا بسليين تكاهُ و ردِّعل السين ي كذالت إذا ارد على المن زنس صيانة يعنا تدا للسلهين التي كليم الثقي السبكي في مقل ملك تنا بالسيف المصلفيل تخنفدا بحالمات شنبيج المامراطرميين على السين كارجافات تشنيج السبكي على ابن القيم وتمة الله عليه وتعين نان المقصور تحقيق المتقيقة لاالطعن رالوتبيعة في شأن علما عالامة دداعلها ب السيزيليني ردعلبه إمام الحزمين عنوعتمان من سعدل اسخري الملياومي حتى في المنققي عند الرمسي لمنتوثي ششارهم وعلله الدادى فيوالامام الدادى المعروف صاحبالسنى فائه حريبه عاتمه ين عبدالرح بالمتزة بهصكر عرص مشافخه عن و هو الملات الناص مع ناين ولا و وين امر حكيسة صيلا إي ترك الم بيت والقاق علمه المذاعب الاربعة علر علا على والتقصيل بينسلت كتاب دفع شبه من شبّة ويمرد وينسب ذعت الى اسبب الجنيل الاما مساحعك للشيخ تتى الدين العصنى الماحشقى المتونى سلكشها حوهوكماب مطبوع فليواجع المبه ن

ذكرالفرق الاسلامية

قال ابن حرم في كماب الملل والمخل فرق المقرين بملة الاسلام في المعتقر لله ومنها المعتقر لله ومنها المعتقر لله ومنها المعتدرية بشرائم في شرائم بن المعتدرية بشرائم بن المعتدرية بشرائم بن المعتدرية بن المعتدرية بن المحتدرية والماسكلام في المعتدرة المعتدرة ومنها الشرائم ومنها المعتدرة والمعتدرة والمعتدرة والمحمدية وقال المعتدرة والمحمدية وقال المعتدرة والمحمدية وقال المعتدرة والمحمدة والمعتدرة وال

نالمعطلة والمشبهة على طم في نقيق والمعطلة ينكهون الصغلت ويزهونه توحيدا اويقولون ان اشباساله من شهلت وتعطيل البارى تعاسلا عن الصغات الذا اشية والمعنوبة وعن الاسماء والاحكام عوم في هب الإلهيبين من المفتون المنتبها في المنتب المناص المنتب المنتب المنتب المنتب المنتب المناص المنتب المناص المنتب المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص المنتب المنتب المنتب المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص المنتب المناص الم

تال المحقى الل وانى - المشبعة وانسام) منهم من قال انه ونقاسك عَبْهم حقيقة ثم افتر توانقال لبعثهم

مل المشبهة توميشهدن الخالق بخلقه في الصورة المؤلس صلا ملك قلافقل الامام الرائس الاخترى الكلام على اقاويل المجسمة وغن الم كوينة امنه فقال اختلفت المجسمة في التجيم وهل المبارى تعالى قداره من الاقتلال المناف المجسمة وغن المناف المحلمة وعلى المناف المجسمة والمحتمدة والمناف المحتمدة والمناف المحتمدة والمناف المحتمدة والمناف المحتمدة والمناف المحتمدة المحتمدة المحتمدة المحتمدة المحتمدة والمحتمدة المحتمدة والمحتمدة المحتمدة المحتمدة المحتمدة والمحتمدة المحتمدة الم

انه موكب من عم ودعروقال بعضه هونور بتلالا كاسبيكة اليضاء طوله سبعة اشباد بتبرية سه ومنهم من النه على صررية انسان مهنهمن قال انه شاب امر دجه افطط ومنهم من قال انه شيخ اشهط الى أس ويهم من قال هو في جهة الفوق وكاس المصفحة العليامن العربش ويجوز عليه الحركة و تتبل الجهات دبيك العربش متنه اطبط الرحل الحب بيل تحت الراكب انفقيل وهويف مل على العربش بقد والربع اصابع ومنهم من قال هو محاذ معرب شيرمه السله و بعد الخرية متناهية وقبيل بسافة عبر متناهية والربعة والربعة المراكب القائل عن جعل عبر المتناهي محصور ابين عاصر بي منهم من تستر بالبعنة نقال عوجسم لاكالاجسام وله حبر لاكالاحباز ونسينه الى حيز المين محصور ابين عاصر بي منهم من تستر بالبعنة نقال عوجسم لاكالاجسام وله حبر لاكالاحباز ونسينه الى حيز المين المسبح عنه والمناهي المواحد و المربعة المحاسم المسلم و المناوع من المسلم المسلم و المناوع من المسلم المناهم المحسمة و المناوع من المسلم المناوع من المسلم المناوع من المسلم المناوع من المله و المناوع من المله و المناوع من المناو

وفال المولى المهجاني فى حاشيته على الكتاب المذاكوس وقداعم هذا الداء المتناخرين من اصحاب احداين حنبل سويى طالكفة بيسيريّ منهم الشيخ ابوالفه عمل الرجيل بين الجوزى دحمه الله ومتابعيه وقيل ماهم - اه

قال الشيخ ابن العربي في الفتوحات العجب من هذا الطائفة والني تلاعى إنباع الكتاب والمستفى الهم توكوااتس المصريح وهو توله تعالى البس كمثلة شيء وعهلوا بالنصوص المحتملة - إهركذا في حاشية الشيخ عبد المحليم المسيالكولى فله شرج الجلال الله وإنى على العقال المنتعار المنتعار والمنتعار والمنتعار والمنتعار والمنتعال المنتعار والمنتحال المنتعار والمنتعال المنتعار المنتعار والمنتعال المنتعار المنتحار المنتعار المنار المنتعار المناط المنتعار الم

حكوالمجسة والمشهة

الحثوثيةمن فمر

قال الخفاجى فى حاسينه على تفسير الهيضاوى الحشورية بسكدن الشين وفينها قوم تمسكوا بالظواهم فل هبوال لے القسيم وعنيرة وهم من الفراق الصالة قال السيكي في شرح اصول إلى الحاجب الجشوبية طائعة ضلوا عن سواء السبيل وعميت

ابعارهم پجرون آیات الله عفظاهم ها وبعتقل وی انه المهادسموا بناللت لانه کانوا فی حلقة الحسن البصری فوحیهم تیکلمون کلاما فقال دد واهوُلاء الی حشاا محلفة فنسبوا الی حشافه حشو تیک بفتح الشین وقیل سموا بنالات لان مهم المجدیمة اوهم هم والجسم حشونعلی هذا القباس فیه المحتثور تیکهٔ مسکون انشین نسبنهٔ الی المحتثر وفیل المهاد بالحشوتی طاکفة لایروی البحث نی آبات الصفات التی یتعن واج از ها سط ظاهم ها بل یومنون بما اراد کا الله مع جزمهم بان ان ظاهم غیر مواد و بفوضون النا و بن الی الله تعالی و علی هذا واطلات الحشوریة حلیم غیرمستخسی لا نه مذهب السلف اه

که انی حاشبة الخفاجی علے تفسیر البیضاوی نے تفسیر قوله تعالیٰ والذین کفر واوک ڈی ہوا با یا تنااولٹ للصحاب النادھم فیما حسالسدل ون ص<u>سم کا ج</u>

وقلت المسائة الجاملة على الطاقة المنتعليين معلومة بالرد على الحشوية ما دحم بالحشوية الطائقة المعاعبة بالكماس و
استة الجاملة على الفاهمية القائمة باجراء الصفات على فاهرها مع الجزم بان المراحب معوالفاهم المتبادر يلامقت في العرف مثل جلم الاستقار والتمكن وليس هذا من هد السلف اصلا كما فلا علمت قائم العرف مثل جلم الاستقار والتمكن وليس هذا من هد السلف اصلا كما فلا علمت قائم بغير بغير في من التفسير هومن اللغوالل ى لا بلتفت اليه ومن المنتون فاخم ذلات واستقبا واعلم المائة به هؤلاء الحشوية من التفسير هومن اللغواللى ي لا بلتفت اليه ومن المنتون فاحد والمنتعبين بالعلم المنافذ والمن في لاء الحشوية بية المنتون المنافظ والاحد ومن بغلاهم من الفول من غير المنتون السلف العالم من الفول من المنتون في المتشابهات تلاوم المائم والسكوت عليها وتولت المخرص في مناها والام مواليم فان من المنتون المنتون المنتون المنتون المنتون والمنام والمنتون المنتون المنتون والمنتون المنتون والمنتون والمنتون

قال المطيخ الحافظ الوالغيج عبد الرحمن بن علا اين الجوزى الصدايقي البكرى الحنبلي المتونى ببغداد شه شرحه الته نفا مقل مقل المنه مقل مقل المنه من ينفول من هب الاصامرا عمل وضي الله عنف المعلم عنف المعلم وقعل الله تعلم المنه ا

عَلَى وَهُوَكِنَّابِ بِنَالِعَ خُافُهُاتُ النَّنْوَيِهُ وَخُالِهُ وَالْمُنْ عَلَى الْعَلَيْمِ الْعَلَيْ وَالْمُنِيَّ اللَّهُ إِنْ الْمُؤْوِنُ خُمَّل الإحاد مِنْ حَلَى ظَاهِرُهِا.

الامامراحل) ورأيته تدانزلواالى موتنية العوام فحملوا بصفات علىمفتضى الحس فسيعوان الله سيحانله خلق كحمر علىصورتك فانتبتواله صورنخ ووجهاذا ثثااعلى الذات وعينيين وفما ولهوات واضح إساواضواء يوجهه هى السجات و يكايث واصابح وكفا وخنص او ابها ما وصل وا ونخذ ل وساقين و رجلين وفالواماسمعنا بلكوالهاآس وقالوا يجوتمان يميس ويكيس وبيبانى العدلامن فداتك وقال بعضهم بتبغنس أنهم بوضون العولم بغولهم لاكمابيغل-وقلماخن وإبالظاهم فالاسماء والعنفات فشموها بالصفات تشميبة مبيتها عة لادلبيل لهم فى ذيت من النقل ولا من العقل ولعربلة فنؤا لى النصوص العبار فاتم عن الظواهم إلى المعانى الواجب في ىلله تعالى ولذا في الغاء ما توجيده النطوا هرمن سمات الحيل وث وليربَّقُنْعُوا بإن يقولوا صفة فعل حتى قالوا صغة خانتثم لمااثبتوالها صفات تالوالانحلها على توجيه اللغة مثل يداعك نعمة وقدارة ولاعجيثي واتبيان علي معنى يرر ولطف ولاسان على سنن لا بن قالوا عملها على طواهم ها المتعارفة والظاهم هوالمعهود من معنى س الآمبيين والشئكا مماجيل على حقيقته إذاا مكن فان صوف صارف حمل عله المجازثم ببخرجعه ن من التشبيبه ومأنفون صناضافته اليهم وبغولون غن اهل استية وكلامهم صريح في انتشبيله وقل تبعهم خلن من العوا مروفل تصحت التالج والملتبوع فقلت لهم بإاصحابناانتم اصحاب نفل وانتباع وإمامكم الإكبرالامامراحي بن حنبل وهو يقول تحت السياط - كبيف انوكن مالى يقل فابإكران نبتن عوا في من هبله ما بيسى منه شخ فلتم في الاحاديث كاعلى العرجانطاء الفدام الجارحة فانه لما قبل في عبيهي عليه الصلانة والسلام روح الله- اعتفادت المضاري لعنم الله تعاسك ان للله صفة هى روح ولجت فى م م - ومن قال استوى بنّا ته المقداسيّة فقل اج الاسبحاثل مجرى الحسيات وينبني ان لايهمل ما يثبت به الاصل وهوالعقل فانا به عرفنا الله ثغالي وحكمتالك بإلفال مريه نلوا نكوقلتم نقرأ الاحادبيث ونسكت لماا نكراحل عليكر انماحملكم ابإهاعط الطاهم فبيح فلاتد خلوا فيمناهب

على هوشيخ الجنابلة الوعيدالله الحسن مع حامل بن على البغلادى البرواق المترنى سنة ثلاث واوليما كه كان من البرصني المه شم اصول الدين فيه طامات سكرور و المصنف وابن الجوزى البضاد بردها ولد به نخرج القاضى البوليلي المحتبى المحتبى الموافق بن القراء الحنبلى المتونى سنة ثنان وشهين وادليما كة وفيله يقول البوم حمل التميمي مامعنا كالفل شان البوليلى الحنابلة شيالا يقسله ماء البحار على مانفله ابن الا ثبر والبوالعلماط ... على هوابوالحسن على بن عبيد الله بن نص النهائة شيالا يقسله ماء البحار على مانفله ابن الا تبروا بوالعلماط ... على هوابوالحسن على بن عبيد الله بن نص النهائة بن المنفولي الحنبلى المنوفى سنة سبع وعش بن وخسائة وعوص مشافح المعنف واله بحذى و والل أو بالمعنى و والله و من من الما من من المنافق المنافق بها والمنف على ما ذكر الخلال في السنة بسند كالى حنبل عن الاستوام استرى على النهائي من الاستوام المنافق عن الاستوام المنافق المنافق والمنافق المنافق ا

وهذا شاويل وستأثربيه کاهومذاهب البخلف

هذالهجلالصالح اسلفي والامام احلاين حنبل) مالبس منه فلفل كسيتم هداللذ هب شبيا في عنى صارلا بقال عنصنيلى الامعسم ففرزينتهمن عبكم وايضا بالعصبية ليزيياين معاوية وفل علمتمان صاحب المفاهب داى الامام احلى اجازلعتته وقلاكان الدميحل النتيبي يقوب فيعض اثبتك ووهوانفاضى لبريعلى المنقلام لفل شان المل عب شيثآتيجا لابغسل الى يدم القيامة (فصل وقع علط المصنفين الذين ذكرتم في سبدة اوجه إولَم النم سَمَّ والاخباس اخبارصفات وانماهى اضافات ولببس كل ميضاف صغة فانه تعالى فال ونفخت فيبه من دوحى ولبيس يلله صغة تشمى م وحا فغل ابتدع مزسبى المضاف صفة دو المضّا في ،انم قالواه ف لا الأحاد بيث من للتشّا به الذى لا ليله إلا الله تعاسط ثم قالوا مخملها عطي ظواهم ها فواعيها مالا بعلمه الاالله تعاسل ائ ظاهر له وهل ظاهر الاستوام الاالقيع وظاهر النزول الاالا نتقال-د والتكالث النواشد الله سبحانه وتعالے صفات وصفات الحن جل حلا له لا تثبت الا بما تشت به الذات من الا دلية القطعية دو [كرأ بعر) انه مريع تواف الاثبات بين خبومش وركفوله صلى الله عليك وسلير بنزل تعالى الى السهاء الديناوبين حدديث لابعيم كمثوله رأيت ربى في احس صودة بل الثبتوابه فدا صفة وبرن اصفة د**والخياصي**ر) ، انه لم بغرفوا بين حدبيث مرقيع الى النبي صلى الله عليه وسله وبين عدبيث موقوف على عاد تابعي فانثنوام لمااشيتوا بمنهاد والسُّياً حسى انه تأولوا بعض الالفاظ في موضع وليريّثاً ولوها في موضع كفوله ومن (ثاني بيشي اتبيّه حولة قالوض ب مثلاللإنعام رد و **السَّكِيِّ لِع**ى النه حاريات على معتنى الحسن فقالوا بينزل بذاته وبينتقل و بيتول ثم قالوا لانعقل فغا للطوامن ببيمع وكابكرواالحس والعفل فحيلوالاحادبيث على الجستيات فمأثبيث الردعليم لازما لثلا ينسب الجمامر احلاالى ذلب وإخاسكت شبب الى اعتقادى ذلت ولايبولنى امريبظم فالنفوس لان العل عليال ابيل وخصوصا في معرفة الحق سيحانه وتعاسط انتهى كلامه في مقدامة كتابه وفع شرعة التشديده من صهر إلى صهر.

فكتاب ابن الجوزى هذا كتاب لطيف عبد افى الرد على المجسمة عامقة و على المخسونة الجاملين على ظواهم الدلفاظ المنتسبين الى الامامراح لاخاصة وقال ابن الجوزى فى آخر كتابه هذا ولما علم بكتابى هذا جماعة من الجمال للم ليجبه الأنهم الفول كلامرد وساسم المجسمة تقالواليس هذا المذهب قلت ليس مذ هبكرولامن هب من قلل تم من اشهاخكم فقل نزهت من هب الامامراح لى وقفيت عنك كذاب المنقولات وهذا بإن المفولات فيرع قلل فيما اعتقب الأمامراح لى وقفيت عنك كذاب المنقولات وهذا بإن المفولات ويعد الإمام المتقبل في وكيف الزلت بهم المائل المامراح لى وقفيت عنك كذاب المنقولات وهذا بان المفولات والمنابع المنقولات وهذا المنقولات والمنقولات والمنقولات والمنابع المنقولات والمنابع المنابع الم

ومازلت رحيلوعنه عنها خلة

من الاعتقاد الرذلي كرجيع الشمل ووالمة جاله وألمام

وقى وجدى فى نسخة فى أخى كمّاب تبدين كذب المقترى فيمانسب الى الامامرابى المستوى ب

قل للمشبهة الدندين تجاوى وا ﴿ جَجِ العقول بكل ثول منكو

بإدبيكرتس ومقات اللهكو وبصفاتكم عداتياس الاخسر

القاس صافع صنعة بصنعة به القاس كانت اسطر بالاسطى

هيهات يشبه صانع نصبه به هيهات تشبه صورة لمصوى

هنااالمعال ومن بقول تقوله به فهوا لكفوع جهسرمجترى

من قال ان الله يشه خلفه بالانت مقالت مقالة مفترى

اوتال انی فی التکلیم مثله ید فهو الکفور بلاممالة فاحذی

وكلامه نندوه في الفأظت ف من غيرتشبه الاله الدكير

لولانيس لاعسلى المفاظنا يه بمستطع نتلولا غيرميس

سله سمع م كاسماع الوسى يد ديد وعين لاكعين المحج

مور خمایرا لاالمؤمنون ولبس ذا نه جسم وا عمان و لابالجوهم

وكذا كالامرالله ليس كلفظنا في فافهم مُقالى في الصفات وفكِّر

مساكتاب بتيين كذاب المغتزى وهذا كالصفاحة آخرصفيات هذاالكتأب لمتنطاب

كاكلة

قال الله عن وعل- لببى كمثله شئ وهواسميم البصيرفال الامام البيه في العرب الحاارادت الثاكب في اثبات المشبه كردت عرف التشبه وجمعت بين اسعراتشبه وحرف التشبيه فقالت هذا اكمثل هذا - فلما الا الله سبحانه ان بين في التشبيه على كرما يكون من النفي جمع في قراء تنابين حرف التشبيه واسعرالنشبيه حتى يكون النفي مؤكر اعلى اعلى البغ وحبه -كذا في كتاب الاسماء والصفات عشير -

باعاجاء في دُعاء النبي صلى الله عَليه وَسَلِّم امّنه الى توجيدا لله تَبَاركِ وَلَعَامُو

لعبودميةالحق مشعائبه

وذبوبسيتك

. . . .

اران

المَيَّاع مَعَاني السَّمَاء الرَبِّ جَلَّ ذَكْرُهُ

ذكوالحليمى د فى شعب الايمان) فيما بجب اعتقاد الاوالا قرار بلى فى البارى سبحا ته على الشياء وإحلالها الثبات الهارى على حلى الشبات الهارى على حلى الشبات الشارى على حلى الشبات الشبط بلاله لتقع به مغازقة التعطيل و الشاكى الشبات و حدائية المتفع به البراء لا من النشب و الرابع الشبات ان وجود كل ما سوالا كان من قبل البراء على أو اختراعه الما كانتقع به البراء لا من قول من تول من بقول باللة ولعلول و و المناب الما الله مله واختراعه الما كانتقع به البراء لا من قول القائلين بالطبائع او بتل بير الملائكة على ما يشاء الله تعلى المناب المناب والسنة واجمع العلماء على تسمينه بها منفسمة بين العقائل المخترين وبيل خل في با بين الو اكثر و هذا الشبطة في معندين وبيل خل في با بين الو اكثر و هذا الشبطة في معندين وبيل خل في با بين الو اكثر و هذا الشبطة في معندين وبيل خل في با بين الو اكثر و هذا الشبطة في معند و المناب المساء و الصفات البيهة في صشد و

بأب تول لله تبالة ونعالى قُل إِذْ عُمَا الله او الدعواالرين ما ما تدعونا الرساء المحسنا

وقال تعالى وينشِّه الاسماءالحسني وقال تعاسط فاخكر والاسبراينك حليه - وقال تعاسط لعال سيماءالحسني - والغراض من هذاالباب إثبات الصفات الله تغاسط وإنه موصوف بالصفائث الذائنية والقعلية فلن الاسماء بلغة العرب صفات ففي اثبات اسمام» اثبيات صفاته - وقكَّ مراسعانلك على سائزالاسياء لا ئله الاستعولاعظم ومعنا ×۱ ناه المستخق العبا ويخ السن ى تتعير الغلوب في عظمته وتعجز عن بلوغ كنه جلاله شرفك بعد كاسترالهم فالمحمد بدرلان الرحمن لابطلق على عنهري تعلسك مرالله فالمقسودمن ذكراسرا لجلالة اثبات صغة الالوهية ومن ذكرالهمل والرحيم اثبات صفة الرحة وهى مس صفات الذابث والمراح برحمته اراحة نغع من سبق في علمه انه بنفعه وإحا المرجمة بمعنى فاضترالاحسان في موصفة المفعل قال صلالالا سلامراللؤووى قال اهل السنة والمجاعة ان بله نعاسط صفات وهى العلروا لحبياة والفاريخ والقويخ وتحويرا وفالنث المعتنولة باجمعه ليس يلكه تمحاسط صفات وقالواامثه حى لداته عالى لدانه قادرل اتله فهذا كاحشك أعظيمة بينناوبين المعتزلة وشبهتهم فهنه المستلة الافلنا بالصفات وأله تعاسك صهاقا ثلين بالقدماء اوصرنا قامكين بات الله تعالي معل الحوادث ولاللعفات إماان تكون قدايمة اوحادثمة فان كانت قدا بهة فهوالقول بالقدا ماءوان كانت حادثكة يصيرالله تعاسطمعلا لحلول الحوادث وكلاالغولين باطل فيجب ان يمتنع الغول وسموا انفسهم اهل النق حيلا تنغيبم الصغات وحسبواانه تزحييل وضلاكا شرلت وليس كذالت بل نغىالصفات اصلااتكا وللصائع اهكذا فى اصول الدبين مهوجه وماصله بن السبب الدماعي للمعتزلة الى عن الغول احتقادهم إن وصف الله سبحا نه بصفات عليمة تأتمة بالمناقحة يغصى المالقول بتعل دالقداماء وهويشرلت ولذادلت ذهبت المعتز لمة الي نغى الصفات القائمة بذاتك ثناسك كالعله وانفلاً والاداوية والسمع والبعم وعنيرها من الصفات المذكوم لأرخى الغرآن فقالوا مثلابن الله عالى ولمداثه قارول اللعى لل اتله لابعل وقدارة وحبياة ونجوها من صفات قلايمة فانكرة بذائله تعاسط لانك نوشا دكته سيحا نله عدل لا معفات في القلا والاذبية نشاركته نىالا دهيثة وعذااعين النهلت ولايخغى عطعن لهنظم وبيصمان الغول بتغى الصقامت عن الذاشة الالهية هوف الحقيقة تعطيل لمعنى الالوهية عن الصفات الكمالية قال صدارالاسلام البؤدوى فلن قالوان معتى فولنا انعمالم ى اتله بى يحاقله عملت من خيرمعنى قائم بل ننقول وان كان كـن المت دكن هذه ايوجب ان بكورن فراتله علما علران العالم بلاعلم

كانعاقل بلاعقىل والمشركة والاسيض بلا بياض والقاعده بلا نعود و ذلت باطل وفيله انكادكوته عالما فان قالوا وهوسو ال انتقام الملانغول الله عالى حقيقة بل نعن بله الملاسي بهاهل وا ذر السريكن عالما حقيقة فلا يجب ان يكون لله المعلم فنغول الله تعاسلاسي نفسه عليها خبيرا في مواضع كثيرة وكذالت الوقاعيل العجيبية لا ترجيه الامن عالم ولان كل فر اس لا يكون عالما يكون عالما يكون عالما يكون عالما و الله بي المامن عالم ولان كل فر اس لا يكون عالما يكون عالما يكون عالما يكون عالما و والما الله المناهدة المتين وقال والله العزية و لرسوله - وقال ولا يعيطون بشي من علمه - وقال والمناهدة بالمنه فاشت النفسلة المناهدة والعزية والحواب عن شهدتهم ان الصفات ليبت عبيرالله تعاسط لان الغيرين موجود ان يتعموم قيام إحداه الاسماد و العزية والحواب عن شهدتهم ان الصفات ليبت عبيرالله تعاسط لان العلم والا المضالين و عمل المفاو في المسلمين ويتصوم قيام المسلمين والمناهدة المناهدة الم

باب قول الله نعالى أن إن الرزاق ذوالقوة المتين المريعة

المتصود منه اثبات صفة القوية والمترزيق سله تعالى والمائر كله مفتقى في وجود و و و المارقة فك المائرة و المائرة فك فراة من ذرات الوجود بدا عوالي آق قائلاس بانى لما انزلت الى من خير فقيرنان الرزق هو توامر المعاش الحيرة قال الحليمي الرزق هو المرازق و المكثر المرسع له و قال الحطابي - الرزاق هو المتكفل بالرزق والقائم على كانس بمايتيها من قرتها قال ابن بطال تفيي هذا الباب صفتين للله تعالى صفة ذات وصفة فعل فالهزق فعل من الفاله تعالى الفلادة - دف)

قال الامامرالييه في اليسب اليه على القوى قل بكون بعنى القادر وقل يكون معنالا التامرالقوي ولي ينسب اليه على حالة من الاحوال والمتين بعنى القوى وهو في اللغة الثابت العجيم وقال الحليم المتين هوالم لاى كا تتنافض تونك تكون وكي نكر المان يكل شاما على الشامل والمعنى في ولي نكون من وكي نكر المنافقة الله القادراليليغ الاقتمارك والي كتاب الاسماء والصفات صلك ولا يبعل ال يكون مل البخارى بهذه المتافقة الله القادراليليغ الاقتمارك والياب الاسماء والصفات متلك ولا يبعل ال يكون مل البخارى بهذه المترافقة الاشام المنافقة الله الله حلالاكالى محله المنافقة ا

القرى التامران ساة لاينسب اليه عجزف حالة من الاحوال

ويرحع معناة الىالقلارية وقال الحيبى

الغادرمعتابا انه لطيجرك

شي بل يستتب

لەماپرىيا، ٧-

بأب قول الله تعالى عَالِمُ الغيب فلا يُظهِم عَلَى عَيْبُهِ احَكُم الح

المقعدد منده شبات صقة على الغيب وهوا نه تعلى ماليرالغيب والشها وناوانه الطاهد والباطن وان علمه قلام بيعلى معلوم على عقيقة وقيل روعلى المعتزيلة حيث تالواان عالى بلاعلى فان فوله تعالى انزله بعله حجة تاطعة في اثبات العلى بيشه تعاسط على رخم انف المعتزلي وقدا جمع اهل الحق علمان على دائلة تعاسط صفة قدل عدّ تائمة بن انكه تعاسط متعلقة في الازل يجميع المعلومات كلياتها وجن ثياتها على دحه الاحاطة على ماهى به و ذهب جهم بي فولن وعشام بن المحكى المائة على ماهى به و ذهب جهم بي فولن وعشام بن المحكى المحافظة المرب تعلق بعل د تعلى دالمعلى عات التي تجددت و ذهب قوم من الفرائعة الى المائد تعالى المنافية النائع بعلى المائة المرب تعلى ما من المحتول المحلى المتعلى من عد المعلى المتعلى المنافقة المرب تعلى من المحتول المحلى المتعلى المنافقة المرب تعلى منابع المعلى المتعلى من عد المعلى المنافقة المرب تعلى منابع المنافقة المرب تعلى منابع المنافقة المرب تعلى منابع المنافقة المرب تعلى منابع المنافقة المرب تعلى المنافقة المرب المنافقة المرب المنافقة المرب تعلى المنافقة المرب تعلى المنافقة المرب المنافقة المرب تعلى المنافقة المنافقة المنافقة المرب المنافقة المنافقة

نقلافكال الكلام يطله مسئلة العلم الازلى الله سبحانه وتعلاقال المحلبي معنى العالى الهمل وليت الاشياء على المعاهي بله والعلق مرمعتا كالتعاليم يا صناف المعلومات على تفاوتها فه ويعلم الموجود ويعلم العن وانه اذا كان كيف بكون اهر والماليل على علمه تعالى من جهة المعقل صدا و رالا فعال الحكية المنقنة الواقعة على المعنى على المعنى ونقام واحكام واتقان وفي المت لا بجيل المرم عالى بهاومن جرّن صدا ورخفظ معلم منظره مرتب من عير عالم والحكام واتقان وفي التلا بجيل البحمل والجاوقال الامام الدبيه قي على المعان ذكو الآيات والاحاد بيث الواردة في علم العلم عنه المواسيات الاسفى الني بيتول معنى العلم بها الخيل المان يكون و معنى المعنى المناهم المناهم المناهم عنى العلم المان المحلى والمالي المعنى المعلم المناهم المان المحلى المان المحلى والمالية بين ومعنى العلم المالية المان المحلى والمالية بين العلم المالية المان المان المحلى والمالية بين العلم المالية المان المان المان المان المحلى المان حكم كالا بقل المان على المان وهاله والمان المان الدمن حكم كالا بقل المناع على وها الاحتقال الاحتفال المان من المان وهاله وهالماله المان وهاله وهاله المان وهاله وهالماله وهالها

والحافظ يختص بانه لا يشي ما على والمحصى بختص بانه لا تشغله الكثرة عن العلى ويغلب منه اسم الحسيب كاقال تعاسلا دكفى بالله حسيبا قال الحليمى معناع المل ولمت الاجزاء و المقادير التى يعلم العباد امثالها بالحساب من عير إن يحسب لان الحاسب يل ولمت الاجزاء شبيًا نشيبًا وبعلم المجلة عنل انتهاء حسابه والله لا يترقف علمه بيئ علا امريكون وحال يجل ش وقل تيل الحسيب هوالكا في فيل انتهاء حسابه والله الخالف في المراكد من المعالمة على ا

كاب الاسعاء والعقائث هذ

باب قول الله تعالى السكارة المؤمن

اى هواسىمى اسمائه نعاسط والمقصود منه بيان ان من اسماء لا تعالى السلامروالمؤمن كما عباء ذكى همانى أخرسورية الحشر روالسلام ان كان ممعنى السالم من العبوب والنقائص فهومن صفات النزيل وال كان ممعنى معطى السلام لا فلحق فهومن صفات الفعل وهوالمناسب لقوله المؤمن نان المؤمن من الاصل مين يجبل عنير لا أمنافى صفة فعل لا صفة خالت والمعنى الله آمن عند المدامن علي عند المدامن عبادة

من ان تخيب طنونهم و آمالهم في ماوع ماهم به ديم تعاسط و فيل المؤمن - المصل في رسله بخلق المعجزة وقال الحببي معناع المصل ق لا تل اذا وعل صل في وعلى ولعل عرض المصنف اثبات الاسماء المذاكورية في آية الحش لا اثبات السلام و المؤمن فتقط _

ذكراسم السبيح والفتاوس

ومما يناسب المقامر ذكم اسمر إسبوج والقل وس كحاورد انه صل الله عليه وسلم كان يقول في دكوعه سبيح قل وس دمب الملا مُكة والروح قال الحليمي في معنى اسبوح إنه المنزي عن المعابيب والصفات التي تعتور المحل ثين من ناحية الحداوث- والتسليم التنزيد والقداوس معناء الممداوح بالفضائل والمحاسن والتسبير مريعود فضمن الثقلابيس والتقل أبس موجود فيضمن التسبيران نفى المناقم ا ثبات المه الحج كقوله لنالا شُن ببت له ا ثبات انه واحد احد وكقو لنالا يعجز ع شي ا ثبات أنه قا درقوى وكقولتاانه لابظلراحداا ثباث انهعدل خعكمه واثيات المدائح لدنغى للمذام عنه كغولناانه عالم نغى للجهل عنه وكقولذا ناة قادس نغى للجج وقل جمع الله تبارليت وتعاسط بينما فى سورة الاخلاص نقال عزا اسمه نقال قل هوالله احدالله الصعب فهذا تقديس مشرقال لعربيد ولعربيل ولعربين لكفوا احس فهذا تسيج والامران واحعان الى إفي إدلا وتوحبيانه ونفى انتش بيت وانشنبيه عنه كذافئ كتاب الاسمار والصفات الامام إلى هي مكر وصي - وقيل القل وس المنوع عن كل وصف يداركه حس اوتيمويخ وهم ادبيبن البه فكواديه بعس به س او يختلج به ضمير اويسخ له خفى خيال دقيل الغلاوس هو إلمنزى علايلين بهمن الاصلااء والانداد وتبل هواكمنزي والمطهمين النقائص والعبوب وهاثان عببر مرضيين عندالمحققين تال جتة الاسلام الغواص الغزالى وهذا في حن البارى سبعاته ونعالى يقارب مرت الدّدب كاانه ليسمن الادب إن يقال الملت ليس بعا ثلت ولا عجام لان نفى الوجود يوهم امكان الوجود وفى خلت الابهام نقص مل الفل وس المنزع عن كل وصف بيا ركه حس اويتصور لا وهم المبيين اللية فكما ويعجس بهسم اويحتلي بهضميرلو بسيخ له خفى خيال والله سبحانه وتعاسا اعلمر

المهيين

معنا لا في حق الله نعاسط انه القائم على خلقه باعماله وارتراقه و آجالهم و انما قيامه عليم باطلاله و استيلائه وحفظ و كل مشرت على الا موسيق كا عليه حافظ له فهومه يمي عليه و الا شراف برجم الى العلم و الاستيلاء الى كال القلارة و الحفظ الى العقل فالجامع بين هذا لا المعانى اسمه المهيمي ولن بجمع فلات على الا طلاق و الكمال الا الله تعالى ولذن المتقل فالجامع بين هذا لا المعانى اسمه المهيمي ولن بجمع فلات على الكمال الا الله تعالى ولذن المتقل فالمحاصلة فى الكمتب القلامية و رسم الماء الله تعالى عبد والعرب عنى الشرف على عبد والقب عنى الشرف على على عبد والقب عنى الشرف على عبد والمربع من الشرف على عبد والمربع من الشرف على عبد والمربع من المناف الله و المربع من الله و المربع من الله على المناف الله والمربع من على الله والمربع من الله على المناف الله والمربع من الله على الله والمربع من الله على الله والمربع من الله على الله والمربع من الله عنى ادنى على المناف الله الله عنى الكرب و الله والله الله الله الله الله الله والله والله عنى الله عنى الله والله والله

بَابُ قولِ الله تعالى مَلِك التَّاسَ

ذكراسم الجليل واسم السيئ

وبقى منه الاسترالجليل و د د به الا توعن المنبى صلى الله عليه وسلتر فى خبرالا سامى و فى الكتاب خ والحيلال والاكرام ومعنا لا المستنق للامروالنبى فان حيل ل الواحد فيما بين الناس انما يظهى بان ميكون له على غيري امرنا ف لا يجب من طاعته قبه بدا و البارى تعاسل احتى بم به الاستروتال الوسليمان هومن الحجلال والعظم آن ومعنا لا منص ف الى حيل القل وعظم الشان فهوا لحيليل الذى يصفى دونه كل جليل ويتفع معلمات المحلك و فسع -

واحاالستيئ

فلم بيأت به الكتاب ولكنه ما نؤى عن رسول الله صلے الله عليه وسله فغى حدايث ابى داؤد -اسپيل الله قال الحليمى معنا لا المحتاج البيه بالاطلاق فان سپر الناس انما هور أسهم الذى البيه برجعون و بامري يعيملون وعن رأيه بصد رون ومن توله يستهداون ولا شلت ال المخل سبحا نه و نعاسط الحقيم مناالاًم اخلاغ نمبة لاحدا فى الوجود و اليقاد عنه سبحا نه و نعاسك كذا فى كتاب الاسماء و الصفات صلك -

باب قال الله نعالى وَهُوالعَن يُوالْحُكِيلِيِّ

المقصد ومنه اشات صفة العن ق والمحكمة للله نفاط وكلتاها من اصفات الذات وقال على وعلا وكان الله توياع بنزا- وقال تعلط ولا يحن نلت توليم ان العن ق للله جميعا - وقال جل حلاله ايبتغون عندا عهر العن ق نان العن ق للله جميعا - وقال حليا وقال حلت عظمته - حنبواعن الليس فبعن ثلث لا غويينم ا جمعين وقال نفاك ولله أن العن ق ولى سوله وللمؤمنين - والعن ق العوق و المنعة وجعلت فى الآية بله و لم سوله وللمؤمنين ولا يخفى انها بالنسبة اليهم متفاوتة وقال تعالى وان تغفر الهم فائت انت العن يؤل كم كيمر-

تفشير استئه العزبز

اعلىرانەنغاسلاد تىبت صفة العن قەسىنى شىشىلەر نى اشتقامة وجە الاقىل الن يكون بمىنى لامىنى لەولانظېر مى ئىڭ الىشى اخەنغەل وجود كاعىندالىلىپ والبادى نعائى ئىتىنغان يكون لەنىظىبرنى و اوسىلے بان بىسى بالعن يۈر **رو الشّائى)** بمِنىالغالب الذى يمتنع ال يصيرمغل باوالقاهى الذى يمتنع ال يصيرمقه ورادمن عَنَّ بمعنى لمب ومنه توله تعليط وعن نى فى ا**يزيد لهى المبنى والشّالت ا**ل يكون يمعنى الشّده بله القوى الذى يستحيل فى حقّه العجن والضعف ومنه توله تعاسط مَعزز نا بثالث اى سمّّلاد نا و توينا - كذا فى لواح البينات لام كالرازى ص<u>كك -</u>

وقال الحيبى العزيز معنا لا الذى لا يوصل البه و لا يمكن ادخال مكوولا عليه فان العزيز في اسان العهب من العزيز وهى العدلا بة قاذا قبل الله عزيز قائما برا د به الاعتزات بالقلام الذى لا يهجهاً معه تغيري عمالير يزل عليه من القرة والقلاري و ذلات عامل الى تنزيع لم عالي على القلام الذى لا يهجهاً معه تغيري عمالير يغرب عليه من القرة والقلاري و ذلات عامل الى تنزيع لم على المنسب المعلى و تفيرهم و قال الخطابى العن بزهو المنبع الذى لا يقلب قال الامام البيه قلى - العزة الن كانت بعنى الشدة وهى الفوة فهناها يوجع الى صفة القدرة وكذا المت الكانت بعنى الغنية فمعناه يعود الى القال و والعن المناسب الدساء هو المنبع الذى لا يقلب وان كانت بعنى الفات العراة كذا في كتاب الدساء والمناسب الدساء والمناسبة القال القال و العناسة و المناسبة القال المناسبة و المناسبة القال المناسبة و المناسبة العراق كذا المناسبة و العناسة و العن

تفيئيراشكه الحكيم

قال الحليى الحكيم هوالله ى لا يقول و لا يقعل الاالصواب وانما ينبغى ان برصف بنالت لان افعاله سدايلا لا وصنعه منتقن و لا يظهر الفعل المتقن السدايد الامن حكيم كالا يظهر الفعل عله وحبه الاختيار الامن حى عالم قدير

ذكرالقدامر

قرله حتى تيهنع عليها مرب العالمين قال مه ليس المواد بها جقيقة العدى مرندانه تعالى الالسرالي المحتى بناى البراه بالعالمين قال مه لا يليق بالله سجانه و كذالت بيس المهاد بها قلام المصفة الحلان يكون المهاد بها قدام الجراحة فانه معالا يليق بالله سجانه و كذالت بيس المهاد بها قدام المحافظة الحلال ويواد بنالت تسكين فورتها الله تعلى المختل المعنى الساحة المعرومية القدام يكنى بها عن صفة الجلال ويواد بنالت تسكين فورتها المنه تعلى المحتوقة المحتوجة و كذا في اساس البلاغة و في الفائن وضع القدام على الشي مثل المهاد والقتم ومثل ذلك في المساحة المجمدة على المهاد عن صفة المجمدة على المهاد في المسوقية المحتودة المحتو

ومن الاحاديث التي ور دنجها فكوالقل مرماروى عن ابن عباس عن النبي عين الله عليه وسلم في توله وسلم ميه السموات والارض انه قلل كرسيه موضع قل مهه والعراش لا يقل ارقى وكالا الله - قال ابن الجوزى رواح جماعة ما المناش فرقغولا على مياس ورفعه منه شجاع بن مغللا نعلى مغالا تعلى ما القات الكبار المتقديب انه قدا غلط ومعنى الحدابية ان الكرسى صغير بالاضافه الى العرش كمقدام كرسى عنداس برقدا وضع لغل مى القاعل على السافه المالات الكرسى الذه المبيدة الملولة افعال القاضى الوليلى - والقدام تدام المن التروي وهي التى يضعها فى الناوكذا فى وفع شبه ته الدنشيدة لا بن الجوزى صن - وابينا قال القاضى الوليلى القدام صفة ذا تية وقال ابن النها غونى يقول الماوضع قدامه فى النار المخترى وهومن التي المعارات على العام المكرب خزية قل المختر المناسم تعترق و المالا احترق و هذا النباء باب احسالة السموات على اصابعه بلب الميات المرب والمنات المعتركة لله من قال المناق المناس المن المناوض المناق ا

وتلل ابوسليمان الخطاجي ، (بعن ما تكلوط بشهم هذا الحدى بيث) فييا وجد آش وهوان هذا ٢ الاسمائية الله براح بها التبات معان لا حفائية على الاسمائية المحتبة في المحتبة في المحتبة في المحتبة في المسلكين من غميها المحتبة المنها من طريق المحتبة في المتعبق والبطاله وجلته فخت دجلي و وضعته فخت قلهى التسكين من غميها والمحتبة والبطاله وجلته فخت دجلي و وضعته فخت قلهى وخطب رسول الله عيد الله عليه وسلم عامل الفتح فقال الاان كل دمروما ثري في الباهدية فهرة محت قله من المنها المحائة المنها المحائة المنها المحائة المنها المحتبة والبطاله المحائة المائة والمائة المحائة والمنافئة المحائة المحائة المحائة المحائة المحائة والمحائة المحائة ا

. ذكراليراجُلِ

ومعایناسبادنگ مرذکرانم خیل رعد ماجاء ذکی لاف بعش الل و ایات و الظاهسر انه روایل بالمعنی -

ذكر للسائطأة

ومعايناسب المثلامرذكم الوطأكا التي ورذكم حاف الحدابيث المذك اخرجه البيهتني عن خيلة نبت حكيم ان النبي عيل الله علميه ويم مّالي ن آش وطأ مَّ وطهُ الرجل جل وعلا نوس - فالوطأن؛ المدْكوس مَّ في هذا الحدابيث عيارة عن تزول بأسه به فال ابوا لحس علرين معمل بن مهل ى معنا لا عند إهل النظر (ن آخر ما (وقع الله سبحا نه وثعاسيط بالمنثركيين بالطاقف وكان آخره فرانا غثراها رسول الله عيدالله علييه وسليرةا ثل فيهأالعل وووج واو بالبطا تثف قال وكان سفيان بين عيدنية رصي الله عنه ديا هيب في ناويل هيذ 11 لحد بيث إلى ما ذكرنا كا قال وهو مثل فوله مع إلله علبيه وسلعرا للهم امتثل ووطأ تلت على من اللهم احجلها عليهم سنبين كمسنى بوسف وفى حديث كترسجان الذى فئ لسمام عهشه سبحان اندى في الايص موطك واندادا و آثار قدارته والله اعلى كذا في كذاب الاسماء والعناسطة قال الامام الوبكوين نودلت اعلم إن الوطأ لا التي هي بعني مهاسة جارحة بجارحة وبيعض وجيراً لالصيعيف وصف الله تعالى لاستألف كونه حساوا ستخالة المعاسة عليه واستحالة تفيرع بما يحدث فيه من الحدادث واذاكان كذلكك وإجعاالي الفعل دون ان يكيين معنى يتيعلق بالذائث معاليقتني حداويت معنى فيما ومعنى الحددبيث مطيعنداالمثا ويأن وسخرما اوفع المتعصبيا ناه بالمنشركين بالطائف وكان أشخ غزوة غزماها النبى صلى الله عليه وسلم حنين وادى الطالف ووج استرموضع فبه وكان سفيان بن عينية بيذا هب فئ ثاويل هذاالحدل بيث الى تخوما ذكر ناوليزول ان ذلت مثل ثوله جيلجالله عليه وسيلير ومثلاد وطأتك علمص وابعث مبيهم سنين كسى يوسف فتنابح القمط سبع سنين متى اكلواالقل والعظامروالع مب تغول فى كلامها اشتدات وطأن اسلطان علے رعبته ولبس بريد وت وطأ القل حروك الت يقال وطئه السلطة وطأتقنيلا واذاكان عدانى كلامرالعهب سائغا وحب ان يجل عليدمعنى الخبري ستخالة وصعف المثان تعالى بالجوابي والمعاسة - كذانى مشكل الحديث صلار

بَابُ قُولَ الله تعَالَى وَهُى الَّذِي خَلَقَ السَّمَلِ فِي الْرُضَّ لِحَ

اى فى بيان الله تفاسط خلى السموات والارض بكم قد الحق وهى قول كن اوران خلفه متلبس يجتى وحكمة لا بباطل وعبث محافى المتنزب العن بزربنا ما خلفت لعن اباطلاء وقال نعاسط وما خلفتا السموات والاون وما بباطل وعبث محافظ السموات والاون المتناط عبين - ما خلفنا هما الا بالحق ولا لكن اكثر هم لا بعلمون قال الله تفلى من خالى غير الله قال الحليم عنى الحالق الذى صدّف المبل عات وجعل المل صنف منها قد الراح والمداع والذارى والمبلاع والذارى والمبلاع والذارى والمبلاع والذارى والمبلاع والذارى والمسور في العبر كتاب الاسماء والصفات من صصك الى صصك __

باب قول الله تعالى وكان الله عَمْيًا بَصِيلًا

المقصودمن بعنه الباب (تباحث صفق السمع واليص يلاجلوحة وانه تعالي برى وسيمع بداور الوشط العلابة وبداون الجهة والمفابلة وان الفريب والبعيد عند لاسواء - وانعاص الصغائب الذاتية

وانتماغ يرصفة العلم اداديه الهجنط المعتثر لمة الجاعبين السيع والبجلى لمجتين الحالعلء وفالوالن ألله سميع بلاسمح وبصبير بلابص وقالوان معنىالسميع والبصيرانه عليردني إنك فلناه فباغلطلاستخالية سميع ويصبور بلاسمع وبص كاستعانتها بلامسمرع ولامبصراوق ننبث ذلك بالكتاب واستذ بميث لا بيكن تاويله ان الله تعاسط حبتي سميع بصير وانعقد اجماع اهل الاديان بل جميع العقلاء عل ولات والحق النالسيم والبص وإن كتنافه عينمن حبنس العلمه لكنهاا خصمن العله فان العنه ربيعت بالموحود والمعلكم عداسراءلكن اسمع والبعم يختصان بالموجود فان العلم صفة ينكتنف بما المعلوم كماهوفالله سبحاته وتعاسك كان عالما بالممكنات في مالذ العدام وكانت الممكنات منكشفذ عندالا مكنف تغصيل ثام ولماخ ميت من هوّة العدام إلى ساحة الدمود تعلق بهاانسمع والبعب الضالامعنى انه زادشَىُ في الاتكثّاف والانخلاء بجهاعلمه بهابل مبعنىا نه تكويما الاتكنشاف والعلهمه لمابين النخوبين البضا - فاستع والبيص صفتا كاستعصفة العسله فهما بخوان اونزعان للاتكشاف والاخيلام ميان اشتؤكامع العليرنى مطلن الانكشاف فالانكشاف نى العليرن كآخر د نى السمع نوع ترخ يتعلق بالمسموعات و فى البعل نوع آخر بينعلق بالمبعى انت والمفضود من خدلات كله ا تبامت صفات الكمال يجيع انواعها للكبير المتعال والحاصل السمع والبص صفتان قلابيتات حسوى صفة العله وبجبب عليناان لعثقل النالا تكنثا فناكحاصل بالسمع والبص غيوالا تكشا ف الحاصل بالعلم وان دكل واحد من الا نكشا فات الثلاثة حقيقة **يغوض علمها الى الله ث**ماسط فهومرى من عثيرطانة ولعظ ديسمع من عثيرا صمغة وآذان كابعلم بغير قلب وبيطش من غير مارحة ومينى بغير آلة اذ لاتشبه صفاته صفات الخلق كمالا تشيه داته دوات الخلق - قال ابن الجوزى دوى ابوهم بري عن الني صليالله عليه وملم نه فرأ انه كان سميعا بصيرا توضع اصبع الدعاء وابهامه عط عينيه واخ نه - قال العلماء المراحيمة التحقيق اسبره والبصم فاشارالئ الجادجتين اللتبير هماالسمع واليعم لاان للتُهسيجانه ونفاسط حاديم فم كذا في ونع تثيية التشبيل مديك - قال الحليمي في معنى السميع اندالم لا الاصوات التي يداركها المخلوقون بآ ذاتم من غيرات بكون له جارحة التبين و ذيلت واجع إلى إن الإصوات لا تخفى عليه وإن كان غيرموصوف بالحس المركب في الاذن كالاصم لمالسرتكن له هدن لا الحاسنة لعربكين اهلا لادرائ الاصوات وإما البعم فعنا لا المدا رلمت الانتخاص والالوان التى ييلادكمها المخلوقون بالبصارهم من غيراين يكون لعجارحة العبين وفزنك ولاحج اسك ما ذكرينا كالا يخفى عليه وان كان عبيرم وصوف بالحس المركب فى العين لاكالاعمى الذى لما لعرتكن لل هذا كا الحاسنة لهريكن إهلاً لادراك متحقى ولالون كذا في الاساء والصقات صيب -

ذكرالعين والإذن

قرله تعاسل ان الله كان سميعاب بيراويهن ما صبعيه قال الوبينس وضع ابوهم يرة ابها مده على اذنه والتي تلبها على عبنه - واخرج الببع في من حل ايث عقبة بن عامر سمعت رسول الله عليه وسلوليقول على المنبون ربنا سميع بصيروا شارا بي عبنيه وسن با حسن قال المببع في وغير لا من علمارا هل السنة ان المها وبه لوشار تخفين اثبات السمع والبعم سنة تعاسل محلما من الانسان بريان ولله تعاسل المهاد به العلم فلوكان ك فالت الاشارلي القلب لا نه محل العلم ولم برد بن المت الجارحة فان الله تعاسل منز لاعن مشابه قد الحين السمع و البعم والبعم المتنب قال واجبين الى صفة العلم و قال الامام و ابن قدينة المتوفى سلك بي صفة السمع والبعم حيث قال

قالوا في سميع وبصبوها سواء لبيى في سميع من المعنى الاما في بصيرول فيها الامدى عليه وقل سمع الله تول الله تل الله تول الله تول الله تول الله تول الله تول الله تلك الله تول ال

قال الا حام الو بكم بين فو ولمي الشارته صلى الله عليه وسلم الى الا فدن والعبين لتحقيق كوند سميعا بصلي والا بنات جادحة لاستمالة المجارح على الله على وحل و مثل هذن المخبوما وى من النبى صلى الله عليه وسلم النه الله المحدر و النه بين باعور و معنى هذن المحنم و جل و مثل هذن المخبوما لوى من النبى عليه وانه لا بهر عليه النه على المعنى و مدر و النه بين باعور و معنى هذا المحنى و المخبور في النقص لان العوم نقص و قل فركم تا المه لا معتبل و وصف يما أنج و كا الما الما المنه المحاود و المناور و

قال الا مام البيهقى قبله صلى الله عليه وسليروان ربكم بيبى باعوى قال الاستاخ الا مامرح فى هذا نفى نقص العورعن الله سبحا نه واثرات العين له صفة دحم فنا لقوله عن وجل لبين كمثله شئ و بلال ثل العقل لنمالبيت بجل تله وان العيلان ليستا بجارعتين والله لوجه ليس بصور المحات ذات اثب تناها بالكتاب والسنة بلا تشبيه وبالله النونيق - كذا فى كتاب الا عتقاد صنة .

واخرج البخارى عن إلى هريريّة من وسول الله على الله على الله عليه وسلى ما ذن الله لبنى ما ذن لبنى النيّغنى بالغرآن الخ- واخرجه مسلى ملغظ ما اذن الشي كاكَ يَه لِغِنْ تَيْنِ واخر حبه احمد وابن ماحبه والحاكم وصحه قال المعطي اصلُ الاُ ذَنِ بَفِحْتَيْنِ الله المستمع يميل باذنه الى جعة من بيمعه وحدّا المعنى حَق الله تعاسل لا يراحبه ظاهر اوانما هو على الديد المدوّن التوسع على ما جمه ما جمع من التخاطب والمما الدبه في حق الله تعاسل المراحب المدوّن واجرال الثواب والحدوث الثن الدور المرتب عليه اجرال الثواب والحدوث الثن مرحل يث أبي هم بي ين الكوم عليه أن المدون الله عليه المرتب عليه المرتب عليه المرتب عليه المرتب عليه المرتب عليه المرتب العدوق التا مرحل يثن المدون المرتب عليه المرتب عليه المرتب العدوق التلام عليه المرتب المدون المرتب عليه المرتب المدون المراجع الله على المرتب المدون المرابع المرابع المرتب المدون المرتب عليه المرتب المرتب

ذكر النظر

قال الله عن وجل عنى ربكر ان يعلت عداه كره و يتخلفك في الارض فينظر كيف تعملون - وقال تعالى ان الخابئ الثانين بيت ون بعمل الله واي الله وايكنه في الآخرية ولا يكلهم الله ولا ينظم البيم يوالقامة ولا بزكيم وله مرعن السهاء و في الحد ديث ثلاثة لا يكلهم الله ولا بنظم اليم يوم القيامة المسيل و المنان و المننق سلعته بالحلف الكاذب - اعلم ان الثان في الحديث وبولا - النظم على وجه العلم والاختيار وهو المراد في الا ية الاولى والنظم على وجه التعطف والنظم بعثى الأمام المراد في الأملى لا مثل والاعتبار والنظم بعنى نظم العالى المناه المحلم بيث والاعتبار والنظم بعنى نظم العالى المحلم بيث والاعتبار والنظم بعنى نظم العيان كذه الى كذاب الاسمام والعمقات للامام العبيعتى في المنظم بعنى مشكل الحدا بيث

باب قى لُّ الله تعالى قلُّ هُوالِقادر

اى في بيان إنه تعاك عوالقا در بالذات على جيع المكنات واما عبري تعالى الماهوقا در في بعض الهوال باتدار الله تعالى له والمقصور منه الثبات صعقة القرارة وهي من صغات الذابت والقدارة والقوة بمن لحمل في من صغات الذابت والقدارة والقوة بمن المعرودة في المعرودة المحرودة في المعرودة في المعر

باب منقلب القلوب تول الله تعالى ونقلب افتلاتهم وابصارهم

اى فى بيلى ماجاء فيه رو المقصود حله بيان صفة التقليب والنعموث فى القلوب بيعلم إن قلوب العياد تحت قل رته تعلى ال والنعم و المتعدد تحت قل رته تعلى المتعدد المعمل المتعدد المتع

عبادلا ولايكلهاالى احدامي خلقه وهدا التقليب دليل عد كال فتدرته تعاسك -

بأب ان بله مائة اسم الا واحد ا

والحاصل نه خص انتسعة وانتسعين بالذكولينهم تنا والا فاسماء لا تعاسط لا تخعى كامر في الحدامين استرعوات سميت به نفسات اوانزلته في كتابت اوعلمته احدا امن خلقلت او استانزيت به في ملم الغيب عنالمت وغذا كما يقول الملت وعند لا ما ئة الف من العساكي والا نواج عندى من هذا العسكوالعظيم -الف واكب بحيث في والا نواج عندى من هذا العسكوالعظيم -الف واكب بحيث في تلا من عنير توقف و تلكأ - المحابية و الا ميرعن عشي فلمان ميكفون المهمات بيربيا به ان هدا القدار من الغلمان كاف للامور المهمة من عنير انتقار للغير و لا يربيا به المعمى وقبيل الحكمة فيه انها في القرائن وقال أتفرون الاسماء الحنى ما تق على عدد درجات الجنة و الذى يكمل به الما تله هواسم الله وبله السبعيلي و بؤيدا لا توله تعاسط و للله الاسماء الحنى فا دعوة بما و التسعون الله في ذاك الآخ علمية و به يكمل الما تله والم منهم والماساء لا كارصين و ومين لا بن علان ده -

توله من احصاها دخل الجنثة المهاد بالاحصادا لحفظ وقبيل المهاد بله العلم مجعانيما والا بمان بها وتعظيم مساها وفيل المهاد بادالعل ميتفقى كل استرعك تعسب الطافة كالترجم علے الخالق والعفو والصفح عنهم فهذا اعمل مجتمعت استراله جن والعفو وهذا امعنى التخلق بالاسماء الالهية ولكن لا ميكن تصورهذا المعنى في اسب الله عزوجيل .

باب السؤال باسماء الله تعالى والاستعادة بها

ظهن المبخارى بمن البلب اثبات ان الاسترهو المسى في الله تعالى على ما وُهب البله اعلى السنة وله الله صحت الدستعافة والسكوال المستعافة والسكوال بالمسمى المنظمة المنظمة

وقال تعدك و دسته الاسماء الحنى و ول الحدابين على الله صلى الله عليه وسلم استعاد بصفل من صفات ذاته وهى عبر مخلوفة كا امرة الله تعالى ان يستعبل بداته و ذاته عبر مخلوف وقال امام الحرمين قسم شيختارضى الله عنه اسماء الم بسبعا نه و تعاسط ثلاثة ا تسام وقال من اسماء لا مانفول انه هوهو وهو كل ما دلت النسمية به على وجود لا ومن اسماء لا مانفول انه عبر لا وهو كل ما دلت النسمية به على وجود الا ومن اسماء لا مانفول انه عبر لا وهو كل ما دلت النسمية به على معاملا ما لا يقال انه هوو لا يقال انه عبر لا وهو كل ما دلت النسمية به على صفة فنا يمة كالعالم وانفاد ركن افى الارشاد صلكا

دفال اما مرا لمتكلي والقسمية الدالة عليه تسى السماعة سببل المجاز والداليل عليه فوله تعالى المرات ومعنائا تباولت وبيت والبينا توله تعليه تسى السماعة سببل المجاز والداليل عليه فوله تعالى السمومات ومعنائا تباولت ويلك والبينا توله تعالى السبخ والبينات والإنتان المسبخ والسموريات والابينات مافل ال المسبخ والله تعلى ون الااسماء سمينه و ها انته و آباء كوما انزل الله الاتول من بيته و ها انته و آباء كوما انزل الله المن سلطان ان الحكوالا الله امران لانعبل و الاابالا والاابالا والاابالا والابالا المناهم و لكن التولياس لا بعلمون ون الاسماء المناهم و الاسماء المناهم و المناهم المن المناهم و الاتوليات والابالابالا والتسميات والمناكانوا يعيل و و الاصنام قامان و له نفال و التعمل و الله المناهم و المناكانوا يعيل و المناكانوا يعيل المناهم و المناهم و المناهم المناهم و المنا

فأكاة حكيلة

اعلموان صفاته نعال البست عبن ذاته فلانقال هي آلا نهالوكانت هي هولكائت خالفة وفاعلة مثله ولا يخفى ان علم الله وقد رته وحياته لمرخلق العالم ولا يقول احد ياعلم الله اغفى لى و يا مثله ولا يخفى الله ويا أنجيله او ياقي نها نعام لى وارحمنى و مناس عوالله سبحانه وهومت مع والا يقول يا قوراته او يا أنجيله او ياقي نها نعام وارحمنى و وا نما يد عوالله سبحانه وهومت مع وسفات المكال ويبال على صحة هد الله ولوجوله من والمحلوق لا نه لوجعله خالقاكان الهاثانيام الله و لا وحبل مفلوقال ولا معلم خلوق لا نه لوجعله خالقاكان الهاثانيام الله ولا ولا عنه والمحلوق لا نه وجوب النه ولا معال والمعلمة والله ولا معال مناس يكان و لا معال مناس المعلى النه ولا صفات والله والله الله ولا معال والله ولا معال المناس المعلى المعالمين النه الله نفاس والمعالمين المعلى المعالمين المعالم المعالم المعالم المعالمين المعالم والمعالم المعالم والمعالم المعالم المعالم والمعالم المعالم المعال

فائكة فى بيان ان اسماء الله تعالى سَى وَيُفِيِّة

باب ماين كرفى الذات والنع وأت واساعي الله عن وجل

والحاصل الن الفظ الذات باعتبار معنا لا الاصل وهوصاحبة الا يجوز اطلاقه على الحق سبعاته ولكن ما شام الفظ خدات بحق عبين الشئ ونفسه وحقيقته جازاطلا قليم من المعنى على الله سبعانه و قد ما طلاق الذات على المحقيقة في المنافظة المنافظة

وثال شيخناا لااكبرمولا ناالشا لاالسببا محمل انورانكشميرى نم الله بوسن ى قل س الله سهم يسم كمنتكون العفات السبع - الحبا لا والعلم والفلارة والادادة والسمع والبحم و الكلام و الادادة المعمقية ما جاء من الرحد والصورة والبياطلقل والساق وغير ها من المتشابهات و الماسعوها صفات سمعية لانها لا تلارت الامن جوته المسمع و عبر عنها الاملالي المعالي والساق وغير ها من المتشابهات و الماسعوها صفات سمعية لانها لا تلارت الامن جوته المسمع و عبر عنها الاملالي المنعود و والمناق و مناق المنعت المناق و المنعق المناق و المناق و

الى الحقيقة بانسبنه الى التعبير بالصغة ـ وسماها الشاع عبدالعن يؤالده هوى فى تنسيره حقائن المهية وبعله اخذه من الشيخ الاكبرندس بالله سماة وكلامه في هفا المقامر لطبف جدا فكتموع الناظرين الكما موخلاصته ان الوجل والبيا و العين والقد مروانساق وغوها جماسة الكمال وهى امور مرز خيلة بإن الذات والصفات لبيت مستخلة مش الذات واثياية معضة مثل المذات والساق وغوها في من المال المناف ولا عمام المحتائن في هذا العالم المناف والمعانى عنيوم سقلة بالكلية مثل الصفات التائمة بن اساق وغوها فانها المناف والممانى عنيوم سقلة بالكلية مثل الصفات التائمة بن اساق وغوها مكالدت المرسوف ومكن المنطقة المناف فلسبة هذه المحتائن الانهية والكمالات المهان بأبن الى خات الحقائن بوم القباحة فيظهم الساق وغوها الساق وغوها المحتائن بوم القباحة فيظهم الساق مباس الموسوف والتناف مباس في المحتائن بوم القباحة فيظهم الساق عباس في حد المالكم المحتائن بوم القباحة فيظهم الساق عباس في حد المالكم المحتائن بوم القباحة في المحتائن المناف المستعارة تعالى المق سيم المناف ا

باب قىل الله تعالى ويكونوكوم الله نفسكة

اى ذاته فالإضاخته بيانية - اى يجذادكرالله من جلال ذاته وعظمته المقعود من هذا الباب والابواب الابواب والابواب الانتبة الثمانت المتشابهات والوجه والعين والبيا والاصبوسية تعاسط من الصفات المتشابهات النفس بطلق في كلام العرب ويواد منها المحقيقة والذات والمواد بنفس الله ذاته أمون الكاعليه قال ابن الجوزى قال المحقون للمام بالنفس الذات ونفس الشئ ذاته وتداد هدب القامى الإبيلى الى ان الله نعال نفسا وهى صفة والكان عله ذاته وحدن الفات شئ والنفس عبرها - اهر

قا لمقصود من عدن العاب اطلاق النفس معنى الذات على الله سبحانه وتعانى - وفال الامام البيهة معنى تول من قال ان الله سبحانه و نفس و كل معده و مدير نفس المدين عبر منتف ولامعد و مروك موجود نفس و كل معده و مدير نفس المن عبر منتف ولامعد و مروك موجود نفس و كل معده و مدير نفس النفس منفوس نا مجسمة مروحة ومنها مجسمة عبيره وحة نفالى الله عن عدل بن على كبير و منها نفس محدى المدين النبوا مدير النبات الامرالاان له نفسا منفوسة اوم بمامر و مناكب و مناكب الاسماء والصفات للا مامر الديري مساكل مسلم المعنى المناكب الاسماء والصفات للا مامر الديري مسلما الله مامر الديري مسلما المعنى المناكب الاسماء والصفات للا مامر الديري مسلما المناكب الاسماء والصفات للا مامر الديري مسلما المناكب الاسماء والعداد الديري الديري مسلما المناكب الاسماء والعداد الديري المناكب الاسماء والعداد الديري المناكب الاسماء والعداد الديري المناكب المناكب الاسماء والمناكب الاسماء والعداد الديري المناكب الاسماء والعداد الديري المناكب الاسماء والعداد المناكب المناكب المناكب الاسماء والعداد المناكب الاسماء والمناكب المناكب الاسماء والمناكب المناكب المن

قالى الدمام المرازى قدس الله سرة - اعلوان النفس جاء فى اللغية على وجويد (احسل ها) البرن - قال الله تفاط كل تفس خرائية المرت ويتول القائل كيف انت فى نفسلت يربي كيف انت فى بلانك و و تأميم أ الله مرسائل ويقال المراكة عندا الولادة انها نفست بخر وجرالله مرمها مقيب الولادة دو قال تفال الردة الله بنونى الانفس حين مرتها دو مرابعها ، العقل - قال تعالى وهوالذى بترفاك مربالييل و ذلك لان الاحوال باس ها با قبة حالة النوم الاالعقل فائه هوالذى بيتلف الحال فبه عندا المراد واليقظة دو من المناف المحال في المناف المحال في من الله النول المناف المحال المناف المحال المناف المحال المناف المحال المناف المحال المناف المحالة المناف المحالة المناف المناف المحالة المنافقة والمناف المحالة المناف المناف المنافقة والمناف المناف المنافقة والمناف المناف المناف المناف المنافقة والمنافق المناف المنافقة والمنافقة والمنافقة والمناف المنافقة والمنافقة والمناف

نوله ملبله السلام حکاینه عن دیب العزی فان وکونی نی نعشد وکونه فی نغمی فالم ام میّده انه وکونی بجیش لا بطلم عبوی سطے دللت وکر تله باتعامی واحسانی من عیوان بیطلم علید احد من عبب کلان الذکوفی النفس عباری عن الکلامرالخفی والذکی الکامن فی النغسی و و للت علی الله تعلی عمال کشافی اصاس اختی بیم تلا

اختلات النائ في الصّفات المتشابهات

اختلف الناس في اخبارالصفات المتشابهات على ثلاث مرائب المستريدة عمايل عليه فلا على المسائد المستريدة عمايل عليه فلا المستري بها الله المستري بها الله المستريدة المستريدة المستريدة المستريدة ومالك والشافي واحمل بن حنيل ومنه هم كاقال المستريدة والمستريدة والمستريدة المستريدة المستريدة المستريدة المستريدة المستريدة المستريدة والمستريدة والمستريدة

والمرتبةالثانية

التاديل وهومن هب اكثر المتكلين علها على معقولة تا بتة بالدالا كل لا نها لما امتنع حملها على معقولة تا بتة بالدالا كل لا نها لما احتنع حملها على معانيها المختفظية الطاهم الموهدة للتجسيم والتشيد والمكان والجعة تعين التاويل والمحل على المجاذر قال العلامذ البياض والجحث عن تاويل المتقابمات عدوجه يلين بذات الله تعالى وصفاته بش طران لا يخرج عن مقتفى اللفظ لغة ولا يقطم الفول بكوته مواد الله هوطريق المحققين الما معابنا كذا في الشارات المرام صولا

وانناعل والى انناويل وص فه عن انظاهم المتبا و لثلاثيج تجربه المبتلاعة على مذاهيم الفاسلٌّ واَلهُم انكاس لا فكان ناويلم لل فع عج المخصوم فيما استلالوا عليه من الن يغ والاعتقاد الليعتقل وا ان ذلك انتاويل عوالم إد للله تعاسط قطعا -

والمرتبة الثالثة

انغول فيها بمقتفى الحِرِّ وأنها من حبنس صفات المخلوقين وهم المشبعة والمجسنة ومنهم الحشوقية والكرامية ليقولون مخل آيات الصفات واخبارها عفظراهها و وهبواالى اثبات الجوارح المجسانية والتحيز والانتفال والانفعالات النفسانية في حقل تعالى شائل وانك على صورة ذرمن الانوارلوانسان شاب بخنص بما نوق العرش ملاق له إومبايي له على اختلاف بينه في تفاصيله انظ مهميلان النال في المبيئة والنبلا في والنبل في المبيئة والمنافية والمبيئة والنبلا والساق والقل مروا لجنب وبخوها وانكر والتاويل رئسا في المبيئة والنبية والنشيية وحملوالانها ظلا المواردة على المعتاني المنتعار فقيمينه عنده اطلافها على المخلق ونطنوا ان الوجه والبيل والعين والفلام وغوها من نبيل الجوارح والاعضاء واجزاء المنات متعالى الله عن ذلك علواكبيرا واللاعضاء واجزاء المنات متعالى الله عن ذلك علواكبيرا وقال ابن الجوزى ان هؤلاء تومرليس لهم حظمن علوم المعقولات التي يجرف بها ما يجوز على الله تعالى وما يستخيل فان على المعقولات يص من ظواهم المتقولات عن التشيد فاذا على موهاتص فوا في النقل بختفى المحتى المالات عندا المحتى المحتى المالات عندا المحتى المحتى الناهم عندا المحتى المحتى الفاهم عندا المحتى المحتى المالا هي عندا المحتى المحتى المالات والمحتى المالات والمحتى المحتى الناهم عندا المحتى المحتى الناهم والمحتى الناهم عندا المحتى المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى المالات المحتى المالات المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى الناهم المحتى المالات المحتى الناهم المحتى المحتى المحتى الناهم المحتى المحتى المحتى الناهم المحتى ا

فائه حبيث بغولون ان الله بغيض السموات والاوض بالبيداين اللتين همااليدان مركما في الاجومية المصى بية لابن تيمينة) فما ذا بجبل ى بعد كالمذالالثفلي في الفول بانها صفات والله الهادى الى سوام العلم بيّن -

ويضاهؤلاء

المعطلة وهم الجهمية الذبين ببكراون الصفات الالهبية والجهمية فرقة بنسبون الحجم بن صغون وهم بنيفون الصفات من المعطلة وهم بنيفة الله بنال بالغ جهم في نفي التنبية حتى قال وهم بنيفون الصفات من المعمل وثبت عن الامام المي عنيفة انه قال بالغ جهم في نفي التنبية حتى قال التالله ليبي بيشي - اهر وزعم المراع المرائد حادث واحتنع من وصف الله تعالى با نه شي المحتى الاوصاف يختى الماسفة بوصف يجون اطلاقل عظ غيرة فال واصفل با نه خالق وهي وعمسيت لان هذا الاوصاف خاصة بلوورعم ان كلام الله عادث ولع ليم الله متكلها وزعم ان العيل مجبور عمق وانما بنسب الفعل الله العيب من كناب المتوحيل في فتح البارى -

بيان مسئلك اهل الحق

وا دا علمت و وعيت عن افاعلوان مسلك العلى الحق بين دم انتعطيل وفي شالمتنيد والتقيل لبن خالص سائع النقار بين سلكوا مسلك التاو بل الاجهالي وانتفصيلي محافظة على نفس منتابعة المحلوقل وانتقاليس فقل دلت الابات والاحاد بيث دلالة واضحة علان الله سبحا نك منزلاعن منتابعة المحلوقلت ومبرأمن المادة والماديات والجسم والجسما نبات والعل الحق - وهم اهل السنة والجماعة جعوا بين الكتاب والسنة واتنال سلف الامة والبراهين العقلية وكيف وإن الصحابة وانتابعين وسائل أكمة الدين كلم فلا المجعول على تنظر بيك الله سبحانه عن مشابعة المحلوفات في داته وصفاته وافعاله كما قال تعالى افمن يخلق كمن لا يجلن يسي كمثله شي قل هوالله الحمل المديل و ليرولل ثيان في الحشيبة و البريكن له كفواا حد نق النقائل المحابة والمعلق الديريكن له كفواا حد نق النقائل المحابة والمولك المحابة المحابة المحابة والمولك المحابة والمولك المحابة والمولك المحابة والمحابة والمحابة والمحابة والمولك المحابة والمحابة والمحابة

واسش كمة ومين ض ودة خللت صحف الانفاظ المستنعلة فى الخلق ا موهنة كلتجسيم والتشبيل كالوجل والعبين والبيرالغلث والساق والاستنواء علىالعرش والكوب نى السماء وعثيو فرالمث معن معاببها المتعادنية ببيته إلى معلن تليق نسبتها الي لله من وجل على منفتضى توله تعاسط بيس كمثله - وتوله تعليظ فلا تنض بوا بلله الامتثال فاضطر السلف والخلف الى صهف اللفط عن ظاهى ولا يخفى الناص ش اللفط عن طاهيء هذا هو حقيقة انتا ويل وانما اختلفوا في كيفية صوفه عن ظاهرة فاختار للسلف مسللت التقويعي مع التنزيل والتقد بين فتقويض علمها الى الله تعليظم طواهم هاماوي ابضا ولكنه تأوم ل جالى وتقاوا علف صوفها عن طواهم ماجلها واعمام تربية المآحد البق بها من جعد الشرع والعقل ونسان العرب تقتضى تنزيه المرب جل مبلا له عمايدهم ظاهر عا ديعومن هب عمروللتكليل وهويا ومل فنصيلي) وعنى التاديل التفصيلي عرتبيين المات المعالى المشامبة اللاكفية بشانه تعاسط تفصيلا بقرائن قائمة عقلا ولفت والخلف معرميريبه وابذالمت مخالفة اسلف الصالح - معاندالله إن بنيان بيم ذلك وانما وعن الفروديّ فى ارْمِنتُم لمذ للت مكنثوة المجسمة والمجمية وغبرها من فهاق العنول واستيلاءهم عطعتول العامة نغص وابدالك ردعهم و بطلان تولهم ومن ثمت اعتذا وكثيرمهم وقالوالوكنا مطهما كان عليه السلف الصالح من صفاء العقائل وعد هر المبطلين في زمينهم له يخفض في تناويل شئ من ذلك وانقدل جاءعي حائلت والاوزاع وسنعيان وعنيوهم المهم اوّلوا الآبات والاحاديث تاوملاتفصيليا كمااقبل سغيان الثويمى الاستواد علىالع ش يقصده امرة وتنظيري تماستوى الىالسماء ومنهم من حمل حدىبيث النؤول علے الاقبال فمثل هذا، الاقوال دبيل علمان مثل هذا لا الآيات والا حاديث للواردة في العنفات مص وفة عن النظراه بوالا لما احتاجواالي مثل هذا كا الناوبيلات والعس فيعن الناهي معن اهر وقبقة التاويل والحاصل، إن اسلف والخلف متنقال على التاويل وان الخلاف بينهم لفظى لاحاكم علصوف المفظعن ظا عرولكن تأويل لسلف اجاكى متغولينه الى الله تعاسك فى المسنى المراد من والمقطَّم الايك بخفيقتها علىمايليق بشانه تعليط وإن ظاهرها المتعارف فى حفنا غيرص لاد فى حفه تعاسط مع اعتقاد تغزيه الله سمانه عن سات الحدوث دهف إمّا ويل يمالى بعص ف ظاهر ما ورد في دات الله سبعا نه عن سمات الحدادث من غيرتعيين المهدمع اعتفاد التنزيه علمتنتفى نوله تعاسك بيس كمثله شي وفهل الويل حالى الانم بصوفيت انطاه ما المرهمة وميكلون تعيبين المهاداى علمك سيعانك وتعاسط ر

وامتاتاويل الخلف فهما تأوببل تفصيلي

حيث يُعينِّرُن مَتَى موافقاللتنز بلي يما يوستن المليه استغالات العرب وادلة المقامرة ما الاستوامه المناريا الديالي القدرة والنعة فيوتاو بل تفعيل مثل توليم المهاد بالغوقية فوتية المقه والنغلبة والمهاد بالاستوام الرنقاع والامنذلا عوالمهاد بالنزول نزول لطفه ودحته وحاشان يكون المهاد استواء خدست اونزول خاستوا وقدية جعة ومكان و بالجملة تعين المعانى المناسية بمعونة القهاش تا وبل تفعيل روايس بين السلف والخلف خلاف حقيق النائيم من الميان بي يحلون ثلاث الالغاظ على المتعارفة بينم عندا الملاتها على الخلق فيعون سق المنشيل والتمثيل والتبيم وتوسط الشيخ ابن وقي العابى المتعارفة بينم عندا الملاتها على الخلق فيعون سق المنشيل والتبيم والسط الشيخ ابن وقي العابى المتعارفة بينم عندا الملاتها على الخلق فالتي سلوك من غير نوقف ادمن المجاز البعيد الشاق المخت توكه وإن استوى الامران فلاختلاث في حياز الا وعلى معد المقامة المؤتهدة والامر فيها ليس بالخط بالنسبة المغربين و وعل اكلام نقيس جدا وحدا المذى وكرناكا في هذا المقامة المؤتهدة والامر فيها ليس بالنسبة المغربين و وعل اكلام نقيس جدا وحدا المذى وكرناكا في هذا المقامة فوق

من استخالة المعية بالذات يلغيغ الخضم الشنقيطى و دفع شيهة انتشبيه لا بن الجوزى والسيف الصقيل النفى السبكى وحلشيته والمله سبحاته وتعالى اعلم -

قال العلاصة الهيامي دهب بعض الما تربياية و الا شعرية الى المعميل نقالوا بالناوبل ان كالمعنى إليّا ولل به نن بيا مغهوما من تخاطب العرب واختاره المام الناوبل في الدين الدين الدين العب واختاره المام الناوبل في ألم العب المام الناوبل في ألم المام الله المام الناوبل في أما العوا مركن المالا يجزم با داد ته وضوصلط قول اصحابنا المام الناوبل والمنت وحكر المتناب القطاع دجاوم من فق المها دمن في هذه المهادم في الناوبل ولكذه في المرسالة انظامية اختلاط في التناوبل ولكنه في المرسالة انظامية اختلاط في التنويض حيث قال حالم كانه وجه الى اختياد التنويض الأخرال سالة كذا في شرح المسايرة لا بن فاشم درجوا علم توليا من المام البيعة في رح -

عَلَيْهُ مُهِدَةً

إختلف اهل العلم في بيان المعنى المهادة المصوف والعموض النطواهي وعدا مراطوض في بيان المعنى المهاد على تعديد ويسته المعنى المهاد منه في معنى المهاد المعنى المهاد منه في معنى المهاد المعنى المهاد منه في معنى المعنى المهاد المعنى المعنى المهاد المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المهاد المعنى المهاد المعنى المهاد المعنى المعنى المعنى المهاد المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المهاد المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى وبين هو المعنى المعن

كلهنفس الامام الرائى في اساس التقديس

لا يخفى علما على العليران الامامر تخر الله ين الرياقي قلاس الله سري سيف مسلول من الله عن وجل علد الجسية والحقوية كالبين ما بن علت تفسيري الكهيروسا وكاتبه في علم الكلام وقد الف الامام كالباغا صالى الد

عظ المجسمة ساكاساس التقاليس اورد فيله الملاكل الله الله علمانه سبحانه مثرًى من الجسمبية والمكان والجهة وهوكماب نفيس حقيق ان يكتب بماء الله عب تكامرنيل مقدمة لتا وبل المتتنابهات من الدخبار والآيات يجب على كل ما لمرومنعل ونهيها وحفظها تمثه كما يما لاهل العلم وقال الما المقدمة في في بيان ان جميع فراق الاسلام مقردن بانه لا ببامن التا ويل في بعض فلواهم القرآك والاخبارا ما في القرآن فبيلائه من وجولا -

د **(لِلاَقِّ لَ) ع**وا نه ورد في القهآن ذكم الوجه وذكوالعين وذكمها بجنب الواحل و ذكوانسا ڤالواحداة نلواخذنابابظاهم بلزمناانتيات تشخص له دحيه واحده وعلى ذلك الوجيه اعين كمثيرة وله جنب واحده وعلبيه ايبل كثيرة ولهساق واحناتة ولانرى نىالدانيا شخصاا تجوصورة من هأنا كالصورة المتخيلة ولااعتقاا عاقلا يرضى پان بیمىف ربەبه نا ۷ الصفة د **اکترانی**) انه ورد نی الغهان انه نوم السىمدان وللادض وان کل عافل بعلم بادیگات إن لله العالبيديس هوهن االشئ المنبسط على الجيدا والتوالحيطان فلابل لكل واحدا منامن إن يبسر توله تعاسك الله لوم السهوات والادمض بانك منوع السهوات والادص اوباتك عاد لاهل السموات والادمض اويا نك مصيفيا لسموات ولادكو وكل ذللت تاويل و الشراكث) قال الله ثغائے وانزلنا الحدابيد فيله باس شده بباومعلوم ان الحدابيل حانزل جهه من السماء الى الارص و فال تعالى و انول لكرمن الإنعام ثمّا نبيّه ازواج ومعلوم إن الإنعام مانوّلت من السعاء الى الارض (كل ﴿ بعج) توله تعالىٰ وهومعكم دينماكنت ونوله تعاسط دغن ا ترب اليه من حيل الوريل وتوله لعظ وما يكون من نجوى ثلاثتة الاهورابعم وكل عاقل بعلوان المهادمنه القرب بالعلم والقلاس لا واح المهدية وولخناصس) توله تعالى واسعيل وا تنزب فان هل القرب ببس الا بالطاعة والعبود ية فاحا القرب بالجهة منعلوم بالنفرورة انه لا بيصل بسبب السجود (و السياح س) قداء تعالى فاينما تواد انتر وحده الله وقال تغليظ و غن اتم ب البير منكم ولكن لا تبعيرون (المسأ ليع) تواه تعاسط من خالف ى يغ من الله تم ضاحسنا ويه مثنت اندلابدنيدمن للتاويل و الت عن ، تولدنغاط فاتى الله بنيانهم من القواعد ولاب نبيد من الثاويل (﴾ لثناً مسع) توله تعاليه لموسى و هارون اني معكمااسمع واري وهذا لا المعبية لببيت الإبالعلم والمغظ والرجزة فهذاع واحتالها من الامورانتي لاب يكل حاقل من الاعتوادت جحلها علي الثاويل وبالله التوفيق ١١١ و العاميس ، قوله تعاسل ياحس ما عله ما في طت في حبنب الله فلامله من الناويل بالكل بهالتفربط غ خن الله ومآيمب له ولا يجوز حمله على الجارحة عندا حدلان النفم بيط لابقع الا في حقل وعاش امريا ونهيه وفي حبنب عبادته وطاعتك فتلك عشرة كلملة

واماالاخبارفه فاالنوع فيهاكثير

د فاالرول ، قدله عليه الصلانة والسلام وكاية عن الله سبانه وتعليظ مرضت فلم نعل في المعلمة والمعلمة المعلمة والمعلمة والمعلمة

الرأ بعرى حكى ان المعمنزلة تسكوا فى خلق القرآن بماروى عنه عليه السلامرانه بأنى سورة الميقرخ وأكل عمم إن كـنه اوكـنه ابعيه والغياميّة كالتماغ إمتيان قاجاب احمد بن حنبل رحمه الله نغابي وغال ايني ثأبّ قارستماده ن انته على المتاويل و المخاصس ، توله عليه السلام ان الرحم يتعلق عقوتي الرجئن فیبقول سیما نه اصل من وصلات و دهن الایل له من انثاویل د (لسیا ۵ مس) توله علیه انسلام ان المسجده بينزوى من انخامة كاننزوى الحبل ة من النارولاب نبير من التاويل (السراكير) نوله عليه السلام تلب المؤمن بين اصبعين ص اصبح الرجن وهذا الابرانبيه من الماويل لا نانعلم بابض ورنة اندلبيس فى صد ورنا آصبعان بينها قلو بناد الشاصف) تولد عليه السلام حكاينة عن الله تعاسط دناعنل المنكسرخ قلوك ولينبث هنء العنق بثج الإبإلرج ثذوابيضا تال صلح الله عليه وسلعرح كابيثة عن الله تعالى في صفة الاولمياء فأذا احبيه كنت سمعه اللي يسبح به ويصم الذي يبصى به - ومن المعلوم مالفن ورثة ان القويّ العاصويّ التي مها بري الأشياء لبست هي الله سيحانه و ثعاليّ ـ و التاسع، تال عليه السلام حكاية عن الله سيحانه وتعاسط الكبرياء ردائ والعظمة ازارى والعاقل لا بيثبت علله تعاسط ازارا ورداء د المعاً متشر) قال عليه السلام لاى بن كعب ياا باالمنذرايّة آية في كتاب الله تعاسط اعظر فترد ونبه مرتبن ثم قال فانتالتة أية الكرسى فض بياع عليه السلامط صداري وقال اصبت والذى نفسى ببيه لاان لهالسانا بنيلس الله عندالعرش ولاب فيلمن الثاويل فثبت بجل حاؤكم ناان المصيرالي انتاويل إصراد بي حنه بسكل عاقل وعنده فدا قال المتتكلمون كمَّا ثثبت بالدهيل انكسيحانه وتعاسك منزيع عن الجهة والجسمنية وجب علينادن تضع لهذا والالفاظ الواوكة فى القرآن والاخبار محلاصي يعالثلاب بسير ولت سبباللطعن فيهافه فانغام النول فى المفلمة وسالله النزنيي - كذا في اساس انتقابيل المرازى من صفح الى صد -

ماجاء في النفس وتعتذر النفس

قال الا مامراله ازى هذا اللفظ عيووا وحف القه آن لكنه روى عن النبى صلاانله عليه وسلم انه قال لا شبو الربيح فانها من نفس الرجلي وقال ايفا الى لا جد نفس الرجل من جانب اليمن واتناويل الله ما غوذ من نوله نفست عن فلان اى فرج عنه والماريج اذاكات الله ما فود من نوله نفست عن فلان اى فرج عنه والمه يجاف اكانت طيبة فقل زالت هذا لا المكاوع فلما وجد الهامن قبل اليمن فغل حصل المقصود وابضا فالمقرون بالمكه كا مكروة والمقرون بالمحبوب محبوب فلما وجد العبى صلا الله عليه وسلم النفي في من قبل اليمن فقل وجد الشفس من المكر وهات من ذلك الجانب فلاجرم صدات قوله الى لاجد انفس الرجمي من قبل البهن لمنا المناهم عليه وسلم الايان عان والحكمة مما نبية وها الهوالم والمدان الرجمين المناهم من قبل العبول الله عليه وسلم الايان عان والحكمة مما نبية وها المتوفيق كذا في اساس النقل البي صلالا -

قال ابن الجوزى النفس كمعنى التنفيس عن المكروب وتولد صل الله عليه وسلورد فى لاجدانفس ربكم من جهة البمن يعنى تنفيسه عن الكرب بنصرة العل الملابنة ابباى والمل ينة من حانب البمن وهذا شى لا يختلف فيه المسلمون وقال ابن حامل رأبت بعض اصحابنا يثبت ف يله نفاط وصفا فى دائد باشه

يتنفس - اه - كذانى د فع شبهذ انتشبيل مك -

قرله ان رحمنى تغلب عضبى قال الكرمانى (إن قلت) مامىنى الغلبة فى صفات الله القد ميه م وقلت) الرحمة ولغضب من صفات القعل فيجين غلبة احد الفعلين على الآخر وكونه اكترمنه اى تعلق اراد فى بايصال الرحمة اكثر من تعلقها بايصال العقوية وسبب دلت ان نعل الرحمة من مقتضيات صفته بخلاف الغضب فانه باعتبار معصية العبد تتعلق الارادة بلادلت)

حايث الغيرة

قوله على الله عليه وسلى ماص احدا غير من الله المهاد بالغيرة شن الكه الكه المعنى المتعارف بحسب الناهر والحس فان الغبرة ف اللغة تغير بجيس من الحبية والانفذ واصلها في الروجين والاهلين وكل خلات محال على الله سيعاته مسنزى عن كل تغير ونقص فلا بل من حمله علا المجاز فالم الدبغيرة الله كراهنية وتغير حال العاصى وخرد حه من دائرة رضاى الى سخطه كافال تعاسط ان الله لا يغير ما يقوم عظ يغير و اما بانفسه فالغيرة من الله عن وجل الزجرعن المعاصى وكو اهتها -

ذكر العنداية

قوله اتاعندا طن عبدى بى اى اناقا درعله ان اعمل به ماظى انى عامله معه وفيله اشارة الى توجه ون المها المهارة الى توجه ون المهارة الى توجه ون المهارة الى توجه ون المهارة الى توجه ون المهاد بالعندا ين الحيد والجهد بالمهاد بالعندا ين المهاد بالعندا بين قوله تعاسط وان له عندا نار لغى وحسن مآب وقوله عليه المصلاة والساد وكاية عن المهاد بالعندان المناسبة المهاد على وقوله اناعندا طن عبدى بى كذا فى اساس التقدس طلال قالمها د بالعندا بنة عندا بنة المناسبة والقرب والمكان قد المكان والجعة .

ذكرالمعينة

قوله وانا معده اخ اخ کونی ای انامعه با محفظ و المحلامی لا انده معد بن اتد حیث حل العبل فان حقیقة المعید مصاحبه ستی بیشی اخر و الله سیما ند منز و عن ذالت فالمها د بالمعید هنامعید المرحمة واللطف و العنایی و احا فی توله تعاسط و هومعکر اینماکند تونی معید العله و آین فی الدید فی طرف بنگ تونی المعید با معلی تعلی المن فی وهم من هم ان فاهر فوله تعاسط و هومعکر اینماکند تونی معید النه تعلی فی که مکان - و معنی المعید با معلی تعلی صنفه العلم معید به محاه و معید با معلی معید با معلی معید به محاه و معید به محاه و معید المعید به المعید و معید به معید و معید به معید و معید به معید و معید به معید و معید و

تال الله تعاسك و ما يكرن من نجوى ثلاثة الاجوى البعم ولاخسة الاجوسادسم ولااد نى من ذلك ولاأكثرا مهم هومعهم اين ما كانوا نقال له السائل مثلك يا جنيلا يصلح والا للاحة على ربها انهى و ما تاله الجنيل من ان المعية مع الانبياء معينة نصى وكلاء فايل عليه ما نسم بله المغسم ون قوله تعاسط لا تخن ان الله معنا - قالوا هو معهم بالعصمة والمعونية نحصوصة والانهوا عالم مع كل واحل من خلفه وما قيل في هذا كالا بي عاد تي في يوها معاهو المعمد وارى وقوله نعاسط معاهو المعربة عنى المعين كوله تعاسلام اننى معكم السمع وارى وقوله نعاسط ان الله معالم المعربين كوله نعاسط معسنون - وتوله تعاسط ان الله مع المعين المعينة بالذات حاك _ عنوا محضل الشاخع المعين على المعين المعيني المعينة بالذات على المعينة بالذات عالى التعاسلات المعينة بالذات عالى المعينة بالذات المعينة بالذات عالى المعينة بالذات المعينة بالذات عالى المعينة بالذات المعينة بالمعينة بالذات المعينة بالمعينة بالذات المعينة بالمعينة بالذات المعينة بالمعينة ب

وقال الشيخ محمد المعنى - المعية ثلاثة انواع - معية العوام معينة الخواص معينة الفواب الرحمة ومعية خواص المختلف معينة النواص المعينة ثلاثة انواع - معية خواص المخواص معينة العفط والعصمة من كل مالا مليق قاد اقبل الله مع العوام اى بالعلم ومع الخواص المحتة مليم واثابته الثويب المخرس بالفساب الرحمة مليم واثابته الثويب المخ يل كالخواص واذا تبيل الله مع خواص الخواص المختلف على معافي منه تقامهم في ساحة القرب منه تعاسك اداساكولا اعطاهم و كن افى حاشية السراج المنيد صكك مدس -

والى صل ان المعبّدة تعسَرُ فى كل آية بما يقتضيه سياقها وسباقها قتار يتفسر معيدة العلى واله بمعيدة المعنفط والكلاء قا وتارق بمعيدة الدائلة بمعيدة الدائلة بعن المعتبة الذائلة بعد المعتبة الذائلة بعد المعتبة الدائلة بعد المعتبة الذائلة بعد المعتبة الدائلة بعد المعتبة بالمعاروال من المعتبة المعتبة والمجاهة المعتبة والمعتبة المعتبة المع

توله وان تقرب الى بنتبرتق بت البيه دراعاً قال الكرمائى لما قامت البواهين عف استحالة هلاكالاثياء فى حتى الله تعافظ وجب ان يكون المعنى من تقرب الى بطاعة قلبيلة جازيته ميثولب كثيرو كلما زار فى الطاعة ازيب فى الثواب وان كانت كيفية اتبانه بالطاعة بطرين التانى يكون كيفية ابتيانى بالنواب بطريق الاسماع والحاصل ان النواب واجع على العمل بطريق الكيف والكرو لفظ القرب والرور ولة مجازع السبيل المشاكلة (والاستفارة اوازادة

نوازحما-كذانى الفنح فتريح وفال صاحب النهابيّه الممالانقمب العبل من الله نعاسط الفرب بالمذكو والعمل التعاليج والمها لانتخ بب الله تعاسف من العيل فه ب تعمل والطاقل ويرّيّ واحسانل و ثول د شد مثنك لديد وفيض مواهيه عليه كذا في السليج المنير صليم فالمما ديق به منه -القرب بالرحمة واللطف والعناية وقرب المكان والمسافة ومن سماعه تعاسطالق يثيث قال الحليى معنا كانه لامسافة بين العيل وببيته فلاليسع دعاءه او يجفى عليه حاله كبيف ما تنصرنت به فان خدلت لوجب إن بكون له نما بنه وحاشاله من النها بنه كذا في كمّاب الإسماء مالصفات ص²² - توله وان اثاني يشي شينه هي وله هذه أثمثيل وتشبيله وانما الاحمن إتاني مسرعا بالبطاعية اتبته بالنواب اسرع من إتيا نه فالله ابن تبيتية كذا في حاشية حرفير شههة النشبيه ص<u>كلة فهوج</u>جاز عن كثرية الكرمر وسعتهالهضى كذافى وفع نتبهغة المتشنبييه صكاكار بينيان جويده وكومه سابتن وغالب علىطاعتك واكثرواك تزيسنها والهي ولة نوسع في الكلام كقوله تعاسط والغاين سعدا في أياتنا- لابوا ديه المشي كذا في دفع شبعة التشييه كماً والمااس وبالعماولة سرعة الغبول وحفيقة الافيال ودوحة الوصول كذاب كتاب الاسمارو الصفات الاماه البيقة كاكت قال الإصاعرا يومكرين فورلت فشطه صليانية عليه وسلهمن تغرب صنى شبراا تمثربت منه ولاعايكل وجها احدودا التأت مفاعالاهال مرعة الاحاتيه لموباطاعه ودعاج وتقرب المدوادا ديالاقتراغ بالمنزلة والحظوة لنديه لاقرب السيافة وللساقة فيك وبعن الكارتشتيم التمثيلا وعيتما مان بكون واحده من إناني مسماعا بالطاعة وانتيتك بالنواب اسرع مورواتيانك ويحتوار ان مكوين معنّا كايط معنى ما قال حل ذكر كامن جاء بالحينيّة فله عشر. مثالمها اي من إطاعني طاعنه وإحدا كأحاز مثيله عليماعش وبكون ذلك إخبارا عمالفعله من تضعيف الثواب وييتمل بن مكين معنا لا إز ملاالي المتقرب اليه شكونمتى-نعاكحا وحداث الشاكوين من الزيارة احركرة اي مشكل الحده يبث صكلك - وبالجملة العرولية كنابيطن سم جثّه الرحثة ويرضى الله تعاسط عن العبل وتتضعيف الاجر وسرعثه وصول النواب الى العامل - لإمغالعا إنظام

الله عَنْ الله عَنْ وجل كُل شي هَالك الله وجهد

المقصود منه إثبات الوجه و بمعنى الماات الله تفاط وهومن صفات و اته و دبيبت بجارحة ولاكالوجية التى نشاه ماها في المخلق او دبيس كمثله شي ولا يجري ابرادة معنى العضوء الجارحة في حفه تعليظ تنعبي للجاذ فهو مجازعن الذاحت وجمع الصفات وقبل وربت أسبة الوجه الى الله نتاط في ايما يستكثبون وارميا به النها مثل قوله تعاسك مثل قوله تعاسك مربي الدعل - انما نطعه كم يوجه الله وليس المراد بالوجه التعقبو المجارعة جمع ما وقوله تعاسك الإنبغا تولوا فتم وجه الله والمامناه فتم الله بعلمه وقبوله من الدب بلوجه البه فطهم الته المراد بالوجه فرانه المعنى المنه والمحاسنة ويوجل الوجه عنه ما قاله بعض المنتهنة من الله بعلم المعنى وجه و المهند والمجلل والإكرام قال وجه وبعد المناه في المناه المعلمة واستعاله في الله علامة واستعاله في الله علامة واستعاله في الله علامة واستعاله في الله على وجه و منه وجه و منه وجه و منه والمراد هوسيما لله وتعاسك فالاضافة بباتبة وحقيقة الوجه في الشاهدا لجارحة واستعاله في الله عاد وبيقى وجه و منه والمراد هوسيما لله وتعاسك فالاضافة بباتبة وحقيقة الوجه في الشاهدا لجارحة والمناه وبيقى وجه و منه والمراد هوسيما لله وتعاس الموجه عبارة عنه وهذا المناك الإمام القرائي المتعقدين من مع المدال والإلكم المناه والمحال والإلكم المناه في والمبلال والإلكم المناه والمحقدين من مع المدال والإلكم المواد والمعال والمال والمكم المراد والمعال والمهال والمعال والمعال والمعال والمعال المعتقدين من مع المدال والالكم المناه المحققون من مع المدال والالكم المدال المعتقدين من مع المدال والإلكم المواد والمعال والمعال

وقال ابوالمعالى وإماالويعيه فالممراد به عنداصغطم إييتنا ومودالباري ثعلسك وهوال كالأنضاء شيغناك افتنسير القرطبي صفي المحلة مفشرى في الكنتاف وعيور بلت اى واتد والوجه بعبريه عن المحلة والمنادت وسالين مكة بقولون أبن وجهعربي ببقن نى من الهوان وقال الاحامراس ازى الوجلة فدايجعل كنابية عن المذابت وعولها اخمى كذ افى اساس انتقى يس صلى - فالمراح بالوجه الذائث العليكتيد لبل رفع دى الحيلال بعداء وقال ا بن الجوزئ فال اللهسيجا نه ويبقى وجاد ليلت فالى المغسم وين ببقي ربلت وكذا فالوافئ فوله تعاسط يربب ون وجهه اى بريباونه وقال الفيالت والعِعبيدا لأكل شيّ هاللت الاوجهه اى الاهو وايتمل الوجه عدماع فوظ من الحبيات وىالعضؤمن الاعضاء) لا وُعِب وَلِكَ التّبعيض ولوكان كِحاقا لواكان المعنى إن وَإِنَّه تُفلك الإوجِهة -وقال ابن حاصد اثبتنا مله وجها ولا يجون انبيات رأس وقلت، ولفل انشعر بداني من جراً نه عله فكرها أ فمااعومها فيانتشبيه غير المرأس كذائح فع شبهنة النشليل لابن الجوزى صنا وانفاصل من كناب و فع شبه عن شَبِيَّهُ وَيْمُ وَوَ مِا لِجِمَلَةً }المماد بالوجِه الذالت لاصفة من الصفائث ولاعضومن الاعضاء فالفول با تل صقة غيروجيه واماحله على هضووالجارحة كماهومن هب الميسنة في دوداذ قدانطا في ت الادلة التغلية وانقليذعلان من زعمان في معبوده الاعضاء فهوجا هل عد الجاهلية الاولى و توله تعالى كل شئ هالك الاديهة تشوبه لوجود المحسنة النهين حلوالوجيد على العضوالمخصوص قال الاستناذ عبدالفاهي البغدادي وعن المشبقة أن للله وجها وعيناكوجه الانسان وعينه وزعم بعضهم ان له وجها وعبناها عضوان ولكنها لببساكوجيه الانسان وعييثه بلهاخلاف الوحبة والتبون سواها وزعم يعض الصفاتنية ان الويعيه وإنعين المضافين الى الله تعالى صفات له والصجيعين ناان وجهه واتك وعينه رؤبتكه للاشياء وتوله ويبغي يجيلابلت معنالا ويبغى ربلت ولذالمت فال ذوائيلائ والالمام بالمرفع لانك نعتب الدجله ولوارا والإضافة لغال فزى الجلال والأكما امرالخفض والمهاح بغوله كل شئ هالله الاوجهه بطلان كل عمل لعرفي صلابة وجه الله خلات الفرقة له البيانية من غلاة الروافض حببت نيعمواان معبودهم دحل صن نوروا عضائح كاكماعضاء الرجل وزعموا ديضاان اعضاء كاكلما تغنى الاوخيمة واستك لوا بنوله وبينني وحال ملت ونعالى الله عن 2 ملت علواكبيرا و انظم هذا حن كتاب اصول المدين وصر كص هذا لكنتا الاستاذ عبدانفاهم البغدادي فهنزحل هذاه النصوص علمالا عضاء والاجزاء فقد دخل في نوله تعالى ويعلوا له من عما دجرم ان الانسان ككفورمبين -

سجاتالوجه

بأبقن لالله تعالى وليُصنع على عليني

وفال نغاسط ان اصغرالفلات باعيننا وقال تعاسط واصعر لحكمر بات فانك بإعيننا اي في عفظنا وحماستنا فالعين عيائ عن الحفظ والعبيانة والكلاءة والرعابة واللطف والعنابة المفحد ومنك اثبات العين للله عن وحل من حبيث الصغة والنعت لامن حبيث الحلافة والجارحة وبيان إنل تعالط لبيس اعور مل هو بصير وانما اربيا به نغى النقتص عند تعالط شاته مثل نفى الولدا عنه لانه ببنخيل عليهالتجزى وليرثؤ كم به اثبات عارحة وعضو لانه تعاسك منزع عن الجسمية ولوازمها ولا يخفىان العين والوحيه وإمتثالها من بإب النعوت ولببت كالجوادج المعفولة ببيثنالقبام إلعالميل على استغالة وصفه باتله ذوجوارح واعضاء خلاناً كما يقوله المجتنة من دنه تعاسط جسم لاكالاحسام وكما اختخ الحجل عله اثبات المحارجة نفستن المجاز فالعبن جمازاوكناية عي اللطف والعنائية أوالحفظ والكلاءيخ ا و مخو ذلك بداليل قوله تعالى في الانساء عن سفينة نوح عليه الصلاة والسلام تحرى باعينتا فملاكالك يفمصوفةعن الظاهراتف فاذر لمريثبت احلامن المنتمين الي التحفيق اعينا ملله تعاسك والمعنى بالآبذة انهاتتى ي حاحيننا وفي تمَّا بالمكان المحوط بالملا تكذ والحفظ والرعابية يقال فلان يمرق من الملك ومسمع انداكان بحيث تخوطه عنايته وتكتنفه رعابتك انظره يحيطا من كتاب الارتثاد لامامرالحي مبين وقريب منه ما في مشكل الحديث صك للامام ابن فورك ولاهل الكلام في مثل هذا كا الصفات اس العين والدحاه والبياثلا ثنة افزال د**لحل ها**ئالتها صفات فرات اثنيتها السهم ولا يعتلاى البها العثل -رو إلن في ١١ن العين كمّاية عن صفة اليص والبياكذابة عن صفة الذي رة والوجد كذا ية عن صفة الدحود ر**و الثَّالَثُ، ا**موارها على ماجاءت مغرِّضامعناها الى الله تُعليُّ فلا بيِّص من ضبها يتنشيبه ولأنفطيل إذ لولا إخبار الله ورسوله لماتيجاس عفل ان يجوم حول ذلت الحي وهن احوالمك المعتنل وبه بفؤل السلف الصالح فيجب الابمان بهاعظ الوحه الذى الله منها ووجب تنزيهه عن مشامها أنحنلو فات لعبولة ليس كمثله شي وقال ابن الجوزي فلا ذهب الفاضي الديعلي الي المعين صفة زاملانا على الذات وفعا سبقه الويكرين خن بية فقال في الدينة لم بنا عينان بينظم يهما وفال ابن الممل يجب الإيمان إن له عينين- وهذا البنز اع لا دبيل له عليه وإنماا ننتواعينين من دبيل الخطاب في فوله صيرالله عليه وسليرليس باعوس وانماار بيالغي اننقص عنه تعاسط ومنى ثثبت انه لابتحش المعرمكن بسيما يتخايل من الصفات وجد - كذا في دفع شبهة التشبيب صلا - وفال الامام الرازي في اساس النقدالس عندالكلام على العين- لا ملامن المصير الى انتاويل و ذلت هو إن يجيل هذا لا لغاظ علے سندا لا العناية والحراسث والوحاه فيحسن هنياالمحازان عن عظمت عنامته ليشئ وميله الده ويغننه كان كثير النظرالبيه فحيعل لفظ العين التي هي الله لنه النظر كذابة عن شدة العنابة انتنى وامامن فالله عننان بينظ مهافهومنثيك قائل بالحارجة تعاسط اللكعن ودلت فالي ابن حن مرلا يحون لاحلان بصف الله فرود بإن له عينين لان النص لعرباً ت مذالت إهر فالعلن مؤولة بالعنايات إلى ما منة والنفحات الهامهية دالثاشيبات الغيبسة تولهان ربكم لبيس فأعورقال ابن الجوذي قال العلماء انما ادا تمفيق وصغهبانه

لا پیجرن علیه النقعی ولیر میرد به ا شبات جارح نه لا نه لامل حرفی ا شبات جارح قی بل کا ته قال لا ان دیم د پیس بن ی جمارح پیسط علیها النقائص و ده نما مغل فی الولدا عنه لا نه بینقبیل علیه النجزی ولوکانت الانشار خی ایی صوری کاملی نیر بیکن فی ذیلت د بیل علے الا له بیته والقل مرفان ایکامل فی الصوری کمثیر کذا نی د نع شبه نه انتشبه لابین الجوزی صلّ قال انکرمانی المقصود بنا داشت این بیشیرانی امر محسوس نگاس کمه العوام د لشت

باب قول الله تعالى هُولِلله الخَالِق البَارِئ المصور

ای فی بیان اثبات الصفات المن کوی تنی هذه الا یق قبل هن الالفاظ الثلاثة متراد فقر و هووهم فان الخالق من الخان و اصله التقل برا المستقيم والا يجادر فالخالق بمبتى الموجل سوام کان من اصل اومن عيراصل و البارى من البرء و اصله خلوص الشئ عن عيري و فالبارى هو الخالق بجب ما انتفتة و ميري من غير نفاوت و لا اختلال و المصور هوجا على الشئ فى الصور لا بين نب على المؤلف ما انتفت من غير نفاوت و لا اختلال و و المصور هوجا على الشئ فى الصور لا بين نب على المؤلف و بين من صفات النما الت الان موجم النقل برالى الا و اد لا و يعده فا فالتقل بر لقيم اولا حلى الشاعل الوجه المقل دفيم ثا نبا شروي بالله و يقده فالت الفي الفيخ صيري الله و يقده فالت الفيخ صيريا

وقال الحليمى معنى الخالق الذى صَنَّفَ ألمد باعات ومعل كل صنف منها قل لا فوجلافيها الصغيروالكبيروالطويل والقصير والدنسان والبهيمة والدابة والطائر والحيوان والخلاق معنا لا الخالان خلقابع دخلق ومنك توله تعاسط بلى وهوا لخلاق العليم والبارى هوتالب الاعبان لامن الخالان خلقابع داخل خلق ومنك توله تعاسط بلى وهوا لخلاق العليم والبارى هوتالب الاعبان لامن الثانى والمدبع هومحل شمال مثل مثل وقط والمصوّر معنالا المهيئ لمناظم الانتباء ملى ما الدي من تشالج الشمال ومعنى النصور الفيط والشكيل كذا في كمثاب الاساء والصفات للامر البيع في صكرً

باب تول الله تعالے كما خلقت بيدى

المتصدية من هذا الباب اثبات البدين وتله تعالى وها من صفات ذا ته تعالى وليتناج ارخين خلافا للشهرة فالهم قالي وللمع عضوص المع مع المعتمدة عبد الما المعتمدة عبد المنهم المعتمدة عبد المنهم المعتمدة عبد المنهم المنهم

للاستداداج ومابيطى للاكوام وأفخها صقتان من صفات ذانه كالجال والجلال واللطف والغرج والطهوى والبطون والسلف المصائح يتبولون ان هذا اص المتشابه والبيل مفردة وغير صفر وثن ثابثة للشع فرط على المعنى اللائن يله ولا بفولون في مثنل هذا الموضع الهابمعنى القداري أو النعمة نقل ثنبت في الصحير المأقال سبحانك قر جَاللائكة اجعل لهمالل بناولنا الأخرة - وعن تى وجلالى لا اجعل من خلقته ببياى كمن قلّت له ىن فىكون وفى حداميث الشفاعنة ان اهل الموقف بأنون أو مر لقيولون له انت ابو الناس خلفك اللَّه بيلًّا فهذابيال علدان المخلوتية بالبيا وصف تعظيم وسبب تغضيل ولمثالقيل عندالنؤ يبخ علدا بليس ماصعارين تشعيله لماخلفت ببياى وهنما ببال عكران البيك بن ليبتا بعنى القل لآواذ وكانت البيامعنى الغلاث لعريكن ببين آحرمر وامليس فم قىلان كلامنهما خلقه يغذما زنمه ولقال املييس وائي فضيلة له علية وا ناخلفتنني بقل ريتلت كحاخلفته يفدازنك وقال الإصام البيهنفي فاماقي لهعز وحل بالبليس مامنعك إن تسجيرها خلقت مدب ي فلإ بجوزان يجمل عل الجارحة لان البارى جل جلاله واحل لا يحوز عليه التبعيض ولاعظ التوق والملات والتعق والعيلة لإن الانتناولات يقع حينيًا بين ولبه كدم وعلاو كالبليس نسطل ما ذكرمن تفضيله لبطلان متناكفه ص فلربين الادن بيملادسط صفتين تعلقتا بخنل أكدم تنش يغال دون خلق ايليس تعلق القدارة بالمغل ورلامن طراق المباخرة ولامن حيث المعاسنة وكذالت تعلقت بمارو ينافى الإخبارمن حفط التزرانة وعَرْس الكل مثة لاهل الجنثه وغبوذ لتتعلق الصفة بمقتضاها وفل ووبينا ذكه البيل قي اخيار آخم الان سياقها بيال عليه ان المراحر بهاا لملت والغدارة والرجمة والنتحة إوحرى ذكوها صانة في البكه مرقاما فعا فلا منا ذكرة فانه لوجب انتفضيل والتفعثيل بالتحصيص فله يجزحلها فيبه على غبوالصفة - وكذالك فى كلموضع جرى وكوها على طريق التخصيص الخ كذا في كذاب لادسماء والصفائ صفي

والحاصل ان من حمل البيل عظما لا بليتي بالله عن وجل من وصفه ما لاكة والجارخة والخمار الانعال بليبًّا في والمعالجة فقل و تن النسبية والتمثيل و من لفى عنه الوصف بالبيل فنفل عُطلٌ وعلى عن لفظ الكتاب المستة والمعالجة فقل والمعاورة بي نص المثنات السنة والمعود بالمعالمة بي معاورة بي نص الكتاب السنة ويخفيق معنا كلاسط الوجل الذى مشكل الحدل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث المناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث المناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث وي مناكل المحل بيث المناكل المكتاب والمناكل المناكل المن

روههمنا قول في صفة سوى القلادة من شائه التكوين على سبيل الاصطفاء والله ان البياصفة فأنكه بنات الله نعاسط وهى صفة سوى القلادة من شائه التكوين على سبيل الاصطفاء والاكرام وقال الذى بها ل عليه انه تعاسك ععلى وقوع خلن أكدم بيايه علية لكرامة أكدم واصطفائه فلوكانت البياعبارة على القلاق الامتنع كونه علة للاصطفاء لان ذلك حاصل في بيم المخلوقات فلابلامن أنهات صفة أخرى ورامالق التقديم المخلوقات فلابلامن أنهات صفة أخرى ورامالق التقديم المخلوقات فلابلامن أنهات صفة أخرى ورامالق التقديم المختل والتكوين على سبيل الاصطفاء كناه في التقديم الكبير وني المرازي المرازي المرادي المرادي المن المرادي الله المرادي ال

رقلت وبدنا انتفرمعنى انقل مرائنى جاء ذكر هافى الاحاديث الصحبيطة وهوان القل مصفة قائمة منات الله تعليظ وهي صفة سوى انقل رقام من شانها التسخير والشقير والا دلال والابطال فالبياصقة على ونوال والقلام صفة فقي وجلال والله سيحانل تعلى موفيله تعالى المامنعات ان شيعلا لما خلقت ببياى مناعما خات بنفسى بلاو اسطة الاسباب كاب وامرو المراط به الاعتناء بنيانه فان من شان المعتنى الله يمل

بالبيبابين وصن أثنار فذللت خلفكمن منبوثوسط ابوباحروج جله حبماص فبراال لمويى فبيه العاليرالكبيورون البيابين المالالة علم العناية الخاصة - قوله ولكن استوانوها فانه اول رسول الله ببنه الله الى اهل الارض نبل ان نوحا هوا ول رسول الى اهل الانض ومن تعليه كانوا نبياء غيوم وسلين كا دخرًا درسي والصعيح ان سبيانا آدم عليه السلام كان رسولام كما كانفثام في كناب الانبياء والاولبية المناكورا ضافية اى هو اول رسول ببنندالله تعالي الكفاؤمن اولى العزم فالصدر للاسلام اليؤدوى قال عامدة اهل القدلة ان آدم صلوات الله عليه كان رسولا وفال بعض المعتنولة انه ليربكن دضولا ووجه ثول علمنه اهل القبلة قوله تعليظ الثالله اصطفئ كحمرونوها وآل الإلطيم وآل عمران عفرانعالمين والرسول هوالمصطفى وون إلتا متى فانتأصطفاه من بين العالمين وهوصفذه الرسل و لا تلخيع بينية و بين نوح ني الاصطفاء ونوح صلوات الله عليه من عملة الهمل كذا في كذا به اصول الدبين ص<u>96 - قوله بدالله ملاح بريداك ثريخ ان</u>حامك قال الوسليمان رحمه الله وتوللا يغيينها تعقق يربيللامنيقصها واصلهمن غاض الماءا ذا ذهب ني الارض وحثه توليم هذا اغبض من نبيض ائ قلبل من كثير وفوله سحتانج بريياكانهالاخذلا تمكأنسيل بالعطاء إبدا والسنج والعسب خثل ني هذا إ-كذافئ كتاب لاساءواله نفات فمثث تال الكرچانى تولەصل الله عليه وسلىرىيا الله مالى معنا لا اناد فى غاية الغنى وتحن قدارتِه مالانماية له من الارزاق تبيل بالعطاء ابدالا ينقصها نعقة فانه قذا الفتى في زمان خلق إسماء والارض جبي كانع شاع لللو الى بومناهذا اوليرينقص منه شي ولت، وألمنقصود من هذا ابيان محال عودة وعطاعة وهومعنى قوله عيادالله علىدوسل كنايديديين كحقول من قتيبة اواد بدمعنى المامروالكمال لان كل شي فيداس وتنقص عورميامند ف الفوظ والبطنش وتغال عيفالله عليه وسلع يمين الله متجاء لايغيضاشي الليل والثهاداى تصب العطاء ولابنفصها دىتكذانى الاختلاف فى اللفظ صسر

قولل وبديا كا الميزان بخفض وبرفع قال الخطابى الميزان ههنا مثل وانما هوتسمتك بالعس ل بين لخلق خفف من بيثام الله وينفض المربي الميناء الله وينفض المربي كالمدني الميناء الله الماء والمعفات طلطيط المربية وينفض المربي كالمدنية والمعفات طلطيط المربية وينفض المربية وينفض المربية وينفض المربية وينفض المربية وينفض المربية والميناء والمدنية وا

ذكر القبضة

نانقبضة مجازعن الملك والشصى ف كابقال ملاكذا في قبضة فلان والمعنى ان كل ما هو في الايض او في السماء مقهور تحت سلط نه يول شانه و فولد تعاسط وما قل و والله عن قل ربح معنالا انه ببس قل ربح في انقل ل خلاصا يخلق على الحل الذى تيتمى الليدا لوهم و يحد لمربط الحدى والجعمو - كذا في شكل الحد بيث صف لا بونول

فؤله ان الله لظيف الامض يعصرالقيامة المها ونفيض الله الارض نمي فه فيها على حسب اراد تلعظيمت وجا شاان بكوين قعضه تعاميط من قبيل احنوام الا تأمل عله شيم فانله منوكاعن فهلت ا دبيس كمثله شي صحاشا ان بكون فيض الله كقيض خلقه بالجارجة فالمه تشبيه وتمثيل وليس كثله شي وانما المراديه اظهام قيارة الله وعظم نثاته وقال المله تعليطهن الله يبسلت السموات والارض ان تؤولانمن فح الله ى نبطي ان خدلت بالمهتة فكذالت المقيض بوا دملحال تبغثنه في إنثصرت والملات قال القاطبي فوله تعاسط والايض جميعا تبضنك وتوله صلالك عليه ويسله بقيض الله الإرض عيارة عن قدارته واحاطته عجبيج مخلوفا تدنيفال مافلان الإفي قبضتي بمعنى ما فلآن لادني قدرني والناس بقولون لاشيامة قبضته الله يريل ون ني ملك وقلاته وقل بكون القبض والطيميتين إفيام الثنئ والإهامه فقوله حل شانله والارض جميعا قيصته عيني ان بكو بنالم راديله والارض جيعا ذاهبة فانتية بويرالفيامة بقدارته على افغاعها والمراد بالابض الابضون السبع لبشهد للالك شاهداان ذرله والإرض جميعا ولان المعضع موضع تفخيم وهومقتض للمبالغة وثوله والسهوات مطويات ببيمينك ببس برملايه طبيًا بعلاج وانتفعاب وإنماا لمم إدبه انغثاء والذا هاب يقال فعاانطوى عناده بمعنى المضى والذاهاب وتوله مبميته يختل إن بكون اخبارا عن الملك والفداريخ فان البغين فے کلام العماب قدہ ٹکوین بمعتی القد رفا والملک ومنہ تو لہ تعاسے او ماملکت ایمانکم۔ برسیا بہ الملك وفل تكون بمعنى الفوق ومناد توله نعالي لاخل تامنه بالبمين اى بالقوقة والفلاري اكواخل تونه وقلارته والماخص بيرم القيامة مالذكو والتاكانت قل رته شاملة مكل شي ابينالان الل عاوى ننفطه ذلت اليوم كما قال نعاس والاحويوم سُذ الله - وقال ماللت يوم الداين تم يقول ا ناالملك إين ملوك الارض كذا في تفسير القرطبي صفحه وكتاب الاساع والصفات في لا مامر البيره في رح - فوله صلے الله عليه وسل و ثكون السموات بيمينه وفي رواية وبطوى السماء بيمين لم مناع ابته لإحساب علے سکانها بخلاف اعلى الارض فائهم محاسبون وهن المعنى و الاوض قبضته فاهل العلم حن السلف بقولون تفسيري ثلاوته والسكوت عليه واهل العليمن المخلف يجلون القبض علما نأه مجازعن اخماج السموانث من الاظلال والايمض من الاقلال والقافها عن ال تكونا صالحنير، لتناسل المتناسلين - واماحمل القبض على الفبض الحسى ففول بالتجييم والجارحة تعالى الله عن فدلا علوا المبوا وقال الامام الومكي من فورات علم ان معنى اخذا لا السماء والاوض برجع الى تعريفناتل رته عليها وحريان سلطانك فيها وفعضه لهما بجتمل ان بكون بمعنى إفنّاءها كغول الفائل قبض الله وحرفلات المداندا فثالاثم بيسطن أي يعيدها عايله الوحه الذاي مريده والهنكة الني بيتناء كونهما عليها وقداقال تعاسك فيكثابه والارض جبعا تبغذ ببوم القيامة والسمرات مطوعات بمينه فتأول يعض اهل النفسبو ذلك علىمىي الافناء وانه يغنى السعوات والإرضيين لقلارته وثيل يغنيها بهبينه اى لفسمه التي اتسمهما نشر يعيلها وقيله ويقول اناالملك وسالملوك ليشمدا لهن التاويل في معنى لافناء و ذلك ما ذكر، لا في تؤله لمن المللت اليوم للتَّه الواحل القهاد قال المعند ون لالت عندا فغاء الخلق ولعاشتهم فلا بكون المجيب فيجبب نفسيد بغوله تعاسك للكه الواحل إلقهاروا عليمران الفبض والبسط فيصغة الله كاهم تد وردبه الوآن وذلك يريع الم منى مغر لفور واقع بالقلارة فتكون فائدة الخبرتس بفنال تله تعمالة ورعيان فبض والبسط

قار فا فيض بعضا وبسط بعضا ونارة بقيض الحل متحربيبطله قلالما على قل دته على انفيض والبسط جملة ونفيس بعض بدن الت على امرا لمعاد واله بغنى الخلق متحر بعبيله على وكينته تم يحيبه وعم فنا عجم هم وضعفه وزوال املاكه و دعا وبهم وا نه هو المذى نشر بعبيله وكينته تم يحيبه وعم فنا عجم هم وضعفه وزوال املاكه و دعا وبهم وا نه هو المذى صلك الملك والقل ولا ورض جميعا تبغيله ما ممثل الحدابيث ومثله ما روى مثله ما روى مثله ما روى كلامه في مشكل الحدابيث ومثله ما وكلام المنه و السموات مطويات بمين الله عليه وسلم وتما على المغلورة والدوض جميعا تبغيله عليه وسلم وتما على القلام بالكرة فهذا البضا برجم الى معنى القل وقب معنى القل وعم معنى القل المالات كفولى القائل ما هذا لا المالوالا في قبض و فيس معنى القل وقال المالون وقبل المفال وقبض المناه و في المناه و من المناه المناه والمناه والمناه و والمناه و في المناه والمناه و في المناه والمناه و

ذكر اليكين والشكال

اعلمانه قل ورد ذكر البجين في توله تعاسط واستموات مطويات بيمينه و واوتفول علينابعض الاقاويل يوخذ نامنه بالبيمين تشريفطعنا منه الوتين وكتر ذكر هاسف الاحاد بيث الصحيحة -

وإمالفظ الشال

نقارق فيارق فيااخ حلى مسلموا بودا وُدموصو لا والبخارى معلقا من روا بقي عمى بن حمية عن سالم عن عبد الله بن عمر عن النبى على الله عليه وسلم إنه قال بطوى الله السهوات بوم القيامة في باخل هن سيله اليمنى دن في بطوى الارض شريا خلاهن بشماله نفر نقول ابن الجيارون ابن المتكبرون - اهم قال البيم في تفي د بل كورانشمال في له عمر بن حمرة وقل روا لا عن ابن عمر ايضا نافع وعبيب الله بن مقسم بل ونها دقال انفر طبى نى المفهم كن اجاءت هذ كه الروا بذ باطلاق الفط الشمال على بيا الله نعا المنافظ بلة المتعارفة في حقداد في اكثر الروا بان وقع التحرز عن اطلاق المعلم المنافظ عنى قال وكلنا مله به يمين الله بيش في صفته سبحانه و تعالل كن افي الفتح صبح الله المنافظ المنافظ المنافق على من المنافظ المنافي الفتح صبح الله المنافي الفتح صبح الله المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ المنافي الفتح صبح الله المنافئة المنافق المنافظ المنافظ

تاراد بذالت معنى الثمامرد الكمال لان كُل تَشَى فيها سم كا تنقص عن مبامنه فى القويّ والبطش والتمام فلاجل النفاذ بالم من الميمام النفض قال كلمّا بيد يمين فا راد بذالت التمام و الكمال وكانت العرب تحد التيما

من وثكرى التياس لما في التياس من انتقصان وفي التيامن من الكوال والتمام وفال ابن الجوزى ذل تثبت بلك لبيل الفاطح ان بدالحق سجائه وتعالى ليست جارحة والا تغيل الفاطح ان بدالحق سجائه وتعالى ليست جارحة والا تغيل المائة الا شياء ليست مباشرة ولا لله كذ والمائة المناق المن على الله وسلم المائل والمتابي بله يمين مباركة وهذا إدهن ذكرالتمال المائد وقاصح عن رسول الله عليه وسلم المائل المناقل والمتابي بله يمين مباركة وهذا إدهن ذكرالتمال كذا في دفع بيبي مباركة وهذا إدهن ذكرالتمال كذا في دفع بيبي من المناقل من تصم ف المراق المناء المناقل المعنى ولا يبعد ان إنبال المناقل المعنى والمناقل المائد عن كل الفص في ذا نه وصفته بل المراقد الارضيين بيان الضعف والنقص في ذا نه وصفته بل المراقد الارضيين بيان الضعف والنقص في في بالشبة الى اليمين فا نه تعالى المناوت والله تعالى الله تعالى الملم

ہیں وروں ہوں۔ ایک حشات ال

وقد جاء نے بعض الاحادیث ذکو الحتیات التی هی من متعلقات البیدا ففال اخرج الترمل می وحتنه والطبط و این حبان فی صحیحه من حدایث ای اما حقر خور فعل و عدا فی له بی نام من امتی سبعین الغامع کل الف سبعین الفامع کل الف سبعین الفام حکل الف سبعین الفام حکل الف سبعین الفام حل الله و خوار من عظاء من عظاء الله عند من الماد من الماد من المحتدد العظاء من عظاء من عظاء الله عند من المحتدد العظاء بعد العظاء بعد و من المحتدد المنظاء بعد و من المن عند و المنافذ و المال حتواد لا بعد العداد المنافذ المدن المنافذ المناف

ذكس الاصبح

قرله ان الله يسلت السعوات على اصبع والارضين على اصبع و نبوت الاصابح لدسيانه مثل شوت البيل له نقاسط وليس لا صابع ذكوف القرائ و انما جامذكي ها في الاحلاديث ولإيكن اثبات الجارجة لعسجانه لا له نقاسط وليس لا صابع ذكوف القرائ و انما جامذكي ها في الاصابع التاميات الجارجة لعسجانه لا نقبيل و تقليل ابن العربي الحكمة في ذكي الاصابع التامان على الاصابع يكون اليس والعون واسع فارا دبيان مقار لا مقار السموات والارض وسرعة تقليما ببيا قلارته فقل ابقول الانسان في الامرائشات انه المائي على المائل بالمائل باصبع واحل ته وانه يعمله بخنص لا يوربيا بله الاستنظها و في القدارة عليه والاستمانة بله الأمار المنافق المائل من الماء والعام البيعة في فقل اجادال كلام في الثان بله ونفي التشهيل من من ثنا بالاسماء والعنات المام البيعة في فقل اجادال كلام في الثبات التناف بله ونفي التشهيل م

وقال الامام المهازى هو محول على نانفات قاد راعط التصرف في هذا البسام العظيمة بفناس الاببا العماد افع ولا يعارضها ما فع و فرنك لا نابينا ان الشئ الذي يا خذا الانسان باصبعه يكون قادس اسط النصرت فيه على الخراط و فرنات لا نابينا ان الشئ الذي يا خذا الله نان باصبعه يكون قادس اسط النصرت فيه على الوجود فكان ذكر الاصبع هنال تعرب بف كال قدارة الله تعالى و فعا فرنس الاجسام العطيمة و فطيرة و فليرة قولهم في وصف فعل من الافعال بالسهولة والبس هذا العمل في كفه بل على سرأس اصبعه و المرادما ذكر الاوبا لله التوفيق - كذا في اساس التقل ميس صنال و قال ابن الجوزى و في المحلمة بن المناف القلب ببن اصبعين خريبلا التعلى مقدول دل على ان القلوب مقهولة و فال القاص المعلى عنبر محتف من العنبر على ظاهرة في أثمات الاصابح صفات را حيف الى الذات لا نالا تشبت اصابح هي جارجة و لا ابعاض حره فراكلا مرمغيط الاصابح صفات را حيف الى الذات لا نالا تشبت اصابح هي جارجة و لا ابعاض حره فراكلا مرمغيط

بدامان يثبت جوارح وإمان بتاولها وإماحملها عطظا هردها فظاهى هاالجوارح نم يغول بسيت الباضا فهذا كلامرقائم فاعد وليضيع المنطاب لمن بقول هذاكذا في دفع شبهة التشبيل لابن الجوزي صلاه وفال الامامر الومكر من فولات دح المراد بالاصابع ههذا الملات وانقل وفالجني ان قلومه عرف قيفك غلارته وفاشا لاتخعيص القلوب بالذكوان الله تعاسا خلق القلوب محلا للخواط ملا وإدات دوالخطابث بوالعز ومروالنباث وهى مقلعات الافعال وفواتح الحوادث نتمع بسا توالجوارج نابقه لها نى الحركات والسكنانت متى تقترح كانها بحسب ارا واست القلوب لهاا ذا كانت اختياريك كسببية نم اخير ان الغلوب عارية على حسب الاحة الله تعاليط والاكانت تحت سلطاته وقل ويله يستغاد حل كات ان من كانت فواتحالامور حاربة تحت قلارته فكذالث غاياتها ونهاياتها وهذا البيرابيال علصحة مانغولان انعال الحيوان مقلولة عنوقة سله تعاف والماكمتل رسول الله عدالله عليه وسلم لاصحابه قدارة القد ببريا وضح ما بيقلون من انفسه بدن المرجل منه لا مكون على شي افداد أ كان بين اصبعيه ولمذالك بضماب المثل به فيقولون ما فلان الاقے بياى وفنص ى بريدا ون مذالت سلط علبه وانه لايتعن رعليه ان مكون على ماير بلاكا - وقال بعض اعلى العلم الاصبعين همنا بمعنى النعمتين نتحة ظاهرة ولغمة باطنة وقال بعضهم معناه بين الثرين من ارادة الله عز دحل و نعلبن من انعاله في الفضل ذاى مين نزفيق الله وخنّ لانه) وقُل روى في بعض الفاظ هف الما لخيرما ببال على ذلك وهوان ببضهم فال إذا تفاء ازاعه واذا شاء إقامه فاحنر إن القلوب في زيغها وستقاما جارية غنت ندارة الله تعاسط ونبينته وفي ملكه وسلطانه وتخفيني ذلت انه قداروى نبه انه قال صب الله عليه ويسلم لعلاكا مقلب الغلرب ثثث قلي دعل وبذلت فلال علاصحنه تاويلذا علمان معناه العين والخذالان وفيه دبيل علصحة مذهبنالانه عرفنان الازاغة والاقامة مهايح بان على حسب الفارق ونفاذا لمتنيئة رواناتنى لفظالاصبعين والغدارة واحداة لانهجمى عطط بن المتل والمثل الجامى بيي الناس في مثل هذا المعنى عليه في اللفظ وهوانم بتي لون ما فلا ق إلزَّ بن اصبعي ا ذا اراد واضب المثثل بانه مسلط علياد ثاور على مابريا كامناه نعكى على نفط المثل على اللفط الحيارى المعهد ووذلك لفنط التثنيية فلذالت ساخ ان بقال انه معنى القلالة وهى واحداة ماككان اللفطمتني (دليبث مقيقة منى الاصبع معنىالغلالة فيوهم القلارتين وانما يتمثل ذلت والمهاد به الفلالة والسلطان لاستحالة وصف الله عن وجل ما لجوارح والا د والت والا بعاض والآلات فلرجيز ال يجل ذات على معنى الجارحة لاستحالته فى صفت لنا المطفوحيب ال بجل علے احدا حا كرنا من المعاتى لائما تغبي المعنى الصحيح ولاً تغبيل الكيف المنشبلة الملى يبتعالى الله عن ذكر الاعنه ركن افي مشكل الحد ميث صفير وصف الامام ابي بكي بن فردات وفال ابن حن مرقوله عطيا الله عليه وسلم إن قلب المرَّ من بين اصبعين من إصابع الله عن وجل اي بين ثل حيوين و نعتين من تدبير الله عزومل وفعدا ماكفاسة

تشهاد واما بلاء پاچو ۵ علیه کناانی کتاب انغمسل ص<u>کاا</u>

ذكركف الرحان

قال ابن العربي نوله في الحدى بيث تعمّ اى العدل قدّ في كف الرحمن كلام معيم بيشهد الدالم آن والسنة فان الله تعاطيقول في كتاب العزيز من فد الذاى يقرض الله قرضا حسنا نعبر عن نفسه الكسر ببعة بالمستقرض في دف له شيئا فقلاد قع ما دفع في كف المستقرض كما انه فال موضت فله تعلى أنبكون المرض صفة كما انه لا يكون الكف كذا للت المستقرات المعينة بالذات المستقل

قال الامام الهازى لفظ الكف غيرواس دفي القرائن لكنه من كورف الخيرو يحوكنا ينه عن ذيادة الاهتمام بنالت الفعل وقوق العنابة بله كانقل مرمتله في سائر الالغاظ وبالمله التوفيق مكفات اساس النقل بين صفي من ولله في كف الرجن ومناء عندا هل النظى في ملكورسلطة وقد رتك كذا في كتاب الاسماء والعنفات صلي ومشكل الحدابيث لابن فورك مسلك -

ذكرا كانامل

ذكرالخنصر

وقلاحاء ذكر الخنص مضافا الى الله تعاسط فى حد بيث رواة الا مامر احمد فى مسندة من حد بيث النسط عن المنبى عط الله عليه وسلم فى تولك فلما تجلى ربك لمجبل قال قال عكذه بعنى انداخ برط في الخنص و فى نولك فلما تجلى ربك لمجبل قال قال عكذه بعنى انداخ برط فن المختص و فى نفط فا وما مخصل من فعل من خاص مفعل من خاص منه و في المناب المجوزى لعدل المحد بيث تكلم فبيه علماء المحد بيث وقالوالهم بروة عن ثانبت غبر حماد بس سلمة وكان ابن المجوزى لعدل المن قل الدخل على حماد المنتيام فى والما فى الافراك منه ولدا تنا فى الدخل المعلم المناب عنه و منه و كان ابن المعون العامل المناب الم

الحبيات نوضع ببالاعطى خنص لا اشارة الى ان الله تعاسط اظهم البيبير من آيا ته كذا فى دفع شبهة النشبيه مسته وهذا تا ويل عطى خنص لا المنطوع الدلا يمكن عمله على ظاهر لا نه لوعل على ظاهر لا لكان المعنى ابدى مسته عن بعض ذاته وهو تبعيض و تجبيم تعالى الله عن ولك علوا كبيلا والمعنى انه ظهم شي بيبير من آيا ته فن كوا لخنص اشارة الى قلته والعرب تضرب بالخنص مثلا عنده تقليلم الشي - انظم صنار من شكل لحد تبين فن كوا لخنص الشي من المنظم من المناص الله ما مرامن و ولئ والمناص الله ما مرامن و ولئ والمناص المناص الله ما مرامن و المناص الله ما مرامن و ولئ والمناص الله ما مرامن و المناص المناص الله من المناص الله ما مرامن و المناص الله من المناص الله من المناص الله من المناص الله من المناص المناص المناص الله من المناص الله من المناص المناص المناص الله من المناص الله من المناص المناص المناص المناص الله من المناص المناص

ذُكُولُ كُنُولُ كُنُ

ذكر الساعك

(قُلْتُ) المهاد بالساع الغوة لان توقة الاشان في ساع الا وكان ينبغي ولا بي بيلي) ان يثبت الموسى البيما ألما أفي و فع شبهة انشنبه لابن الجوزى صلاه وقال الامام البيم قي تال بعض اهل النظم قوله عله الله عليه وسلم ساعل الله المساعل الم

هوالهذاق دوالقوة المتين كذافي الساس التقدالين هيك بالمال في المالي الله عليه وسلم لا شخص المنابع صلى الله عليه وسلم لا شخص المنابع من الله

اى فى بيان عوازاطلاق الشخص والغبرة فى حنامه تعالى قان الشخص فى العرف الاسطام الملك المسلم المنافي الدسطام المنافية فى الاصل مشتقة من تغير القلب وهيجان النس

والغضب بسبب المشاركة فيطابه الاختصاص والله سبحانه منزع عن كل تغيرو لكن بطلق هذان اللفظان في حقه سبحانه وتعالے بالمعنى الذى يبلبق بشانه لا بالمعنى الذى المغيرة و رما لفظ الشخص فاشار البغارى الى ان نفط الشخص قاشار البغارى الى ان نفط الشخص وقع تجويزا من شي او واحل و لا جل علام وضوح اطلاق الشخص على الله تعالى فقال باب تول الدى على الله قال المنظم على الله تعالى فقال باب تول الدى اور و لا فى البه وسلم وتنقص اغيرمن الله و ولي المارب الما و مرد ذه المت على الله تعالى فقال باب تول الدى اور و لا فى الباب الما و مرد فيله المناولى الذي بحرن اطلاق الشخص على الله تعالى فقال باب تول الدى اور و لا فى الباب الما و مرد فيله له في المارب الما و المناولى الذي بون اطلاق الشخص على الله تعالى في المارة بالشخص بمن و لا و لا المارة بالمناولي المارب المارة بالمناولي المارة بالمارة بالمناولي المارة بالمناولي المارة بالمناولي المارة بالمناولي المارة بالمارة بالما

وقال الامام الرازى قلاس الله سم الفط الشخص مأورد في القرآن لكنه روى البني عيل الله على وسلم قل الامام الرازي قل الشخص والمراد منه قل لا شخص الله عن وجل و في هذا المختبر يفظان يجب تاوبلها و المول الشخص والمرادمنه الدان المعينة و المحقيقة المحضوصة لان الجسم الذاى المشخص وهجيبة بلزم ان بكون واحدا فاطلاق آم أشخص بنا الدان المعينة والمحقيقة المحضوصة لان الجسم الذان المشخص وهجيبة بلزم ان بكون واحدا فاطلاق آم أشخص المساب على الفط العبرة ومعنا الزجر لان العبيرة على الفط العبرة ومعنا الزجر لان العبرة المساب على الله الله مقال الله المدرك الحدالة المرك الحدال المناب المساب عن المساب على الله المدرك الحدالي الساس المنقد بس صلاح مدالة المدرك الحدالة المدرك المدرك

وقالى الوسليمان الخطابى رحمه الله تعالے اطلاق الشخص فى صفة الله سبيا ته غير حائز و د لك رن الله سبياته و مثل هذا النعت منفى عن الله سبياته و و خلبق ان لا نكون الاحيمام و النفاع و مثل هذا النعت منفى عن الله سبياته و قل و خلبق ان لا نكون هذا به المفطة صحيحة و ان نكون تصعيفا والشئ والشخص فى الشطى الاول من الآم سواء فن لوسيع الاستماع لعرباً من الدهم و لبيل كل الرواع يراعون لفظ الحدل بيت منى لا بيتعال و لا بل كثير منهم و المبيل الرواع و بل كثير منهم المراكم و المراكم و المراكم و بالمواعمة من المناولة بل كله و المراكم و المراكم و بل كثير منهم المراكم و المراكم و المراكم و بل كثير منه المراكم و المركم و المراكم و المركم و ا

وفلله بومكر الاسماعيل فيله لانتخص اغبر من الله ليس فيه ايجاب الثاللة فتخص وهذا كادوى ماخلق الله شيئا عظم من اليقالكوسى - قلبس نيه الثبات ختى لا بنة الكرسى ولبس فيه الاان الاخلق فى العظم كابة الكرسى الان كانتها عظم على قدّ كذا في كنّاب الاسمام والصفات صكك _

ويحاصله

ان المعغوظ فى الروزية هولغظ لا إحداء غير وهو المعروف عندا الثقات والا ثبات وامالفظ لا شخص فلم

يقع في البخارى الانعليقا ولعله من تصرف المهاوى ومنع ذلك معذالا ما ذكر لا الاسماعبلي والخطابى والله اعلم - قال القرطبى اصل وضع انشخص فى اللغذ لجرم الانسان وجسمه بقال شخص فلان وحسما نه واستعل فى كل شئ ظاهر بقال شخص انشئ أذ اظهر وهذا المعنى عال علم الله نقاس فوجب تاوبله فقيل معنا لا لاسر تفع وقيل لا أحد الا مرحود وقل ثبت فى الروا يقالا خرى لا احد وكان لفظ انشخص اطلق مبالغة فى اثرات مناول منشخ خض الشنقطى و

بائة فاى شى كبرشهادة قل الله فيسمى الله نفسه شيئاك

المفصود بهذاالعاب ببإن يوازاطلاق النثئ بهنى الموحود على الله سبحانه فهوسبعانك نثى لاكالاشياء -وامادلنبي بمعنى المشئى وجوره فلابطلل الاعتفالحا وشافاا يابن بطال اختزع البغارى هذه التزجية مس كلام عبدالعن يزين يجى المكي فانله قال في كمّاب لحبيرة سمى الله نفسه شيدًا أثبا تالوجود، وتعباللعدام وتك يب ىلى هرية ومنكى يى الايوهبة - إه و ا هل اسنة واهل الاعتثر إلى كلم منفقون على **عراز اطلاق الشي على الله** سبحانه وتعليظ ونقلعن الجهمية انهم يمنعون اطلان الشئ عطوالله تعاسط ولقولون ان الشيئ اسه للحاديث وقل عن هشامران الشي استرليجيم فلابطلق عليه تعاسط و قال العلامية البياضي في الشاطات الم امرص عبارات العما داى الامامرا بى حنيفة رح في صلك - انك تعليظ شَيْ كما حل نويله تواسطا مى نشي اكبر شهلا ، قل الله نشوبيا ببني ويبنيكم عليان دانه نثبيُ لاكالانشيآء كحاد ل عليه قوله نعاسظ ليس كمثله نشئ - وليمثيجل النشئ اسمامين اسماركا ثعالي للكانبيخي ونوله فيجلة الاشياء المخلوفة وانتهى وفال صدارالاسلا مرا لبزردوى فال بعض الكرامبة اناصيم تسمه لاحقيقة ففالواحبم لاكالاجسام وعنداهل السنة والجاعة وعامة المعتزلة والاشعمية للين بجسهمية ولا يجونهان ليبي جسمالانه ليرمش ذلت في كتاب الله نفاسط ولا في خبوشهو بروه وعندا اهل للغنة اسم لمن لمسه جسامنه وضخامة وذلت لابكون الاباجنجاع الجواهى والله تعليظ منؤكاعن ذلت ولان الجسم يكون مركها والله نغالے بنعالی عن الترکبیب نعی بیجه زمیندا اهل السنذان بیمی الله مثنیتا دیسی نفسا دیسیی د اتا فا ناه ور د د لات کے كتاب الله تعالى - قال تعالى تلوي شي كبويشها ديّ قل الله - وقال نعالے خبرا عن عبسي عليه السلام تعليما في نفسى ولااعلى ما في نفسك ولان الشي بنبئ عن الوجود لا غير ولا بنبئ عن نشي آخر لا نه ا لا اقبل لا مثبي بقت هي النفى والعدام فأنه إذا تبيل لا شئ في المعاربكون نغياللم وحود اصلاو كذا النفس استرللم وجود لا غيز لقالفس الكلامر ونفس المسألة ونفس الإبيان وكذاالذائ استرللموجو ولاغبور وعنداجه بن صفوان والفلاسفتي البخ بغولون بالصالع لابسى شبثاولا نغساولا وإتاوليسي موجو واملاخلاف كغاافى اصول العابن للملم لليزووي المختصا

والخاطل

انه يجونهان بقال للحق سبعانه انه شي انها تا الموجود ونقباللعلى مرولكن لا يجونهان سيعبل الشي استما استما من اسماء الله نغاسط

بابُ قاله تعالى وكان مشاه على الماء وهُوَ ربُ العرز العظيم

المقصود من هذا الباب بيان امري (الرول) اثبات استواء ه تعاط على العراش العنظيم العنظيم العنظيم المنتواء بلين بعن جلاله وعلى بجد محرور بإم السنواء منزها عن الاستنق الرواليمكن والمماسة والانتهال والحلول والانتقال مقد ساعن سمات الحد و ف والغناء والنه وال وحاشان بجمله العمش بل العمش ويما مكان محمولون بلطف قدارت ومقهورون في قبضته فان الله سبحانه كان ولاعمش ولاكرمي ولاجهة ومهامكان فنعن نرمن الله سبحانه استزى على العرائص العلم الله العماسة والمجاه الاجمام الما من التحمل الماسة والمجاه الماسة والمجاه الخالم المام القيام البواهين العطعتية باستمالة وصف الله تعام الماسة علا مناه على الاعتمام المعلم المعامن المعلم المعلم

وقال الامام الوبكم بن فو دلت «كوابق خريدة صاحب كناب التوحيل بابا نوجمه باسنوا تُك كالحالي شُّ وا وهم معنى التمكين والاستقرار و ذلك منه خطاً لان استواره سبحا نه علم العرش لبس على مخاتمكن والاستقرار بل هوعلم معنى العلو بالقهم والذل ببرو ارتّقاع اللارح بْ بالصفرة على الديع له الله ى بقيقنى مبايئة الخلق كذا في مشكل الحد بيث صلاك وصك ال

وقال البيعقي في كتاب الاسماء والصفات صلاح وليس معنى قول المسلمين ان الله استرى على في المسلمين ان الله استرى على في المسلمين فيه المنفيز في جهة من جهانه لكنه باكن من جميع خلقه و انها هوخبر حاء به التقييف فقلنا به وفعينا عنه النهيس كمثله شي وهو السميع البعبير - كذا في باب ما جاء في العرش والكرسي من كتّاب الاسماء والصفات له صلاح المسيح البيه في عند الكرسي من كتّاب الاسماء والصفات له صلاح المسيحان عن العرش بعنى الاحتران على العرب المعامرة المن الماسة والمتابع المقالة على على المناسكة والمبايئة الني صف ها والقيام الفتورة من المصاف الاجسام والله عن وجل العرب الماسكة والمبايئة الني صف ها والقيام الفتورة من المصاف الاجسام والله عن وجل العرب من الماسكة والمبايئة المناسكة على المربع المربع المربع المناسكة والمبايئة المناسكة على المناسكة على المناسكة على المناسكة على المناسكة والمبايئة المناسكة على المناسكة المناسكة على المناسكة على المناسكة المناس

وكيف وفلا اجم اهل الحق عل الدسيما نه منزع عن الجسمية ولوازم الجسمية فقدكان الله

ولامكان ولازمان ولاعمش ولافرش ذلوكان فى مكان وجهة لنم تن مهما ولنهمان بكون فى مكان وجهة لنم تن مهما ولنهمان بكون فى مكان وجهة لنم تن مهما ولنهمان بعض المحابنا فى نفى المكان عنه بقول النبى صلا الله عليه وسلم انت الظاهر فليس فو قلت شئ وانت الباطن فليس دونلت شئ واذ المريكين فى مكان كذا فى كتاب الاسماء والصفائق فليس دونلت شئ واذ المريكين فى مكان كذا فى كتاب الاسماء والصفائق ولا دونك شئ لربكين فى مكان كذا فى كتاب الاسماء والصفائق ولا دونك شئ لربكين فى مكان كذا فى كتاب الاسماء والصفائق والمالا مكان المدال المن الله المنابق مكان المعبود هم لكانت الملائكة الذبين وتال الامام الرازى قد س الله س النقل الدي الحالق هو الذي يفظ المخلوق وإما المخلوق واما المخلوق واما المخلوق وإما المخلوق وإما المخلوق وإما المخلوق واما المنائل ولا يجلوك النابين ولا يجلوك المنائل ولا يمنون المنائل ولا يمثل ولا يولي المنائل ولا يمثل ولا يمثل ولا يمثل ولمنائل ولا يمثل ولا يمثل ولكن ولا يمثل ولا

وفال الامامر في تفسير به فال تعاسا و يحل عمس ربلت فوقهم بيمت نن نمانية فلوكان الله العالم في المعم ش لكان عامل العم ش طاملا لل فوجب ان بكون الاله محبولا حاملا رجم فوظا حافظا و ذلك لا بيجوله عافل - واليضا ان الله تعاسل طفى على الاطلاق و ذلك بوجب كونه خنباعن المكان والمجهة - كن افي النفسير للكبير صريب لا ناه تعاسا كان ولا عمش ولا مكان فلما خلق في بسخيل انه بعل خلق الخلق صارمستق اعلم المحلين كن للت - كن افي اساس النفل بيس صريف تم الخاص كان محمولا كان محمولا كان المحمولا كان محمولا كان محمولا كان محمولا وكل ذلك محمول وكل المعمول المحمولا كان المعمولا كان محمولا كان محمولا كان المعمولا كان المعمولا كان المعمولا كان المعمولات والمعمولات المعمولات المعمول المعمولات المعمولا

والامرالثاني المقصوديهذاالكاب

اثبات ان العرش مخلوق به البل توله تعاط وهورب العرش العظيم فدال على ان العرض الب وللم بوب مخلوق ولا ناه ثبت ان المعرش نوقا و تختا وانه فروقوائم وهذا كا صفة المختلوق و لا ناه ثبات مخلوق بن عملوت في اثبات مخلوق بن عمله الملائكة والمحمول لا بكون قد يما و ما ذكر كه البخارى من الا بات والاحاديث كان في اثبات مخلوق بن العرض و في المرد علمين فرهب الى قدا مرالعرش وازليت فنان العقول يقدم العرض العرب العربي والشرها ب العسقلاني ما حاصله ان الإمام البغارى فكري قطعتين من البيبين كريمتين يعني قوله تعالى و كان عرشه على الماء و قوله تعالى و هودب العربش العظيم فذاكر يعالين القطعتين تنبيها على فالكرتين و إلى من قوله تعالى و كان عرشه على الماء هي لدن في قوهم من قوهم ان العربش أحريز ل مع الله تعالى و كان عرشه على الماء في الماء هي له تعالى الماء في الماء ولم يخبر عن وكان عرشه على الماء في الماء ولم يخبر عن قاصة با ناه على الماء ولم يخبر عن قام العاد الماء في الماء على الماء في الماء على الماء في الماء في الماء في الماء في الماء في الماء على الماء في الماء

نفسه با نه حالٌ عليه تعالى الله عن د دلت لا نه خال العرش ومالله والله ليس لا وليته حل ولا من وقل كان في او بيته وحل لا ولا من ش معه د و الفاكل في الشائد في او بيته وحل لا ولا من ش معه د و الفاكل في الشائد في المن العظيم لل فع توهم من زعم من الفلاسفة ان العرش هوا لي الن العمائة فقوله تعالى وهولاب العرش العظيم يبطل هذا الغول الفاسل لا نه بيل علا ان العرش مر بوب وكل مربوب غلوق و المخلوق كبيف بيون خالفا وختم الباب بالحل بيث الذى فبه فاذا انا بموسى آخذ القائمة من قوائم العرش من المخلوق كبيف بيون خالفا وختم الباب بالحل بيث الذى فبه فاذا انا بموسى آخذ القائمة من قوائم العرش فال في الما المام البيرة في في كذاب الاساء و العماقات الققت اقاويل الهل التفسير على الماد شير وانه جم خلقه الله وا مرملا تكته بحله و تعبلهم بتعظيم والطواف به كا خلق في الارض بيتا والمربئي آ دم يالطواف به واستقباله في الطواف و في الركبات التي ذكر ها و الاحاديث و الاتار على الفتح صابح الموسلة والعمل التفسير ولالة على صدن ماذه بوالديد - كذا في الفتح صابح الموسلة والعمل التقام الموسلة على صدن ماذه بوالديد - كذا في الفتح صابح الموسلة والعمل الته من المالة على صدن المالة على صدن المواليد و كذا في الموسلة على الموسلة من الموسلة الموسلة على الموسلة من الموسلة

قال ابن الجوزى قال الخليل بن احمل العرض رقى اللغاتى السرة بويك من يوللك يسيعى عمشا والعرش مشهود عند العرب في الجاعلية قال تعاسط ورفع الويد على العرض وقال تعالى البخاع المناه في الجاعلية التشهيدة في المهاد بالعرض و الجسم العظيم الذى فول السموات وقد قال غيروا حدا من العلم العرض هوا لجسم العظيم الذى فول السموات وقد قال غيروا حدا من العلم العرض هوا لحيل المعلم العالم في العالم في العرض والعرض هو العرض العالم من والعرض هو العالم من والعرض هو الفلات الذا سع وقالوال العرض كل وي مستدل بر من جميع عبد المديد على القلامة والعالم من كل جمة والمديد على الفلات الذا سع وقالوال العالم من كل من الغلاث الإطلاس و محل و المجمعات والعالم من كل جمة والمعالم المناه العرض المناه المناه المناه العرض كل من الغلاث الإطلاس و محل و المجمعات و المعالم المناه العرب المناه المنا

ذكر الكرسى

قال الله عن وجل وسع كم سيه السموات والارض اختلفوا في الكرسى فقيل هوالتم ش نفسه وتبلغ برك والصحيم الما الكرسى موضوع الما مرائع بن وقال ابن عباس هوم في ما هوالله عنه العبر الكرسى موضوع الما مرابع بنى وقال ابن عباس هوم في ما هوالله عنه العبر الكرسى من العرش كم فل الرائع من الموضوع دونه موضعا للقد مبين هذا هوالمقصود لقد مى المقاعل علم السبر في كو ي المنظم والمنظم والم

ذكراختلاف العلماء في معنى الاستواء

اختلفت مساللت العلمام في مثل هذك الكريات فل هب المدة السلف الى الا تكفاف عن المتاويل واج إمانطواهم

علىمواردها وتفويض معانيها الى الله تغليظ وذهب الخلف الى ناويلها وإخراجها على معان لأتنافي امتنزيه طولين استغالات العرب من عنبرتي كمرعا موادالله تعاسط والمشبهة لايقولون بالتفويض ولابالثاويل اللائن بشانه تعا بل يجراوين على الاستنقه والجلوس والحركة ونحدهامها هوشان الاجسام تعالى الله عن خيالاتم الوثنية والسلف والخلف مننفقون على التنزيل والبعداعي النشبيل وخهاختلف اهل السنة في النّاويل فقال بعض اهل السنة معنالاأخ وقال بعضيه صناع علا محماحكي بوما البياري بعد الين الغو لين حبث قال قال الوالعالية استوى الى السمار معنالا اس تفع ونقل البنوى في تفسيريعن ابن عباس وأكثر المفسرين ان معناكا وتنع وينحوي قال الوعبيدة والغراء وغيرها واعترض عليه بانه تعاسك لعربصف به تفسه وقال الامام البيعقى مواحلا داى صواحا بي العاليني بنوالت والله اعلم إرتفاع اصريح كذا فى كتاب الإسماء والصفات صطالح

-Uli-18"

محتعد

متقال البخارى - قال مجاهل استوى معناع علايط المرش فقس بالعلولا بالحبلوس والاستقرار وحكى البيهقى ر مترقال لا يرييه بذالت علوا بالمسافة والتخيير والكون ف - واستحسله كشيرين علمام اهل السنة ورجوع علم انتفسيرالاول الارتفاع وفي لفط الارتفاع ابهام الاستقال من سغل الى علو ملودون الازنفاع فنطهم الفران ببين اللفظيين والمراد بالعلو علوالمكان قان العلوفي المكان كمال جساني وملوالشار كال ليبى بينهاف في كبيروفلا جاء في التنزيل الع يزم فيع القدارة ومنداستوت له الممالك بقال لمر بإطاعه البلاد نه قوله تعليظ و لما بلغ استناع واستؤيى فعنى هذا امعنى نه اعظم الاشباء وقيل ان عكل في توله علا العراش معنى ال م ش لانه خلق الخلق شيئابي ل شى رفال المحدث السالمعلم الماءانفسموا في الويل الريطن عله العرش استوى قيمين فريق مين قسماق ل استوى وفشم إقر ل العرش و لان الريمن معلوم لمعلمة تألت المعانى الخسنة عنش عازيا كل معنى منهاالى فاشله ، وعبل القاهرالتببي والي جعف اسمناني وامام الحرمين و متوام المحكم والاستبلاء المجرد عن معنى المفالية والاتيال و العلبة الى غيرد الت من المعانى المن كورة فى الجزء الخامس لله هذا الماويلات فايها ترجح عنداكم فاحلواللفظ عليه فان هدكن افي حاشية كناب الاساء والعنفات صليم بالمنغة فكيف مبازللمجسة الاستدالال نيطاهم قوله تعالى الهمن يستنقرا دوالحبلوس لان الاستوام りなくとしてひとり

هذاعن الاستارابي بكرين نورلث نقال استوى بع مكان متمكنا نديى كذا في كمّاب الاسماء والعدفات ص لاحالله سبياته وصف نفسه بالعلى ولعربصف نف وهوجمال علمالله سبحانه وتعاسا نعي وصفه تعاسه العلوالمعنوى لاالعلوا لحسى وابين علوالسلطان ذاتى وقلت العلووالم نعة متقار بان فا اللاس حات ذوالعرش وقال بعضه متعناه الملا وقيل متعنى الاستوام التمامر والفراغ من فعل الثني استوى عطالع بش انها لخلن ويفص لفظ العرش فالمراد علاهناانتى اسك العرش اى فيما يتعلق في غِم المهندل ي- اعلى الشاريش الألله وايالة ال اقلاليزكيب وفريق اقل الافراد وهولاء ع لأخلات ولاكلام فلاحاجة الى تاويله) نقرس د كالاشعمى والى منصوروا بى اسحاق الاسف غيرهم وتلك المعانى نحوا كملك واستثثار الملك العصل والانقان وعلوالعظمة والعرج وعلوالفإ من عبالمهتدى ثم قال ابن المعلم فقانطهم الكير الظاهر منفى باجراع إهل استة فلله الحراب عداتها فاذاكان لفظ استوى محقلا لخسية عشرمه العرش استوى ان المهاد لدمعان

كلِمةُ استِدانًا عَلَى كَرْمُ الله وَجِهَهُ وفِي الْعَرْش

قال الاستاذ عبد النفاهي البغدادى المنزني سلكنه في تقابد الفي في بين الغرق بين الغرق ميسات في بيان الاصول النفاجة عليها اهل السنة حيث قال، واجمعوا (الحي الهل السنة) على المدتع عليها اهل السنة عليها الله السنة حيث قال، واجمعوا (الحي الهل السنة) على المدتع عليه الله تعلى المدين على المدين عليه وقد المدين على المدين على المدين على المدين المدين على المدين المدين العرب الموالة على المدين المدين وهوالآن على ما المدين معلى شي بين الغربي والمحاصل الله سبعانه وتعاط خلق الامكنت والا زمنة والاعوال المنتلفة وكان الله ولعربكن معلى شي فالأن على ماكان - قبل خلق المكان والنه مان -

شبهكة للمشبهة والجواب عنها

اعليران المشبيهة احتجوا على اشبأت المكاق على تعاسط بغوله تعاسط المستشمين فحالسمام

والجوابعنه

ان هذه لا الآبية لا يكن اجم إدها على ظاهم ها باتفاق المسلبين لان كونه في المسماء يقتض كون المعاد عبيطة بله من جميع الجوائب فيكون اصغم من السماء والسماء اصغم من العرش مكثير فيلزم مان يكون الله فعاسلا شبيا حقيرا الله يقد المحالمة الحالمة الحالمة الحالمة المالعرش و ذلك باتفاق المسلبين محال ولا نه تعاسط قال قلم لمن ما في السموات والارض قل ملك فلوكان الله في السماء لوجب ان يكون ما لكان شف له وهذا محال فعلمتا ان هذا لا الله يجب صرفها عن ظاهرها المالتال الله في السماء فان البلام على من يكفي بالله المالي موضع عن الله وقع به كان الله موضع نوول دحمته ونعته و تأسيمها ان تقل ير الا يقه من في السماء موضع عن الله وقع به كان الله موضع نوول دحمته ونعته و تأسيمها ان تقل ير الا يقه من في السماء سلطانه وملكه وقل وتله ومنه في المامولا ونهيله وا نماخص العالم العرب كانوا مقل مقل المنافز المعرب كانوا مقل من المنافز المعرب كانوا مقل والمنافز المعرب كانوا مقاده الله وكله من المنافز والعرب في الله والمنافز والموامق من المنافز العرب كانوا مقاده المعرب كانوا مقاده المعرب كانوا مقاده المنافز الم

تفصيل اقوال العلماء في مسئلة الاستواء

اعلى المعن الاستواع على العربش من اهم مباحث اصول الماين وقلا ملمت فيما سبق اجماله والآن نوبي تقصيله وبسطه بان نعرض عليلت نقول السلف العما نحيين والمتكلمين والعارفين حقر بينجلى الت وجه الحق فيه انشاء الله نولي لا نند لو با مند المتوفيق وببيل كا ازمذ القيقيق وهوالها حك الى سوام العلم بي اختلف الناس في الاستقاء المن كوم في

المسلك الاول. مسلك المجسِّمة والمشبّهة

قالت المجدة والمشبهة لعنه الله تعلى الاستواء هوالاستق اروالقعود والحبوس عالى المرض كالحرش كالمخلوق وقالموانه مستقى على عن شله بنه الله العلبة استواء حقيقيا وتسكوا بطاهم توله تعالى المرحل على العرش استوى فان الظاهر من الاستواء هوالاستق اروالحبلوس ثم ان بعضه بقول ان استواء ه خقيقي بالذا الت لكن مخالف لاستوائنا وطائعة منه تقول ان استواء ه على العرش استواء مى ومكانى كاستوائنا علاهور الكائب كاقال تعالى المنتق والمطلقة والمحلفة والمحالفة المناسقية كاقال تعالى في المالات ومن المحلمة المناسقية المناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية المناسقة والمناسقية المناسقة والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقية والمناسقة والمناسقية والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والمناسقة والسلام على المناسقة والمناسقة والمناسقة

وقال الاستاذعب القاهر البغل إدى ذعمت المشبه في السنوء لا علے العرش بعنى كونله عماساً لوشه من فوتله و ابل لت الكوامسينة لفظ المماسة بالملاقاتة وزعم بعضه إنه لابغضل منه عسلى العرش شي وزعم أخرون نله اكبوم ن العرش الغرش الخكذ افى اصول الله بن صرالا

وقال الوالفرج ابن الجوزى المحنبلي جميع السلف عضايرا دهن لا الدين في كتاجاءت من عيونفسير ولا تاويل وقال على قوم من المنتأخرين هذا لا الصعفة على مقاضى الحس فقالوا استنوى على العرش بنا أنه وهذا لا زياد فا له ينقلوها المنافهموها من احساسهم وهوان المستنوى على الشي الماليبيتوى بنبا الله قال من عامل الاستنواء معاسبة وصفة لذا الله والمراد به العقود قال و ذهبت طاكفة من اصحابنا الله النالية نعام شه معاملاً والله بنبيه معد على العرش وعلما حكى تكون و الله اصغى من العرش فا العرش فا العجب من قول لعذا ما محن مجسمة و و هبت طاكفة الى ان الله نعام على مستله فل ملائع والاستبل الله معاس للعرش والكرسي موضع فل مبيه (قالت) المعاسنة المانقة بين جبين وما التي هذا في النبيم بنتية كذا في حرف شبهة النتيبه لابن الجوزى ملخصا من مدال الى صريم المعاسنة المان عدال المعاسنة المان عديم الله المعاسنة المان عديم الله المعاسنة المان عديم الله المعاسنة المان عديم الله المعاسنة المان المعاسنة المعاسنة المان المعاسنة المعاسنة المان المعاسنة المعاسنة المان المعاسنة المان المعاسنة المعاسنة المعاسنة المان المعاسنة الم

(قلت) بل هو تشبیه محض و تجسیم صریح - تعاسط الله عن الاستقرار والتعیز والتمکن لان الاستقرار من صفات الاجهام و بلزم منه المعلول و التناهی و هو محال فی من الله تعاسط در ثن بالمعلوقات فانه من سمات الحدا و بث و الحادثات و من المعلوم ان الاستوام فی توله تعاسط در تستورا على فلهولا بعنی الاستقرار على فلهور الا نعام و السفن و ذلت من صفات الا د مبین فمن حبعل الاستواء على العرش معنی الاستقرار و التمکن فقل ساوی مبین الخانق و بین خلقه و قدا اتفقت الا منه علی ان استواء الحق له بستی الاستقرار و التمکن فقل ساوی مبین الخانق و بین خلقه و قدا اتفقت الا منه علی ان استواء الحق له بستی ا داخلات من علی الاستواء الترام در معاد الله ان بکون استواء المرام علی الاستواء المنال و ملامسة و لا نفس ب له قان هذا کله استواء مخلوق بارتفاع و تمکن فی مکان و انصال و ملامسة و لا نفس ب له ولئ المثل الاستواء محلوق الاستقاء مبعنی الاستقرار و التمکن لن مران یکون العش و المثل الاستواء المثل الاستفرا و العال الاستواء مبعنی الاستقرار و التمکن لن مران یکون العش

والمسلك الثاني مسئلك الحشوية

وقالت الحقوية - المماد بالاستقاء الاستقم الدعك العمل وهم بقولون الاستقم العلم المنه وهم بقولون الاستقم العمل وبقولون الله الله المنه والمعلم المنه والمعلم المنه والمعلم المنه والمعلم المنه والمعتقفي الحس وبقولون في ناخل بالنظاهي وبخي محالاً بات الموهمة تشيها والا خبار المقتضية حل اوعصنوا علا الظاهي وبقولون استواع ه صفة ذاتية لا بعقل معناها والديق معناها والقد مرصفة ذاتية لا بعقل معناها والقد مرصفة ذاتية لا بعقل معناها والتابيق معناها والمعتم الما المعتم المالا المعتم الماله والمعتم المعتم المع

على انظر صلنا ج ١- من الا تعان شرح الاحياء على الحشوية طالفة من المحد ثين بالغوافي احبراء الأيات والاحاديث التي يترهر منها التشبية على ظاهرها فوقعوا في التجيم الغليظ حتى المبتوالله تعالى جما والاحاديث التي يترهر منها التشبية على طاهرها فوقع المبتوالله وشادلها م

الحي مين صه

نقول هؤلاء كله تدبيس وتمويد متضمن للتكييف والتشيد نال العلامة النهبيدى وسمالا ان هؤلاء ميتنعون عن النا ويل معتقد ون حقيقة التشبيه عنبرا نهم يد السون ويقولون له يد لا كالا مريخ المراكالا قد المرواسي المربعة الناات لا كان في المنات لا كان في المنات لا كان في الناه من الله مريخ عن الظاهر و لا بعقل معتاكاتنا قض و ان اجربت على الظاهر و فظاهم السياق في توله تعالى يوم ميكشف عن ساق هو العصور المشتى على الجيل و العيم و العظم و العصب و المنح فان اخذات من المناهر و العصب و المنح فان اخذات من الناهر و الترمت بالا ترار بهذا كا الا عضاء فهوالكق وان له ميكذلت الاخذاب ما النظاهر و ان قال الخصيص في النظاهر و بعلمت تقداس الرب عمايوهم النظاهر فكيف يكون اخل ابالناهر و ان قال الخصيص في النظراهر لا معنى لها اصلا فهو حكم بانها ملغا لا وما كان في البلاغها البينا فا مكرا لا وهي هلاوه في المحال و النظراهر المعنى لها المنافرة فهم النظاب وكانوا بيم فوان موارد الكلام و يفهمون المكال في المنافرة في عن الناويل في المنافرة في من العرب بية هان عليه مدا الها من تجافى عن الناويل في المن عليه مها العلى بية و من احاط بيل ق من العرب بية هان عليه مدا الراسي المنافرة للها من العرب من العرب بية هان عليه مدا المنافرة للمنافرة للها العرب المنافرة للمنافرة للها العرب المنافرة المناف

فهن زعمان قوله نقاسا الهمن على العرش استوى عمول على الظاهم المتعارف فليت ستعرى ماذا بنفول فى نوله تعاسا وهومعكر ابنماكت وفي وحيدالله وفى نوله تعاسا وهومعكر ابنماكت وفي السموات بن اتد فوق العرش وهوبن انه معنا ابنماكت و ايضا قال نعاسط فى سورة الحد بب هواللهى خلق السموات والارض فى ستة ايامر مثر إسدوى على العرش بعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهومعكم ابناكت والله على العرف في هذه الارض وما يخرج منها والمعانى فا من وما يعرب في الارض وما يخرج منها وما يناكن والله على العرب والله على العرب في الارض وما يخرج منها وما يناكن فا مند والمعيدة مع الناس ابنماكا الما في المعدة مع الحناق.

والمسلك الثالث - مسلك المعتزلة

قالت المعتزلة الاستقاء بمعنى الاستيلاء بالقفى والغلبذ اوم بعنى استواء التل ببروسياتى الكلامر عليه ان شاء الله تعالي وبالغ ابن القيم فى الى حصل بعدًا التا وبل وليس هوعنهاى من الله بن القيور فقد استحدثه كثير من المتكليين فلاياً س يتفسير الاستواء بالاستبلاء بمعنى القهم والقلبة -

و هذا التاويل وان كان المعتزلة ولكنه تاويل صن وعليه جمى الامام الغن الى فى الاحياء وقال العلامة النه بياى كون المراد بالاستواء الاستيلاء امرجا تؤالا زادة عنله الما ظريل بي التي يجون ال كي الدواد الا بية ولا بيني كون لم مواد الدين المراد الدين المراد الدين كون لم مواد الدين المراد الدين الدين المراد الدين الدين الدين الدين الدين المراد الدين الدين

المسلك الرابع - مسلك اهل لسنة والجماعة

إنفق اهل اسنة والجاعة كلم من المسلف والخلف علدان البيارى سبعا نه وتعامل قام بنفسه متعال عن الا نتقار الى معلى يحلّه اومكان يُقِلُّهُ لا يشبه شيئامن الحوادث ولا يشبه دشق منها بل هوالحي القيوم الذي ليبي كمثله شيء و نكنم اختلف الحى العملات المتشابهات كالوجه والبيا والعين والاستواء

على العرب والمجيئ وألمنزول و بخو ذلات مها صوني إلكناب والسنة هل بَهُوَّض على معنالا المي الدالي الله تعالى معن المعندية والمجعة والمشابهة فوالمها ثلة او بوول المتشابة بمعنى بلبق بعلوشا المسيحانه فالأول من هب السلف وهوم في هب النقويض والمنتز بله - والثاني من هب الخلف وهوم في هب النقويض والمنتز بله - والثاني من هب الخلف وهوم في هب النقويض الامر المي الله تعالى والاشتقاليم الخلف وهوم في هب الناويل والمنتز بله فم تنظير السلف على ممالة وملى والنقر بله ومنه الامام بحفظة مراد الله تعالى والنشب ومنه الامام الاعظم ابو عنبية النعان واصحابه والمام دارالهجمة الملك بن السي والامام الشافى والامام المحمل بن حنبل وامثالهم و مختار الخلف التعرض الى تفسير المتشابهات ونا و بلها بمعان لائفة بمنا بله سبحانه وتعالى في عنبر حالم المنافق عنير جائمين بانه مرادة سبحانه وتعالى المنتقر المنتقل من هنا والخلق التعرف و المحالة المنتقل من صفات تتعقله الناس لكون حقيقة و تعالى فاسنته والخيرات و قال القاضى النجاب القاضى عيون في من به المنتقل من صفات تتعقله الناس القولين والى التنفويض والتاويل عن الشيخ ابى القاضى عيون في من المنتقول من من المنتقل المنتقل منه صفات كل من هذا بن القولين والى التفاضى عيون المنتقل منه صفاد المنتفرة و المناس القولين والى التفاضى عن الشيخ ابى الناس المنتفرة المنتفرة المنتقل والمناس المنتفرة المنتقل والمناس المنتفرة المناس المنتفرة المنتقل من الشيخ المن الناس المنتفرة المنتفرة المنتفرة والمناس المنتفرة المنتفرة والمناس المنتفرة المنتقل والمناس المنتفرة المنتفرة والمناس المنتفرة المنتفرة والمناس المنتفرة المنتفرة والمنتفرة والمناس المنتفرة المنتفرة والمنتفرة والم

وقال الفاضى المُلْ كو رُتَقَل بعِض فَقَها مِ نَاانَ امام الح_امينُ كان يَنَا ول اولانت_{َم}رَحِمِ في اَثَمُ امرة الى انتفويض وثقل اجماع السلف على منع النّا و يل مجابينٌ ذلك في الرسالة انسطامية ص<u>لاً</u> كذا في مِن يع المعاني ص^{ال} وكذا في الاثنى شرح الاحياء للن مِبين مي صفحنك ج ٢-

ببإن مُناهبُ السُّلف وذكر اقو الهنُّهُ

الا نام عن السلف فى انتفويض والتسليم كمثيرة دندك وبيضا منها فقن قال الاحامرا بدحنيفة وضى الله عندل كتاب الوصية صئل و ولق على المله تعلى العرش وغيرالته بش من غيراحتباج قلوكال محتاجا لما فنار شل المحاد العالم وتلابيون كالمخلوتين ولوكال محتاجا العرش وغيرالته بش من غيراحتباج قلوكال محتاجا المفات المعاد العالم وتلابيون كالمخلوقين ولوكال محتاجا الدي العراض والفراون المنه المحاد العالم وتلابيون كالمخلوقين ولوكال محتاجا الله المحلول والإسلام المنه المحاد العالم وتلابيون كالمخلوقين ولوكال محتاجا الدي المحتاف العراض المنه المحاد العالم وتلاول والمنافقة وكان الله ولوكال المحتلفة وكان الله ولوكال معلم المحاد وقل المحتلفة والاحوال المحتلفة وكان الله ولوكال المحتلفة وكان الله ولوكال والإيلى معلم المحاد والمنافقة وكان الله ولوكال والإيلى المحتلفة والمنه والمنهول والإيلى بعد والمنهول والإيلى وحلام والمنافقة والمحتلفة والمنهول والإيلى وحلام والمنافقة والمنهول والإيلى المنافقة والمنهول والإيلى المحتلفة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنهول والمنافقة والمنا

عن ابي بوسف ومهمل بن الحسن وغيرها عن السادات الحنفية كما في شرح الطحاوية وغيرها ـ

بيان معرى متى كمالك

فول الامامرمالك رج الاستوام معدوم لعيثي مورده عندا هل المعفان معلوم قان للاستواء في كلامر العن يبيغسنة عشرهعني مابين حفيقة ومحاز فمنهاها يحوين عله إلله تعالي كالاستغواء بمعنى لاستنيلاء عله الشئي لو الذقيال علهالشئ اوالقصداى الشئ كحاقال تعالياخ استنرى الى الساءاى قصدا خلقها وعالاستنام كقوله تعالي و لما بلع اشله ولسنوى اى استنته شبابه ونوله تعاسط كن رع اخرج مشطأ لا فأزم لا فاستعلظ فاستوى اى استنت ذ للتّ الزرع وقوى ومنها مالا يحويْن على الله تعاسط بجال وهوماا ذاكان الاستوام بعني الفعود والحبلوس وأتمكن والاستقرار والاتصال و المماسة والمحاذاة - كغوله تعالي فا دااستوبيت دنت ومن معلت على الفلت دسه استقرات وتوله تعالي لتستووا على ظهوى لا منحريّن كروانع فدريكم - ا ذا استوييم عليه اى نشتنق واومنها مأفل عن ثُعلب الاتصال و الامثلاء والتماثّل بقال استوى الوحبه اى اتصل واسنؤى القمهامثلاُ واستّوى فلان و فلان اى تماثلا- فان شيئامن هذا لا المعاني لا بجويز علے الله سيعانه لان هذا كله من لو ازمرالجسمية وانط فية والمكانبة اذمن المعلوم بالض ورية ان من هو في حجان ا ومستق اعط شي اومتصلا ومهاسا لشي فهوم قهوي ا ومحاط به ويكون مقل داوجى وداوه وسيحانه وتعاسط منزع عن التقل يروانتخدا ببا وعن ان بجوبه شي لات الاستنغماد والمهاسنة لاتصحالا في الاجسام والجواعم التي لهاحل و د والله سيحانه غير يعده و يحده ويهابّه فكيف يجروان بقال انهسيعا تهمستق اوجانس على العرش اومهاس له ولانض بدله الامتال في المخلوفات نمعنى قول مالك ان الاستراء معلوم بعثى موارد ااستعاله في اللغة معلومة اوران وصفة تعاسط بانه على العرش استوى معلومريط بن الغطع ثابت بالكتاب واستذلا يحوين الشلك فيه وقوله والكيف مجهول معنالا ان الكيفية وي الصفة إلى ارادها الله نعامط معاجون عليه من معاني الاستذاء فهي مجهولة لانعلم المهاد في الأينة من معاني الاستوارو محامله التى تعير في حتى الله تعاسط نمن يقيل ران تعيينًا وبيبيّن ان موا د الله عز وجل من جملة معانى الاستواء هو هذا المعنى وفمعنى حمل الكبيف هوان كبيفية فهمالأ بنة بجملها عد معنى معبين مجمولة لنابالنسبة الى فهمنا هذا هوالمها مر من الكلامروليس المهاد مناهما بظناه جهلة المجسمة والمشيهة من إن الاستراء معلومة حقيقته وكيفيته يجبولة فهذا هرمين الكيف الدى قال ماللت إنه صوفوع عن الله تعلي لا يوصف به فكيفية الاستوام مختلفة في الحواد مشف حال استوائهم على ما هم مستوون عليه عجرولة لمن لحريكن حاضواللوا حل منهم بعضهم متربع وبعضهم معضعطيع وبعضهم كمقفع الى غيرو كلت فلوكاك المهاد بجمل الكبيف حاوصف مع الاستنفاء الحقيقى لعريكي الله معتنانيا عن اليش فى جمل كيفدة الاستواء بشئ تعايد الله مما يقولون علواكبير

وتوله والايمان به واحب اى على الوحد الائ بعظنه وكيوبا نه وفد سه ونزاهنه مع نفى اتشيه لا المعلم المبارك المعاني وصده قالا الماني به واحب ويجود كاكف وقد له والسؤال عنه بدد على لان الصحابة وضى الله عنه كانوا عالمين به ويعنا كاللائن بشانه بحسب اللغة فلم يمتنا حوالى السؤال عنه والسؤ ال عن تعبين مالعربرد فبيه نفق من الشارع بتعيينه والخوض والتفكر في شرون الخانق جل مجل عبل عنه وصاحب لدماعة وجل سرع تجب مجانبته والخراجه من مجانس العلم يؤلا بين خل علم المسلمين فنننة باظهار بل عنه كمافعل عرض بغيبه والمن

الاشتغال بمثله والسؤال عنه طريقة الرائغين فهي خاص في السؤال عن كيفية الاستوام فقل أنبح المنشئة الإشتغاء الفتنة والبغاء ثا ويله وتولت محكمات التنزيه والثقل بس-سبحان ربب وب العزة عابيه فولا وخلاصة كلام ماللت ان الاستواء معنا لا من حيث للغذه معلوم بأتى على وجولا عديدة منها ما يستخيل على الله عن وجل فهو منزع عنه ومنها ما يجون على الله تعالى الاستبلاء والا تنبال والفصل ونحوذ المصوين والتفكر في مناق والتفكر في شأت ونحوذ المنتبين فلا ينبغى الخوض والتفكر في شأت الخنق والنصلى كما لمربيص له العربي المالي بناه بالمحالة وانما يعب عليت الا بهان بالاستواء اللائق بشانه تعالى عد فنى انتشبه والتمثيل - والمستنبل على الهب الجبيل فلا يلن مك سوالا وابالت وا بالا-

وتول مائك مسائل الى لاحسبات ضالا منترام بيلى فانم جوفى روابة فانى اضاف ال بيون شبطانا-من خاطع على ان الاستواء فى الأبية لبيس على ظاهم لا المتعادف عند الناس بمنى القعود والحبلوس ممايكون فى المخلوق ومن اعتقد ان الاستواء بمعنى الحبلوس والفعود فقد من وانما المراد بلم معنى بناسب انتنز بل

دوستل الاحامر الشافعي تناس الله روحه عن الاستواء فقال أمنت بلا تتبيه وصاقت بلا تمثيل واتهمت نفسي في الإدرات وامسكت عن الخوض فيه كل الامساك -

روستك الهمام احمل رحة الله عليه ايضافقال الاستذاء كحااح يرلاما بخطى للبش والضاروى عِنه انه قال الاستنزاء هو محاادا وروى الخلال عنه في استه استنوى عنه العرش كيف شاء وكما شاء بلاحد ولأصفة ببلغها واصف وعلى ماقال جرى كياراصها به كابراهيم الحرى وابى داؤدوالا شرم وابى الحسبين المنادي وابي الحسن التمهيئ والى متحل رزق الله وعنيرهم من إساطين الابميذ في مذا هب الإمام ا احمد من قال منيه انيه قال في الاستنوام انه من صفات الله ات العصفات الفعل إنه اله فال إن ظاهم كام إجر ففذا فتزى علبه وحسيبه الله نعاسط فيعانسب البيه مها فبدالحاقه عن وجل جخلقه الذاى هو كغراص ال لمخالفنة كلامدفن فال استؤى الخن بلماته على المحرش فقل اجرائ عجرى الحببات و فدلت عين التشبيلة جيب تذريه الخق سبعانه عالا يليني لبثنا نهمن تشبيه وتجب ورجب امرار الاحادبث كاجاءت اى من غيرفياس ببنى ومن عنبرنشيبه بحادث ومن عنبرز بإحثا ولانقض فنن اخذا بالنظواهم وتع فياللغلطامن سورنهمه ر فسهواالاخبار اخبار صفات والماهى اضافات ولبيس كل مضاف صفة لدفائله سيعائله وتعاسط قال ونفغت فيدمن ردحى ولبيس متفصفة تسمى روحافغثل امبتلاع من سمى المضاف صفذ ونادى عضه نفسه بالجهل وسوم الفه فهؤلاء بيم ون الإحاديث على مقتضى العراف والحس ولقولون ينزل بنااته وينتقل ميخ إك ويحيلس عدالعيش بذا ثله نتربقولون لاكاببقل بغالطون بذا للت حن ليبيع من عامى وسئى الفهرو ذرلت عبن التناكض واكابرة فيالحس والعقل لانك كلامرمتها فت بب فع آخر لا اوله وفي كلامهم ننزهه عُيراننا لانتفى عنه فقيقة الننزون ملخص ويمنضهن كتاب دفع شبه من شبك وثن دونسب ذللت أي اسيد الجليل الامامراحمكًا من تصنيف الليخ نفي الدين الحصني الله مشقى المنز في

الكلام النوراني للامام ابي بكرالبا قلاني

قال و مام المتكليين سيف الاسلام انقاضي الوبكر إليا فلائي المتوفي ست كليه يجب إن بعلم إن كل مابلال طيله الحدل ويث اوعله سمة التقص فللرب تعاليه بنزقل س عند قمن ذلك انه تعالى منقلاس عن الاختصاص بالجهات والاتصاف بصفات المحده ثات وكذالك لا يوصف بالنخوس والانتقال ولا ثنقال ولاانفيام ولاالقعودية له تعاسط يس بكثله شيئ وقوله نعاسط ويعرمكن لمه كفولاصل - ولان ه في كالصفات ثيما علم الحداوث والله تعاسط بيّقداس عن نزلت **رقان قبيل)ا**لبيس قدا قال الرجل عيرالعرش استوى م قلنابلي قبا قال ذلك ويخن نطلق ذللته وامثاله على ملحاء في الكتاب والسنة لكن ننفي عنه إمارة الحياق ونقول استواءه لابشيه استواء الخلق ولانقول ان انعم ش له قرار ولامكان لان الله تغالبط كان ولامكان غلما خلق المكان ليرمتيغيوعما كان-وقال الوعثمان المغر في لوما لمخادمه محمل المحسوب لوفال للته قائل ابين معسودات ما داكنت تعول له نقال انول حيث لسر من لولا بزول قال فان قال فاين كان في آلازل-ماذا تعول نقال اتول مين هوالآن بين انه حاكان دلامكان - وفال الوعنمان كنت اعتفال شبيًا من مديد الجمة فلما قد من بغدا در ال ذلك عن قلبي فكنيت الي اصحابنا اني ندر اسلمت حد بدا وقد مشل الشبلي عن فويله تعاطاله طن على العرش استوى نفال الهمن لعريول ولا يزول والعرش محل ف والعرش بالهمن استوى وقال مجعى بن محمد الصادق عليه السلام هن رحم ان الله تعاسط في شي اوصن شي او على شي فقل امتركت لا نا لوكان عنے تنتى كان محمولا ولوكان في شئ كان محصورا ولوكان من شئ كان محد أنا والله بينعالي عن بيج ذلت وقال بعض اهل التحقيق الن مراكل الحيد شلان القلم أرتب وسيحا ته لا بنظله فوق ولا بقيه متحت ولا يقابلا حثَّ ولا يُواحد عثُّ ولا يأخذ ع خلف ولا يجتَّ عامام ولا يُغِل ع فبل ولا يفنيه بعدا ولا يجعه كل ولا يوحيل كاكان ولايفقل كالبيس كابينهم بنفل ملكما باينوي بحداويهم ران فلت منى فقل سبن الوثن كونه وان قلت إين فقل لقل مرا لمكان وجود لا نوسود لا إثباته ومعر فتنه توحيلا كان تميز لا من خلفه ما نفدر في الاوهام فهو بخيلات فرلات ولات وتلك معنا المعامنه من كاوشف ما هوانشاء لاد تمقله العبوت ولانقابله الظنون فن به كم امته ولعدة اهانته علويه من غير توق وعبيكه من غير شقل هوالاول والآخر و انظاهروالعاطن والغزيب والبعيده الذى يهب كمثله شئ وهوالسميع البصيرر انننى كلاحه فيالانصاف طأ وصليح وفال الشبيخ قاسسيربن فنطلوبغاا لحنفى ثلمبية النشيخ الكمال ابينا بهمام المنؤنى سيميم رهم فى شرحه عصے المسابيريخ قال سلفنانے جلنہ المتشابه نوئمن به ونفوض ناویله ای الله نغالے مع تنزیره م عالی حب انتشبیه والحل و شاہر طاقا لدين كم الإما في القرآن والحديث إي لانزين من لا يعليه الثلاويّة قلا نقول الاستزار صفاة ولا نشتق منه الإسبع ولانبيا له بلفظ أخر حكام التكسادي وغيوى وهذا امعنى ما قال اين الجوزى في زاد المسيور اجمع السلف عليات لانريي وإعلى لأوذه الاينى نتوليم لايشتن منه الاستربينون وابله اعلمان لايغولوا مستوعل العرش وكا يبيه لوالفظة عكل بلفظة فوق وبحويذلك مكنا في شرح المسابرة صلك للشيخ فاسهربن قطار بغامن اصحاب الشيخ ابن الهما مرشادح الره ب اية - و الى ه ق المعنى بينتيوما قال الاحام الغزالى دوا على الزمحش ى حين سأله عن معنى قوله تعسط الرحمن على العرش استوى فاحيابه كحاهوط منفة السلف تبغولض الاصوميع الناويل الاجمالي النالاستو

وموالكيف جهول والشوال علهظة كحلاجلب بذللت حاللت حبن ستل وطريق الخلف تفسيراسنوى باستولى بانقهم الملبنك ما قال الشاع _

فداستوى بشراعلى العراق ب من عبرسبف ودمرخهمانى

فان المعثى المحقيق غيرهمكن والنا وبل لاحل مئه خلقا وسلفا عبير اثه عدن الخلف تقبيبي عن السلع أجالي

ولذ المت ما كان طلب ان محشرى من الغزالي انتفصيل ردعيه بالتنشيع بقوله -

قلى لىن يفهدوعنى ماافتوال ، قصير القول ندا شرح يطول المديد الما المالية المالي

نَعَرُّ سِرِيرٌ عَامِضِ مِن دُونِهُ ﴿ صَحْبَيْتُ وَاللَّهُ اعْنَاقَ الْعُولِ ا

انت لاتفهم إياك فيلسم ﴿ تلاص الت ولاكيف الوصول

لاولانكارى صفات كهيت ﴿ فيك حارث في تفايا ها العقول

این منلث الروح فی جوهی ها 🚓 ۱ هل نزاها اوتوی کبف تخول

ابن منك القلب ف قالسيه ﴿ وهوسيت اليب حقااد لفول

ابن منك العقل والغم اذا به غلب النوم فُقُل لى ساجهول

اين نورالشهى لمان د جا بد غيهب البيل ومالت الاول

ي ورا النيام الا تقر فها ﴿ لا ولا تاري منى عنك تزول الله

النناكل الخبر إلى تعرف الله كيف بحرى نيت امركيف بنول

فاذاكانت طوايات التي ع بن جنيك بهاائت جمول

ميف تلارى من على الويش استوى بد لا تقل كيف استوى كيف النزيل

ان تقل كيف ثقل سيَّفتك ﴿ احتقل أَنَّ نقى رُمْتُ الحلول

فهو الكيف ولااين له ، وهورب ألكيف والكيف يجول .

دهونوق الفوق لا فوق له به دهو في كل النواحي لا بزول

حل دانا وصفات وسها ﴿ وَتُعَالِكُ قَسَارِهُ عَالَقَوْ لَ

ولعضم بنسب هناكالا بيات للامام المقل سىكن افي سنتارن الانواد للشيخ حس العلا ويحاص والحاصلان الاسنثواء انثاب سلله فزوجل هواسنزاء يليق بجيلالمه على ممارد الله ومراد رسبه لدمن غير شوض كحاهو مسلك العلاء الهاسخين واماحمله على الحبوس والقعود والاستنقر إل والتمكن فهوط يق الزمائفين المتبعين المتشابهات المرضين عن محكمات الشبيعات والتفل بيات -

شهكة وحوابها

نان زعم لاعم ان نفى الابنيات والكيفيات استلام نفيه تعاسط -

فالجواب

ان هذا جهل عظيم ا دلايلن مرص نفى الاينيات الانفى من كان اينياً ولامن نفى الكيفيات الانفى

من كان كيفياً وذلا علم إن الله سبحا نه منزيًا عن الكبيف والدين فلا بلزه من نفيها عنه نغيه وقول القائل ان في هذا و فع انتقبيض ما قطلان الشبين انما يكون بينها "نافض هيث بكون نفي كل واحد منها ببنان مروجود الدسخ عقلا والعكس و ذلات انما يكون ازداكان المعل قابلالهما وهما يتوار دان عليه و ما اذاكان المحل لا يمكن انصا فه بهما علم البلال ولا ياحده افالا تنافض بينها اصلا وبيم و فعها و ذلا كما قالوا في الشبيبن اللذابين بينهما تقال العلم والملكته كالعي والبصرة الما له بعيم وفعها عن المحل الذي الناس المولى تناول في المناس المن

فالربيق الاسؤال

بيان منهب الخلف وذكرتا وبلاتم

هذاالذى ذكونا لا كان من هب السلق فى انتفويض والتسليم وا ما ا نخلف فقل ذهبوا الله الشاريل فى آمثال عن كالنصوص صبا نه كعقامك عوام المسليين من شبهات التشبير والتجسيم و محا فظة على مقيده الثانية بالكتّاب والسنة واجلع الامة والبول هين العقلبة فَقَبَل ان نلكوّا وبلات المحلمة والبول هين العقلبة فَقَبَل ان نلكوّا وبلات المحلمة والبول هين العقلبة فَقَبَل ان نلكوّا وبلات المحلمة على المسلمة المسلمة المسلمة المحلمة المحلمة المسلمة المسل

الى التا دىيل -

بيان السبب السة اعى الى التاوييل

قال الإمام الغزالي فلاس الله مس كالضطراهل الحق الى النا وبل د في قوله تعالى المرحلين علے العربين استنوى وخوعا كااضطهاهل المياطل الى ناويل توله تعاسط وهومعكم ابيماكننترا فدحل ذلك بالاتفاق على الاحاكمة والعلم فال ابونصى انقشيري في التذاكر في الشرقية فان فيل اليس الله يقول الريم ن على العرش استوى فيجب الدخيّ بظاهرة - قلنا الله يغول ابضا وهومعكم إبناكن تتمويقيل الله تعالي الا اندكل شي محيط فينبني ابضاان تأخن بظاهم هذا لاالة بإن حتى يكون على العربش وعندانا وصعنا ومحيطا بالعالية محدافايله بالهذات في حالة واحسدانا والواحده بينحيل ان بكون بنّا اتل في حالة واحدانًا بكل مكان - قالوا- قوله نّعاسط وهومعكوبيني بالعلير و بجل بثنى بحبط احاطة العليروقوله تعاسط علے العرش استوى قبص وصفظ والقى انتہى كلامه وكذا احمل ثوله تعاسك بإحرتاعكما فهطت فى جنب الله على التفريط فى عن الله وما يجب له لاعك المجارحة عندا احدا وكذاحم فوله صله الله عليله وسلم فلب المؤمن ببن اصبعبين من اصابح الرجمن - روا لا مسلم علے القل رة والقهم و كذا حمل توله صلاالله عليه وسلم الحي الاسود بهين الله في الضه اخرجه الجيدب القاسم بن سلام ملفظه وروى ابن ماحد مبعنا لا على التشريب والتكرب ومن قبل الحجر الاسود ا واستلمه ف كانما فبل بيه الرجل فاضافة اليمين الديدنعاسطاضا فآنش بيف وتكم يم لا نه لونزلت على ظاهم عيلن مرمندا لمحال فكن للت الاستوام لوتولت على الاستقرار والنمكن لنهم منك كمون التفكن جمامها ساللعرش امامتله اواكبرسنه اواصغر وخدالت محال وما يوُدى الى الحال فهو محال و تحقيقه (اى تحقيق المحال الله ى مبنى مرمن تفسير الاسنذ اعرباً لاستقراروالثمكن ، اناه تعالى استنق على مكان اوحاذى مكانال يخلمن ان يكون مثل المكان او كرومنه او اصغرمنه فان كان مثل المكان فهواذ امتشكل باشكال المكان منى اذ أكان المكان مويعا كان هومر بعا اوكات مثلثا كان هومثلثًا و ذلا محال وان كان أكبر من المكان فبعضه على المكان فببشعر فدلات با ثلم تنجذي ولمه كل ببطوى علىبعض وكان بحبيث بننسب البيه المكان بانه ربعه اوخمسه وان كان اصفر من فسلت المكان لفذار الميتميزعن ذلك المكان الابتثدبيا وتتلق البه المساحة والنقل يروكل مايكيدى الى حواز النقل يرعله البارى تعاسل فتجوز كافي مقله كغرمن معتقلا كاوكل من جاز عليه الكون بذاتك على محل لعريتمبزعن ذالا ألمحل الآمكون رقبيح وصف البارى بالكون ومنى جازعليه موازانة مكان اومهامته جازعليه مبايينته وص جازعليه المياينك والمماسنة لعربكن الاحادثا وهل علمناحها ويث العالي والأبجوا والمماسة والمبابنة علماحن اكه وقصارى الجهلة توليم كيف بتصور موحودلا في محل- وهذه الكلمة نصدار من ملاع وغواكل لابع، ف غورها ونعن هاالاكل غُوَّاص عِلى بجارا لخفائن وهيرهات طلب الكيفيلة حبيث ليتخيل محال-والذى بياحض شبهته الن بقالهم قبل ان يخلق العاليروالمكان هل كان موجود المراد فمن ضراورة النقل ان بقول بلى فيلم مه لوصح فوله لا بعلم موجود االا في مكان احدام رس اما ان بقول المكان والعيش والعالسرق لأبج وإماان بغول الهب تعاسط معدلات وهذا إماك الجملة والحشو يأليس انغلكم بالمحدث والمحدث بالقديم نععذ بالله من الحبيرة في الدين كذا في الرتحاف شرح الاحياء للعلامة الن بيدى صيب وصي وروي و فلاز تيب الإمام الرازى فلاس الله سري في تفسيري تول من كالاستواء

عدالاستنفهاروالحيوس ببراهين عقلية ونقلية بزيبه مجموعها على عشرين نلكويعضا منها في هذا المنقام بلخصا ومختصرا فينها ان استنفهاري علدالعها في بينان مرتناهيه من الجاسب اللهى بلحالي المناهية من الجاسب من فان العرب شيسه متناكا ويمنها الله وكان الباري نعاسط في حيز لكان إماا عظم من العرب شي ومسا ويالدا و العرب منه والثالث باطل بالاجماع و الاولان بيتلن مان الانتسام لان المساوى المنقد منفسه وكذا النهائك عليه لان الغدر الله على المناهية منابير لما سوا لا وصعمها) الله لوكان في الحيز والجنة لكان النهائك عليه الخير المنقدة التي منفل به عليه مغابير المنقدة لن مواليخوري والالكان نقطة اوجوهما في الدومة التي التي التي المناوية من والانتقارة التي منفي المناوية المناوية والتنقل المناوية والنقل العالم من منصلا بله قليل مرتبي المناوية والنقل المناوية والنقل المناوية والنقل بي المناوية والنقل المناوية والنقل المناوية والنقل بي المناوية والنقل النقال المناوية والنقل المناوية والنامية المناوية والنامي المناوية والنقل النقل المناوية والنامية المناوية والنسانية المناوية والنامية والنامية المناوية والنامية والنا

والحاصك

انه لونس الاستوام على العرب بالاستقرار والجلوس لن مران بكون البارى فى حين ومكان وجهة وكل ماكان فى مكان و ميز وجهة بلغ منه ان بكون جسمام ماسا لحين لا مقل والمعقل والمعكون والتغير والعقول وكل و للت دليل الحدل وت والله سبحا نه منز بعث كله بانفاق السلف والخلف ولذ اقال امام الحرمين فى الارشاد صلا و مما يجب الاعتناء بمغاث الحينو بذ با يات بوافقوننا علم تا وبلها حقر اذا سلكو اسللت التاويل عورضوا بلاللت السبيل فيافيد النازع فهما ليارضون بله قوله تعادل على العرب على المنازع المعالي المنازع المعادل وهوم عكوا بناك تشرفان والموااج اء فولات على الطاهر حدوا عفل المحواري في حمل الاسمة العرب على العرب على الكون عليه والتزموا فضائح لا يبوم بها عاقل وال مملوا توله وهوم عكم ابناك نشروقوله وهوم على الاحاطة بالخفيات ابناك نشروقوله وما يكون من نجوى ثلاثة الاهو وابعه ولا خسة الاهوساد سهم على الاحاطة بالخفيات وقد الناويل وهذا القلار في طواهم الفي اس كان - انتى كلامه -

ذكرتاويلات الخلف رحمة الله عَليْهم

فاذاتمهيدا هذا فلتذكى للت تاويلات الخلف لنعرف تنزيههم وتقداميهم لويهمالاعطر

فالتاويل الاقل

ماروا لاابنخارى كامرس مجاهلاا نه فال استزى علاعك العماش وهوناويل معييم طابى لقول

اهل السنة لان الله سبحانه وصف نفسه بالعلوكما قال نُعاسِطُ وهو العِله الكبيرِ-

والتاويل الثائي

ما محاة البخارى كامرعن ابى العالمية ونقله معى السنة البغوى فى تفسير لاعن ابن عباس والكثر المفسرين ان معناة ارتفع وقال ابر عبيبا والفراء وغيرها بغولا وقدانسبق الكلامر علے هذا بين الناويلين دفعل مناور الارتفاع متقاربان ليس بينها فى قليد و المعنى على ما قالله الا مام القرطبى فى تفسير كاصر من علوالله و ارتفاع له عبارة عن علو مجد كا وصفاته و ملكوته إى لبس فوقل فيما يجب من معانى الحبلال احل و لا معدمن بكون العلومشتر كابينه و ببنه و لكنه العلى الا طلاق سجانله - اهر

والتاويل الثالث

ماقال الامامر ابوالحسن الاشعرى ان استوامه على العراض فعل آته كما العراض سما الاستواء كما احداث في بنيان قوم فقلا سما الارتبان و لمرمكن في للت مؤولا ولاحركة كذا في كناب أصول الله بهما الله الموسنة وعبد القاهم البغيما وى وهكنه انقل الامامر الببهة في عن الامامر الياليمة عن الاشعرى انه قال ان المسمى الاشعرى انه قال الله تعالى في عنبوع نعلا سما لارزقا و نعمة وغيرهما من انعاله سبحانه لان منه المنزوجي وهو انما يكون في الافعال وافعال الله توجيل بلامباش قامنه الماها ولا على المركة كذا في كناب الاسماء والصفات صنائع -

> الاهووليس -

والتاويل الرابع

ماذهب البه انقفال الم وزى رحمة الله عليه و نقال العمة في كلامهم هواس برانايي يجلس عليه الملولة. فقال العمة في كلامهم هواس براناي يجيلس عليه الملولة. فهم عبل العمة في كلامهم هواستقام له ملك واطردا مرة وهم فعل العراق كما يقال المرافع المرافع و التقالل المرافع على المرافع المرافع و المرافع و المرافع و المرافع و المرافع و المرافع المرافع الملكة والفاد المناسمين ملوكم واستقى على مسيره فان الامور والتن البير تضاف الي سريا لملكة فاخبر المحقى الملكة فاخبر المحتى الملكة فاخبر المحتى الملكة فاخبر المحتى الملكة و المرافع في المرافع في الملكة و العمل المرافع في الملكة و المرافع في الملكة و المرافع في الملكة و المرافع في المنابع المرافع في الملكة و المرافع في المنابع المرافع في المنابع المرافع و المرافع في المنابع المرافع في المنابع و المرافع في المنابع و المرافع في المنابع و المرافع في المنابع و المرافع و المرافع في المنابع و المرافع و المرافع في المنابع و المرافع و المرافع

والناويل الخامس

ماذكرى البطاهي القراويني وهومن احسن الآ ويلات فانه قال اعلم ان الله تعاسط قدا خلقنا من الارص في المواد وخلق من الدرض وخلق فوق المهواء السعوات المهواء المهواء المهواء المهواء المهواء المهواء المهواء المهواء العربي المهواء العربي المهواء العربي المهواء العربي العربي العربي العربي العربي المهواء والعربي العربي العربي العربي العربي المهواء والمهواء والم

يداورش مالكيرمن دونه من ولى ولاشفيح والساحس ، في سورة الحديد هوالذى خان السموات والارض في سننة ايامر شهراستوى على العريش ليعلمه ما يلج في الارض و والمعنى) في اه أو الآيات كلها مشه استوى الخلق عدالعرش اى استتم خلقه بالعرض فراخلق بعن العرش شيدًا كما يقال استقر الملك على الاموالفلانى واستم الامريط رأى ألقاضى اسى ثنبت وهوما روى من ابن عباس المه قالى استوى استق فه يميعنى استتم واستكمل واصل الاسعنوا وفى العربية المساوة قال تعاسط هل سيتوى الذابن ليلمون والذل^خ لابيلمون وقدا يعلى للكه لكل شيئ نماية وككالا فاذ المبغ حده الكمال تيل استزى ومنه استواءالشهرك الميزلي ومثاله فح الكلام ببنى زبيا ببيته فاستوى على السفف اى استوى بناء لاعك السقف بينى استنقرا ابتادعلي سقفك واستثم به وكذا للتمعنى الكابات اللمخلق السموايت والارض فاستقرا لخلق على العريش واستنم بله وكا خلق فوقه شيئا وعط هذاالتقرير بكون فاعلى استوى ضمير إستتوال جعالى المصدالذى يفهم مسن لفظ خلق كما قال تعالى على ال تعلى الواد على الواهوا قيه بالتغوي إى العدال المغهوم من قوله فكذا الت المعنى استنوي خلقه علمالع بش اى استتم وبالجملة فالعرش اعظم المخلوقات ونهايتها يقف الفكر هنالت ون مطال الفكر بينتي بانتهاء الاحسام فالرحن فوق العرش العظيم الذى هونها ية المخلوقات من حيث الم تنبة الارتبة الخالق فوق رنبة المخلوفات فهوتعاك فوق العرش فوقدية تبابن فوقبة العرش على الكم سى لان فونبة العمش على الكرسى لا تكون الابالجهة والمكان بخلاف نوقية المهب عط العماش فالمنها بالرتثبة والمكان دون المكانة والله تعاسط اعلمركن افي اليواقييت والجواهم في ببإن عقامك الإكامرللعارف الشعهاني رم صعوف وصير -

والتاويل السادس

مانيلان مىنى استوى اقبل على خلق العرش لقلات وعمدالى خلقه وصنعه كقوله تعالى الماسق الى الساء وهى دخان اى قصعه وعمدالى خلقها قاله جاعة من اهل المعانى ولا بأس بمثل هذا النا وبل كما ذكر لا السيوطي عن بعض المحققين من الجرها بن لا والا ساتذاة واختار لا حبث قال إذا كان اننا ويل تربيا من بسان العرب ليرننكي لا ولي زنتوقف نيه بل نؤوله على مابئيتي يجبلا له تعاسط الوكان الناويل من بسان العرب توقفنا عنه واسمنا بمعنا لا على الوجه الذى إربيابه مع التنزيد وما كان معنا لا من الا فا ظالق بيبة ظاهر المغروم المن يخاطب العرب قلنا بله من عنبر توقف كافى قوله تعلم المناه من عنبر توقف كافى قوله تعلم المناه والمناه في على من الله والمائي الله والمائلة و المائلة و

والتاويل السابع

ماقالت المعتزلة المراد بالاستواء الاستياء بالفهر والغلبة وهذا التاويل وان كالا المعتزلة المراد بالاستواء إلات اعلى استة ميث استحداله كالمداهل استة

على دا بع الاوشا ولا ما مرائع منين صفط وصلك وواجع اصول الدابين الاستاذ عيد القاهم المبغل الحرى صسلا

والجاعة قال النقى السبكى الكبير فى السيف الصقيل صلاك الديفظ استوى اعن بواخص دهن لفظ استوى اعن بواخص دهن لفظ استوى الدين الاجتى مع مراعاتا معنى الاستولى الاستولى الدين الاجتى مع مراعاتا معنى الاستبلاء نبه وانظم قدل الشاعر س

تداستوى تىسى على العراق به مع غيرسيف و دمرمهراق

ودواتی پالاستنبلاء سهر نیمن له هنه ۱ انطلا و ۱ و الحسن والمها د بالا ستواء کمان الملات و هوم ا د الفائلين بالاستنبلاء و لفظ الاستنبلاء قاص عن تا دينه هن االمعنی فالا ستواء في اللغة له معينان احل ها استببلاء مجن و کال فيفيل ثلاثة معان و لفظ الاستببلاء لا بفيها الامعنی و احل افا و اقال المتكلم في في ستب الاستنبلاء مراد ۱ المعنی افلات و قاط الاستببلاء مراد ۱ المعنی افلات معن و لا و وصف الله سبحانه و تعالى بمالا يجوز عليه د کارتم بهن القيم نی نونيته و المعنی المانی الاستبلاء في المغنی المانی الاستبلاء في المغنی الله تعالى منفق الحبوس و الفتو و و معنا ۲ مفهوم من صفات الاحبام الا المغنی المنفق الحبوس و الفتو و و و معنا ۲ مفهوم من صفات الاحبام الا المغنی المنفق منه في المنفق المنافق المنافق

وخلاصه الاقوال في مسئلة الاستواء

ان بعضه اجرا ه علے ظاهی التشبیه و اینانی من پیغی عنه شده صفة المخلوقین لان دات الله تبار لت المشبه قد ولهم آن او مختلفة فی کیفیة التشبیه وانتانی من پیغی عنه شبه صفة المخلوقین لان دات الله تبار لت و تعامله وانت نصفلته لاتشبه المتان وانت نصفلته لاتشبه المتال و تلایم مقیقت و تعامله الله و تلایم مقیقت و تعامله و تعامله

و أُلِكُخْم بِي وَلَى مُنيقَى لِمُعَىٰ الاستقاء العلوا والارتفاع اوالا قبال اوالاستبيلا بالقهم والغلبة ونجو خالت وهمرا لخلف فالمحتلف المخلف في تاويله وقد هبولا في تاويلات مختلفة كما تقلّه مرذك دها وفي أثنار ذلك وقع الاختلاف في ان الاستواء صفة حات اوصفة فعل على حسب تاويله وتوقف بعضهم فقال لا هجزم بيني مسن

الحاديث الناب الحداثث الاقل

مُؤلِيثُ مُران بن حصين رضي الله عَنْهُ

فوله وانسأنات عن اول هذا الامر اى ابتلااء خلق العالم والمكلفين باسرهم قوله كان الله اى كان الله منفي دا وليرمكن بني قبله هوكنا ية عن كونه تعاسط موجودا بذا ثله قد بها اليادكل ماسواه موجود با پجاد ۲ ومخلوق بتخلیقه ومحک منث بارحدله تله و ده نی اهومعنی الفلایم - (ی) نه منصف لصفة الفک حر وقال الحليبي رحمه الله تعليظ في معنى الفلي؟ إنه إلموهو الذي لبيب لوهيد لا ابتلااء والمومود الذي لسرينيهار واصل القلايم في اللسان السابق فقيل الله عز وجل فل يم بمينى (ناه سابق للموحوذات كلها قوجب أن لا مكون لوجود ما إميته إمرا المركبة الخي كما مب الاسماء والصيفات في صديقة ال البيهة في ووروا منه عند البيخاس ي كان الله عز وجل وليربكو، شي منيولا فري ا بيليل عليه (نه ليربكن شي غبوة لا إلماء والعربش ولا غبوهما نجده ذلك غير الله تعالي جشيه - وقال الحافظ العسقلاني نقل مرف مل مرالخلق بلفظ وليرمكن شيٌّ عبري - وفي روامة الي معاويته كان الله قيل كل شي وهوبعني كان الله ولاشي معه وهي اصبح في الرد على من اثنت حياد شلااول لها من روابة الداب وهي من مستشنع المسائل المنسوبة لابن تبمية ووثغت في كلام لمه على هذا الحدابيث برحيع الى وابذائني في هذاالهاب على غيرهامع ان قضية الجميع بين الى وابيّين تقتفي على هذى على الني في بدع الخلق

لاالعكس والجمع يقدا مرعا الزجيع بالاتفاق-كذا في الفير صليه -

فاين نبمية فائل عجدا حيث لذاول لهاا خخدا عابشيه إور ويعالفلاسفة في بجث الحددوث عبومنضر وانصلت الله سبحانه بصفائه العلبا قبل صلاورالافعال منه تعاسظ وهوقائل بان العاليرق بيربالنوع وليرنزل مع الله مخلوق فجعله موجبابالذات لافاعلا بالاختيار وزحم انصيبن مرصن حداوش الافعال تعطبل الصفات ولايخفئ على لعلم ان حدابيت كان الله وليريكين شئ غيريا اصرح نغيض للغول جوا ديث لا اول بها و دوا مرابغيل في جانب المراخي واوضي ردَّه ن الغول- ودعوى إن الله لعرب لى فاعلامتا بعدَّ منه الفلاسغة القائلين بسلب الاختبارعن الله سبحائه وبصده ورانعائب منه بالايجأب ويعربيليران حد وشالافعال لامليم مرمثه تعطبي الصفات اصلاوه وثعاً س بع الحساب متنبه العقاب قبل خلق الكوين وتعبل النشوم، وهذه المسشلة من المسائل التي كؤ بعلماء السيل الفلاسغة بها ونسبة خالب الي احمل والبخارى وغيرها من السلف كذب مرعو وتفزّ ل قبير و دعوى ان تسلسل الحواج شفى حانب الماضى عنيد محال لانصدادهمي بعيما يقول فمن تصور حواد شالااول لهاتصور إناه ما من حادث مخفق الا وقبيله حادث بحقق وان ما دخل بالفعل تحت العلاوالاحصاء غيرمتنا لا وإمامن قال يجول وش لا يخرلها فهو فأتل بان حوا د ث المستقبل لا تنتهي إلى عاد ف محقق الا وبعده عاد ث مقدار فاين دعوي عد هرتناهي ملاخل تحت الوجرد في حانب الماضي- من دعوى عدامر تناهى ماليربل خل تحت الوجود في المستقبل-علمان الغول بالفل مرالنوعي نى العالىم من لا زمة البين عدا مرتناهى عدا مرالارواح المكلفة فالي يمكن عشر غير إلماننا هي من

الارداح واشباحها ني سطيمتناع معد و حيله هذا التقديع فيكون القائل بعده مرتناهي عداد المكلفين في كلان المسلماني بل بنغى الحشرالروحاني الينداحيث ان هذا القائل لا بعتريث بتجود المهوس فيكون اسواً حالا من غلاة الغلاسفة النافين المحشر المجهماني كذافي حاشية السيف العنقيل ص<u>لا وصل</u> وصلح

مع انه لا وجود نه کلی از نی شمی الا فراد فلامعنی لوصف النوع بالقل مربعدا الاعتزاف بحداو شکل فم من افراد لا - و فدا اطال العلامة قاسرین قطلوبغا فیمانتبه علی المسائلة التحلام فی ذلک فلبواجوالعیه و وقال ابن تیمینة فی فقل مراتب الاجماع راخ اعلے ابن حزمر- و الحجب من ذلک حکایته الاجماع علے کفی من تازع انه سبحات فی فقل مراتب الاجماع و لاشی عبر لا معله نفرختی الاخیا و کاشار و معلوم ال دوراند بالدی فی العندی عنده حدایث عممان بن حصین عن البنی و منازع انه علی المنازع الله و النازع الله و المنازع المنازع و المنازع و المنازع و النازع و ا

عيد الله عليه وسلم كان الله و لا شي قبله وكان عم شنه علے الماء وكتب في الذكوكل شي وخلق السهوات والان و في لفظ نشرخلق السهوات والارض وروى هذا المحد بيث في الهخارى بثلاثة الفاظروى كان الله ولا شي قبله وروى ولاشي غيرة وروى ولاشي معله والقصة واحد في ومعلوم ان البني صلح الله عليه وسلموا نما قال والحا من هذاكة الالفاظ والآخم ان روبا بالمعنى وحيث كا فالذى يناسب نفظ ما شبت، عنه في الحد بيث الاستمرا معيد انه كان يقول في دعامة انت الاول فليس قبلات شي وانت الوكن فليس بعدالت شي ما نت الظاهم فليس فوقلت مشي وانت الباطن فليس و وفلت شي فقوله في هذا الانت الاول فليس قبلك شي تناسب قوله كان الله ولاشي قبله وانتى كلامرابى تيمية بلفظه في ص 11

صملا وصولا -

ذكراسه القدي والاول والآخن

وقال تعالى هوالاولى والأسخى والطاهى والباطن وهوبكل شئ عليهماى هوالاول فبل كل شئ بلاابتداء كان ولهربكن شئيام وجدر المراكز المن فناء كل شئ بلاانتهاء وميقى هوكما قال تعالى ويبقى وجدر ربات دولجلال والاحكام المربك المربك المربك المربك المربك المربك المربك والمحلال المربك المربك المرب

وخلاصة الكلام

ن ان ابن تیمینهٔ حا و ل د حدابیث کان الله عن وجل و لیرکین شی عنیری و ایضار دّ حدا بیش و لیرکین معه شی توصلاا بی انقول بالقدا مرالغوی نی انحوا دن کیا هوم فا هسب انفلاسفته و انحق ان الله سبیا نه کان و لیر دکین عنیه بری ان و لیردگین عنیه بری ان و لیردگین معه شی و هوالا و لی و الگاهی و الباطن و هو کیل شی علیم فیوالا و لی تنبی کل شی بلا انتماء و پیتی هود ل بسرائحی فیوالا و لی تنبی کل شی بلا انتماء و پیتی هود ل بسرائحی معید انده من فی انده من فی ایمان و لا می انده و لا انده و لانده و لا انده و لا و ان و ان انده و لانده و لا انده و لا و انده و لا انده و لا و انده و لا و انده و لا انده و لا انده و لا و انده و لا انده و لانده و لا انده و انده و لا انده و انده

شهةوجوابها

وابن نيمية فاكل بحواد شال إصلى لها غندا ما بشبه لا أوردها الفلاسفة في بحث الحداويث وهى انه لا بيمسوراتصاف الله تعاسط بصفا العلبة بل صداويما الا فعال منه تعاسط المعرف التعطيل قبل الا زل والالن مرمنه تعطيل الصفات وعاصله ان العقل بان الحوادث لها اول - بلن مرمنه التعطيل قبل لا زل والالن مرمنه تعطيل التعطيل قبل في وتعاسط له ريزل عنبر فاعل

ىشرصارخامىلا -

والجواب

انه لا بلهم من حد وث الافعال تعطيل الصفات لان صفاته تعاسك الدية وليرتحدث له صفة بخلق المخلق وهوخالق الالاقبل ان يخلق الخلق و ليس من من خلق الخلق استفاد اسبر الخالق ولا بإحداشه البرية استفاد اسبر الباري - له معنى المه بويته و لا مربوب ومعنى الخالق ولا مخلوق و كاانه هي الموسط بعد ما احيى - استحق هذه الاسبر قبل احيام كمن المت استخق اسبر الخالق قبل انشائيم - كحاص الأمام الطحاوى بذلات وفقله عن فقهاء الملكة انظم صسلا وصهم من شرح العقيدة الطحاوت وكذا في المسامرة صلك ولذا قال الامام ابوحذيفة في الفقل الاكبركان الله خالقا قبل ان يخلق لا لموجودات) ودائم قاقبل ان بولق حرى الحياة الكذا في اشارات المرمن عبارات الامام حشك _

كلكة في تُحدُّ وتُث العَالِم ﴿

ومنايلتى بالمقامران للكوكلمة وجيزة سفحل وشالعاليرفان المقصود بقوله عطرالل عليهوسلم كان الله ولعربكن بني عنولالا قبله ولامعه بيان الحق سيحانه هو القده بيوالا زبي وكل ماسوا كالمحجوك شيخ يارحها انكه ننغول وبالله النوفيق- قال احامرا لحرمين ابوللعالى الجويني نناس اللهمري - المنتوفي شكيره العككمة كالمتموع ودسوسي الله تعاسك وعواحسا حرمعيل ودة حتناهمة المنقطعات واعراض فانمكه كاكأبها وعيثا تهائي تركيباتها وسائر صفائها ومانتا هلانا صنها وانصلت بصورا سنا وما غاب منهاعن مل ارلت احساسنامتسا وبثة سفح ثبوت حكمها كجوازلها بلاشكل بعاين اوبغراض مناصغ إوكبزا وقهاب اوبعدا وغا ووشهدالآ والعفل قاض بان تلت الاجدامرا لمتشكلة لاستحيل فرض بشيكهما عد هييقة اخرى وماسكومنها لعريحل العقل فخركه وما بخرلت لعربيل سكونه وماصود ن مرتغعا اى منتى سمات من الجولعربيع ما تقليه انخفاضه وحااسته ارعك النطاق لعربيعه فهض تلااورية ناثياعن مجيماه ونزيتب الكواكب علجاشكالها يجوين علىخلا شدهستانها واحوالها فينضح بادن نظراستم المغتضى الجواز على جمبيها وحا ثبت بوازة اسخال المحكم لدجوبه ولاينساغ فىعقل موفق اعتفاد قل بيرعن وفاق وهو يحون غيرهمتنع ثقلاب عطى خلاف ماهوعليه فائدالهم العاليرحكيرا ليحاش استخال القضاء بفلامه وتقررا تلمفتق الى مقبض وتنشائع علماه وعليه وانماميستغنى عن المؤنزما قضى العقل لبحربه فيستنفني لدحوبه وين ومه مين مقتفز تقتنيه فاماما نثبت مورازيا ونغايضت فبيهجها تبالامكان فمن المحال نتبوته انفا فاعطيحونه منهامن منيره قتكفن به كمذا في العقدل لا النظامية صلاح قال إحام الحرمين صوا ذابطل فبوئث الحيائزات من عبرمقتظى و وضخانتقارالحادث الى مخصص على الجلة - فلا مخلود الته المقتضى المخصص من ان يكون مرسا قل بما لوقوع الحدل وث بتنابة العلة الموجبة لمعلولها من عبرا بتنار واختيار وامان ببون طبيعة كاصاس البهابطيا تعيدن وامان بكون فاعلا مختارا فان قدار المخصص المقتضى موجيامن عنبراختياروا بيثام مهذا المستخبل فان الموجب لا بينصص شببتا من امثاله وكذالت لا بمكن ان يكون المنصصر طبعة فان الطبيبة النكانت قدى بها لن مرفد مرابع العروان كانت حادثة فلنكب مفتق لا الى مخصص فأذاليل

ان بكون مخصص الحادث علة توجيد اوطبيعة منفسها لاسطالا ختيار فيتعين بعدد لت انغطيبان مخصص الحوادث فأعل لها على الاختيار مخصص ابقاعها بيعض الصفات رالاو فات ومبنا بتين حل وف العالم الورية العالم المراد الدرية العالم المراد العراد المراد العراد العراد

الحديث الثاني

حديث الى هميرة وفيه ان يمين الله ملائي قد سبق الكلا مرعف البها واليمين-

الحديث الثالث

معاميث الس رصى الله عند وفيله ان الله الكعنى فهاماء - والمقصود منه ان الله سبحانه فضى بنكاحه فالسماء معالا فهوسيحانه منزع عن المكان والجهة .

الحديث الرابع

مثل الحدابيث النالث .

الحديث الخامس

حديث ابي هي برية مهني الله عنه

توله كتب عند لا فوق عم شه قال القاض الوبعلى ظاهم قوله فهو عند الا القرب من المسن ات و واعليران القرب عن المن سجانه لا يكون بسانة فان ذلات من صفة الاجسام وقدا قال تعالى مستوقة حنداريلت كذا في دخر شرحة انتشبيه صفح وقال العلامة العبنى فى شرح البخارى - العند سية ليست مكانية بل هو الشارة است كال كونه مكنونا عن الخلق مرثوعا عن حيزا دراكم -

الحدايث السادس

حديث الي هي يوة رضي الله عنه وفيه ونوت له عي ش الرحمن معنا كاظا هولا -

الحالث السكابع

حدىب الى درنى سعودالشمس نخت العرش فقل نقل مرفى كتاب بدا لخلق انها تذا هد حتى سعيد العرش فقد نقل مدا تفله مرفى كتاب بدا لخلق وفيه ذكر العرش شعب المتحث العرش فتشاذك ومنه بطهم مناسبة الحدل ببث للترحيمة -

الحدايث الثامن

حدبيث زبيابن ثابت معنا لاظاهسر-

الحدابيث التأسع

صابن ابن عباس ا

قرله لااله الاالله الخليم قال الحليم في معنى الحليم الدالذى لا يجبس العامه وافضاله صحادة لا على الدالذى لا يجبس العامه وافضاله صحاب لا على الدولة المعلى الدولة المعلى وهوم نهدات في معاصيه محاييقي الدولة وقل المتي المعلى المعل

تفسيراسمه الكريير

قال تغاسط ماغم لمسه بردیا کا کم بیر- و معنا ۱۷ دنقاع قال ابوسلیمان من کم حمالله سیمان که و تعاسط اند ببتنه می بالنعم نام و بینه می بالاحسان من عبر استثنا بند و بیفی الذا بب و بیفوع المسبئ و بیتول الداعی فی در ۱۱ ما کویم العفور کن افی کتاب الاسمام و الصفات بلامام البیم فی مستاه و بیتول الداعی فی در ۱۱ ما کویم العفور کن افی کتاب الاسمام و الصفات بلامام البیم فی مستاه و

الحلابث العاش

حديث ابى سعيد الحدري رضى اللهعنه

و نبه فا دا انابوسى أحن بقائمة من قوائم العراش فلى علم ان العراض حسم دوقوا مم ر لبس مكرة المراض و نبه فا دا انابوسى أحل بقائمة

ذكرجه يث اطبط العرش

ومها بناسب المفامرة كم حدابث اطبط العرش فقل دوى جهير بن مطعم فال أنى رسول الله عليه الله عليه وسلم إعرابي فقال يارسول الله جعدات الانفس وجاع العيال وتمتكت الاموال وهلكت فاستسطى

اعلموان العلماريّن تعلموا في حدا ببث الاطبط فهنه من اثبته ومنه من لعربيّه في قدا الف المحافظ البحالية بن عساكر عن عمد المريخ مسها لا بيان التخليط في حدا بيث الاطبط فالطلعاب عساكر في جن كه ومن الهوا لا مام البيه قي وقل جعله في قبل الذا المريخ المنافظ الم

بلب فول شدتعالى تعرب الملائكة والروح اليد وقولد تعالى ليه يصعلا لكلم

اى نترج الملائكة والروح بالمعارج التى جولها الله تعليه الى عرشه العظيم اوالى المكان الذى هو لحلهم وهو فى الساء لا نه محل برة وكر امته والميه يصدوا لكلم الطيب اى الى محل القبول والرضا ؛ وكل ما اتصف بالقبول وصف بالرفتة والصعود والمقدوم ن ذكرها تين الآيتين في الباب انبات العلو والفو قبلة للله تعاطمن غيرجهة ومكان والرد علا الجمية والمجسمة أز الة شبهتهم في تعلقه بطاهرة وله تعاط ذى المعارج تعرج الملائكة والرج البيان النه فالنه يتمسكون في المعارج تعرج الملائكة والرج والعسود البيان النه فالنه يتمسكون في المعارد الله قل تعالى المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف والمناف المناف المناف والمناف والمناف والمناف المناف والمناف المناف المناف والمناف والمناف والمناف المناف المناف المناف والمناف وا

لازملق ولاحين ولاآت فذكوالآ يكه الاولى ببيإن ان إلمهاد بالعماوج عماوج الملامكة الىمنزلي العزوا لكوإحثة فهذا كالمعارج مصاعد الملاككة والله سيعانه منزياعن العروج والصعود والمراد بكلة الى - في فولدنعا لل تعريج الملاثكة والدوح البيه إنتهامالا حودالي حواحنا ونظيرن قولمه تعأسط والبيه يومع الاحركله وفال الحبيبي ذوالمعادج معناعاللاى بعرج البه بالارواح والاعمال - اه ولبس المراد بالمعارج المعارج الحسية بل المرادع وح الملائكة بالارواح والاعمال الىموضع التبول ويسباحة الكرامة ائلا بيصوريين العدب والمولي معارج حسية وذكرالا ببة الثانبة له دشبه نهرن صعودا لكلم إمرمعنوي لاتنتضى الجهة والمكان فان الكلام لابنيسورمنه الصعو وجستًا و حقيقة خضوصا كلام العبا دنانه لابقاء له قال الاحام اعبهن صعود الكليرالطبب والمصدب قاة الطيدة عبارة عن حسن القبول له الموص وسي الملا تكذا لى منازلهم في السماء - 1 ه واضا فذ المعارج البيه إضافة نش بف ومعنى الارتفاع البيه اعتلاءه مع تنزيهه يعوبه لمكان ولا يخفى إن رفع الصد قال والكامه وشبهه باحن المعاني لبيس بالانثرة العمر ممكان الىمكان لان المعانى لاتنتقل فنظهم إن المما وبالصعود والمفع انما عوص المقبول كماان الممراد بنؤول الملعنة والغضيب هوالط والردفالمراد برفع العمل الصالح البياد يفعل الى حادثوا بله و دادكم المثله ولانمكن النكيو رفع العمل الصالمح رفعا حيما نبيا وجشيا- ومن جملة الأبائث الله الذعلے العلو- ثوله ثعابيط اني منونبيئت وثعات الى وقوله تعليط بل رفعه الله البيه - وتوله تعليط مخا فون ديم من فوقه وتوله تعاسط وهوالفاهم فوتى عبادى والاحادبيث اكترص ان تحصى والفوقية في حقل نوالي بميني القرئر والغلية كما في قوله نعالي حاكيا عن القبط و الافرقهم قاهم ون فليس المراد به الفوقية الحسيّة بمعنى ركوب القبط على اكنا ف بني اسرايم ل اورؤسهم وفال ثعالي فونى كل ذى على على على خام البينا نونية معنوية لاحسيّة فغلهم إنه لبيس المراد بالفوقية في حقد تعاسط الفوقية الحسية كازعمت المجسمة بل المهاد به فوقية العربة والفهروا لجلال فغالبًا تَعْلَطْ بِبِاللَّهُ فَوْقَ ابِلِابِهِ - وبان للسَّ بطلان تمسلت المجسمة بكلة فوق في الآيات والاحادبيث في الثات الجمة للكه تعليظ شائه وقال نعاسط لا تخف إنك إنت الاعلى- ولا تهنوا و لا يحن نوا و انته الاعلون إن كننغرم ومنيين - إن لا تعلوا علة و أنذ ني مسلمين و إن لا نغلوا على الله إني آنتيكي رسلطان مبين - وليتيتزا ماعلواوفان تغاسط وكلمذا لله هي انعليا- وثوال فرعون إناربكم الاعطوقال ثعاسط مبح اسعر رمايت الاعلے ونحوذ للته من الدّيات والم إلا ثي اسكل العلوميعني الفهر والقل ونخ والعن بي والى نعف لابسبب المكان والجيئذ وملاذات المشركون علاوة النص الموقت يوماحل فالتائله اعل هيل ناجابه المسلمون عن اصورسول اللُّه عليه السُّل عليه وسل لقولِهم اللُّه النُّك النُّك واجل فنظهم انه لبيس المسواح بالعلو والفوفيلة والعلو الحستي والغوفينة المكانسة بمعنى أنبات المكان له تعليط مل المراح به فوقسة القع والغلبة قال الامام الهازى قال تعاسط وهوالقاهم نوق عبادة والغوقية المق ونذ بالقهم هوالغوفنذ بالقلادة والمكتذ لابمعنى الجهته ملالسان المحارس بكون فوق السلطان في الجذه والمهأ لقال فوزن السلطان نفظ وقال تعاسط بعوضة فنما فوقهااي الربلامنها في صفة الصفه والحقارة واذاكان يفظ الغوق يحتملا للغوق فى الجهلة والغون فى الرتبة فلرحملتمون على الغوق فى الجهة واصحاساسان هذا مع صفا الى صلاا قال الا مام البيعقى الدخبارة مغل هذا داى في الدلالة على علوا لمن سيعانه و فوتسيته كثيرة ونيماكننيذا من الآيات ولالة على ابطال تول من زعم من الجهميذان الله سبحا للوثعاسك

بذاته فك مكان وتوله عن وجل وهومعكم واينماكنتم انما ارادبه بعله لابذاته كذا في كتاب الدعتقا دصك

حَاليث الكَيْنِ

قل ورد ذكر الأين في حل بيش روا كالمسلوني باب نخريب والكلام في الصلانة من حليث معاوية بن المحكمة والكلام في الصلانة المسلوني المسلوني باب نخريب والكلام في الصلان المسلوني في مسلون الله عليه وسلون الله في المسلون الله عليه وسلون الله فالت سف السماء قال لها من انا قالمت انت رسول الله على الله عليه وسلوا فقال المسلون الله على الله على الله على الما من انا قالمت انت رسول الله قال رسول الله على الله على الله على الما الما من انا قالمت انت رسول الله قال رسول الله على الله على الما في الما في الما الما والمكان والمكان باله والزمان والزمان والزمان الما الله على الما والمن المكان والمكان بالمكان والزمان والزمان والزمان المكان والزمان الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله المكان والزمان المكان والزمان والزمان والزمان والزمان المكان والزمان وا

وقال الامام البيه في اشتل كيعض اصحابنا في نفى المكان عنه بقول النبي صلى الله عليه وسلرانت الظاهم فليس فوقت شي وانت الباطن فلبس < ﴿ ثلث منى وا وَالربِيكِن فوقَل اللهُ ولا ووثه شي لعربكِن في مكان كذا سفح كتاب الاسماء والصفات صندك _

و اذاعلمت هذا فا علموان ابن قدا تكون للسوال عن المكان وقدا تكون للسوال عن المكانة وكلمستعل في كلامرالفسياء والدلغاء كان نقط فوق سيتعل في علوالمكان وفي علوالمكان وفي علوالمكان المنطقة وفي الفوقية الحسبة وفي الفوقية المرائي نفظ الدين في الحد بيث على ما بليتي بشانه سبحاته و تعالى قال الامامرالي الرى نفظ ابن كما بجعل سوالا عن المنزلة والدوجة يقال ابن فلان من فلان فلعل السوال المن على المنزلة والمنازلة والشارية بقصور عقلها وقالة تهم بالمنافقة في المنافقة المرائية المنافقة المرائية في المنافقة المرائية المنافقة المنافقة المرائية المنافقة المرائية المنافقة المن

اين التلافة من ثلاث خلاله ، من حسنه وابائه ومضائه

ولذا تال الامام إبن نورك ان معنى نوله صلى الله عليه وسلولين الله استعلام منزلت و تداري عندها وسف قليما فاها رسف قليما فاها درن يخبرعن دفعة وعلوم تثرلة فلان سف المسماراى هوعظيم الشان رفيع المقد الرعلى منزلة الرب فى قليما وانما اشارالى السماء لانها كانت خرساء وندا لت باشارتها على منوية المعنى - كدا فى مشكل الحدايث وهي قال الوليد العالي سف باشارتها على منوية المالي والمالية الربيد العالي سف

المكنتى يقبل مكان فلان في الساء يعنى علوجاله ورفعته وش فه فلعل الجارية توبي وصفه بالعلو و بذلك يوصف كل من شأنه العلواه و بقبكوين معنى ابن الله ماهى مكاثلة الله عندالت ومعنى في السماء انه نعاسط في غاينة من علوالشان و وقال ابن المجزى قل تبت عندا العلمدان الله لا تخويه السماء ولا الا دض ولا تضمالا تعلم و الماعم دن با شارته الى السما ما لنى هى اسط المنازل با نه و الماعم دن با شارته القال و با التي حل جلاله عندا ها و الماعم دن با شارته المن المنازل با نه تعلى الله عندا و المنافظ من معنوا و المنافظ من معنوا و المنافظ من معنوا و المنافظ من معنوا و المنافظ الموهم و منافع المنافزل با نه و من اهل العلم من بعدالعا مى معنو و المنافظ الموهم اعتدا دا با الله سبخال المنافظ الموهم اعتدا دا بالله سبخال المنافظ الموهم بعض ابها مرخ و صفه تعالى المنافظ الموهم المنافظ الموهم المنافظ الموهم المنافظ الموهم و من اهل المدوم المنافظ المنافظ الموهم المنافظ الموهم المنافظ و المنافظ المنافظ و المنافظ المنافظ المنافظ المنافظ و النافظ المنافظ و المنافظ المنافظ و النافظ المنافي المنافظ المنافي المنافظ المنافي المنافظ المنافي المنافظ و النافز المنافظ المنافي المنافظ المنافي المنافظ المنافظ المنافي المنافق و المنافق المنافي المنافقة و النافظ المنافي المنافقة و النافز المنافظ و النافز المنافز المنافظ المنافئ المنافق و المنافق المنافئ المنافق و المنافقة و المنافق المنافق و المنافق و

وامارفع المداعين ايديم الى السماء عند السمال والدعاء فليس فيه ولالة على استفهار وجود فداشه سبعانه فى اسماء كازعمت المجسمة بل لان اسماء قبلة الدعام كماان البيت فبلة الصلاة بستغبل بالصداد والوجه -والمعبود بالصلونة والمقصود بالدعاء منزع عن الحلول بالبيت والسماء داجع الاتحاششج الاحباء صكية

وابینان السام محل ملکه وسلطانه و ملا تکنند العلیین من خلقه و منزل و حیه و منزل الامواس و الاصطاو و الخیرات و البرکات و از الف الانسان حصول الخیرات من جانب مال طبعل ابها و هذا المعنی اوجب و فع الایل ی ای السماء قال تعامل و فی السماء رزقکم و ها ترعد و دن - فارنفا ۱ الابل ی عندالد عالم الی جمه السماء بیس لانها مستنقی الرب تنبادات و تعامل الرب المنها فی الد برکات لغیر المام و فی السماء رزقکم و ها توعد و دن راجع اشارات الم امر م م 19 ا

تال صدن اللاسلام البزدوي و إمااع اج البنى صلا الله عليه وسلح الى السماء وقوقها ما كان لان : لله نفاط فوق العالم و لكن كان لا للت تشريفا له وليرى آن و ثدارته فان موسى عليه السلام ما عرج به الى السما م بل ام وبصعود الطورو لعربكن الله تعاسط عنداهم فوق العور ولاعل الطور و لكن خف له م نانش بفاله ف كذا في من المصطفى عليه السلام و كذا الناس امروا بان يزود و العكمية و لبس الله عنداهم عنداً لكعبة و لكن امروا بان يزود و العكمية و لبس الله عنداهم عنداً لكعبة و لكن امروا بان يروا و المناسم الموالي السماء الما كان لان السماء موضع ثور لل حق عندالهم عندالهم المروا بالنوجة الى الكعبة في الصلاة كذا في اصول الله ين المدين المدين المروا بالنوجة الى الكعبة في الصلاة كذا في اصول الله ين المدين و المدين الم

تاويل قول لله عن وجل وهوالذي التماء اله في الارض اله وقى الارض الله وقى الارض الله في المائلة في ال

تال الا مامرا بو بكى بن فورات ذهب التلجى في مثل هذا لا الآيات والاخبار من هب البخبار في القول بان الله تعاطف في كل مكان وهومن هب المعتزلة وهذا التاويل عند نامنكم من اجل انك لا يجوزان بقال ان الله تعاطف في مكان اوف كل مكان لان هذا الثاويل عند نامنكم من الحلاليسوخ الايجوزان بقال ان الله تعاط مجلور لكل مكان اومعاس له اوحال اومتمكن الاعلم معنى الله عالم بلالله مالله ومنقل المعتزلة تعالم بغير المعتزلة على معنى الله عالم بلالله مالله ومعاس له اوحال اومتمكن الاعلم معنى الله عالم بلالله مالله ومنتعرف فيله المعتزلة على حسب علمك ومنتينة والوحد الثانى ان مواد الله والمتقول المعجز والآفة والحاجة لا يعيم تشى من ذلك عليه ولا يجوز وصفه بالاوتال صلار الاسلام البزوى المعتزلة والمحدان السلام البزوى على المعتزلة على من المعتزلة على المعتن المعتزلة على المعتن المعترب والتقول المعتزلة المعترب والتقول المعترب والتقول المعترب والتقول المعتزلة والحاجم بالعالم على السلام الله بن المكان ولكن المما والله اعلى المعترب المعترب على المعترب المعترب والتقول المعترب ا

ا ذمن المعلوم انه عن وجل واجب الوجود كان ولا زمان ولامكان وهااعنى النهمان والمكان مخلوقان وبالضرورة ان من هو في مكان قموم للهر وعاط به و يكون مقل را و يحل و دا و هوسيما نلمنز عن الثقل ير والنخل بها وعن إن مجوبه شئ او يحيل ف اله صفة سبحانه و تنعاط الصفون وعما بقولون علواكبيراكذا في د فع شه من شبة و تمر و صنا رفائه عنى انه معبود ملبك منص ف في السمام فالساء ظهف لعبا دنذ و ملكوته و جبر و ته فه نها تنزل او امر يا و نواهبه و حاشان تكون ظرف الذانه نعاسط الله عن ذلك و

حكايث العكاء

ومن هذا الفبيل حد بيث إلى رزين فال قلت بارسول الله ابن كان ربنا فبل ان يجنق خلفه فالى كان فى عاء ما تختله هواء و خلق عم شله على الماء (واكا النوم فاى فهذا الحدابث فتل لمئل كان فى عاء ما تختله هواء و خلق عم شله على الماء (واكا النوم فاى فهذا الجدهم الله المعانال من المعان المعان المعان فى المجدم الله المعانال في المجدم المعان فى المجدم المعان فى المجدم المعان فى المجدم المعان فى المجدم المعان للما في المجدم المعان للما المعان للما المعان الما المعان الم

وفل نكون للسؤال عن المكانة وانشأن والمراد بالسؤال بابن ههذا اسؤال عن شا ته تعاسط فبل مُكوم العلم وابتجاحه وأجاب بانك ثعاسك كان في عماءاي في نثان فنى وبيارت بالابصار ولابالبصائر فاطلن العمام والراحبه الخفاء والاستتاروالاحتجاب عن العفل والفهم كما فيس ان العماء هوكل احولا بياركه عقول بني إسح مرولا بيبغ كنهك الوصف وانغطن ولذا فال الوعيبيا ولاببالي احدامن انعلما مكبيف كاخيلت العاء وفال النزمل ى فال احمل دليني ابن منيع راوى الحد بيث فال يؤيدان هارون مثييخ احمل العماء معنا كاليبس معله نثئ بعني ان العماءكذا بنه عن إنك لعربكين معله نشي كحا ورد في حدابيث آئنم فببريع جعدا ببش العمار اى دىت الحدديث - والافاتشول بابن عن مكان الرسبيان له سؤال فاسد بل سؤال مهما مستغيل لابنبغي ان تبكل به قائله - ولاينيني ان يجاب عنه سائله وانماسبيل المسؤل عنه ان يُبَيِّن لدسائل فسا دسؤاله كما قال عفى كر مرالله وجهه - عبين سعل دين الله فقال الذي أبن الذين لا يفال فبهابين فباتن ملسائل فساح ستواله بان الا بنبية مخلوقة والذى خلفها لا محالة قلاكان قبل ان بخلقها وانما مثل هدا السائل كمن سأك عن لون العلم اوطعم انظن او النتلت فبقال لدمن عم ف حقيقة العلم او الظن ثم مسكل مثل ها المسؤل. نمهومتنا قض لان اللون والطعيمن صفات الاجسا *مروقلاساً لت عن غيرجسم فسيوالك* ڤاسس محال **ستاه لمَّا** ولذا قال العلامة الطيبي أن قوله ما تحتده هواء وما فوقه هواء جاليتيمما وصونا لما بفهمن قوله فى عماء من المكان فان الغما مرا لمتعارف محال ان يوجه ابغيره وإءنه ونطير تولك كلنا يدايله يمين فالجواب من الاسلوب الحكيم سكلعن المكان فأجابعن اللامكان بينى الكامكان هذا امكاتا فهونى مكان وهوارشادله فى غابثة من اللطف قال القاصى المما د بالعاء مالاتقيله الاوهام ولا تكاركه العقول والافهام عبرَّص عدام المكان بمالايياد لمشرو لا بنوهم وعن عدامرما يحويله وبجيط به بالهواء فا ناه بطلق و براد به الخلاء الملك هوعبارة عن عد مرالجسم ليكون أفرب الى فهم السامع ويدل عليه السوّال كان عماقبل إن بخلق خلفه فلوكان العاء احرام وجودالكان عنوقاا ذمامن شئ الاوهو يخلق خلقه وابياعه فليريكن الجواب طبق السؤال والله اعلير بالحال-كذا في المرقاة صبح

اعلی قداروی نفط العلومه بی و دا و مقصورا فان کان مهد و دافه مناع السیحاب و ان کان مقصور ا فه عنای لاشی تابت لا نه مها یعی علی الخلق نکونه عنیرشی و کانه فال نی جو ابله کان قبل ان یختی خلقه و له حریکن شی غیر کمانتال فی حدایث عمران بن حصین - نفرقال - فما نوقه و لا بخته هوا دای بیس فوق العی الله کالاشی موجود هواء و لا بخته هواء بران د نات ا د اکان غیرشی فلیس بیشت له هواء برجه و الله اعلم د

وقال ابوعبيد المهم وى صاحب الغم يبين وقال بعض اهل العلم معذا كاب كان عمش ربنا نحذن واختماط كقو له واسأل القم يبي الفرائية وبلال على ذك توله وكان عم شهط الماء كذا في كتاب الاسماء والصفات وعلى الا ول اى اى ان كان مهل و دا محتى اسحاب فليس المماد به السحاب المعمود الماى فوقه هواء وتخذه هواء بل المراجب السحاب المعنوي والمحجاب الذي يحب عن العلم بله سجانه كاتاله الحافظ ابن المراجب المعنوي والمحجاب الذي يحب عن العلم بله سجانه كاتاله الحافظ ابن المراجب سواكا وحد الا وحد المعنوي والمحجاب الذي عرب عن العلم بن قود لته الدكان وحد الا والمريكن سواكا

على مدن الوضيح كلامرابي القاسم السهيلي كاذكر لا التبيز المخضر الشنقيطي في استقالة المعيني بالدندات صلي -

فُشَبُهُ العلى مربالعى توسعالا سنخالة الن برى ما هوعد مركماليستيل الن برى بالعى فكانه قال انه لعربكن شي سواله ولا فوق ولا ثحت ولا هواء كذا في مشكل الحد بيث ص<u>صم</u>

فائدة في بيّان الفرزق بين المكان والجهكة

اعلى المكان هوالموضع الذى يكون فبه الجوهم على قلارة والجمة هى ذلك المكان لكن بقيد المسينة الم

ذكرمًا تسكت به المجسِّمة في انتبات المكان والجهة مع الجواب عنه

الوجهالاقل

التمسلت بالهكيات السن السواردة مبلفظ الكاسسنواع على العرض

الوجه الثاني

النمسك بالآيات المشمّلة على لفظ الفوق وقد فال تعالى وهوالقاهم عبادة وهوالحكيم الخبير وقال وهوالقًا هم فوق عبادة يرسل عابيكم حفظة وقال - يخافون ربهم من فوقهم -

الوجه الثالث

الاً بات المشرّلة على نفظ العلوكغوله تعاسطع هالعلى الكبين وهوالعلى العظيم سبلح استرربات الاعلى -الا ابتغاء وجل ربه الاعلى والبضا تو الثقل في توله تعاسط سبحان ربى الاعلى -

الوجهالرابع

الاكيات المشتلة على نفط العروج البيه والصعود قال تعاسط نغرج الملائكة والروح البيه وقال البيه الكارد الميب -

الوجه الخامس

الآبات المشتلة على لفظ الانوال والتنويل قالما وهى كثيرة تؤبد على الما تين في من القرآن المبين وآن المبين وآن وح والملا تكمة آ المقراً بين والتنوام الآ والها نجيل -

الوجهالسادس

الآیات المقرونة بحرف دالی) مع انها لانتها مالغایة منها قوله نعاسطالی دیما ناظرة - و دللت نقتضی انتها مالنظرالیه و توله نثوای دمکوتومبون و قوله نثواتی المصیور توله ادم بی دبات -

الوجهالسابع

توله تعاسل کلاامهم عن وبهم پومشن لمعبوبون والحجاب انمایهم نی حق مین بکون جیماونی جهدة خی به یک معبو با بسیب مثنی آخی -

الوجهالثامن

الأبيات الدالة على الدفى السماء فال امر امنتهمن فى السماء وقال فل لا يعلومن فى السموات مالارض الغيب الا الله -

الوجه التاسع

الآيات المشتملة على المن فع الله قال تعاسلا في من عيسى عليه السلامراني منوفيت ورا فعل الطاقوله ويات الطاق له ا

الوجهالعاش

واماالاخبارفكثيرة

دُ الخبر الى ق لى ماروا لا ابودا و دفي الم دعنى الجهينة و المعتزلة من حسن بن عمل بن مطعم عن ابيدة من جها لا نفس وجاع العيال وسكت من جهالا تفس وجاع العيال وسكت

الخبرالثاني

ماروى صاحب شرح السنّة في باب سعة دحمة الله تعاسط عن إلى هم بريّ عن النبي صلح الله عليه وسلر لما فضى الله الخلق كننب كتابا فهوعندا كافوق العرش ان رحمني سبقت غضبي -

الخبرالثالث

الجوابعن ذلك كله

وعلمران لنافے الجواب عن هذا الكلمات نوعان من الجواب -

النوع الاول، دوهوا الجواب الاجمالي،

ان نقول لكم امينه انترساعل تمونا علم ان طواهم انقرآن والله دلت علم أنبات الأضلا والجوارح الله نقاط فانك يجب انقطم بنفيها عن الله ثقاسط والجزمر بانكم متزع عنها وما ذات الاانه ما قامت الله لائل القطعية على استحالة الاعضاء والجوارح علم الله تقاسط حبب يقطع

بتنز به الله تعالى عنها والمجنم بان مواد الله نعاك من نلك الطواهم شي آخى فكن افى هذا كالمشكة ثمن ذكر نالله لا كل العقلبة القاطعة في انه نعاك بيننع ان بكون مختصا بالمكان والجهد والحين والحاف المحان الجهد والحين والحاف المكان والجهد والحين والمالام وكن المت وجب القطع بان مواد الله تعالى من هذا الطواهي التي تمسكته بها شي آخم سوى النهات المجهدة للله تعالى الماع فنا بنلك القواطع العقلبة انهات المجهدة للله تعالى مواد الله تعالى من هذا الا إن التهات الجهدة للله تعالى فلا عام بنابع لا دلك الله المام والمناف والنه العلى المام والمناف والنه العلى المام والمناف العلى المام والمائل العلى المام والمناف العلى المام والمناف والمناف والمناف العلى العلى المام والمناف والمناف العلى المام والمناف المام والمام والمام والمناف المام والمناف المام والمام والمام

النوع الثاني من الجواب وهول لجوار التفصيلي

ان شكليرعك كل واحل من هذ كالوحوة عدسبيل انتفصيل

الجرابعن الوجه الاول

معولاتمسك يآيات الاسلنوام علمالعي ش- انه لا يجديدان مكون مواه الله نغايي من فرلك الاستواده والاستقراديط العرش وببال عليك وجوي (الاول) ان ما قبل هذا لا كية وما بعدها منكوم البيان كحال قدرية الله تعاسط وغاية عظمته فالونهبة وكحال النص فان ما قبل دون ع الأبذه وهوقوله تعالط تنزيلامهن خلق الارض واسبموات العلى بدال علما نه نعاسط غير مختص بشي من الاحباز والجهات وإن مالعِل هذا كالآية وهو توله تعاسط له ما في السهويات وما في الاهل يلال علمان كل ما في جهد نوق ا و تحت فهوملات الله تعاسط ومعدلوات له فأن السماء بعواله ي فيه له سمو وفوقه في وما في الارض له تحتية فلوكان كان تعالى منها عمة فوق لنم كونه مهلوكالنفسة فاذاكان كذالت امتنعان بكون المها دبغوله الهجيل على العرش استؤيى هوكونه مستقم اعلمالع مش -ر الثاني)ان الجالِسَ عنه العرش لا بلان يكون الجزء الحاصل مناه في بمين العرش غير الحاصام نه نی پیداد العرش فیلن مرکونه نے نفیدہ مؤلفا و موکیا و 2 للت علے اللّٰه انعابے محال پر المسّاليث، توبه تعلیج ديجل يمش وبث فرقهم يومشنا ثمانينى فلوكان العرش مكا المعبودهم اكانت الملائكة الذبين بجرادي العرش حاملين المدانعالم وذالك غير صعقول لان الخالق هوالذى بخفظ المخلوق وأما المخلوق فلا يخفظ الخالق ولا يحلد وعلاها فا التقلير ملزمهم ثولت ظاهر الآبة وحبيثًا ثخرج الديّة من كونها يجة - (إلى إليج) الفاتعاني كان وأدع ش ولاه كان فلما خلق الخلق نبيت يبان بقال إنه تعالى صارمسنتق اعدالعن ش بعدان لعربكن كذالث لا نه تعالى قال نه استوى على العرش وكلة نهالتونى والخاصس) بن ظاهرا فوله تعالى وغن اقرب البيه من حل الودبيل وتو له تعالى ويعوم عكم إيما كنتم وقوله تَعَالَىٰ وَهِو النَّاى فِي السماء الله وفي الايض المدين في كونه مستقماط العراش، وبين اويل هذه الآية إو في من ناويل غيرها من الكيك من والمناشب عن اظهارته ليس المهدمن الاستعاء الاستقل فوجب ال يكون المرادهو الاستبلاء والغرض أفاذوالفندية وجهانان الاحكام الالهبية ونعن ومستنقيم عضتانون اللغة تال الشاع سه فلااسلاى بشرعلى العراق ب من عنيرسيف والادم مهاتى والذي كابنر و دلت ان الله نعاط انما (نؤل القراس جسب عرف: هل اللسبان وما دينم الانزى

الجن ابعن العجه الثاني

وهوالتمسك بالآبات المشتملة عط ذكر الغوقية فجوابه ان لفظ الفوق بسنتعل في إلم ننبة و
القلارة كاقال تعاسك نوق كل ذى علم طبيم وانا نوقه قاهى ون ريدالله فوق بيد به فالم ادبالفوقية
في هذا لا الآبات الفوقية بالقهى والقلارة واسلطنة كمابيل عليه، توله تعاسط وهوالقا هر منوق
عباد لا والفوقية المقرونة بالقهم هوالفوقية بالقلارة والمكنة لا بمعنى الجهة - وقال نعاسا بوضة
فما فوقها اى ازبيا منها في صفة الصغم و الحقارة - وايضا ان الفوقية الحاصلة بسبب لجهة ليستصفة
المداح لان تلت الفوقية حاصلة للجمة والحيز بعيثها فلوكانت الفوقية بالجمة صفة مل البرم ان
كمون الجمة انضل وكرم والله تعاسك -

الجي ابعن الوجه الثالث

وهوانتمست بالآيات المشتملة على لفظ العلوفي ابد إن لفظ العلوكما يستنعل في العلوله بب الجهة فقل السنعل البينا في المتلقة المناولين فقل السنطان اعلى من طبر لا و يكتب في المتلة السلاطين المنابيان الاعلى ويكتب في المتلة السلاطين المنابيات الاعلى ويكتب في المتلة السلاطين المنابيات الاعلى ويقال لا واحرهم الامرالا على ويقال المعلمة المنابيات الشهر والقل لا تخف انت الاعلى وقال ولا تنفوا وولا تمنوا ولا تخف انت الاعلى وقال وكلمة المتله هي العليا وقال فرعون انار بكر الاعلى والعلق في هذا المالمة عنى العلو بالقلادة لا بمعنى العلوبا لجهة فكذا في الآيات قال تعاسير السمر وبلت الاعلى في المنابي المنابي المنابية المنابية فكذا في الآيات قال تعاسل على مكان وجهة - فثلبت ان علوم للفرق المنابية المنابية والفرق في المنابية والمنابية المنابية المنابية والمنابية والمنابية المنابية والمنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية المنابية والمنابية والمنابية المنابية المنابية والمنابية المنابية المنابي

الجوابعن الوجه الرابع

النواب و اما قوله تعاسط تعرج الملاكلة والروح اليد فلبس المراد من حرف الى فى قولمه الميه المكال بالمراح و النواب الى منا و العامل المن المراد النه المراد النواب الى منا و العامل المراد النه المراد النواب الى منا و العاملة الكرامة كقول الراهيم الى فراهب الى وبى -

الجرابعن الوجه الخامس

ده والتمسك بنفط الانزال والتنزمل في ابله ان مذاهب الخصم ان القراس حموف واصوات فيكون الانتقال عليها محالا وكان اطلاق نفط الانزال والتنزيل عليها مجازا بالأنفاق فلعريج بالتمسك به

الجوابعن الوجه السادس

وهوالتمسلت بصبعة الى كما حكى الله تعاسط عن الخليل عليه السلامرانى ذا هب الى ربى - فجوابله انه لبيس المها ومنذ القرب بالجهدة بل المها وبه الانتهاء البيرة والمتويثة -

الجمابعن العجه السابع

وهوالتمسلت بمثل قوله تعاسط امر امنتهمن في السماء فجو ابنه انه لا يمكن المجراء هذا لا يقي على ظاهرها بد لبيل توله تعاسط وهوالذى فى السياء اله وفى الإرض اله فظاهم لا بقتضى ان المراد بكونه فى السماع وبكونه سف الارض معنى و احل لكن كونه في الارض لبس بمينى الاستقر او فكذا اللت كونه فى السماء يجب ان لا يكون بمبنى الاتقما فلا بدل ن مكون المراد امر امنهم من فى السماء ملكه ومملكوته وخص السماء بالذكولانما اعظم من لارض تعنيما للشان

الجوابعن الوجه الثامن

وهوالنمسلت بلفظ الحجاب فجوا بالخاكاكيمجوزان يكون المماادمن الحجاب عدامرال، وُبنّه وذلك بان الحجاب بقتضى المنع من المروك بنّه فكان اطلان لفظ الحجاب علے المنع من الرقح بنّه مجازامن اطلاق لسبطے المسبب

الجوابعن الوجه التاسع

وهوالتمسلت بالآيات المستملة على الرنع كقوله تعاسط بل دفعه الله البه وقوله والعمل العمالي يوفعه نجوابه إن المهادلله دفعه الى وادموامته و دفعه الى موضع دفعته - وإحاد فع العمل المصالم فهورفع معنوى بلا شبهة نان المهاد بله دفعه الى ورجة انقبول وحنه توله تعاسط واسما بقون السابقون اونثلت المنظم بول -

الجوابعن الوجه العاشر

وهوالتمسك بالآبات المشتملة على نفظ العنداية فجوابه انه لا يجوز ان بكون المماد بالعنداية الحبير والجملة بل المماد به الشرف والكرم احدة والد البل عليه قوله عليه السلام حكاية عن ربالخ آمًا عند المنسرة موسم لا جلى و قدله اما عندا طن عبدى بى - قليس المماد به فراه العندا يه عندية الجملة بل عندا بنة القرر ب

والكراحة كذا همناكفوله تعاسط وان له عنده ثالم لفي وحس مآب را لى همنا نم الجواب عن الوجرة التي تسكوا بمعامن الغراس في انبات الجهنة للله تعاسط وبالله النوفيق .

واماالجمابعن الاخبارضي هناه

وإماالجوابعن الخبرالثاني

وعوقوله صطالله عليه وسلم لما فنى الله الخلق كنتب عندة كنابا فهوعندا الخوال عنه ماتقل عرص لفظ عندا في العراب المراد للفظ عندا عند المراد للفظ عندا عندا بنه الفراب و الشروت و المكانة -

وإماالجوابعن الحنبر الثالث

حكسيث الأين

ومن هذا الباب البضا ان رجلا قال للنبى شال الله عليه وسلم إبن كان ربنا قبل ان بخلق الساء فقال عليه السلام في عام انتخته هواء وفوقه هواء وهن ابروى على وجهين (حدل هم) بالمدّ وهوالسحاب الم فيق و السلام في على وجهين (حدل هم) بالمدّ وهوالسحاب الم فيق (و المثن في المنتفى المن

(فلمت) وان كانت الرواية بالملاائ العادم بعنى السحاب الرنيق فهو برجع الى قوله نعائي هل بيظرون الاان با تيهم الله فى فلل من العمام وقوله عن وجل أمنتم من في السماء و ذللت باعتبار المللت والفهر والفلبة دون المكان والجهة كما تقل مر-

واما فتصنة المعماج فالمقصود انه بربه الله نعال الذاع مخلوقاته في العالم العلوى والعالم السفل فكون مشاهدة تعلله لائل اكثر فتصبر فنسه الترى والمحل محاود وخدى الخبيل عليه السلام وكذ الت نوى ابراهيم ملكوت السموات والايض وليكون من الموقنين واما قوله بشرونا فتنالى فالجولب عنه ان هذا ال نوّونوّ المائولة والكمامة وقيل المما و دندة عليه وسليم وسليمن جبريل محاقال تعاسط في البّد التحرى ولقادراً لا يالا فتق المبين فلااشكال حينيًا روا مما الجواب، عن التمسك بقول فرعون يا هامان ابن لى فهوان هذا الكلام لفرعون وهومعارض بان موسى عليه السلام لمرتقل الرب في السماء مؤران فرعون كان طن فيه ان الا له مستقل في السماء فهذا هوالجواب عن هذا كالشرفة و بالله التوفيق استى كلامر الامام الرائري ملخصا و مختص الاس الله لا وحد و نورض يجله آمين يا وب العالمين -

قال الامام البيه فقى دبعه ماس حرالاً يات والاحاد بيث الدالة عن الاستواع والعلى والفوفية والنول وفي الجملة يجب ان ليعلم إن استواع الله سبحانه لبيس باستواء اعتبال عن اعوجاج و لااستقم الرفح كمان ولام ماسة نشئ من خلقه لكنه مستوعل عرشه كا اخبر ملاكيف بلا ابن باش من جميع خلقه وان انباناليس بانيان عن مكان الى مكان وان جبيته لبيس بجم كذ وان نؤوله بس بنقلة وان نفسه ببس بجسم وان وجمه لبيس بصورة وان بدا لبيست بحد قلة وانما هذا لا اوصاف جاء بها التوقيق فقلنا بها ونشينا عنها التكييف فقدنال نعاسط لبيس كمثله شي وقال و لريكن له كذو العدر وقال هل تعلم اله سمبيا كذا في ونشينا عنها التكييف فقدنال نعاسط لبيس كمثله شي وقال و لريكن له كذو العدر وقال هل تعلم اله سمبيا كذا في المسلم

ذكرحدايث الحبل

قال الامام البيعنى والذى روى من تولد صفائله عليه وسلم والذى نفس محمله ببالا لوانكم دليتم احل كمر بمبل الى الارض السابعة لهبط على الله تباولت وتعاسط فم تراً رسول الله صفائله عليه وسلم هوالاول والآخ والنظاهم والباطن فنى هذا الحديث اشاريخ الى نفى المكان عن الله تعاسط وال العبلا ابناكان فهو فى النفاهم و البعل من الله تعاسط سواء وانك الظاهم فيصوا دراكه بالادلة وانك الباطن ف لا يعيم ادراكه بالادلة وانك الباطن ف لا يعيم ادراكه بالكون فى مكان واستن ل بعض اصحابنا في نفى المكان عنه بنفول النبي عندائله عليه وسلمانت الباطن فليس دونك فنى المكان عنه بنفول النبي مكان فى مكان المكان غلبس نوقلت شئ دائت الباطن فليس دونك فنى فاذالم بكي فوقل شئ ولا دونك شئى لومكن فى مكان كذا فى كذا فى كذا فى كذا ولا كن المكان عليه والمعاد والصفائل والمناه والكله والمناه والمن

والمقصود من الخير بيان ان علمه وقل ل نه وسلطانه فحيط بما في السماء والارض وان العلوولسفل وفوق وتحت كله بالنسبة الى علمه سواء لا يعن علمه مثنقال ذرة فى الارض والا في السماء قل ا حاط كل وفوق و تحت كله بالنسبة الى علمه سواء لا يعن بسمه مثنقال ذرة فى الارض والا في السماء قل ا حاط كل شخص علما - توله نان الله يتقلبها بيم بينة قل الكرمانى ذكر اليميين لان معنا ه حسن القبول فان العادة جارية بأن تصاف اليمين عن مس الاشياء الله نيكة وليس نيما بيضا ف البيه نتاك من صفة البيل شمال لانما عمل لم نسفت المناعل المناطق المناطقة المن

وىبس معنى البيدالجاره لودائما هوصفة جاءبها التوقيف فنطلقها و لاتكيّفها وننتى حيث النتئىٰ اللوقيعن

بَابُ قَى لِ الله تعالى وُجُهَا لا يعَ مُنُن ناضَهُ الى رَبِّمَا ناظرة

المقصود من هذا الباب بيان ان نقاء الله تعالى ورويته لاهل الجنة حق وصل ق مع كونه تعلى طمئزها عن الصورة والمغلل الباب بيان ان نقاء الله تعالى في تعلى الله عن الصورة والمغلل المعتزلة والإحسامية من فيرتميز ومقابلة ولامو اجهة ولاحسامية وهومن هب اهل اسنة والجماعة كانة وانكم لا المعتزلة والخوارج وبعض المجبئة ولهم في ذلك دلائل فاسلة بل اوهام كاسلة و احتج الامام البخارى مبن لا الآية والاحاديث على العمل العمل عن اخرج من صلب ابيه آدم عليه السلام عنده افضام المغنو المعتودة في مبن المية قال الامام إبو مكم الماقلاني المعبود الحق هي بن اينة العبل وهي نهية قال الامام إبو مكم الماقلاني اعلم المنا والمحاد المحاد ا

هل يكون دك ويجوزني الله ينامر دك في الكائنا مرد الله في الكون في الكون بنه المجمع المحل السنة والجاعة الله الله الله الله المؤمنون الاغلاث في ذك واختلف الصحابة في السرسول عليه السلام هل رأك لبلة المعماج بالقلب الوبعيني المرأس على تولين تكانت المصلالية عاشة وصى الله عنها في من الله عنها في الله عنها وضي الله عنها وصلام وكان ابن عباس وضي الله عنها وضي الله عنها وصلح وكان ابن عباس وضي الله عنها الله عليه وسلم واكا لبلة المعماج بعيني واسه وفي الله عنها الله عليه وسلم واكا لبلة المعماج بعيني واسه وفي الله عنها الله عليه وسلم واكا لبلة المعماج بعيني واسه وفي الله عنه المعنا الله والله والمحالة والله والمخالفة والمحالة والمناه والمناه والمحالة والمناه والمناه والمحالة والمناه والمناه والمحالة والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمن

على نماية الاقلاام مهم واصول الدين والاتحاف صيه ملك تال البزدوى فرسى عليه السلام اعتقاد لا بل تال س توانى فقول الدن تقل بل تقل و الله فيكون فرات تقل المن المراد بالجاربة لمن نواها فيكون فرات تقريب المنافئ لا للتابيلا وان سلم انما للتابيل و المنافئ المنافئ لا للتابيلا و ان سلم انما للتابيل صفي كالمراد باد تابيل المنافئ الا بين الاخرة ملغص من كلام البزدوى في المدل الله بين صفي المراد باد تابيل المنافئة من المؤلف.

وا دُا بطل جميع دُينت لعربيق الاانك عليه السيلا مرساً ل دُنك وهو معتَّفْن جوازال و بن عليه سبحاند وتعاط نا دُااعنفل العنبي الكربير حراز اله دُنية ليريخل من ان بكون مصيبا المسخطعًا ولا يموزان يخطئ العنبي الكرمير في اعتقادة فلم مين الااناه اصاب وهذا التقرير لا مخرج للمثالف عنا بوجه ولاسبب فافهه دفان فيلى ألبس قدا فال الله تعاسط ان ترانى - فنص على انه لا سبيل الى ماساً له د فالجواب من وعميين و أحسل هماً ، ان هذا الايمنع من جواز الرؤية لان قوله بن نوانی انماتضی عدد مروجود الرقزیدٌ عندالسؤ ال لااستخالةُ الرقزیهُ على ها فرر ناولوالاً< استخالة الرؤية لقال لن يجوتران نزاني وفلالا لوجيدانشئ ولابيال عنےاستخالته الإ نوپي إن احدا موسأل نبى زما نه ان بيئال ربله ان برزته و للاا فسأل نبى فرلك الن مان فاحرى الله تعاسط من يرزق ه في االسائل و لذا هل بيال ذلك على نه لا بجوز وجود الولد في حتى هذا السائل وبسخيل مل هي يأثر مان منع من وجود لا عقب السؤال- علم ان حمث لن لانِفِيْني عدام حوا زالي في إلى بناوالآخرةٌ ولوتش وبابله الاتوى اندنعاسك قال نفيحق اليهود ولن بتمنوه ابلاا بما قل مست إيل بيم ربيني للوث ولم نغيض دلك ان لا يتمنوع ف الداينا والأحرة لا ناه احتبر تعاسط النهم بتمنون الموت في الناس بقوله ونادوا بإمالك بيفض علينار بات يعنون المويت فاذا كان حرمث لن مع اقتران اجل يقم لانتيتضي نفي ذلك في الله بنا والأسخى فا فكبف به ا ذا بسريق ن بله ابدا - وابضا الجواب يجوز فبيه الاستثناء بان كان يغول بن نزاني خالد بناوين نزاني اي وقت كذا وكذا كا تال اخوبوسف عليه ابسيلا مرفلن ابرح الارض- منشر استثنالي تؤي بإ ذن بي ابي او بيجكيرالله لي مفصح ان حم ف لن لا بجيماع لبياه جدازان وُية وانماتوجب ان لا نوج ١٠ ان وُية في هذا الوقت دون جوازها فصح ما قلنا لا-

والجواب الثاني

ان الله تعالى على جواز الرق بنه على امر يجون ان يوجد وهو استفرار الجبل ولوكا نت مستخد بلة لما علق مرح الرفة استقرار الجبل من الجائز ول على الرفة حامر في مستخد الما على البين قد قال موسى عليه السلام رتبت البيك قالوا و التوند ان الكون من الخطأ فا فاعلم عليه الدر مرانه وخطات أب -

فالجواب من اوجه

د (حدل ها) ان موسى عليه انسلام لماراً ى عظيم الأية جعل الجبل دكا وصعوفه ثال علے جاسى

كُنْ قَال الاسّاذ عبى القاهى البغدادى فان قبل نفو له بن نزانى ببل عفر نفى الركزية ابدالان حرف بن عفى انتابيل فيل هوعل تابيب النفى فى المه يناولانوائخ قال تعاسط قل ال كانت كم المدار الاكثريّة عنده الله خالصة من حون الغاس فتمنوا الموث ان كنته صادتين ثم قال ولن يتمنوكا ابدا بينى فى الدينالان الكافريتينى فى الاكثريّة الموت بيخاص به من العنداب كن افى كمّا به اصول الدين عرق والح صل ناد تعالى قال تعالى فى حق البهود ولن يتمنوكا ابدا وهم ميمنونه في النار ملتخلص من عنذا ابها ب العادة من القول عندالغزج تبت البيك و ان ليريكن سؤاله متعيلا و هذا محال الواحل منااذ اسم صورت الرعد العظيم اوراكى انظم العظيمة ا وامراها كلافرع عند ذلك الى التوبة والاستغام وان ليربكن منه قبل ذلك معصية اوسؤال مستحيل وجواب آخرى وهوا نه يحتمل ان موسى عليه السلام ذكر عنده هو له مارأى فيه انفس في لا دالتوبة منها واكده ها وان ليريكن منه في هذا الحالة ذنب بناب منه حرجواب آخرى يحتمل ان يكون نبت البيك الشامة التى اصابته عنداس أن أن أن العالم والمويكي منه في المائلة وان المركبة بالمحرون المعروب المحروب الم

اقامة الدليل على وقوع الربية في الآخرة الأهل الجسَّة

وقال الامامرا بومكر الباقلانى و الدابيل على تبرتها داى وقوع الم وُبية فى الاَتُم هُ) من طم بي الكذاب والسنة توله توله توله تعاسل ما الله المنظمة وقلا فدكر موقوعا عن مسول الله صطادالله عليه وسلم وقوله تعاسط وحولا يومثن ناضى قالى ديها ناظمة والمواود تقوله تاصرة المهامشرة والمراود تقوله تاصرة المهامشرة والمراود تقوله تامل بهارا مُبية لان النظم الذاعد كا بمكنة الى المسعى المهاوية المنافية الم

عنى فلما حجب و للكترخ حال السخط ول عقران المقرمتين يرونك في حال الم طلال مبيكي بيزمان ق لمعة الاعتقاد

> لاين تعامة

غيوم حجوبين ولا بعدنا بون بعداب الحجاب د والبضائ ان العما بذ سالوا الهدول عليه السلام هل شرى وبنا فعال نعمر ولا يجوزان بكون سرئالهم هل نعلم و بنا او بعلمنا وبنا نبطل تول من بجل الهرئ بن علے العلم و له فعال الله عليه وسلم سنزون عبانا كا توون الغم ليبة البداد بيس دونه سحاب لا تضامون في دو بند بعني لانشكون في مؤرث ينه كالا بنيلت من وأى القم والشمس فشبكة المرؤ بدن بالمرؤ بية في نفي الشلاعي المرأى و لمرشبت المرئ بالمرئ بالمرئ فاعلم ذلك وبدل على ذلك ايضا فوله عليه الصلا في والسلام في دعا مك الله المرأى وسم منات المرائ بالمرف الحال العناد وبالله المتوفيق كذا في الانصاف صن الله عليه وسلم فلها سأكها دل على المحال وبطل ما قال اهل العناد وبالله المتوفيق كذا في الانصاف صن الله عليه وسلم فلها

دفان قبيل اذاكان مرتبا غنبروناما هود قبيل لهم النارد ته بقوله ما هواى ما صورتل وجنسه وطله وعرضه الى غير دلت معالا يجوز عليه فليس به ى صورة و لاجنس و لاطول و لاعرض و قد قد منا الادلة على انه لا يشبه خلفه و لا يشبه و فله و النارد نم بقو ككوما هوما اسمه فاسعه الله و الرحون و الرحين و الموجيع ما الله و النارد تقريق و ككوما هو صنعه و فعنعه العلل و الاحسان و الانعام و السوات و الارض و هم بيما بينها و النارد تقريق و ككوما هو صنعه و فعنعه العلل لا له على وجود لاجميع ما نوالا و في الما من معكم فعله و تحبيب تله بعيرة و النارد في المالالا له على وجود لاجميع ما نوالا و في المسجد المن معكم فعله و تحبيب تله بعيرة و النارد في المالالا له على وجود لاجميع ما نوالا و في المسجد المن معنى المالات المالات و النارد تم بقولكم كيف هو على المالات المالات المالات و العلل و التفاصل و التفاصل و الا من المنال و المنال و المنال و المنال و المنال و المنال و التفاصل و الا منال و المنال و المنال و المنال و المنال و التفاصل و

على بين المدتشبيل المرى ية بالرؤية الدائم في بالمري فالن الله تعليا لا شبيد له ولا نظير مداد الاعتقاد المسك كذا الفي الناد الا بعاد وهو المالية الخيير -

الما ترب ى وقانواالا در التي تقتى الاحاطة واستنانوا بغوله تعاط لا تلاركه الإيصاروه وببادل الايصار الله بري وقانوا الدين صك - قال ابن قنيبة لما على موسى عليه السلام إن الله بري إلى ما قبام بنه سأل الله الله بي المنظم ال

ذكرا لاتيان المجيئ

فوله فياتبهم الله عن وحل اسناد الانتباق الله تعاسط مجازعن التبلى وقبيل مجازعن رئديتهم ابا لالان الانتبان الى الشخص مستلزم لرئ ينه وقال عباض اى يانيهم بعض ملا تكته وهذا المخرام تحان المؤرمنين وكذا في عمل القارى -

قال صدرالاسلام البزدوى المراد بالاتيان ظهوس أثارف لاتلوقهم كافان الاتيان مقيقته للظهركا لالانتفائ كحازجم وإولهن البينتعل في الصفات والاجسمام وبغال جاء المهض وجاعت الصحية كمسندا في اصولم الدين - اعلم انه قدا وردا سناد الانيان اله الله عن وجل في الريات والاحا ديث امااله يات فمنها متواله تعاريه لينظرون الا ١ ن يا تبيم الله في ظلل من الغامرو قوله تعاسك فا تاهم الله من حبيث لسريح تسبو إ-وقوله تعاسك وجاعربات وغيوها والاحادبيث اكترمن ان يخص فاجمع العقلاء علمان الله تعاسك لا يجرز عليه ما يجزئ عاد العاهر والاجسام من الحركة والسكون والن والانتقال والتغير ولا تخويه الإمكنة ولا تعيط به الا م منة فلابدان بكون ابيّانه منوّها عن مثل الاتبان والجيئي الذى بكون سنح الاجسا مغموا ماعجا زمن النّيل اوالمهادبه انبان امرالله وبأسله افطهورا ثارقلانه وقهما لافان حقيقته للظهور لالانثقال فالأكوم رويناعن الامام احمد في قوله تعاك وجاء ربات ا مامعنا لا وجاء امر ربلت كغوله تعالي هل ينظر ون الا ان تاشيم الملاتكة او بأتى اصريبت والقرآن بنس بعضله بعضا وهكذالقله ابن الجوزى في تفسير لازاد المسبيروقال البيعة غى مناتسا حد ابّيًا ثالى كرتنا ابوعم بن السمالت تناحنبل بن اسعاق فال سمعت عي اياحداً لله بعنى احمل بنول احنيِّد ابدم ثن بعنى يومرنوظ في د ا رامبر المؤمنين فقالدا تجبيمُ سورة البغر، يخ بوم القيامة وتجيئ سوريخ تباديت فقنت لهماغا هوالنزاب قال الله نغاسط وجادرمات انمايكتى فلادتك واغالقهمن احثال ومواعظ قال البيهة في وفيه دليل علما نه كان لا بيتقلعف الجبيئ الذى ور دبه الكتاب والنزول الذى ودد به استة التقالاعي مكان الممكان كجيئ ذوات الاجسام وتؤولها وافا هوعيارة عن ظهورا يات ندارته فالنم لمازعرواان الغرآن لوكان كلامرامتك وصفة من صغات ذاته ليمريج بزعلعه المجيثى والاثبيان فاجامهم يوعيدالله بإناه (نما يجيئي منويات في إصفاداتي مربي اغلمارها ومشك فعدوس اظهاره إما ها بمعينيه - اه

على انقل صليامن كتاب الفصل روانظر صد والناسك والمانية و نع شبه من شبك سرا

وقال ابن قورات قوله نفاط فاتى الله بنبائهمن الغواعل فخ علبهم اسقف معنالا الاستئصال في الهلات والل مارو السال العن الب وقوله سبحانه هل سنظرون الابن باتنهم الله في ظل من الغامر معنالا هل بنظرون الابن باتنهم الله بالعد اب في طلل من الغامر في مشكل المن الابن بانبهم الله بالعد اب في طلل من الغامر في مشكل الحد بيث صلا و و اغاض النام مجلبة العنه الب كان افطح مح ن الحد بيث ممالا و و اغاض عن النام عب المناه من وبيث يعتسب المخبر كان اصعب المكيف اذ اجام من حيث يعتسب المخبر كما قال تعالى و بدالهم من الله مالد بكونود المحتسب عن المناه ون -

قال الاملار البيعة في قال الله عن وجل هل ينظم و ن الاان يا تنيهم الله فطل من الغامروا لملاكمة و في بعض القي اردت هل بنظرون الاان يا تنيهم الله و الملائمكة في ظلل من الغامروهي كقوله ثعالى يومر تشقق السهار بالغامرون في الملائمكة تنزيلار

د قدلت، فعربهذا التفسيلان الغامانما هومكان الملا تكة ومركيم وان الله تعاسيلامكان لعولام كب وامالا نبان والمجيئ فعلى تول ابى الحسن الا شعرى رضى الله عنه يجعاث الله بيمرا لقبامة فعلا بيمبه ا نبا نا وجبئالا بان يجتملت او بنتقل فان الحركة والسكون والانتقال والاستقمار من صفات الاجرام والله تعالى احد صلى ليس كمثله شئ و ها اكتوله عن وجل فاتى الله بنبانهم من القواعل فخر عليهم السقف مين فوقهم واتا هيرالون اب من حبيث النبقتى ون وبرير و مله اتبا فامن حبيث النقلة والما اولا احل نا الغال الما والما عن اخبار الغالى بن من حبيث المناه على المناه عن وجل في المساعدال الما يناكل بيلة البميل فرولا ملاحركة ولا نقل يحل نفل يحل نفل عن وجل في الساعدال الما يناكل بيلة البميل فرولا ملاحركة ولا نقل المناه عن صفات المخلوقين كذا في كمناب الاسعاء والصفات صفيلا و

وفال ابن حزمر النزوى انماه وفعل بغعله الله تعاسط فى اسماء الله يتا من الفتخ بنبول الله والله يتا من الفتخ بنبول الله والله تعالى الله الله والمعنى والمعنى والمستغفرين والمستغفرين والتأثيبن والمستغفرين والتأثيبن وهذا المحمود في اللفظ مؤلى فلان عن مقلم عنى وهعله فى وننطول بالمطى ومن البرهان علما تله صفاة فعلى المنفول المنفود لوقت معلوث صفائله عليه وسلوعات التنول المنكود لوقت معلوف فعي الله عليه وسلوعات التنول المنكود لوقت معلوف فعي الله عليه والله على والله عليه والله على الله عليه والله والله على الله عليه والله عليه والله على الله عليه والله على الله عليه والله على الله على ا

ذكر الصويمة

نده ورد ذكره المصورة في الاحاد بيث واتفقت عقيل لا المسلمين على المهيما المهام تجوي عليه المسمي على المهيما المه المعام عليه التي هي العين ونالبيف وشكل د تخطيط فان فرالمت من صفات الاجهام والله سبحا نه منزة حمن فرات فالمشبه قرح المفال السنة والمجاعة والمعنى المصفل و ما يلين بشانه تعالى الاستحالة كون البارى مصور إبالصورة والمحينة والمنزكيب والمحل والنهابة -

قوله فیاشیم الله نے صور تکه امنی بیم نونماای پنجلی لم الله علے الصعفة التی عم صوبی بها کن افی العمل کا ص<u>یمی می</u> می میکنی میکرن هده داشاری الی ماعم فوی حین اخرج و دریة آ د مرح من به صلبه فانساهم ولات في إله بناخم أَن كن هم بهاف الدّخرة فاشارم بذاالي الم و بن السابقة عين اخرج من صلب اببه الدر عليه السلام كذا في الفتح مدهم عسا-

فاشار بهذا الى الى قُرية السابقة عين اخرجه من صلب اسبه المدم عليه الصلاة واسلاً واسلاً واسلاً واسلاً واسلاً واسلاً والمناعب عن الى يَنْ فِي الكرية الاولى حتى قالواهن المكاننا حتى بانتبار بنا من المنافقين الدين لا يتحقون الرقيبة وهم عن ربه معجولول فلا نيزوا عنه ارتفع عهم الحجب فقالوا عنه ماراً ولا انتربناكذا في كتاب الاسماء والصفات صفالاً .

تال بن بطال تمسك مبن المحد بيث المجسمة فاشبنوا بلكه صورة ولا يجبن لهم فبه لاحتمال ال بكوري بي العلامة وضعها الله المرد وببلا على معرفته محمانته محاليه بين الله ببل والعلامة صورة محاتفول صورة حل بيثلت كذا وصورة الامرك نما والحديث والامر لاصورة الهما حقيقة وفيل المراح بالصورة الصقة والبيه مبل البيع في واجاز الخطابي ال بكون الكلام خرج على وجه المنتاكلة ما تقل مهن ذكر الشمس والقرح الطفابية كذا في الفي صليمية والمنتاكلة ما تقل مهن ذكر الشمس والقرح الطفابية كذا في الفي صليمية والمنتاكلة ما تقل مهن وكرالشمس والقرح الطفابية والمنتاكلة ما تقل مهن وكرالشمس والقرح المنتاكلة من المنتاكلة المنتاكلة من المنتاكلة منتاكلة من المنتاكلة منتاكلة من المنتاكلة من الم

وكن الحقيت المجدمة لا تبات المصورة لدسبانه بماسياً في في هذا الباب من حرابة الى سعبد الحق ى وفيه في النبه الجبار في صورة غير صورته النه النه التي المحدودة ا

حك يث آخر في الصوس لا

والثانى أن الصورة بعنى الصفة تقول هذا صورة هذا الامراى صفته ويكون خلق الدمولى صفته من الحياة والعلم والقارة والسمع والبص والارادة في بذلا بذالت عن جبيرا لحيوانات مثرمبزة عدا الملائلة بمنفذ التعالى حين اسجد الهواله والصورة همنا معنوية لاصورة تخاط بط وقل ذهب المجعلا من تنبية في هذا الحدايث الى من هب قبير فقال المله صورة لاكالصور فخلق الدم عليها وهذا الخليط وثال القاضى الوليلي يطلق على المقاسمية الصورة الدكالصورة أد م كصورة المن تفاسط وقال القاضى الوليلي يطلق على المقاسمية الصورة لاكالصورة في هيئة و تفاطيط و تأكيف لاكالصورة في هيئة و تفاطيط و تأكيف

على وعكذا قال ابن فولة وغيرة من الاشعى بية كذا في كمناب والفصل لابن حن مرص ١٢٥ ٥٠١

ويفشفرالى مصتور ومؤتيف وفول الغائل لاكالصور نفض لما فاله وصاديم ثنا بله من يفول جبه لاكالاجسا مر فان الجسم ماكان مؤلفا فاخدا قال لاكالاجسام نقض ما قال كذا فى دفع شبهة التشبيه صفط وصطلبوكن اسف دفع شبعة من شيّة ونتم حصط -

وقال الامامرالغزالي - ليس الانسان عبارة عن هذا البذية بل هوموجو دبين بجم والا بجساني ولا تعلق للمهمذا البدين الدين المنظر المن الشاه عليه الصلام المن الله خلق اكوم على صورته للمهمذا البدين الدين المنظرة والسلام المن الله خلق اكوم على واحد منها غيره الله خلال المنهم المنهم وال كان مئ شرافيه المنظم ف والمثنا بير والله احلوك افي اساس التقل ييش منها غيره إلى في هذا المجمول المن المنه المنقل ييش منها غيره إلى في هذا المهم المنهم المنهم وال كان مئورة ولا عبيثة نان المصورة تقتى الكيفية وهي عن الله وعن صفاته منقية ولا المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم المنهم كالمن منه المنهم كالمنهم المنهم المنهمة المنهم المنه

كفوله-وارنا مناسكناقال ابوسلهان ومن الداحب في هذا الباب ان تعلمران مثل هذا كالا لفاظ الني شبت شنعها النفوس ا نماخ حبث علے سعد مجال كلام العرب ومعدارف نفائدادان من هب كتيبوس المعابة و اكثر إلى وائة من العلم النقل والاجتهاد في اداء المعنى دون مراعاة اعبان الا تفاظ و كل منهم يوويد علے حسب معرفت و مقادار فهمه وعادة البيان من لغتله و علے اهل العلم ان ينهم واحس النظن بهم و ان يحسنو التائي لمع فق معاني ماروو لا وان بنزلو اكل شي منك منزلة مثله في القد على المالية وان يكم واحس النائل المعاد التائل المعاد التائل ومن المشاب الاولة و معانيها على التائل المدوات و المعاد الله على التائل و منظل المدوات المعاد و المعاد و المعاد و المعاد و المعاد المعاد و الم

حديث آخر في الصويمة

قال ابن الجوري روى عبداله حمن بن عياش عن المبنى صلى الله عليه وسلم قال رأبت ربى في احسن صورة نقال لى نيم يختصم الملاً الا على با محملا قلت انت اعلى بارب نوضع كفه بين كشفى في احسن صورة نقال لى نيم يختصم الملاً الا على با محملا قلت انت اعلى بارب نوضع كفه بين كشفى في حبات بويعاد ببن ثلايي فعلمت ما في السموات والارض قال الامام احمداصل هذا الحدابية وطقه مضطر بقد اله و واحس طرقها بيل العلمان في دلت كان في النوم والرائز بالانكون حقيقة وان قلنا انته وأكاف في البيع في المعنى رأكا في المعنى رأكاف في المعنى ما المعنى ما المعنى ما المعنى ما المعنى صلاع كذا والا في المعنى صلاع كذا في دفع في المعنى صلاع كذا المن على المناه في دفع شهدة التشده صلاح كذا المناه المحسنى صلاع كذا المناه في دفع شهدة التشده صلاح المناه ا

يينى فى قلائل تقل برها و الرجه التألى ال بكون المهاد بالكف النعمة والمنق والمحمة واستعمال العرب لفظ البيل و الاصبح والكف في معنى النعمة سائع كثير في اللغة فعلى هذا المجون ناويل لخبر الاخبارعن نعمة الله على معنى المنعمة سائع كثير في الله و مق وقل المجل و للمفله و و الكفير و المعنى المعنى المنتم و المعنى الله عليه بال شرح صلاك و في الله ب تعالى من وحمته والمعامل مملك و قل رحم على و المعنى الله ب تعالى من وحمته والمعامل مملك و قل رحم على و الما و المعنى الله ب تعالى المعنى المراعلمه و المعنى المع

نغاسا بالمجادح والأكة وذلك لاستخالة ان بكون ذابعض وعضو وهذا هوثش كا توحبيا خاته كذا المخمشكل الحديث صفك وصساك

ذكرالضحك

قوله فلا يؤلل بداعوالله حتى يضعت الله منه فا ذاضحت الله منه فال له احفرا لمينة فيه اطلاق الفيات في جنابه تعالى طروع المنه المراد بالفيات ما بعنزى البش و هو انفتاس التم عن الاسنان فان هذا محال على الله عن وحبل بل هو مثال ما يجل محل الاعجاب والاستخدان عند البش فالضحات صورة مثالية لحصول محال المرضى والاستخدان و المل ديه المن والمل ديه الا تبال بالرضى يقال ضحات فلان الى فلان الذا توجه البه طلق الوجه منظى اللرضى عنه فلان الى فلان الذا توجه البه طلق الوجه منظى اللرضى عنه فالم احد بين اء الرضى قال ابن المحوزى الفيات المعنى المومستورة بل فل ضحك ابنال من المحوزى الفيات معان توجع الى معنى البيان والنظه و روكل من المدال عن المومستورة بل فل ضحك ابنال ضحك الالاص بالنيات المدافع في المدال الشاعى المدال الشاعى المدال الشاعى المدال الشاعى المدال الشاعى المدال الشاعى المدال الم

كل يوم با تحوان حبل بيل ﴿ تَضْعِتُ الارضُ مِن بِكاء السماء

وكذ المت المضحلت الذى يعتشى البش انما هو الفتاح الغم عن الاسنان وهذا استخبل علا الله سجانه وتعالم فرحب حمله على معنى انه ابلى الله تعالم كل مه وفضله اهر كذا فى د فع شبه له التشبه لابن الحوزى صلا وقال الامام البيه هي قال ابوالحسن معنى فول النبى صلح الله عليه وسلوب علمت الله اى بين وبيباى من فضله ونعهما ميكون جن ام يعب لا الذى رضى بعله ركن افى كتاب الاسمام والصفائ صلاحي و فضله و فضله و لا مناء و المناق الذى رضى بعله ركن افى كتاب الاسمام و الصفائ صلاحي و المناق المناق المناق المناق المناق المناق الله على الذى المناق المناق المناق المناق المناق الله المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق المناق الله الله المناق المناق

وقال الامام ابو مكر بن فورات محمد ككرصاحب الكتاب الملقب بالمتوصيد البينى مله ابن خن ممية)

با با في تنبات ضحت الرب نعاس نعال نقال ضحلت لا بشباه ضحت المخلوقين كحاان كلامه لا بشبه كلام المخلوق مدقال ان في من با نه ليضحك ربناكما اعلمنا العنبى صلا الله عليه وسلم و نسكت عن صفة ضحكه عبل وعلاا خالله استاش بصفة ضحكه فلم ليطعن اعلم العناسطة و الما على تؤهم عدلى القائل ان المضحة عنه كالكلام تخطأ فقل بتنبا واصفحنا في ما قبل في صن الاصاح عنه و اما على تؤهم عدلى العام وروالل وفروالا ببضاح عنه و معنى عنه قالواضحكنت الاوض بالنبائث الدا

والاس ض تضحلت من بحاء السماء وسقيها ﴿ اى بظهوى زهى نها و نورها من مطر السماء وسنقيها و نفظ العضيات من بحاء السماء وسنقيها و نفظ العضيات مشتريت المعنى في اللغة و نختلف المحامد با ختلاف من بضاف الليه ويوسف به ولبس هومن الانفاظ التى تختض مبعنى واحدا حن لليبني به غير كا فا لا اوصف الله جل فكى كا بالضحافة و عيم عنى اظهاد البطافه و فوائل كا و مننه و نغيه و كذالت معناكا في هذا المختبران بظهر نغمه ومننه لهدن الله اخل اخبر إلى المحتفظة لبعل بأسعه و فنرطه مها سوى الله عن وجل وبيس فدالت التصحيل صفة كما تزهم و محالا الا مرفيه كا فل رائله مها استا شرائله عن وجل بعلمه فلم يطلم على فدالت خلقه و ذلات الا المنه المنه المنه المنه على الله موجها في اللغة صحيم المعنى مفيدا احملنا كا عليه و لم ينكران ميكون ذلات له والمراد كفرا في مشكل الحدايث صلاً وصكلاً و وانظ منه صله و واسلا و صفير و مستمل و صفح ..

ذكس الفراح

وكذلك ماجاء في الاحاديث من اسنا دالفرس الى الله تعاسط فالمرادمل ابضا اظهام الهضاوالمعاملة معدمعاملة من بفرخ بجله والانبل عليه مثل الانبال بيدانشي المفرمع به ولا بحوال بينقل نى الله سيحانله الثاثيرالذي بدحين في المخلوفين فان صفات المخل فل بية لايسات له صفة وهكذا بنبغى إن بغيم الفرح الذى جاء مسو باا مى الله عن وجل فى حد بن الصحيحان للله افرح متنو بذالعبل من أحدكم بضالته الدجلاها قال القرطبي هذا المنل فصد به بيان شرعة قبول الله نوبة عيد لاانات وانه بقبل عليه مخفي نه ويعامله معاملة من يفرح بعمله ووحه هذاالمثل إنالعاصي عصل بسبب معصيته نى قبصه الشبيطان واسري ودقيلما اشهاف عط الهلالمت في فراسطف المتَّه به ووفقه المعتربيِّ خرج من سويه ثلث المعصية وتخلص من الاستبطان ومن المهلكة التى اشرف عليها فا قبل الله عليه بغف تله ورحمته والافالف حالانى عومن صفات المخلونيين محال على الله العالمة المواحد في المن وطرب يجيل كالشخص من فعنسه مند ظف البغرض ميتكمل بدنقصانه وأبشتكيد خلنداو ببافع بدعن نفسده ضرواو نقصا وكل ذيت محال عدالله فاعط فالمداكا صل مذائه الغنى يدموجه الذي لا بلحثه نقص ولاقصورونكن يعذاا لفروله عندانا ثمرتغ وفاشكا تأوهوالأنبال على الشي المفر وح يه و احلاله المحل الاعلى و دهذا الله الناى يصير في حفال تعاسط فعبوعن ثم الخالف بالفرح عرايةة العرب من تسمية الشي باسهما جاور عاوكان منه بسبب و هذا القانون في مبع ما اطلقه الله نفالي على صفة من الصفات التي لا تلبق بله وكذا إما تثبث بنالك عن ريسول الله عليه الله عليه وسلر انتني كلامه على هذا الحلايث واجع كتاب الاسماء والصفات صيا -

قال الامامران بكرب فولا منى للفرح المضاف الله تعالى الله تعالى الدوته الانعام على من هوراض عنه كذا في مشكل الحل بيث من الله المعالى ا

عك انظم صلعهم من كتاب الاسمار والصفّات وطفكا من اساس التقاليس -

بالعجب عن ذلك كذا نى دفع شبهذ التشبيل صوص وانظم صص من اصول المنابن لاستاذ عبل القاهم البغه (دئ قال الاستاذ ابريكوين فورك العجب المضاف الى الله تعاسط مثنل فرلمه عصل الله عليه تسلم عجب ربنا من توحريفا دون الى المجتثة بالسلاسل انما يرجع الى معنى المهضا والتعظيم وإن الملّى عز وجل معنطم من فعل كذا ويوضى عنه كذا فى مشكل الحد بيذ. صوالا ر

ذكر الاستهزاء والسخرسة

وردنی بعض طرق هن المحد بیث بهال له (دخل فان داند مثل الدینا وعش نوا مثالها فیقواتسنی منی اوتصعبات منی وانت الملات فنی بعث المحدل بیث نسبته اسخر بیت روچی الاستهن ام) ای الله تعاسط فقل علل فی فتح الباری انها وقعت فی الحدل بیث الماراتسنی منی علے سبیل المنفا بلته - الخ

ذكرالخداء والمكر

من الله تعالى الله تعالى الله وهونها دعم و فال تعالى ويمكن ون ويمكن الله والله خبر الماكوين - الخاع من الله تعالى المنظم الاحسان والنعر في الله بناخلات مالية وعنه من على الب الآخرة في في الله بالكه الله بناخلات مالية وعنه من على الب الآخرة في في الله بنا الله بالله بناخلات مالية ومن خلات في الله بالايمان الله الماحسان عنه كا الخوا الله بنا الايمان بالله وميم وخلاح كفاد في تفسير القرطي صيب في الله الماحساء والصفات للسبعة عن مي المه بن المنافق والتقويل المنافق والقرائل والمنافق والمنظم و القرائل المنافقين كانواميع المؤمنين في الدينا في الدائل و المنافقين المنافقين المنافقين كانواميع المؤمنين في الدينا في المنافقين المنافقين كانواميع المؤمنين في الدينا في ولا المنافقين المنافقين المنافقين كانواميع المؤمنين في الدينا في المنافقين المنافا المنافقين المنافق المنافق المنافقة ال

فى المجال ينظم وين الى اعلى دنيارهل ثوب ولكفار ما كان ايغولون كمّا ب الاسماء والصفات صفيم.

قال شه نعالى ومكروا ومكرالله والله خيرالماكرين

قال الغماء نولت في شان عبيى عليه السلاهرائد الاوا تستكد فل خل ببيّا نبيه كوة وقدا الله عن دجل بجبريل عليه السلام في فعل المالسماء من الكوة فل خل عليه درجل منه المتقالمة فالفي الله علي ذلك الرجل شبه عبيى بن مرمع فلما دخل العببت قلم يجب فيه عبيى غرج البهم والا ويقول ما في العببت حن عشوا وهم يوون انه عبيى فل المت تعله ومكروا ومكروالله آلمكرمن الله الاستدال اج الدعل معنى المخالوة بين كما الاسماء والعمل والدعيفات عدوم؟

ذكوا كاستعياء

قال الاستاذ ابونكى بن فورات اعلى ان الاستنباء من الله عن وجل بعنى النوائد وعلى فدالت تأويل المتأوّل تولد تعاسط ان الله لا بينتي ان يضى ب مثلا مان معنا لا انه لا بنزلت ما ما الحبياء الله ى الولائقيل بتغير الاحوال وحلاوث الحوادث فين بتغير به لا يجوز على الله عن ذكر كاكذا في مشكل الحد ديث صلال

قوله نفرير في بجعنم تومن كانهاس اب والس في عمض به مى صورة السراب ان البهود والنفارى كانوا في المعنى عن المراب ان البهود والنفارى كانوا في المعنى المرفى المعنى المرفى المعنى المرفى المعنى المراب المولى المناس في القاع المستوى وسط النهار في الحراستي بين الدمعا منتل الماء بجسبه النظائن ماء حضا و احاء لا احربي الا شبيًا

ذكرالتزدد

ندانند مرذكر حداسين الاتردد وشرحه في كتاب النفاق فلنظر هذاك وانظر ض كامن كتاب الاسماء والصفات الامام البيه في وحصله الدال ودفي صفة الله عز وجل بنبر جائز والعبدار في الامورعليد عنير ساتخ فه و علے سبيل التمثيل فان الله سبحانه فل يمض العبدا و بنزل به البراء قالا مورعليه و بنا فيه و وبنا في وبن

ذكوالشاق

قال تعالى بدور كيشف عن سأت وبلا عون الى السجود فلاسي تطعون خاشته البصار هدور

عله كناب الاسماء والصفات مصم ودفع شبعة التشيد صهد

قال اهل انتفسير و الناويل في تولد يوم بيننف عن سان اى عن الامراسته با با وقدار وى عن ابن عباس بهذا اللفظ و روى بمعنا الفظم من الهول يوم القيامة وعن مطبة بن سعل عن ابن عباس به من الهول يوم القيامة وعن مطبة بن سعل عن ابن عباس عن ساق قال هو الاموسنة من الهول يوم القيامة وعن مطبة بن سعل عن ابن عباس في تولد بوم بيشف في تولد بوم بي المغظم من الهول يوم القيامة وعن معلى المنشف عن ابن عباس وكشفه وخول الآخم وكالمنشف عن اساق معنى النسب المغطم عن المول يقل المنسف المناسطة وكو الكشف عن الساق معنى النش الأن يعين عنه والامن بكون معنى الحد النبار من امر القيامة وشلاتها ما ترفع معلى معنى النش الأنها من يعين عنه والمنسف الفلاء والامن بيون من المراد النبار المناسلة والمنسف الفلاء والمنسف الفلاء والمنسف الفلاء والمنسف الفلاء والمنسف المناسلة وقعل المنبود وهينما المن بكون المراد بله التبايل المنهل المناسلة والمنسف المناسلة والمنسف المنسب المنسب المنسب المنسب والمن على المن والمنسلة والمنسلة والمنسلة والمنسلة والمنسلة المنسب المنسب والمن المنطقة والمنسلة والمنسلة والمنسلة والمنسلة المنسبة المنسب المنسلة والمنسلة والمنسلة والمنسلة المنسلة المنسبة المنسلة المنسبة المنسبة المنسبة والمنسلة المنسبة المنسلة المنسبة المنسلة المنسبة المنسبة المنسبة المنسبة المنسلة المنسبة المنسبة المنسبة المنسلة المنسبة المنسبة المنسلة المنسلة المنسبة المنسبة المنسبة المنسبة المنسبة المنسبة المنسبة المنسلة المنسبة المنس

حك يث ابي سعيد في ذكر السّاق

فغید - توله صلاحة علیه وسلم فیقول ولا بی ذرفیقال حلیبی کر وبینه آبیة ای علاحة القرند نوبه به این الله علیه وسلم فیقول ولا بی درفیقال حلیبی کر وبینه آبیة ای علاحة القرن السان بین اسان بین اسان بین اسان فیلیس من الملائمة والانبیامان الله حمل معلی منافع بالاضافة هد الفظ سعیب بن ابی هلال من وبیا بن اسلم و هولفظ منکی آبی و دای هومنکی من امر به من منافع بین میسری من وبی بن اسلم به فظ میکشف من ساق و تشکی المان الله دواعضاء به وب اس میسری من وبی بن اسلم به فظ میکشف من ساق و تشکی المان الله دواعضاء مدون اضافی فی دلت می مشابه فی این الله دواعضاء مدون و این میس من میسری من دلت ایس کمشله شی و کن الی فی الباری مشابه فی این الله دواعضاء مدین و انتقام من کن المی فی المی دلت می مشابه فی النقام من کن النال الله مین کن الباری میشد و کن المی فی المی دلت المی المی دلت المی دلی

برد وقل جاء في التنفر بل العن بؤيوم كيشف من ساق بداون اضافة الساق الى الله تعاسط الى الله تعاسط الى الله تفاصل الى الله سن ساق الم المؤلف الله تعلى الله تفاصل الى الله ساق الم الله من ساق الم الله من الله الله من الله من

وظل الومكر بن العن كى في العواصم وإما الساق فلم يرد مضافا الدبه سبعانه لا في مل بن يجلح ولاستقيم و إنما قال الله يدمر يكشف عن ساق ما الساق داى ساق ومن دوالساق داه وقال ابرين م

صع عن النى على الله عليه وسلوس بوم القيامة النائه عن وجل بكشف عن ساق فيخ ون سعبدا فمد الناكات الله عن المناكرة الله عن المناكرة الله عن ساق وبلاعون الى السجود و الفاهوا خبارعن سنّدا لا الام وهي الموقف كانقول العرب قد شائر من ساق وبلاعون ساق المربع برسك

الارب سامی الطرف من آل مازن نیز اخداشمرت عن ساقها الحرب سنتمرا - اه تال ابن الجوزی قال جمهوی العلماء میشف عن سند الاز خدلت البوم قال ابن فتیب قواصل هذه الن الرجل الحاق المعلم عن العلماء میشف عن سند الا الحرب ساقد فاستعبوت الساق فی موضع استدا ق و هذا قول الفی اعرابی عبید الا و تعلیب و اللغویین کذا فی دفع شبه آن انشبه المعلی میسید الا مرالی و قبل و هومتل تضرب انتما الا مرالی و قبل و هومتل تضرب المتمال قالم من المدال مرالی و اللغوی می بدان می بدانوی به العمی ب التنما المی المدال می المدال قبل و هومتل تضرب المدال و المدال می بدانوی به العمی ب التنما المدال المدال المدال قبل و هومتل تضرب المدال المدال المدالی المدال المدال قبل و المدال المدال

الامركمابقال فامت الحرب معساق وقبل المرادبه النور العظيم وت

وتدافد لعب الغاضى الولعلى الى ان الساق صفة فد انتية وقال متله بيضه فدامه في الناروسكى عن الا مسعود فال بكيشف عن سافله اليمنى فتضي من نورسا قله الارض .

رفلت و ذكره الساق مع القل مرتشبية محقق وحاذكري عن ابن مسعود محال ولانتبت الله تعاسط صفاذ بمثل هذا كالخرافات ولانوصف فداته بنورشعاعي تضبئي به الارض والل ابن حامل بجب الابيك بان للتُصبحانه و تعالى حاملات ولانوصف في الذا تله في جمل ولات كون المت و تكلير به فاا على حلف كان في عالم المن من بينب الى العلم فان المتأولين اعذار منهم لانهم بروون الاموالى اللغظ وهو كاء اثبت إساقا للذات وقل ما حضة بت محقى التشبيه والصورة - كذا في دفع شهدة التشبيه لابن الجوزي صديد.

قوله هؤلاء عنقاء الرجمان احضله الجمدة بغيرعمل علوي ولاخير قبل المحدد الريان دو (صرزائل عليه من للاعمال والخيرات ولمت)

قوله انت آدم ابر الناس خلفات الله سبباكا زيادة في المنصوصية والله تعالے مغز كاعن الجافة في الله تعالى مغز كاعن الجافة في الدولكن المتراند حااول بنى ببثله الله الى الارض قان قلت بين مرمنه أنّ آدم لريكن نبيا قلت اللادك يس كذالك بنياكن لمركين لله اهل زمن بيعث البيم دلت وله اجوبة أخمى نفات فل مت.

ذكر الدارو المكان

قوله فاستأذن عدر بى في دارة قال الحنطابي هذا بوهم المكان والله منزة عن ذلك والماهعناة فى دارة الله منزة عن ذلك والماهعناة فى دارة الله تقال المرتقولة عن المراسيل مركقولة عن دارة الله تقال مرقولة عن دارة الله مرواضيف البيدا ضافة تشريف مثل بيت الله وحرم

الله كذا في الغيز صر المسل - وكتاب الاسماء والصفات صر المسل م

ونال الخطابي دُرد في الحدابيث لننظة أخرى نف دبهاش بيت لعربب كوها تبيره وهي تولك وهو مكانك والمكان لابيضاف الى الله سبعا لله انما هوم كان النبى عيلے الله عليه وسلم ومنعامل الله ول الذى انبى فيل ركن افى كتاب الاسماء والصفات صلعه __

توله نيو ذن لى عليه فاخار أبيّه تعاسط وقعت ساجدا نبدا عنى ماشاء الله ان بدا عنى وفي سند احدان ها عنى وفي سند

تولدنباً لَدِ نَي فَاشْفَعِهِم نَى الاراحة من كرب الموقف منبشْ غرى ويفصل بينهم وهذا هو المقام المحمود وانشفاعة العامنة الكبرى وبعد ذلات ذكر شفاعات خاصة لا نعلق لها بما لمجاً الناس البيه فيهاوهي الاراحة من الموقف والفصل بين العباد

قوله بتمرا تنفع فيدرا بي حدادا ي نيعين في ها في هذا الكلامرا فنضار لان هن لا شفا قال خاصة واحده لاتعلى لهابما لحاً الناس البيه وهوالشفاعة للالاحقمن الموفف والفصل بين العباد والمراد ان استاذن عدري نيوذن ليرفي ابشفاعة فاشفع اولا للعامة مثداشفع ثانبإ وثالثا ورابعا لطوائف من امنى ولابل من الحمل على على هذا المعنى ليبّلامترصل *والح*ى ببث ويجزّه فان قوله صلے اللّه عليه وسله دىيەن ئلاوچ نولەنداسك عسى ان يبعثلث رميت مقاحا معصود 1) هذه المنقا *مرالمحو*د الذى وُعِد كَامَجُ بنيكم صلادلله عليه وسلهر ومثارة الى الشفاعة الاوسد النى له بصرحها فى الحد بب نكن اسيان وسائر السروايات تدل عليه دامت قال شارح العقيد فالطماوية والعجب كل العجب من ابرا دالا يُذُلُّهُ لما ا الحدابيث من اكتزط قله لا بيناكر ون إحرائشفا عمّه الا وسله في إن بإنى الرب سجا نصغعى انفضاء كمسا وردنى حلابيث الصودفانه المقصود في هذا المقامروا نما بيناكرون الشفاعة في عصاة الامله ولنمك من النادوكان مقصود السلف في الاقتضار عله هذا المفادار من الحدابيث هوالر وعلمه الخواريري تابعهمن المعتنزلة المفابن اثكم واخروج احدا صنالنار بعدا وخولها فببذاكم ون هذا الفلاح فأنجيك اللَّاى فيه النص الصريج في الرد عليهم فيها ذهبو النبه من الدياعة المخالفة للاحاد بيث وقل جاءالمريج بنالك فيحده بيث الصووو لولاخوف الإطاله سفته بطوله لكن من مقنموثه النم بأيتون آوم ثم نوحاً ىتھا براھيم ىشىرموسى ىشى عبيى ىشى باتون دىسول الله صعاداتلە علىبه وسىلىرفىدن ھەرنىنىچىدا تحت العرش فى مكان بغّال لله الفحص نبيقول انلُه ما شائلت وجمعل زنال دسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل بإرب وعلاننى الشفاعة فشفعنى في ضلقك فاقض فيقول سجانك انا أنبيكر فاقضى سينهزفال فارجع فا ْفف مع الناس لِثْمِرْدِكم النِّنْقَاق السم وإنْ وتِنز ل الملائكه في الغما مريثم بِجبِي الراب سيما ُنه بغصل الفضاء والكروبيون والملا مكثة المقربون يسيحونه بالواع انتسبيغال فيضع الله كرسبه حبيث شارمن الرضد نتريقول اني انصت لكرمن فلفتكرا في الدمكره في الاسمام قو الكرواري انعالكم فانصنوالي فلما هي ائمالكم وصحفكم تفرآ علبكرونهن وحب خبرانبيها الله وحن وجل غير فدلت فلا بلوحن الانفسه دالى ان قال) فا داا فضى اهل الجنة الى الجنة قالواص بشفع لنا الى ربنا فعنل خل الجنة الحد بيث روالا الايمة ابن جرير فے تغسيبوع والطبواني وابوليلي والبيعقى-كذافى ش العقبيا کالطي وية ص<u>198</u> -

ذكرالحجاب

> اشاته ناداب ۱ د اطرقت من اجلاله لاخيف قبل هيبة د وصيانة لـجماله واصلاعنه عِبلال د واس، مرطيف خاله

> > وكما فال القائل س

وكناحسينان سيى تبرنعت ، وان حجابا دويها بيسنع الله ما الله ما يم حاجب ، سوى ان طرفى كان عن صنها اعلى

قال التَّهَ رِينَبْتى بِرِيهِ ان العبد المُوَّمِن إذا ذَلواُ مُقعل لا مِن الجِنةُ نَبُواُ والمَجبِ مرتفعة والموانع التى تَّجبِه عن اننظرا لى ربى كمضمح لة الإماليص للعهُمن هيبة المجلال وسبحات المجال وابهة الكبر بإرفلابِهُم ذ مست منهم الابراُ فدّه ورحمتْه تفعذ لامنه على عب ح لا كذا في الارشاد صير بي ج ١٠-

ويطن انى الابتدامة وبيد فرالت بر فع الحجاب عنه كاف حدابيث صهبب عندا مسلم والدسيانه مكت ويطن انى الابتدام و فقر الملهم صفح المسيانة المكت المن المنافزة المكت المن المنافزة المكت المنافزة المكت المنافزة المكت المنافزة المكت المنافزة المكت المنافزة المحب المنافزة المحب من احتال هذا الخنب المحب المنافذة المنافذ

محاذباجائزاعلبه المعاسنه والمغارفة وماكان كلالا كائت ملامات الحليث فبهزة أتمة وذالمتهن الموجلين انما توصلوا الى العلم ربحون الاجهام من حبث وجل مدهامننا هية محل ويقامحلا للحوادث فكان تعاقبها عليهادسلا عد من شاولن يجززان تعوم دلالة الحداث عدالقائم الذى لعدين الموجود واذاكان هذا والمساحيما بماكشفناعنه وجب ان عبل خرالت على المنوع الله ي الميناه في رماويبنه لا للت تولد من وجل كلاانه عن س بهم يومشك لمجد بون فخعل الكفارمجوبين عن رقيتيك بماخلق فبهم مين الحجاب والمنع منهاول يصف نفسه الاحتجاب ولأ بانله هوالمحجوب دوانماا لمرادان الخلن بمحوبون عنله إواحكم إن اصل معنى الاحتجاب والمحجاب فى اللفك هؤلمنع وللامت بغال حاجب لمن يمنع عن الامبرمن دخل الدبه وله في المت فبل للحاجبين الذبين يمنعان عن العينيين لجيرا لاحاطتهما بهاوا فاقلنان واسكافر كمجوب عن ربله فالمعنى انله معنوع عن رؤيبله والمنع من الرؤية معنى بهذا د المه وينة إحاويها احتنعت اله وبذ لوجوده وبؤبها ناويننام اروى عن عطاء بن السائب عن عديد الرجمك بن ابى يلى عن على الد مُركزية صاب وهواية ول لاوالذى احنيب سبعة اطباق فقال لدعلى رضى الله عنه ويجلت با تصاب ان سله دبيتيب عن خلفه وفي لعض هذه الاخباران عاليًّا علايا بالداوة فقال بالكح ال الله لا يجتعب عن خلقه بثتى ولكن جب خلقه عذل فحفلى انصعني احنحاب المخن سبحانة عن الخلق الديجيب الخلق بما بخلق فيهم من موانع المعر, فثة والمرؤ بنجلا انه يجنغب منهم احتجاب استثاركالاشثار بالاجسام الحاوبني لما بحبط بها ويكتكفهار واليجاب فالحنفيقة ما يحجب ويمينع عن المعامنة وألى وُميناه والمالق له للاهبهام الساتوة انها حجاب من اجل بن المنع من السرق يقد عجيدات عنداهانسمى باست ما يحلاث عنداكا كذا في مشكل الحدابيث لابن فوراس من من من الى صكلار والحاصلان الحجاب يرحع الى المحجوب من الخلق وإن الخالق لابقيع إن يكون محجوبا ولأمحتج ما كالاهيح ان بكون معلا وداولا محلاودا واذاعمت ان الحجاب برحبرالي المجوب من خلفه سلمت من الغلط وامنت دخول التشبيه عليلت معالا يجونهي ضفة التكنفاسطمن إثباتك معدل ودامعصوراتعالي الملمعن ذلك عدوا بداكذا فيمشكل الحديث لابن فورات صنندا وانظمنه صايما

حكابث الركاء

قوله وما بين القوم وبين ان بنظر واالى ربم الارداء الكبرياء على وجهه كان النبى صلا الله صلى الله عليه وسلم بخاطب العرب بما تفتر و يخرج له الا شياء المعنوية الى الحس ببغرب تناولهم لها و بمنه قوله تعاسك حبناح الذال فنخاطبة النبى صلا الله عليه وسلم المعنى الكبرياء على وجهه و بخو ذلا من و في المعنى - فمن لوينيم فولات الحق في الدي الحبيرية في من اجرى الكلام على الفلام وافي الاموالى التجييم ومن المبغني له و ملم ان الله تعاسك منزع عابق تنسبه ظاهر ها في وضل الحي الله و المال بكل بنقلها و امال الله و ملم ان الله و المال بنقلها و المال الله و المال الله و المبال الم

المؤمنين اقتضت الديريم وجده الحالا للنعية فاذا زال المائع فعل منهم خلاف منقضى الكبر بإدفكانه سرقع

عنهم خبا ما كان بينعهم ملخص من الفير صرابي -

وعصل المعنى بيان قرب النظر فانك تعاسط كمن عليه وبدن ببهم فيرونه وليس بيهم وبينه تعالى جما الاعجاب الكبرياء فه فالا يمكن وفعه ولكن لا بكون ما فعا من رؤ بين الخوليس المراد به التيالي عسوسة كابزعه المجسنة قوله في جنة على المي جنة إقامة وهي فل ف للقوم لا للله تعاسف ذلا تحويله الامكن ذرت كابزعه المحسنة قوله في جنة على ان عن في للت بيرج عالى النافط المنظور البيد لان المكان فولة رح ان في لات بيرج عالى النافط الحد بيث ملكا

شرح حك بث الكبر بالمدر أي والعظمة الزاري

قال أنكلا بازى المه داء عبارة عن الجمال والبهاء والازار عبارة عن الجلال والستر والحجاب فكانه قال لا للبق الكبر ياء الا بى لان من دونى صفات الحماد ف لازمن له وسمة العجى ظاهرة عليه والازام عبارة عن الده شاع عن الا درالت والمعاطة به علما وكيفية الما تعوم فا تعلى خيبت خلقى عن الدرالت و انى م كبفية صفاتى بالجلال و نمن تا زعنى و احل المنها قل قد في النا و لتشوفه الى مالا بليتى الا بالقا درالقها والقوى الجبار العنى العلى سبحا مى نبيس كمثله شى و فال القاضى الكبر باء و الكبر هو النزوج على الغيريان برى النفسه عليه مشرف و العظمة كون المنتى في في المالة القوى المنته في الاولى ارفع من الثانى اذه و فا ية العظمة فلذا مناه بالى داء كذا في فيض القلى بوليمنا وى صبح بها و احتال المناه بالى داء كذا في فيض القل بوليمنا وى صبح بها و احتالا تمالا حباء صلاح على المناه بالى داء كذا في فيض القل بوليمنا وى صبح بها وراحيم الاتحالات شرح الاحباء صلاح على العظمة فلذا مثله بالى داء كذا في فيض القل بوليمنا وى صبح بها وراحيم الاتحالات شرح الاحباء صلاح بالمناه على المناه بالى داء كذا في فيض القل بوليمنا وى صبح بها الدائمة المناه و العراد المناه و المناه و المناه و المناه و المناه و العراد المناه و المناه و المناه و العراد المناه و المناه و المناه و العراد و المناه و ا

وصى هذا الياب قوله نعاس خناح الذال فهومن باب الاستعارة فكذ للترداء الكير باعظ وجهه تعاس الناب الدرية الذرية المائع الدرية المبارية المبائع المرائع المرائد المرائد المرائد المرائد المرائد المرائد المرائد المرائد على المرائد المرائد على المرائد على المرائد على المرائد على المرائد على المرائد على المرائد ال

تال الامام في الله بن الرائع جول الكبرياء تا مجاه قامل داء والعظمة تا مُمّة مقام الازاس و معلوم النابر ياء ارفع حالا من صفة العظمة في معلوم النابر داء ارفع درجة من الازار فوجب ان يكون صفة الله وياء ارفع حالا من صفة العظمة في تال بيشهان يكون متلكوا في دانه سواء استكبره غيرة امرلا وسوامع ف هذا كالصفة إحدا ملاواما العظمة في معبارة عن كوئه بحيث بستعظمة غيرة واذا كان كل التكانت الصفة إلا ولى خاتبة والمنابية النابة الفائية والذا ألى اعلى من الاصفة من المنابر بكونه في علامة قال العلامة القارى ولذا المعنى المكبر بكونه في عنه المهارة في العلامة القارى ولذا العنى المكبر بكونه في مية الله الله والمناف العلامة المنازعة واحدام منها لاحل على المنازعة في واحدام منها لاحل على المنازعة في واحدام منها لاحداء الكافري المنازعة من المراب المنازعة واحدام منها لاحل على المنازعة واحدام المنها المنازعة من المنازعة واحدام المنها المن المنازعة من المنازعة واحدام المنها المنازعة والمنازعة واحدام المنها المنازعة والمنازعة والمنازعة واحدام المنها المنازعة والمنازعة المنازعة والمنازعة والمنازة والمنازعة والمنازعة والمنازعة والمنازة والمناز

صفانی واناالمختص به دوت خیری فمن نازعنی نے فدلت بان نکبرونع نظم علے الناس ا دخلته الناروه ن اکما نفول العمالان فلانا شعاری و دنماری النم ها والورج ای صفته ونعته وکبس بربیا بل المت نفس استعار ولاعبن الل ثار ولیقولون رد ارفلان و از اس کا الفسوق و المهوق عن الطاعة ای نعته وصفت کمک نه المف مشکل ایر بیش ص<u>کا ا</u>

قال ابوسليمان الخطابى ان الكبر ملمو العنظمة صفتان علته تعلسك اضض فها لابش كه فيبها حدا ولإبينفي لمخلف ان بنعاطاهمالان صفذ المخلوف النواصع والنذابل مض بالإنراد والريرداء مثثلا بنيول والله تعالى اعلى كالابيثمات الانسان في رداء لا وازاس لا حداكما للت لابيش كه في الكبر بار والعفلة عجايف ك الم دفع شبهة التشبيل صرالا - قال البيعقي قولدالكبر بإر دائ بربيا صقتى بقال فلان شعارة النه هداوردايخ الوريجاي نعته وصفته كذا في كتاب الاسماء والصفائث وابضا تال البيه فتى فم قامرا كن رانمال الديم لما النما صقنان له يقال اتذرفلان بالصلاح وارتثاى بالودع علىمعنى انك انصف بما والله اعلى كذا في كناك سمار متفال الشبيخ عبدالحق المحلاث اللاهلوي قلاس الله مسهد - حاحة صله إن معنى الحدابث النهاين هانين. الصفتين دالكبرياء والعظة)من نواص ذات المن سبحانه لامجال لاحلا فياسنر كذفيهما ولدبجوز لاحلا ان يتصف بها ويولط بن المجان كالودوالكرم من صفات الحق سيما نه ولكن للخان منها نصيب فيعوم الإتصاحث بمالطريق المجازولكن النير بلر والعظمة صفنان فخنصنيان ملتُدنعا سلا يجوز لاحدمن الحنلق الانتصاف بماولد مجازا ويبينناكسائر إيصفات الني قدابتي صف بهاغبرة مجازا كالمرحمة والكرم مثلافلا بنبغي لاعدان بناذع المارى تعالى فى هاتين الصفتين داى الكبرياء والعظمة) اذكالا بنبال لتداله جل في رد إع كا وازارة كذالت لابيثار يشاريت المخضع لمعجده في الكبر بإر والعظمة فائله المكلث الحنى والغني المطلق وماسواه مغ برصطلتي هالات في ذا تله وصفاتله وعلى صلى دالفناء والروال كافال نعاسط كل شي هالات الاومده فكل تخلونى تغظه واستعلى على الداس فقل ثازع الرب الاكس مسف حقله المخصوص به واستوجب اعظم النفشعر اعاذنا الله تعاسط من ذللت آمين بإرب العالمين - كذافي الشعة اللمعان منزج امن القارسية مألعن مبية

واليضا فال الامام الجديكم بن فورك تصمعنى توله صلاالله عليه وسلى الكبرياء دداسى ولعظمة ازارى اى ان ذلت صفة من صفائى وانا المختص بل عن نبيرى فمن نازعنى في ذلك بان تكبر وتعظم علے الماس احضلته الناروعن اكما تفذ ل العرب إن فلا ناشعارى و د ثارى النه هل والورع اى صفته ولعند لبس بيط بغالك نفس الشعار ولاعين الل ثار كما قال كثير سے

غمرالرداء اذاتبسم ضاحه با غلقت تضعکته رفاب المال دقال قائل من وهندارد ای عند کا بینتعبری به بیسلبن فنسی امال بن حنطل بینی بامالات بن منظلة کفار فی مشکل الحد میث صفط ا

معنىاسمه المنتكربر

ومن اسمار ه سبحانه وتعاسك المتكبر قال الله عن وجل العن برا لجبار المنكبر قال الخطالي المتكبرهو المنتعالي عن صفات الخلق ويقال هوالذا ى ميتكبر على عناة خلقه اندا نازعو لا يعنطمة في في مسم والثامسة

المتكبرتاء التفرد والقخصص بالكبرلا تاء النعاطى والتكلف والكبرلا بليني باحدا من المخلوّلين والما سمة العبيد الخشوع والثنال كذا في كتاب الاسماء والصفات صك

بآب مَا جَاء في قول الله تعالى ان رعة الله قريب من أحديث

تعلى المقصود منه النبات المرحمة الفعلية لان التفاوت باعتبار القرب والبعل انما يكون فى الصفة المفعلية لا فى الصفة الن انبية فان الرجمة شقسم الى صفة ذان والى صفة فعل فان اربيا بالمرحمة الراحة المنابة الطائعين و دفع الضريعنهم فى صفة ذات وان اربيا بالانعام والا ثابة والتفضل على اهل الطائق فى صفة فعل و من اسماء لا تعاملا القريب فى النبية في بيب قال المحطل بى معنالا انة وي بيب قال المحطل بي معنالا المقاول الطائد من بي عود بالاجامة كقر له تعاملا و الماسم المت عبادى عنى فانى قريب بيب معن المحسنين وقال تعاملا للذ بي احسنوا المسنى و زياد كا وقد المحسنين وقال تعاملا للذ بي احسنوا المسنى و زياد كا وقد المحسنين المناب السابق و في المناب السابق و في المناب السابق و في المناب السابق و في المناب و الله المحسنين بيارب العالمين عبها والله المناب والمناب المناب المناب

وَلَهُ وَاللهُ بِنَشَى لَلنَارِ خَلْفًا هِ قَ العِمِ مِن الرَاوى لان المعروف من الاحاديث ان الله يَشَى لَجَنَّة واما النارفيضع فيها قد مله و لا اعلى في شئ من الاحاديث منه بنشى للنارخلق هذا كَنَّ الْعَرَابِ الرى من المعروب وعمل لا القارى منيك

توله حتى يضع الربسيحانه فها قل ممه علمان وضعموالقل حرعيارة عن زج ها وتسكينها كالقال **جلند** تحت رجلي ووضعته تحت قل مي روت)

باب نول شه تعالى ان الله عسام السموات و الرض ان نزولا

اى فى بيان ان الله عن وجل هوالمحافظ لوجد حدالسهاء والارض عن الن وان امساكها فى مقامها الرادنه ومشبته - وخاتمة هذا لا الآية انه كان حليها غفورا فلا يبجل ان بكون هذا الباب اشارة الى آنهات صفة الحيام وصفة المحة والمنظورا واشارة الى صفة المرحة والسنوو المغفى لا نان المحافظة عن الزوال وحذ واحساق بالعباد ولذ اختم الآية بقوله انه كاحلها غفورا ولا يبعل ان يكون اشارة الى اثنبات صفة التيومية فانه بجانه هوتيام السوات والارض وهمسكها عن ان وال والانحلال -

تولدان الله يضم اسماء علاصبح سبق الكلام عليه في باب قولد تعاك ما خلفت بيدى وحاصله كالدرس مثل المبالغة والاحتفاد فالمقصود بيان احتفاد التصم ف في هذا لا الاجرام العظمة بالنسبة الى قدار تلا نعاك -

ومعابناسب المقام ذكر حديث الصبووه فوله صلحالك عليه وسلم لااحداص برعله اذى سيمعه مكت

يُشْرَكَ بِهُ وَجُعِلِلهُ وللانشُ هو بِعِافِيم ويرزقهم رواكا مسلم فالصبوف الحدل بيث برجع الى الراد ثلا ناخير عقوبتهم وفهوم صفات الله الشاوه وعن العِقهم يرجع الى تلفيرة عقوبتهم والمهالدا باهم وفهون صفات الفعل) كذا في كذاب الاسماء والصفات حفيه

"نال الحليي - الصبوم معناك الذي كلابيا جل بالسقينة وهن لاصفة ربنالا ثلبيلي وبهل ويُنظِ والعجل كذا في كمّاب الاسماء والصفات منطيقي -

وقال الحكيمي في معنى الحليم انه الذى لا يجس انعامه و إفضاله عن عباد لا حل ذنوبه ولكند برزق العاصى والمطبع ويبني وهومنهات في معاصيه كايبقى البرّائنقى وقل بقبله الأفات والبلا باو هو غافل لا بذنك لا كذا في كذاب الاسماء والصفات صلاح -

حكايث الرفق والحلم

وبقى ب منه مادوى على بن الميطالب رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله دفين يحب الرفن وبيطى على الربطى على العنف - قال الاستا ذالوبكر بن فورلت معنا كان الله تعالى السب يعبى دانما يعبى من بخاف العوب فاما من كانت الاشياء فى ملك وفيض نفيل بي بين كذا في شكل الحد بين صلالا

بلب ما كباء في تخليق السموات والارضين وغيرها مل لخلائق

وهداى النخليق نعل الهرب تبارات وتعالى وامرة و في لدكن وقالها والمربع في الصفة والشاك والمناقل المربع في النه وتعالى والمرافع و في النه و المناقل المربع و في النه و المناقل المربع و في النه و المناقل المربع و في النه المربع و في النه المربع و في النه المربع و في المناقل المربع و في النه المربع و في المناقل و المربع و في المربع و في المناقل و المناقل و المناقل و المناقل المن

وبعبارة اخرى

غرض البخارى بهذا للباب ببإن صفة التكوين وبيإن النالصفات كلهافل يجة سواء كانت صفايت

وقال ابن الهما مرو المرادبصفات الافعال صفات تلال على تأثير وعليها بدال توله تعالى - الخاتر الباقى المصور وغوال إن والمهين والمهين والمهين ولتلاته الصفات السهاء غيرا سروانقلالة باعتبار السهام آثامها وكلها يجعها السروانتكوبن اى الها كلها مندار حبث تحت التكوين والتكوين يصل تعلى كل منها فان كان ذلك الاش في فالا سروالها المناكلة المساولة المناكلة والمهينة وبرجع الكل الحصفة هواسر المناكلة والمهينة وبرجع الكل الحصفة واحلة وهى التكوين فان انتخليق والتوذيق والاحباء والامالة كلها يجمعها السرائت والصفات الراجعة الحاممة التكوين صفات قل يمل عندا اسك منصور الماثريدي واصحابه - كذا في المسامرة صفي -

كائكانخ

واول من الشاراك قدم الصفات الفعلنية وفل مرصفة التبكرين هوالامام الطحاوى في عقب الله حيث قال انه تعامل المام الطحاوى في عقب المعنى المع

وقال شيخناالسبدالانورا كنشيري تلاس الله سهد المقصود من هذا البياب الاشارة الحام المنظرة الحام المنظرة ولى الاشارة الحات التكوين عنه على المنظرة ولى المنظرة فان التكوين عنه هم صفة بجبالها سوى صفة القلارة وسوى صفة الارادة والمناصفة قل يمة وهى المسماة عنه هم بصفة التكوين والمالا شاعرة فقل وهي المسماة عنه هم بصفة التكوين من المنظرة الإضافية ليست بصفة مستقلة وقالوان تعلق القلارة والارادة كاف وهي المنظرة المناسخة ما القلارة والارادة كاف التكوين صفة حادثة والمختال القلارة والارادة كاف التكوين صفة قديمة المناسخة والمناسخة مستقلة سوى صفة القلارة والارادة فان التكوين صفة قديمة المناسخة عنه عنه القلارة والارادة تعصيص احل جانبين للمناسخة على المناسخة والمناسخة القلارة والمناسخة والمناسخة المناسخة والمناسخة والمناسة والمناسخة والناسخة والمناسخة والمناسخة والمناسخة والمناسخة والمناسخة والمناسخة والمناسخة والمنات والمناسخة والمنات المناسخة والمناسخة والمناسخ

والارادة من كوم لا صماحة في الأبية ثم بعد هذا كله بتعلق التكوين بالنثى فيكون ولات النثى ببل ون الذور وارحة ولاعلاج ولامزاولة فثبت ال التكوين صغة مستقلة وارجاع ما الى صفة القدر وفوالالة بعيد عن سياق الأية نفم الا ثر المرتب عط صفة التكوين والقدارة حادث لا نام فعول للله تعالى ومخلوق له-

والامرالثاني

المن ى اشاراليه البخارى بهذا الباب وهوا نه توجمة طويلة منتضمة لاموركشيرة لننكون تمهيدا لما بعده ميسوطة نتم عقب بها ترجم اولا نوجمة ميسوطة نتم عقب بها تراجم ولا نوجمة ميسوطة نتم عقب بها تراجم وكلامه و تهديدا للغيمة الاولى فهل لا النزجمة منتضمة لبيان نكو بينه و فعله و توله وام كا النزجمة منتضمة لبيان نكو بينه و فعله و توله وام كا وكلامه و تهديدا لتحقيق ان القراآن المغرة كلام الله عن وجل غير مخلوق وان فرائم نه وتلا وته وكلامة و تلام عند فعلى التعبد وكان حجل بن وخلامة و بين فعلى العبد وكان حجل بن عي الله على يُنكِز عم من كان بقول لفظى بالقرآن مخلوق نبائع البخارى فى الرد عليه للنميغ بين صفة التن عجى الذهبي ينبي عم من كان بقول الفرائمة في المنافق المن و عليه للنميغ بين صفة التن في المنافق المن بغول و تنافق النافق النافق المن و على النافق النافق المن و على الناوى العالى و فعله و المراك و على النافق و مكان المنافق و المراك و عنافق و المنافق و النافق و المنافق و القال الامام البيني و القال المنافق و المنافق و المنافق و المنافق و المنافق و القال المنافق و المنافق و القال المنافق و المنافق و المنافق و القال المنافق و القال المنافق و المنافق و القال المنافق و المنافق و القال المنافق و المنا

فأكالاجليلة

اعلموان التكوين هوالا بجاد فى الوفت المراداى الاض اجهن العده ما الم الوج دو الانشأى هوالتكوين المخصوص با بجاد منتى و نرتيب وعليد توله تعاسط وهو الذى انشأكور و الربيائي ، التكوين المخصوص با يجاد شى بغير آلة و لاماكذة و لازمان و لامكان كماف المفردات وعليبة قوله تعاسط بلايج السموات و الارض اى مبلاكها - رو المصنع بي المناف ال

قال الشيخ محمد الخضى الشنقيطي قال دكما فظ في ألفتو وتصوف البخارى فى هذه الموضع بقت في الموضع بقت في في المعلى الموضع بقت في في القول الأول و القول الأول الماد و القول الأول الماد و القول الأول الماد و القول الماد و القول الماد و الموامن الموقع في المدن الموسى الموقع في المستماء الله الموسى الموقع الموسى الموسى الموسود و المول الموسى الموسى الموسى الموسود و المول الموسى الموسود و المول الموسود و المول الموسود و المول الموسود و المول الموسى الموسم الموسود و المول الموسى الموسود و المول الموسود و المول الموسود و المول الموسود و المول الموسود و الموسود

والمسبت لهاتطقات منها ما هوقل بهرومنها ما هو حادث گماهو ف كنت الاصول فالقلامي هو انتعاق المعنوى وبراد فله الصلاى والحادث انتعلق النفيزى و براد فله الالن امى و التعلق الاعلامى و هو ماكان الامر نبيه المكلف بالفعل قبل دخول و قتله على دجه الاعلام و هو حادث البينا فا داعلمت هذا علمت ان الامر نبيه المكلف بالفعل قبل دخول و قتله على دجه الاعلام و هو حادث البينا فا داخل و عنه المكان نعلق معنوى فهو متصف بالخالقبة و المهازقبة اتصافا زبيا و عنه الراحة الا بجاد بالفعل المكون الخالقية والمهازقبة تنجيز بابة فلا اعتراض على الاشرى فى كون صفة الفعل عاد ناة مع اتصاف بالخالقية اللاتصافا صلاح بارو الله اعلى المكان الم

باب قوله نعالى ولقد سبقت كلمتنالعباد ناالمرسلين

باب قول الله تعالى اغاامر فالشيئ اذاارد ناه ان نقول له كن فيكون

عن البخارى برن الباب الرد على المعتزلة في توليم ان امر الله الذى هوكلامه مخلق فبين ان الامره و تعلق المعتزلة في ان الامره و توله النافي المرافقية و ان الامره و توله النافي بالبل عطفه عليه بالوادف فوله الاله الخلق والامر و ف ع -

ولايبعدان بكون الغم ص بيضنع هذ ك النزجمة الاشارة الى مبدأ الخلق فانه لما ذكورف الباب السابق صفة التخليق والتكوين وهو توله تعاسط لما بريد السابق صفة التخليق والتكوين وهو توله تعاسط لما بريد خلقه و ايجاد كاركن - فيكون هذا - فقول كن هومبدأ الإيجاد والتخليق وابضا اشارب في كان النرجمة ال

ديل وقد مركلامه وهوانه لوكان كلامه تعاسط مخلو فالاحتاج فے خلقه الى قول بقول به كن واحتاج القول الى قول بقول به كن واحتاج القول الى قول نالث والثالث الى وابع الى مالانها بقاله فه وه فالعلى المنظمة الى وابع الى مالانها الى عبر مخلوق وهو كلامه القديم فاشار به في الترجمة الى دليل قل مركلامه تعلى النظم في من الإنعاف إساقلاني عبر مخلوق وهو كلامه القديم فاشار به في الترجمة الى دليل قل مركلامه تعلى النظم في المنظمة الى المنظمة الى دليل المن المنظمة الى المنظمة الى المنظمة المنظمة

نال الا مام البيعقى الغي آي كلام الله عن وجل و كلام الله صفة من صفات ذا ته جل شائه انماقولنا بشئ ا ذا الردنا لان فقول له كن فيكون فلوكان القرائل مخلوقا لكان الله سبحا نه قائلا له كن والقرائل قولله ويستخيل ان يكون تو له مقولاله لان هذا لا يوجب تولا شا فيا و القول الثائل وفي تعلقه بقول شالت كالاول وهذا ايفي مالا نها في العوفاسل وا ذا فسل ذلت فسدان بكون القرائل مخلوقا وي اللث كالاول وهذا ايفي مالا نها بلكون في الا بزل كان الامر ومتعلق بصلا لا غلاو غلاا خير موجد و وتعلق ان يكون الغول امر الزليام تعلقا بالمكون في الا بزل كان الامر وتعلق بصلا لا غلاو غلاا خير موجد وتعلق بالمرائل المتعلق بالدرات المسموعات عندا ظهور ها و ليم الفرائل متعلق بالدرات المسموعات عندا ظهور ها و ليم من عير حداوث معنى تعالج ان يكون شى من صلات ذا ته محداث اوقال تعلي وجود ها من غير حداوث و بين خلقه وا مراكا بالواو الذى هوجم خدا لفصل بين المشين المتفايرين فدال الله الخلق والامرف قد ما الله الخلق والامرف قد وا مركا بالواو الذى هوجم خدا لعصل بين المشين المتفايرين فدال المعنى فراه في المن المواود الله الخلق والامرف قد المولا و الله الخلق والمواود الله المحاود الله الخلق والمواود الله الخلق والمواود الله الخلق والمواود الله المواود الله المواود الله المعاود الله المواود الله والمواود الله والمواود الله المواود الله والمواود الله والمواود الله والمواود الله والمواود المواود الله والمواود الله والمواود الله والمواود الله والمواود المواود الله والمواود الله والمواود الله والمواود المواود الله والمواود المواود المواود

فائدة جليلة

بافع ل سلمقل لوكان البحرم ماد الكمات ربي لنفدالبحرية

المقصود من هذا الباب النبات ان كلام الله قلا يعر غير مخلوق لانه موصوف بيده مرائن المداى بيده الفناء وعده مرالانتهاء فلوكانت كلما ته مخلوق لذ فل تكما تنفده البجاد والانتجاد وجبيع المحدثات ولكان لها غايثه ونها ينه ولا نها يقال والمحلوم المحدثات الله لان المخلوق لا بدان يكون محده و دا محاطا معلوم المقداد والحدام الله لان المخلوق لا بدان يكون محده و دا محاط المعلوم المحقداد والحدام الله لان المخلوض المناهية الانتهاء الله لان المخلوض و حده معلوم المحدث العيمة الانتهاء في المناهية الانتهاء في المداخلة وقوله تعليا الاله الخلق ولا مراب المعلوم بين المادة بقي من الله موالله المحدد العلم المعلوم المعلوم المعدد المعادد المعدد ا

وتزجم البخارى بثلاث آبات والكلا معليها مذكور فحكنب انتفسيروا لله سبحانه فذمالي اعلم وعلمه أتم واحكم

بابنى المشيئة والاسادة

غرض البذارى بهذه الباب امران و الأولى ا شبات صفة المشيكة والارادة بشه تعالى وانها بعنى واحد بعنى واحد المدنى بينها كما قال الامام البيعة في كلتاهما و المالاولادة و المشيئة) عبلويان عن معنى واحد خراج البيعة في بهنده عن الربيع بن سليمان قال الشافعي المشيئة الراحة الله وقد اعلم الله خلقه ان المنشئة لله دونم فقال وما لشأ و ن الان بيثاء الله فليست للحق مشيئة الان بيثاء الله - آهر

رو الاصرالتانى) ان افعال العباد كلما بمشيئة الله تعاسط وارادته وان مشيئته تعالى عيط بجبيع الكائنات لا يخرج شئ عن حيطة ارادته ومشئمه وإن العباد لا يفعلون فعلا ولا برمياون شيئا و فلا يشاد كن اصوامن الطاعات والمعاض الابارادة الله تعاسط ومشيئته رخلاف المعتزلة فيه شهيروق المتاد كالم من دعم ان الله شاء الكافي من المعتزلة فيه شهيروق المتارك من دعم ان الله شاء الكافي مشيئة الله تعاسط تعالى الله عابية ولى النظالمون علواكبيرا منران الامام البخارى ترجم باربع آيات والكلام عليها مذكوى فكتب انتقسير وذكر في ده في الله بسبعة عش حدا بنا فيها كلها فكي المشبية وتصلاب المن المرد

عداهل الاعتبرال -

والدابيل لاهل السنة والجاعة - النصوص - قال تعاسط وماتشا ون الاان بشاء الله - فاحبر الفاك الدالا المسنة والجاعة - النصوص - قال تعاسط وما الما قاط كيون شائبال المتغلق مشيئة ولكن مشيئة العباد بخت مشيئة الله تعاسط لا فوقها ولامعها وهذا لاالا بية من احرآ الدالا مما بلا بين مشيئة العباد بخت مشيئة الله تعاسط لا فوقها ولا المعاس و قدل المعتزلة الله تعاسط ولا والماء به ورضاء مه ورضاء ومحبته والما المعاص و الشرعة بلين بمشيئة الله تعاسط ولا ومن بودان يضله بجبل صلا الشرعة بلين بمشيئة الله تعاسلا ولا وضاء من وردان يفدله بجبل صلا ما اعتقل والمداولة الله تقاسط على المنظمة الله الله الله بين بعبل المنافق ا

تضنائها

الأسلام

الميزدوي

فائكاة فى بيان الفرق بين الارادة والمشيئة والتكوين

عامة المتكلمين و المحدل بين على ان المشيئة والارادة عبارتان عن معنى و احدل وكان شيغناليدا الانوررح فذالله عليه يميل الى الفرق بينها ومُحصَّلُ مافهمت من كلامة ان القلارة متعلق بالجانبين والموركة هى ترجيع احدا المغلاورين علما مي خرر فالارادة اليناسخان بالوجود و جانب العدام) سو المرومة اللارادة اليناسخان بالوجود و تاريخ بجانب الوجود و تاريخ بجانب الوجود و تاريخ بجانب الوجود و التنافل من المان من المان من المان من المان من المان من المان المراد الله المشيئة متل مدة على التكون والمه يشير و المنظل المان من المان و المراد الله المشيئة متل مدة على التكون والمه يشير و النقام المناه و المنه و المناه و المناه

القول في الخنتر والطبع

قال الله تعام خستر الله على قلوبهم - وقال تعامل بل طبع الله عليها بكفهم وفال تعامل وحيداتاً من الديم اكذة ان بفقه و عدا كذا تهم وقرار وقال تعلى وجعلنا قلويهم فاسبية -

قل حارت المعازلة في الآبات واضطربت لها آراءهم فله هبت طائفة من البصر بين لى حلها على تسمية الرب تعاسط الكفرة بنبذ الكفراو الضلال فريخواان الحنم والطبع على فلوب الكفارة والشهادة والمحكم الله وقال بنب الكفراو الضلال فريخواان الحنم والطبع عوالسواد فى القلب كما يقال طبع السيف إذ اصل محمن عبران بكون ذ لات ما نعالهم عما المرهم بله وقال و بعلى التهذلات يقال طبع السيف إذ اصل محمن عبران بكون ذ لات ما نعالهم عما المرهم بله وقال و بعلى التهذلات المسهدة فى القلب اهل ولا بني الله سبحانه من العل على المارض وقال اهل الحق معنى ان الله طبع على قلوب الكافروين المحافظة من الكفر كذا في من الاسلامين وقال اهل الحق معنى ان الله طبع على قلوب الكافروين المحافظة على الماروث الاستعرى المحافظة المعامد المعامد الاستعرى المحافظة المعامد المعامد

وقال ا مرم الحرمين لاخفاء بسقوط كلامرا لمعتزلة فان الرب تفاسط تملاح بهذا الآبات و المباعن إقتهاو واقتل الإعلى على من العباد واس الهم وبين ان القلوب بمكمه بقبها كيف بيناء وصرح بأدلات في نوله تعاسط ونقلب افتل تم وابصارهم كالسرني منوا به اول صرة الا يتنكيف بيناء حل هذا الآيات على شمية وتلقيب وكيف بسوغ ذلات للبيب والواحل منالا يعجز عن التسميات و التلقيبات في وجه استبنا والرب بسلطانه وحل الجبائي وابنه هذا والربات على محل بشبيم مؤدن بقلة التلقيبات في وسم الله قلدة تنهدة يعلمها الملائكة فاذا فتراعل القلوب تميزت لهم مندوبا الكفار من افتلة الابرا وفي المناهما وما ذكر الا مخال في وسم الله قلم من العباد من الابرا وفي المناهما و الخنم من سنن الهناد من الادص فه من العباد فان الله يات أعرص في الدمن العباد من العباد من العباد من العداد الله المناه من العباد التساه المنالة بالتناهد من الابرا وفي المناه من العباد المناهد التناهد من الادم في من العباد المناهد التناهد من العداد التناهد من العباد التناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المن المناهد المناهد

تال الله تعاسك وحيطنا على تلويهم اكنية ال ليفنهو يعسف آ ذامنم وقرا فأقتضت الأيات كون الاكنية ما نعيثة من ا در الت الايمان والسنة التي اخترعو القول بمالا تمنع من الا در الت كذا في كتاب الارشاد الامام الحرمين صلط منفال العمام القمطي قالوا (اى المعتزله) ال معنى الختم والطبع والغشافة التسمية ولحكم والاخبار بالنملا بجمنون لاالفعل فلناهذا فاسلان وقبقة الختم والطبع انماهوفيس مايمبريه القلب مطبوعا مخنؤها ولا يجبوزان بكون مقيقته التسميبة الاتري انهاذا أنبل فلان طبع الكتاب وختمه كان مقيقته اتك فعل ماصاربه الكتاب مطبوعا ومختوما لاالتسمية والمحكم وهذا إمالاخلات نبيه ببن اهل اللغة ولان الامذجرمة على ان الله تعامل قل وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافي بن مجازاتًا لكفرهم كما قال تعاسط بلطبع الله عليها بكغرهم والمجعت الاحمة علمان الطبع والخنتم عف فلويهم من جهته المنبي عيادالله علية وللم والملاتكة والمؤمنين معتنع فلوكان انخش والطبع هوالتسميذ والحكم لماامتنع ذللت من الانبياء والمؤمنين لانهم كله بيسون الكفار بانهم مطبوع على قلوبهم والنهم مخنؤه معليها وانهم في صلال لا برُمنون وميكرون عليهم بلالك فتنبت ال الخنم والطبع هومعنى عبرالشمية والحكم وانماهومعنى يخلقه الله في القلب بمنعم الخ يمان ودلبله قدله نعاط كذالت نسلكه في قلوب المج مين لا بكمنون بله وقال تعاسط وحعلنا عط قلويهم الذلهان يفقهو لا قال القرطى وهذا لا الله بني داى ختم الله على قلويهم الخرى إلى دليل على الله سبحانه خالق المهداى والضلال والكفهوالايمان فاعتبرواايهاابسا معون وتعجبواا بهاالمفكرون من متول القلابية القائين يخلت انيانهم وهدلماهم فان الخنم هوالطبع فمن ابن لهم الايمان ويوحملا وإوقلاطبع عك تلويهم ويتكسمهم وعيل عدابصارهم غشاوة فمتى بمعتب ون اومن بيعدايهم من بعد الله إذا اكفكتم واصهم واعى ابعدارهم ومن يضال الله فماله من هادٍ - وكان فعل الله ذلات علا فيمن اصلَّه وخذ له ا دُلم يُمينعه حقّا وجب له فتنول صفة العلال وانمامنعهم كان لهان يتفضل به عليه الاما وجب لهم انتى كلام القرطبي في تفسير صبح والحاصل ان اللهُ شبحانه وتعالى تمثله وباسنا دُالختم والطبع والاقساء والاغفال والاتغال اي نَفْسه اشادة الى ان القلوب بين اصبعين من اصابعه يقلِّبهاكيف ينتماء كما قال تعاسط ونقلب افتكامتم والبصارهم كماله ليؤمنوا بادول مردة فهل بجوزعنداعا قل الصيتماح الحق سبعا نادا وببعدا واعدامه بمالأمداخل فياه لاميادته والمشيكتة التهممص ف الغلوبص ف قلوبنا على طاعتنت رينالا تنرخ قلوبنالعيل از يعديتينا وهب لنا من لدانك الرحمة إنك انت الوهاب -

التوفيق والخيناكان

قال ا ملم إعم مين استوفيق خلق قارة المطاعة والخذلان غلق قلدة المعصية نشرا لمرقق لا بيبى إذلا قدارة له على المعصية وكذا القول فنقيض ذلات وص ف المعتزلة السوفيق الى غلق الموقق يعلم المربة على المعتزلة السوفيق الى غلق المعلم بعلم الله تعلى المتناع اللطف شهلا بقيم في معلوم الله تعلى المناع اللطف في كل و احد بل منهم من علم الله تعاسلانه يؤمن باء لولطف باء ومنهم من علم الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعلى و احد بالمعهم من مجموع اصلهم الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعالى الله تعاسلا الله تعاسلا الله تعالى الله تعالى الله تعاسل الله تعالى الل

ومبين فغل قال نعاسط ولوشتُ الاتبناكل نفس عدل اها الاكنة وقال تعاسط ولوشاعر بالم مجعل الناس كلهم امد واحداة ولا برايون محتل المناس كلهم المدور العصمة على المنونيق بعبنه فان عت كانت توفيقا عاماً وان خصت كانت توفيقا خاصاك في الارشاد من المناس المناسكة المناسكة

وتال الدما مرا يشبع مستاني وقالت المعتزلة) التوفيق من الله اظهار الآيات في خلقه الدالة عسلى وحدانيثه وايداع العثل والسم والبص في الانشأن ميارسال المهسل وانؤال الكتب لطفاحنه وتنبيها للعقلاءمنغفلته وتقريباللطرق الىمعم ننته وبيانا للاعكام تمييزابين الحلال والحمام واذفعل ذللت فقد وفق وهداى واوضح السبيل وبين المجة والزمر المجة ودبس بيتاج نع كل فعل ومعم فذالى نؤنيق عجرد ونشده ببامنجز بل التزفيق عامروهوسابق علےالفعل دوالخبہٰ لان) لائینصورصضا فالی الله نعاسے بمعنى الاعنواء والاصلال والصدلعن الباب وإديسالي الحجاب على الالباب اذبيطل الشكليف به وبكوراللحقاس ظهاد فالت الاشعرية) النوفيق والخندالان ينتسبان الى الله نعامط نسعة واحداة عطيمعة وإحداة فالتوثي عن الله تعامل خلق القداري الخاصة على الطاعة والاستطاعة ازداكانت عنده لا ذرا كانت مع الغعل وهي تتحددساعة تساعة نكل نعل تدارة خاصة والفدرة على العاعة صالحة لهادون ضداها من المعصية دِفالنوفِيقِ) خلق ثلاث القدرة (الخاصة) المتفقة مع الفعل *(والخ*ذلان) خلق قلالة المعصية وإمالاً لمَّ نى الخلن فنسبنها الى الموفق كنسبتها الى المحذله ول والقل المة العالحة للضلاين اعنى الخير والشران كانت ترنيقابالاضانة الى المجيونهي خنالان بالاضافذاني النش والغصلابين الطريقين ان بقيسه التونيق فسسمة عموه وخصوص عط يموه الخلق وخصوصه فغهوم الخلق نى تونيق الله تعاليه النثامل يميعه و ذ لك نصب الاد لذوالا قدادوادسال الرسل وتسهيل الطرق فكيلا بكون للناس علے الله حجنة بعدالرسل وخعدوص الخلق في نوفيق الله الخاص لمن عليم منه الهدامة والادته الاستقامة وذلت مناف لا تحصى والطاف لاتستقى تستنى من الفطرة ومن الولاحة وتمتى الى حالة البلوغ وكمال العثفل فالتوفيق من الله تعالى الإ يكله اي نفسه مهاهى عليه من الاستنقلال والاستبداد والحنث لان ان بخذلك ميكله الى نفسه وحوله وثوثه وعن هذا اكان التبري من الحول والقوة لقوله لاحول ولا قوة الابالله مداجبا في كل حال اذ التبرى من الحول والغوية هوالنسليم والتؤكل على الله و فالمت كنزمن كنوز الجنل وهذاه الحالل اعنى حالة البلوغ و الاستنفلالهي مثارالغوى الحبوانية منهادلشضيبة والشهوية قال الصدابق الاول يوسف عليه أبسلام وماابرئ نفسى النانفس لامارغ بالسوء الامارج ربى وذ للت عند مثارانغوم انشهوية ووكنها لكبيمطيه السلام ذلك القبطي فقض عليه فقال هذا إص عمل الشبطان و ذلك عند متّار القوية الفضلية وتبرا الرسول عليه السلام من الغدتين جبيعا فقال نح كل حالة الله واقبية كواقبية الولبيل - رب لاتكلنى الىنفنى طرفة عين تمن الفيخ سععه لمواعظ النترع وبجها لمجارى الثقل بوانشرح صلاده وصاريط نورص وبه والبجعل اصبعيه في ا ذنيه فلم مهم الآيات الامرية واسبل مفنه على عينيه فلم ميمه وإلا بات الخلفية صارعلى ظلمة من طبعل و ذلك الطبع والخنتم بل طبع الله عبيها مكفرهم رختم الله علے قلوبهم وعلى مهم وعلى ابصارهم غنتانة ورميابكون الختم والطبعمن قساوة فى جوه جبلته اكتشبها من اصل فطرته وريما بكون علے كفرة ونفاق اثري على خلاف فطم ته فالتقيابر صعداروالت كليف مظهم والكل مقدار والمقدال مبس لماخلق لله

رفالحاصل)ان الموكول الى حوله وتوتله فى خذالان الله تعاسط و المتوكل على حول الله وتوتله فى نونين الله تعاسط نعلى رأى القدرية العبدا ابدا فى الخذالان الأهوم وكول الى حوله وتوتله وليم يستعن بالله ولحرين على الله وعلى على الله وعلى المبارية العبدا ابدا فى الخذالان الذهوخ الالنه عن امتنال امريشت تعالى له يعيد الله ولي ولي النه والمنتوب الله ولي العبدا المبارية والتوفيق والمخذالان والشرح والطبع والفيخ والحنم والمبين والمنتوبة والتوفيق والمخذالان والشرح والطبع والفيخ والحنم والمبين والمنتوبة والما الله الله الله والمنتوبة والتوفيق والمخذالان والشرح والطبع والفيخ والحنم والاسمين والمنتوبة والمنتوبة والتوفيق والخذالان والشرح والطبع والفيخ والحدم والمنتوبة والمنتوبة

نوله ای تماریت اناوصاحتی اعلم انه وقع لاین عباس دحنی الله عنها نزاعان الاول فی صاحب موسی اهوالخف موامر لا والثانی می نفس حوسی ا هواین عمران کلیم الله اوغیری وحر فی کثار العدام مسبوطا دلت

باب قول لله نعاول لنفع الشفاعة عنده الإلمن اذت له

غمض المؤلف بهذا الباب و ذكو الا بنه والاساد بن الموان والاول المؤلف الكلام المؤلف الكلام المؤلف الكلام المؤلف الكلام المؤلف الكلام المؤلف الم

تاما به الكلام لا من خلق الكلام في غير كا وقالت المعتزلة كلامه أنعاطي وف واصوات إذ لا بيقالاً الا بحرف وصوت ولسان وعنجى لا والبارى تعالے من كاما نه خلق الحروف والاصوات واشكال الكتابة في البين صفة له فائكة بنه إنه وال معنى كونه تعالى من كاما انه خلق الحروف والاصوات واشكال الكتابة في غير كاللوح المحفوظ اوالشجى لا اوجبر شيل اوالهول فا خال الكتابة المحاوث والاصوات واختراح في المعتزلة والمحوالي والمهمدية وغيره في فولهم انه تعاطه مشكل بمعنى إنه خالق الكلام في اللوح المحفوظ وغيره في أولهم انه تعاطه مشكل بمعنى إنه خالق الكلام في اللوح المحفوظ وغيره في أولهم المعتزلة والمخولات اشارى الدين المحفوظ وغيره في أكلام مثل المعادلات المناه والجومي والاخفاء والانوال والقراء في الكتابة والمحفظ والسماع واول ما اشاراليه من شوق ن الكلام هوالعمورت فا شارا لى ان كلامه تعالى الإبشيه كلام المحلوم بين المناه المناه والموري والمناه المناهم اللهم مثل المناهم اللهم والمناهم المناهم المناهم وهوالسم بعالية بن المحلوم بن عنه والمناهم المناهم المناهم المناهم المناهم والمناهم والمناهم المناهم المناهم المناهم والمناهم والمناهم المناهم المناهم والمناهم والمناهم المناهم والمناهم والمناهم المناهم المناهم والمناهم والمناهم المناهم المناهم والمناهم و

الحكايث الاقال

حديث ابن مسعود ا ذاتكلم الله تبارات وتعاسط بالوحى سمع اهل اسدوات شيبًا فاذا فنع عن فلويم وسكن انصورت عم فواانله الحن ومكابقتك المنزيخة من حببت ان كلام اللهُ بُسِمَع كما قال ثعليظ حتى ليبمع كلاه الله ومعلومان اللاى تبيهم أنما هوصوت وحرث فلالعله انه تعاسط منتكليريم ف وصوبت فاحتجوا بغادى مهلاا الحدبيث ذا هياالى ان الصوت المذاكورسف الحدابيث انما هوصويت كلامر الله عن وحبل وتلما الله و ذهب العلماء الى ان هذا اصويت خلقه الله تعاسط يوساع العل السموات كلامه الغديم ما قامت الادلة على الكلامه تعاسط منزه عن سمات الحداوث والصويت من الموجودات السّيَالة الغير إلقارَّة فلوكان كلامه تعاسط بجرف وصوبت كنم كونه تعاسط محلا للحل وش ونعوتعاسط وسبحانه كالبصفون واجاب عنه الامامرا بومكم الباقلانى بان كلامر الله تعالے لا يجوزان بكون عروفا واصوا الان الحروث والاصرات بنيفل مربعضها على بعض لكن الإستماع واسماع ينع بحروف واصوات ويعذا بمنولة من اسمعناالله بلكماء فيجد زلكل لنبقول الله المذاكود فيحرهف واصوات دبعنى الاسترلالسنى) وكذالت فوله تعاسك حيرواليرصن الحرون المغطعة كلام الله قدايم كننه بغيم بالحر ووندا لمنطومة فالقراحة هىحروف واصوامت بهالبهع كلام الله لقلهم لاانهانفس كلامدالقلام ولحامل ان المها دسماع كلامرالله سماع الحرصف والاصعات الدالّة علے كلامه انفلايم لان الحرف والعدمث ادا تخطيما التكلام القعايم لاان الحروف والصويث نفس التكلام القعايم وحييته بانعها فيلجع التكلام القلام بالحروف للنعومك وبالخطوط والاشكال المكنز بنى لاانمالقس كلامه القلاي ولايمكن لاحدان يغول ان هل يا الحروف والاصوات الجارية نى كلامرالخان عين كلامرالله عن وجل الد بانهم عبينكذان بكون كلامرالحق ابضاقدا بما اومنسا بها الكلاه الفدا وبيس كمثله شئى كذا في كذاب الانصاف للامام رابيا فلاني ملخصا- وفال الامام إبد مكبرين فورك الملهان كلهوالله لبيس بحرمت ولاصومت لاستحالفان بكوين لكلام اللهع وجل شبيبه وانماالصبادات عنك ثكون بالصوت والعبأثل

هى الله الله عليه وإحارات له تطه المخلق وسيعون عنها ها كلام الله فيهمون المرا دمنه كما الى منسكل الحدابيث ما الله والله والما مرائح حين بجب اطلاق الفول بان كلام الله نعاسه مسموع وليس المراح بن المساتعلق الا درات بالكلام الازلى الفائم بالبارى تعاسلا ولكن المل ولت صون الفارى والمفهوم عندا في اعتلى كلام الله الله الله ولا بعلى في تسميذ المفهوم عندا مسموع حسموعا وهذ المبتنائية ما لو بلخ مبلغ رسالة ملك فيجس من بلغته المسالة النابط الملك و رسالت مكلام الملك حد بيث نفسه ا داصوا ته ومن ملغ الرسالة المرافق مدينة في مدينة للمسالة المرافق والمعتابين نفسه . كذا في العقيل الاالنظ المنطاعية وصن ملغ الرسالة المرافق والمعتابين المسالة المرافق المنابئة والمنابئة والمنابئة والمسالة المرافق المدينة والمنابئة والمنابئة المنابط المنابط

قال انفاض ابو مكر بين العربي في العارضة لا يجل كمسلم إن بينقل ان كلام الله صوت وحردت لا من طرين العقل ولامن طرين العقل فلان العقل فلان العدوث والحروث مخلوقان محصوران وكلام الله يَجلُّعن دُولِثَ كله وا ما من طرين العربي فلانه لورود في كلام الله صوت من من طريق صحيحة ولهذا لورنج و كلام الله صوت من من طريق المناس وابن مسعود آكاه .

وقال المشيخ تفى اللابين السبكي حن وعم ان كلامر الله حرف وصويت فمولا بغراق بين كلامرالله واللفظ اللأل عليه ركذا في السريف الصنفيل ص<u>الا وصال</u>ا

خلاصةالاقوالفىمسئلةالكلامر

و نى شعب الا يمان المحليمى ان كلام الله نعاسط البيس بجراف ولاصورت والكلام المحقيقى هو كلام النفس فالاصوات والمحروث انما وضعت ولالات على كلام النفس ومن فلت له اكتنب ارضا او فرساا و الدميا فكتت الثى المليث عليه فى ورقة او لوح نفر ثم ان الالص والسماء والغرس العوا لمكتنوب في الورقة فا قطع طمعت عن عقله ومن ذكم أن كه شفتنبه اوصوتك اوكتابته بيد الخوالوزقة هى عين كلام الله الفائد بن الله فقل زعم ان صفة الله قل حكت بنما الله وحست جوارحه وسكنت فليه وات فرق بين من بقول هفاء وبين من بزعم من النصارى ان الكلفة انتحدات بعببى عليه السلام - المدافي حاشية كتاب الاسماء والصفات بليبه هى هيمي وكذا في حاشية السيب العنبي المسلم رح

من ع

تال الامام البيعقي المكلام دهونطني نفس المنتكاء بدابيل ما دويتا عن امبرالمؤمنين كرضى الله عنه في حل بيث السقيفة في هيب عمل ينكلون اسكندا بو بكررضى الله عنها فكان عملينول والله ما اردت بلاالت الا انى فل هيأت كلاما قبل الحيني وفي روا بله اخرى وكنت زورت منفالة اعجبتنى فسمى نزوبر الكلام في نفسه كلاما قبل انتلفط به نهان كان المنتكلية والمحاقبل مه ذا من وف واصوات وان كان المنتكلية ببرذى مخارج معم كلامه خير ذى حم وف واصوات وان كان المتكلية ببرذى مخارج معم كلامه خير ذى حم وف واصوات والبارى عبل عن المهم المبيعة عن المفتكلية بمن من المتكلية بالمناه المنتكلية بالمناه المنتكلية بالمناه المنتكلية بالمناه المنتكلة بالمنتكلة والمناه المنتكلة والمناه المنتكلة والمناه المنتكلة والمناه المنتكلة والمناه المنتكلة والمناه المنتكلة والمنتقل والمناه المنتكلة والمنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتكلة المنتكلة والمنتقل المناه البري المناه المنتكلة والمنتكلة والمنتكلة والمنتكلة والمنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المناه المنتكلة المنتكلة والمنتقل المناه المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتقلة المنتكلة والمنتقل المناه المنتقل المناه المنتكلة والمنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المناه والمناه المناه المنتكلة المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمنتقل المنتكلة والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه المناه المناه المناه والمناه وا

الحديث الشانى

حل بیت جابرالذی علقه البخاری بغوله و بناکر عن جابریه بغذالنم بیش بیش الله العباد فینادیم مصورت بسمعه من قرمب وظاهم با بیال علمان کلامه تعالی عم ت و صورت و مونه صفحة من صفات دانه لا تشیه صورت عبریو به

والجوالب

عنه ما قال الامام البيه في هذا حل بيث تغرد به القاسم بي عبيا الواحدا عن ابن مخيل والقام بن عب الواحل بن الجمام لله يحتج به ما الشيخان البوع بدا الله البخارى و ابوالحسيين بن مسلم بن عجاب النيسا بووى و معريخ ما تعنى المحدا ببث في الصحيح باسناد لا وائما شارالبخارى الليه في ترجم الباب واختلف الحفاظ في الاحتجاج بروا بات ابن عقبل سوء حفظه و له شبت صفة الصوت في كملام الله عن وجل اوف حل بين مجيع عن البنى صف الله على المدارة بنا في حدايث مجيع عن البنى صفى الله والما تناز احجالى غيري محاود بناعن عبل الله بن مسعود مو قوفا و مر فوعا - اذ المكه والله بالوح سمع اهل السماء صلح الحكم السلسلة على المدارة با بين المدارة المحارية عن النبى صفى الله على الله المدارة اقضى الله الامر في السماء خاصر المدارة المدارة على المدارة المدارة المدارة على المدارة المدارة المدارة المدارة المدارة على المدارة المدارة المدارة المدارة على المدارة المدارة

ونى تنيز البارى العبارة هكله ارثال البيعظى الكلام ماينطق بله المتكلم وهومستنفى في فنسال

ومحصل الجماب ان هذا كليث ضعيف

لان فى سندا لا عبدا الله بن معيل بن عقيل وهوضعيف و تدانف دعنه القاسم بن عيدا الواحل وهومهن لا يحتج به عندا بعضه ولذا علّقه البخلى بغرله ويذاكر من جابر دلالة علما نه ببس من شرطه والمحافظ الى الحسن المتقاسى جنء فى تبئين وجود الضعف في الحدابيث المن كورا عبابها فلائى بان دف الله تقدر وى فيا النهام المعرب من فيرالله باصري لا نه روى في كان يوم القباصة جم الله الحذرة لا نه روى في فيان يوم القباصة جم الله الحذرة لا نه روى في الفيام بالمولا لكن وعيران النهاء من فيرك كن كما في صعبيل و احد بينف العمر البيه كايفال تادى المحتمية في بغدا وسبك ادك وقال تعامل واستمع بوم منادي المنادى فصيح بنادى المنادي من من المنادى فصيح بنادى المنادى فلي المنادى فلي المنادى ال

وحاصله ان الاسناد عبازي محمايه ل عليه حلايث اللاقطي ببعث الله بوم القيامة مناديا سمعه اولهم و آخرهم

ان الله عن وجل وعلى مرآ كحسنى وزياد ي فالحسنى الجنث والن با دنة النظم الى وجله الله عن وجل ممنه أيُعكن أن الإسناد العرالله تعاسط مجا زى -

جمالب آخس

جواب آخس

وهواك ما ضيف إلى الله تعاسط لا يجبسان بكون صفة له لان الخبرقد حباء بقول طله تعالى با بن آدم مرضت فلم تعلى نام تطبق وعطشت فلم تسقى عربيت فلم تكسنى فاضاف عمل لا الانتبابو

على دعديث المدارقطئ عن الغرجه الدالقيم نفسه في حادى الارواح وفي عامشها علام الموقعين صير يه ١-

اليبيرة أنى المنهرومن زعم الله يجيع صليطين ويم ض وبعرى فقل كفر واشهات لامحالة وكذللت قال نعاسط بومر شفخر في الصور على قمهاد في من قرماً بالنون المعتوجة والنافخ السمافيل وفال ثعاسط بن الذو ون الله عاضا ف المؤوية المهه ومن زحم إن الا ويته من صفته ففقل كفراد بحالة فلم يبتى الاإن الصوت والنداء عصل من الصابيت الما مولم المعين المتحمول كلي لما كان يلمري جائهان بيضاف المهه - وقال تعاسط فطهذا اعينهم والمطالب جبر شك ومبها ثيل المساء عين قوم لوط لكن تما كان يامري اضافه الى نفسه وكذل التبايال وجم وحبلا يعمول الله صداقة عليه وسلم والمثالم المن والمجال عنيوى كن الما كان بامرى حسن إن بضاف البيد فافهم المتح المتبطل بما الباطل كذا في الانصاف ملخصا ومعتص المن حدث الالتحالاً

ونداخرج الاملم البيره في محد بين المذاكوس ويادين اكده موضت الخري بتمامل في وفيله وأبل على الدائلة فلا يرجه طقاوالم الدبه عبر ما بيل طليه ظاهرة فا تعاطل المهض والوستستفاء والوست طعام على المن المفط فلا يرجه ولى من الوفيا تكه وهو كما قال الله أغسر وبعل ما ما جراء الذابين بجارب الله ومرسوله ونوله ان المذابي بيرك ورن الله ورسوله وقوله ان تبص والمنه بيص كروالم الاجم بيع ذلات ولياء كونوله لوجد اننى حنله الصحوب من والوابى عنله لا ومثله نوله من وجل ووجها الله عنله لا فوفالا حسابه اى وحبل حسابه وعمل المعابة والصفات صن كما

دو (صاً السّل أم) فمعناء عنده العفريين والغانة مهوطلب الاتبال فيجرى مجرى الغول وعولايله ل على المصوت والماقد والماقول والمختيقة المصوت والماقول والمختيقة والماقول والمختيفة والماقول وا

والخاصل

ان من نفی العدیث من کلامد نفای حمل ه ن اا که دایش عطرا کی از بان ه نما العدی آوگری الم لا تکه و ولسماء لان الله می وجل ببس پدای مخارج فلو بکون کلامله بجراف وصوت و افرال حتمل فرالمت نبر میکن نشانی المسشکة ۔

الحديث الثالث

والجوابب

ان نى نوف خضوا نافقرله كاته سلسان على عدلان ولا فذ على مهم بيه عن الرحى صوته كان رهذا ؛
للسباء والإجنى الملاكلة نشاسط الله عن المعلى على المهدون الخارج عن العارج عن الكيم من الحارج عن الكيفية ومننا به المدن بكل ومبر عن العدون الخارج عن الكيم عن الكيفية ومننا به المدن بكون صوف وقد المدن السعون الخارج عن المدن والوحي المدن المدن المين المدن المدن

الملائكة والإاحمل دلات لو كي نصافي المشلة وكنوا في الارشاد) ولا يبعد ان يكون حد بيث الي هر بدية عن النسير على النسير على النسير على النسير المن كور فيله هوصوب احبفة الملائكة والشاهم

وقال الإحامرا بو بكم ها قلا في العيوات المشيد بالصلصلة صوت رجعة السهاء لائم سمعواصوت رجعة السهاء لائم سمعواصوت رجعة السموات لا كلامرالله والمباسطة الله المسلمة المائلة والمائلة والمائلة المائلة الله بالرحى سعم العلى السموات معلما المنافل المائلة المائلة الله بالرحى سعم العلى السموات معلما لا عبريل وروي السلمانة المائلة المائلة المائلة والمائلة والمائلة والميان والمائلة والميان المائلة والمائلة والمائلة

والحكاسف الرابع

حدیث ای هر برخ دماندن الله نشی مرا خواستی خیفی بالقرآن ندل و دلت علی ای الله نقا کلاما و هوالقرآن و هو بیصف بالتغنی و النزنم و بالاستماع و لا بخفی ان التغنی صفه الحروف میلاصوات و انمایستم و یی خون علی ف واقعبوت فشیت مین مله کلاما و فیل الحی منت والعسوشت

والجخالب

ان معن النفنى والنونم في قم اعدة القارى وتلاونك لا في المتلو والمقر و وال القراس ميتمج للحلى بالنظم المؤلف من الحروف ومعنى الحدويث ما استنه الله المؤلف من الحروف ومعنى الحدويث ما استنه المثنى كاستماعك تعليا الاصلى الم الموسل عليه تعليك بل هوكنا يبة عن القريب المهاد باستماعك تعليا المالا صلى المحدوث بين عليه تعليك عليه تعليك بل هوكنا يبة عن القريب المهابن المناه المالا المدادث،

تَالَ الكِيمَانَ اعْلَمِ النَّافِيَّارِي فَهِم من الاِدْنِ النَّفِيلُ النَّالِ النَّالِ الْمَادِ الْمَعْلَمُ عَلَا اللهِ النَّالُ اللهِ الْمُعْلَمُ عَلَيْكُ النَّالُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَم من الاِدْنِ اللهِ اللهِ عَلَم اللهُ عَلَم عَلَم اللهُ عَلْمُ عَلَم اللهُ عَلَم عَ

كان البخارى على الا فرن على عنى الاجازة فيكون المعنى الناه سبعانه الفري الحاكا جازينيه لفراءة كلامه فلما قرأة واستمعل الافعن معنى الاستاع مهذ البطريق والا فايم اللفة فلاوط

مکونا بعنی ہوستماح

والحكايث الخامس

حلایث ابی سعیل الخداری بنزول الله یا کوم نیبتول ببیات و سعل بات فینادی بصوت ان الله یاصولت ان تخرج من ذریبّات بینالی النام ..

واجاب عنهادهم البيه قي بان هن الغط تغربه معنى بن خيات وخالقه وكبير وج إلا وغير المعام البيه المعنى العناد وغير المعنى وغير المعنى وغير المعام المعنى المعنى وغير المعام المعنى المعنى وغير المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى وغير المعنى والمعنى المعنى والمعنى وال

والحدايث السكادس

حدابث مانشد الصدايقة ونقدامرة اللهان يعشرها ببيت من الجند واموال بسبحانه هو كلام الله ودحيد وانظاهم الصابية الأن المخلام ولا تكون الا بحرث وصوت لأن المفضود بالبنزارة اسماع المبشرله وا دخال العمر ورعلبه ولا يكون هذا لا بحرث وصوت -

والجمالب

ان الا مرلالي هوكلام الله ووحيه ليس من جنس الحروث والا صوات كن المامورها فيهم ان الامريم فعوصوت.

واما

ماجاء فی حدایی المترمنای عن ابن مسعود دونومن قواعی قرامی کماب الله فله به حسنه فرنداد کی مداید و الدی کن افی السبیف الصقبل للنظی السبکی صفط مفلاحتجاج به

وبالجملة

فه نه به سنة احادیث اور ده الاحامر البخاری لا تمبات الحرف والصوت وقال السفادینی و تد دوی به سنة احادیث المرف و الصوت و تون المرف و تعین حلی شابعین حلی شابعی المرف و المحتوج المحافظ مدان اخراجها المحافظ المرف و المخترج المحافظ المدان المحتاج المحافظ المدان المحتاج المحافظ المدان المختاج المثان المختاج المثان المختاج المثان المختاج المثان المختاج المثانية المدانية المدانية المدانية المدان المختاج المثان المختاج المثانية المدانية المدانية المدان المختاج الثان المختاج المثانية المدان المختاج المثان المختاج المثان المختاب المختاج المثان المختاج المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المختاب المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المحتاب المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المحتاج المثان المتان المتان

بيكاريم، قصوت الانظيمان صوت مخلوق و الاحراد البيولون في اسائو الصفات كذا في شرح انتظيراً السفارينية صرال المسترسة و نفيله العلم العلم إلى الاحاد بيث الواردة فيه مع اعتقادة بان صوت و نفيله الديسي من قال بالعوت فقل قال به فظرالي الاحاد بيث الواردة فيه مع اعتقادة بان صوت الله الديسي فلا بنبغي نبد ابعده و تجهيله كا فعل السعى وغيرة وا ما من نفي الصوت من الانتاع في فقل نفي فرما المئن المن فلي المراكم الوبين مع انشبيه كلامرا لمن كلامرا لمن في وارادة كالمنافئ في المؤرب العالمين عن عجائسة كلامرا لم بوبين مع اختفا دان الفي آن كلامرا لله غير مخلوق علا مامن عليه سائز السلف المصالحين فالتشنيع على مناهر من المنافئ من المؤرب المنافئ في الفتر مسلم المنافئ المنافئ في الفتر مسلم المنافؤ و المنافئ المنافئ في الفتر مسلم المنافؤ و المنافئ المنافز و المنافئ المنافز و المنافئ المنافز و المنافز المنافز و المنافز و المنافز المنافز و المنافذ و المنافذ و المنافز و المنافز و المنافز و المنافذ و المنافذ و المنافز و المنافذ و المنافز و المنافز و المنافز و المنافز و المنافز و المنافز و المنافذ و المنافذ و المنافز و المنافز و المنافز و المنافز و المنافذ و المنافز و المنافز و المنافذ و المنافز و المنافز و المنافز و المنافذ و المنافذ و المنافز و المنافذ و المنا

وقال العلامة الن بيد بجدى بعن نقل هذه الكلامر ولقده جاد (اى الحافظ العسقلائي) وجهدالله تعالى وانصف واشبع الحق الذى لا محيل عنه وبغيم من هن إلى من عن الما الصوت نظم الاحاد بيث الداردة فيه لا بنسب الى الجهل والمتبداج والعناد كا نعله السعى وغيري نقاصل ودات كذا فى الاتفاف شهر الاحباء صنها وشيخنا السيد الانور الكشميرى قداس الله سم كان يميل الى اثبات الحرف والصوت كلامل نعالى و كس

لاكاصوات المخلوقين اذ لبين كمثّله شَيّ - وهوالسميع البصير -

رقلت) تلامارنی التغرب العن بزان المی سیانه و نفاسه الما اخرب درید بنی از درمن ظهورهم وخاطبهم مقوله بنی از درمن ظهورهم وخاطبهم مقوله است بریم فه سده و اکلامه بجراف وصوت پلین بلشانه فا جا بری حین سهٔ عوی دبلی و عن اسط مفاهد با المتاکلین فالحرث وامعد ن دانماکان فی الاسهای و السهای لافی نفس الکلام القابی قال العسقلانی و المحقوظ عن جهورالسلف تولد انخوش فی ذلک وانسمی فید و الاقتصار محالفتول بان المقرآن کلام الله و انه عنبر مخلوی الشرائسکوت عاوراء ذایت دفت

تفصيل المذاهب في مسئلة الكلامر

المغق اهل الملة على الله سبعانه متكليم إذ الوليم كمن متكلمانكان متصفال بفله وهوالسكوت و ذلات من النقائص رقعات الله عن خلاص فلا عمل المنهوا في اختلف العل ادكلام في ال كلام الله هو يمر ف وصوات المعتزلة لا بكون الكلام المراح عن وصوت فكل مع تعاسط مي وف واصوات لكنها ليبت قائمة بذا انه نعاسط والمناخ الله تعاسل في خيرة كاللوم المحفوط اوالعني او الملات - ومعنى كونه تعاسط مشكلها الله حنالن الكلام في خيرة هدا والكلام المكلام ال

۴ - وزعمنت الكيء مينّه ان إكلام مدتما سلام ولف من م وعندها صوات وعوقائم بذادشته نعَاسط و**لكنه حالَّتُ** والمتوّلاء يجيء نرون **تتيام والحوا ومنه ب**ك الله تغاسط ، وهو باطل عنه اعل الحقّ

مع - وزهمت إغذا بلة بن الشرتغاسط التشكليرجم ث وصوت وان كلا مله عبارة عن حرف وصويت الجيمان بذاته

وهوقان معناه المرافدة المناه المرون والتعاقب الما بكون في من المخلف بغلاف الخال السيست متعاقبة بل لعرسول والمتعاقب الما بكون في من المخلف بغلاف الخال الخال الخرجية من المخلول بخلاف الخال المعربية المن بن المان كلام الله وحب المخلول المان كلام الله تعلى المان كلام الله تعلى المان كلام الله تعلى المعربية المن في بيان مل عبم حبيث قال ذهبت المحتوية المنتمون المان كلام الله تعلى المعربية من المعربية المنتمون المعربية واصوات وقطعوا بلي المسموع من اصوات القراء ونما المعربية تعلى المعربية تعلى المعربية تعلى المعربية المنتمون المعربية واصوات وقطعوا بلي المسموع من اصوات القراء ونما أله من المعربية تعلى المعربية المنتمون المعربية والمنتمون المنتمون المناه المنتمون المنتم

م - وكالمَّت الاشاعرة والما تزييه يه كلام الله معنى قاسم بنداته بيس بحرف وبلاصوت مالعَمَّلَت وليبى باكاناب كلام الله غير مخلوق وهومعنى قلايم قالم بندات الله تعاسط بيس قبيه حرف و لاصوشد و كمنه بيشهم م ويفقط بالنظيرالدال عليه ويجُنعُطُ بالنظيرا لمحيَّل ويكِنتُ بنعوش ماشكال معضوعة المحروف الدالة عليه و المعنى القائم بندا ته تعاسط غير حال في المصاحف والمحدوا لكاغذ والقعوب والاسنة والآذ ال كاجاء ذلك

امعى العام بداره تعافظ عيرهال في المصاعف والعرف والعامل والعلوب والاسته والاد الى عاج واست مصرحا عن الامامرا بى حنيفة في الففه الاكبرو الوسية والغرام وفي المن شرح الففه الاكبرلابي المنهى و صلامن الجواهرة المنيفة في شرح وصية الامامرا بى حنيفة رضى الله عنده هذا قول الامامر بى عنيفة في

الله عنه وقل نالعه اهل الحق والبضا انظر صهر وصلا وصلاك من اشارات المن اهرو الكر صلامن المسامق تألى الا مامرا بوالحسن الاشعرى الكلام كله ليس من عنس الحروث ولامن عنس الاصوات بل الحرف

والاصوات عاد وجه مخصوص ولالات على الكادم الغائم بنفس المتكلير - كذا فى الا تحاف صبّ المراد و الاصوات على المراد في صلاور الذين او توالعلر - وقال ثمال بل هوفي آن مجبيه في

في دير محفوظ - نعدل ورالعلما واللوح المحفوظ واسان الى سول <u>صعف</u>الله عليه وسلم صغفوظ والفلايم غير حالي فيها وانما القلايم ما قام بالله سبحانه تعليظ دون ما فى الصعاور والالاراح والاستة وهذا اظاهم حبه الا ينشك نيه عاقل -

والمخاصكل

ان القریکن کلامرالله غیرم خلوق - و هدن ۲ الحروف وال کلمات دلالات القرآک ای الکلامر النفسی القائم بن از تل لحدیدة العباد البها نی التبلیغ وضم معنای نسمیت العبارات کلام الله کلامه القائترين الدنفاسط والله سبحانل يتكلولاك كلامنا ونحن تتكلوبالآلات والمخارج والله متكلوبلاآلة وحمض انظم صفي وصميا من اشارات المرام فهذا كالحروف انما هي عبارات عن كلام الله والعبارة غبر للعبر عنه فلن فلث اختلا من اشارات المرام فهذا كالحروث انما هي عبارات عن كلام الله والعبارة غبر للعبر عنه فلن فلث المنتفث بافتر بافتر بنافته بافتر بن فن آن في العبر امثية من والمن من المنطب المناهم من المنطب المناهم والمناهم المناهم المنطب المنطب المناهم المناهم المناهم المنطب المناهم المناهم المناهم المنطب المناهم المناهم المناهم المنطب المناهم ال

وقال ا مامرا محرمين - مشيمين معتقد اهل المن النكلام المنة تعاسط لبس حروفا منظومة ولا اصواتا مقدة والما هوصفة قائمة بنااته تعاسط ببل عليها قراحة القرآن محابلا ل تول القائل الله - على الوجود الاذلى وتحبير بإ المعين اصوات و المغهوم منه الرب تعاسط وكلام الله تعاسط مكتوب في المعاصف مغروبالا بسنة معتفوظ في الصلاور و لا ين الكلام ون االمحل حلول الاعراض في الجواهر من المعلى الكلام اللازي لا ينا المكلام اللازي للا الما قان التحل و الانتفال والزوال من صفات الاحبام من المحل على الاعرائله الازلى في المماسف و الما سنة مثل حلول الاعراض في الجواهر - ومن الغوائل التي بلي الخلق بهاك القول في تلام كلام الله تعامل التي المحل حلول الاعراض في الجواهر - ومن الغوائل التي بلي الخلق بهاك القول في ذلك من المحل حد الشيخ في زمان الامام احد المن حنبل من جهذ العوام وصفى المحل من المحل من من المحل من من المحل من من المحل من المحلوب المحتويل المحلوب المحتويل المحل المن من المحل من المحل من المحلوب المحتويل المحل المحل

وقال الامام الدبكر الباقلاني يجب ان بعلى الله تعاسط لا يتصف كلامله القلابير بالحروف والامن من من من من جريع فراق التي من صفات الخلق وا نوتواسط لا بلت قرى كلامله الى مخارج وا دوات بل يتقلاس من جميع فرات والتولي من صفات الخلق في شئ من المخلوفات بل لا يشبه كلامله كلامر غيري محالا يفيله وجود لا وجود عند يع والله الميل على فرالت انه قلاصح و شبت ان حن من طرائص فته قبامها بالموصوت والله ليل علاصحة فرات الألا المن على فرائد انه قلام و لا إسخر لله وا مد وان القديم لا بيل خله الحصر والعث و فحن أمام وكل ما من الحروب له مركز الكانب شبياً من من المحروب المناقب شبياً و شبيا الشرعي من المن المروب المناقب المناقب شبياً وتعدام لعدان توحيل والصور و بلا خلما المحصر و العداد وتعدام لعدان توحيل -

دكل دُنكت صفة المحداث المخلوق لمن له عقل سليم والبضاً فان حم وف الكلمة يقربعنها سابقا معض نعن عط الكاتب با تله مصلت ونينت قبل فطه مبها وكذالك السين مصلت و ثبتت إقبل ضطه ميما وكذالك السين مصلت و ثبتت إقبل ضطه ميما وكذالك النطاق الدُا تلفظ بالباء مصلت تبل السين وما نقل مربعضه علا بعض فهوصفة الحلق لاصفة الحق وكذالك المنت وكذالك مداك بيضها بعض ويتان بعض ويتان بعض المكل ذلك صفة كلا مراكن الذى الذى الذى هوقل بما ليس بمخلوق وأيضًا فان القول بقل مرالاصوات والحرف بوجب القدا مربح بيع كلامر الخنق واصوات العاطن والصاحت فان الحروث التي برعمون انها قد به تعوانها

صفة لكلاصه تعالى لايخلما مراان تكون هذاه الحرويث التي تجرى نى كلامرا لخيخ اومثثلها وصل حاخان قالها إنهاهي وجب قدام كلام الخلق وكذلات ان قالها مثثلها وجب ذ للت ابيضاً لان حدا المثلين ما سيّ بعدهمامسك الآخروناب منابه وساوقه منجبع الدجيع والثقالوابل عىمضادة لهل لالحروت فقه يقولون الغولمس غيران مكوي لهمعنى وعدا بين انفساد وان تالوان الإصوات والحروث ا ذا ذكر ناالله بهاا وثلونا بها كلامه قدا بهذ واذ ا ذكر نابها غيرالله وانشل تابها شعراكانث محده تقنه ذأ جهل عظيمة تخبط ظاهر لان النتي عنداهم عله هذه اللقول تامية يكون محدث فاخ بصير قد يما ولبيس في الجهل اعظم من عدنا - واليضا بظال لهم خبرو ناعن حروث كلام الله عله زعمهم اهى ثنا نبية وعش ون حرفا واكثر واتل فان قالواهى ثما نية وعشرون فقل حجلوها محصورة معدودة وهل لاصفة المخلوق وان قالوا هى اكثر قلنا عدن البطاباطل لان القرآن لا يخرج في الكتابة والتلاوة على اكثر من النامنية وعشر من حرافا د بدال على ذلات العضام الوى عن عظرضى الله عنه إناه قال في جواب سائل ساكه عنها التيمود فقال - ان الله نغاسط كلم موسلى بلاجعادج والاا ووات والاحروف والاشفة ولالهوانت سيحانه عن تكبيف الصفاحت و الظنا ماروى سن على عليه السيلام وانه سكل هل رأ ببت ربات وكان السياكل له دعبل فقال في جرا به لعطوب ا ربالعادي نقال له ميف رأ ببّه قال لعرز كالعيون بشاه و لا الابصار بل رأ ته القلوب بحقالق الايمان كيت بإدعيلان وبي لابوصف بالبعل وعوقم يبب وي بالحركة ولالقيام ولاانتصاب ولاجيقى ولاذ هابكبير الكبراء لايوصف بالكبوحليل الاحالاء لايوصف بالغلط رؤف رحبم لا بوصف بالرقة أكمر لاجي وفقاتل لا بالغاظ - نوقى كل شيئ د لابقال شي تحته وخلف كل شي ولابقال شيئ شي فل املح اكمام كل شي ولابقال له إمامروهو ني الاشياء غيرمعاذج ولاخارج منهاكشئ من نتئ خارج فتبارلت الله ربدالعالمين ولوكان لط نشئ دكان محدولا ونوكان نى شئ ككان محصورا ولوكان من مثيثى دكان مرحل ثّا ويدال عليه تول شيخطيقة النفيون الجنبيل بروفانه قال حبكت ذاته عن الحيل و دوجل كلاملاعن الحروث فلاحل لذا تلحولاح ف الكلامه كذا في كتاب الانصاف الامام إلي بكر الهافلاني من صاف الى صلال مناه صلاله -

وقال اللامام الديكراليا قلانى في صليًا من كتاب الانصاف كلامه تعاسط قلاي غير يخلوق ولا يتصف بثئ من صفات الخلق ولايغتق فے كون كلامه صفة له قبل بمية غير مخلوثة الى شئ من إد و ات الخلن من سيان و شفة رحلق وحرمت وصوبت بل عومتن كمل وله كلام له صفة قلاميّة غيرم خلوقة ولا يجوز عليها شئم من صفات الخلق فاعلم ذلك وتحققه - اهكلامه وقال في صفيرًا فلريبق الاان الحروب القلابيروغيوالكلامرالفلايملاا نهاننس الكلام والاصوات ادوات نكتب بها وننتلومهاالكلا حر فانهم ذلت - وقد تقل مرمينل عن الكلامرعن الامام البيعة في فتلكم ، وواجع كتاب الاسماء والصفات

ص المير وفتح البارى صرايس ١٣٠٠

تال الحافظ العسقلاني واستدال بخريق عفان الصعف دحين جرح المقرات) علم القائلين بقل مرايخ والاصوات لا نه لا بين مرمن كون كلامرالله قن بماان تكون الاسطى المكنوبة في الورق فلا بية ولحالث هى عين كلام الله لع يستجدُ إلصحابِهُ إلى إمراص اتها - كذِ ا فى نعتِ الباّرى صيفٍ فى باب نول القرآن بلسان قريش وفال الإمام المراهل في تفسيرة فال القاضي الومكويسان الامدّ عامرُ للامام رخى لق الصعف التي

نبهاالغ_{را}كن ا ذ ا ا ذا ۱ الاجتها ا بي فدللت دكا فعله سبيل ناعثماني فصل، قال علما ثنارحمَّهُ الله عليه وَنِي نَعَلِ عَيْمَانِ رَضِّي اللهُ عَنْكُ وَحِيطَةُ الْحَكُولِينَةُ والحَشُّوبَةِ القَابَلِينِ بَقِن مرالحن والاصوات وان التكاوة والقرادة قلابة وان الايمان قل يعروالم وح قل بم وغل المحت الامة وكل امة من النصارى واليهود والبواهمة بل كل ملحد بوصوحدا أن القل بم لايفعل والمتقلق به قل ريخ قادر بعيعيه ولايسبب ولا يحوز للعل مريك القل بيعروان المقل بيعرلابه يبرمحنك ثأ والمحل فليصيرقه يماوان القل بيرمالاا ولالوجودة والعالحك فدهوما كالتابلان لهريكن وذهدن كالطائفة خرقت اجماع العقلاءمن العل الملل وعبيوهم فقالوا يجوذن بصبوالحدث قلى يما وإن العبيل إ ذا قم أكلام الله تعلى للا مالله تعاسط قل يما وكذ للت وذا بحت م وفا صنالاكي والخشب امصاغ احمفاص الذهب والغضة ادشج تؤبا فنقش علبيه الكمية من كتا ، لله نفذه فعل عق لاء كلام الله قدى يما وصاركلامه منسوحا قل يما معتومًا قل يما ومصنوطاقل بم. نيقال لهم ما نفتولوين في كلام الله تعاسلا اليجعثيان يُذَاب وتَحِيُّ وبيرَى فان قالوا نعم- فارتوا اللين وان قالوالا قيل لهم فما قولكم في حموف مصوّرة آية من كمّاب الله تعاسلا من سنهم ادبج العب اونعثة اوخشب اوكاغذ فوقعت ني النارفان ابت واحنزقت فهل تعوّلون ان كلامرائله احتمق فان قالوامضعر بتزكوا توايم وان قالوا ولارتيل لهماليس تلتم النصله الكتابي كلامالله وبخلاا حنزتت وتلتمان عن كالاخريث كلامة وقد ندابت فان قالواا مترفت الحروث وكلامله تعاسط باقي رجعوااى الحق والعمواب ووانوا بالجواب وهوالل كاقاليه النبى عنطالله عليله وسلعرتمنبها على مابيتول اهلالتي ولوكان القراس نى إعاب نثم وقع نى النار ما احترق وقال الله عن وجل انزلت عليك كمّا بالا ببنسله الماء تقرأ كان كاون في فات الحدابيث اخرحه مسلعر فثبت بهذاان كلاصه سبحانه لببس بحراث ولابيثيد الحروث والكلاح فى هل» المسئلة بطول وتتميمها فى كمنتب الاصول وقل بَيِّيناها فى الكثّاب الاسنى في شرح استعاء الله الحسّني - انتى كلا مرابق طبى فى تفسيوي صيھے

قال الامهم إلى بكربن فوملة فوله صلى الله عليه و سلى روجيل القرائن في العاب شالقى في الغار ما احترق و معنا لا ان الغرائل لوكنب في حلل شطح الجلل في النار ما احترق الغرائل و بين الله رما احترق المجلل و وين الله المداد و يجترق المجلل و ونافران و المناه الما من المداد و يجترق المجلل و ونافران و العن الله الله و المناه الماء المناه قد له صلى المناه الماء من الله المداد ولا يفتيد فكل و وله مناه الماء لا يبطل ولا ينه وسلى ولا ينه وسلى والماء المناه المناه ولا يفتيد فكل المناه والمبطلة والمناه المناه مكنوب في الله على عن المناه والمبطلة والا يبطل والمبين القراق المبلل ولا يبطل ببطلات القراق المبلل ولا يبطل والمبين والمبلل والمبطلات القراق المبلل والمبطلات القراق المبلل والمبطلات القراق المبلل والمبطلات القراق المبلل والمبطلات والمبلل ببطلات القراق المبلل والمبطلات القراق المبلل والمبطلات القراق المبلل والمبلل ببطلات القراق المبلل والمبلل ببطلات القراق المبلل والمبلل ببطلات المبلل المبللة المبلل المبللة المبلل المبلا المبلل المبلل المبلل المبلل المبلل المبلل المبلل المبلل المبلا المبلل المب

على الحلولية فم تلة من المنقوفة التو ل الناءالله مثل على من من من على الله و المنه الله و المنه الله و المستوية طألطة من المبنز عدا المستكر الملطة المن و فده بولا في النجسيبر و عربولا -

لاندليس حالاً نيه كذا في مشكل الحديث صفير-

وقال الامامرابد بكر البا قلائى وبين لعلى ان كلام الله القلايم لا يجوز ان يكون م و فاواص المروى عن ابن عباس انه قال كماسلط المائلة بخت نصم على البعود كما فتكوا ين عليه المسلام سلط عليم نقتله وخرّب ببيت المقلاس وحرّ قال تورا لا قال عن يرعليه المسلام في جلة مناجاته وري سلطت عليم على وا من اعداء لت بطي رحمتت وامن مكولت كله مربيت وحرق كما بلت و فرى الله نقاط اليه من جلة ما اومى ان بختنص الما احرى من المتوراة الخط والحروث والورق والفات ولمري تكلاحل المنافق التي من المتوراة الخط والحروث والورق والفات ولمريح التي في العاب والتي في المتارك مربية كلاحل الله تعلى الله عليه وسلم والحروث في العاب والتي في المتارك مربية كلاحل الله تعالى المتحدرة لا يحترق في النارك مربية على المنافق المنافق المنافق المنافق والعدام - المنافئ المنافئة الم

وقيل كان هذا معجزة للقرآن فرنس الغنى عطالله عديه وسلم كا تكون الآيات في عصوا الانبياء وقيل المعنى من علمه الله الله القرآن كالمرخى فلا غلل بحل وانما يحل القرآن كالاهاب وقال الحكيم القرآن كلا من لله لنيس بجسم ولا عم من فلا نيمل بحل وانما يحل في الصحف والمدا والتن نقتوا لحي و حدث الحكي بها القرآن فلا هاب المكتوب فيه ان مسدة النارفا نما تنس الاهاب والمدا و دون المكتوب الذى تعوالقرآن فلا إلى القرآن في محل نشر حل الاهاب لوتس الناد و دون المكتوب الله المناوب المكتوب الناد و فائل فا الحنبر حفظ مواضع الشكولة من الناس عندا احتراق معحف ومالت فيه قرآن في تعطرون احتراق و ويا خلم الشك و يمكن و معالى الناراك كالناراك كالناراك و المعنى لوجعل القرآن في اهاب لافطل له وهواجل قدا لا تسبد لرقسة نارجه به آجلالاله قليف تنس النارام ومناه عن الموالي به وهواجل قدا لا عندالله من الدينا وما فيها مكن الحديث المناوي و المعنى لوجعل القرائد والعل به وهواجل قدا لا عندالله من الدينا وما فيها مكن الحديث المقاري المناوي مناكلة جد

والحاصل ان مقيقة المكلام على الاطلاق - في حق الخالق والمخلوق المناهو المعنى القائم بالنفس لكن حعل لنا و لالة عليك تاريخ بانصوبت والحي وحث نطقا- وتاريخ بجهم المي وحث بعضها الى بعض كمّا بلّة دون الطبّق ووجود لا وتاريخ اشاليخ ورمن إوو ن الحي وحث مالاصوات ووجود الما فحقيق المكلا القائم بالنفس حوجود عنده لحرث و الصوت لكن الخلق كلامهم معفلوق وكلهم الله ليس بخلوق - كذا في الانصاف ت صفيك

دخلاصة كلام الامام والبا ثكل في عن لا المستلة ان كلا مدسجانه ايس بحرف والاصوت وانماها وإلان عليه وان الحروث والاصولات من صفات تمهمة الفارعي من معفات كلام الهاري سبحانه والكلام المحقيقي عوالكلا مرائفس والا صوات والحي وث انما وضعت دلالات على كلام النفس والا ثارالواردة في الحرف والعدوت محولة على الاستادا لجازي كاتفان مروالمها وبها الحرف والمصوب في فرامة القارى ونا أم المنادي بامرالبادي سبحانه و تعالى الدين ابن المنادي بامراله ين عبدا السلام والشيخ بحال الدين ابن الحاجب والشيخ علم المادين على المنادي وعنيرهم من الاجلام المنادم الله صفائه صفائه قل يم

بقل مك ليس بجردت ولااصوات ومن قال ان الله متنكم بحرث وصويت نقل قال تولا بلزم من المالله جسر ومن قال ان الله على وفق ومن قال الله ومن قال الله ومن قال الله ومن قال الله ومن قال بحد وفق قال بحد وفق الله ومن عين كلا مرافقائم بن الله فقل زعمان صفة الله حلت بن الله ومست جرا دحله ومن بن الله ومست جرا دحله ومن بن الله ومست جرا دحله وقا سلاما بعد ون

كرتول الامامر ابى حنيفة النعان فى مسئلة القرآن

قال الامامرالاعظردخ وصفا تاه تعاسط كلها في الازل بخلا من صفات المخلوثين كَيْكُمُولِاكعلمنا- ويَبْل ر لاكة ل رتنا وبَيْرى لاكورُ بَيْنا ويبهم لم كسمعنا ويَتكل هر لاككلامنا وخن نشكل ه بالاكات داى من الحكّق والسسان والشفة والاسنان) والحم وش (اى الاصواحث المعتمل لا علے المخارج) والله بَيْكل برالا كة ولاح، وف والمؤخّ مخلوقة وكل الله فيومخلوق كذانى شم الفقه الاكبر بعولامة القارى صنط وكذافى الثارات المم امرصشكا

وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية نق بإن القرآن كلام الله تعالظ ووحيه و تنزيله وصفته المحد ولا غيرة بل هوصة تفط التحقيق مكتوب في المصاحف مفروع بالاسن معفوظ في الصدا ورغير حالي فيها والحروث والحراف والكامات كلها كلها حفلوقة لا ثنا العبا ووكلام الله سبحان له وتعاسك غيو مخلوق لان الكتابة والحروث والكلمات كلها كلة القرآن لحاجة العباد اليما وكلام الله تعاسك قائم بن انه ومعنا لا مفهوم به له الاخياء في المها كلام الله تعاسك ولا يؤلل كاكان وكلام الله العنظيم والله بين كلام الله تعلى الله العنظيم والله بوق مولام الله المعلى وعفوظ من عبوم والمية عند دانسي كله في خرج المفقل الاكبر ولا يؤلل كاكان وكلام الله عني وعفوظ من عبوم آل فيها - ان القرآن كلام الله عنيره الي في مخلوق ما ومعنى قول الا مام الاعظم و عنوم المي في المناول العام وقبل في مخلوق ما وشاف والمناول العام وقبل المعلى من والمناول العام وقبل المعلى التحليم والله بينات في صد و والله بين اوقوا العلم و قول تعلى من بي حد و الله بين القرام المخلوق المناول المعلى المعلى الله والله بين التي صدن و الله بين القرام المخلوط المعلى الله ما المعلى المعلى الله المعلى الناس المناول المناول العام والله بين المناول المناول المعلى والله والله المعلى المناول العناول المناول المناو

تنبيه

اعليران ماجاء فى كلام الأمام الاعظم وغيرة من علماء الا نام من تكفيرا لقائل بخلق القهان محمول على أن النمة لاكفران النمة لاكفرائل وبجمى الملة - كذا فى شرح الفقل الاكبر المعلامة القارى صري وهوكفر ووى كفر - وقال الشيخ عن الدايق بن حبدالعد لامر- اعلمان المى سبحانه و تعليط مى مر به سمبع بعد بير عبر المراس من كليم كلامرة الدايس بحراث ولاصوت ولا يتصور فى كلامله ان ينقلب مدا اوافى الالواح والارواق شكلا شومقل العيدن والاحدال كارم اهل المحتود المنفاق بل الكتابة من افعال العباد ولا يتصوى فى افعالهم ان مكرن قديك و يجب احترام المالالاتها على وتوعى مهادل عليه ما نتسب الدان تعتقل عظمة و موعى مهاد وكذا المرابع احترام الدائلة والمائلة والمائلة المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم والمناهم المناهم المناهم المناهم والمناهم المناهم المناهم

امرفط الديام ديام سيلى ﴿ اقبل نها لحيد الروف الحيد الما معامن الماليان وما حيب المسائل يارشغف قلى ﴿ ولكن حب من سكن الماليان

وفلدات بِتِبَل الجي الاسودو يجهم على المحدالله القائم من الفاطالعياد اورسومن الشكال المداد و وضربط التي التي المحدالة بالقائم من الفاظ العياد اورسومن الشكال المداد و وضربه المحدالة وضلاء اصحابه وسأتوعلهاء السلف بها ترمها الله يولا البيم و اختلقوه عليه وكيف يظري المحل حنيل وفضلاء اصحابه وسأتوعلهاء السلف بها ترمها الله يولا البيم و اختلقوه عليه وكيف يظري المحل و وغيله من العلماء ان وصف الله القائم بطااته هوعين فقط الملا تقليم وصف الله القائم بطااته هوعين فقط الملا تقليم وصف الله المحد معما و معمن بقول القرائ موكب من حريث وصورت أي المحدف وليس في المعصف الاحرث معما و العجب معمن القرائ المرب المعرف القرائ موكب من حريث وصورت أي المحدف وليس في المعصف الاحرث معما و المعرف القرائل ذاب والعيل عن العمل الكاني وكفست المحدث المدين المعموف المعرف المعرف

تاليالا مام آيد بكراب تلانى فان قبل ا داكان القد يه لا يجل ف المصحف فمام مئ تعظيم و نوفيرة عن عن الا دناس والا فجاس وان لا يجل الا على طهارة من الجواب ان عن اجهل و آلمكان الا يلل على حلول المقلى على الماكان المعلى المع

حقيقة الكارم وحكاه ومعناه

قال الدمامرالحي مين في الارشاد- وعلى الدستنات الله تعالى ان المعتزلة ومخالفي هل الحق قل تخبطوا في حقيقة الكلام في في تقليقة الكلام في في تقليقة الكلام في ا

عليه من الاشادات تاريخ اوالم تومروالم سوم إلكنابية تاريخ اخرى ومعا بوضي ذلت ان اللفظة ترحمة عما في الضهر وهذا إمه آلقضي به العقول ولبيت اللفظة تزجمه عن إدادة جولها علم صفة بل هي تزجمة اقتضاء والهجاب والايجاب معنى في النفس تشرنعتور عليه الديلالات بالعبارات وغيرها من الامارات والكلام انغائم بالنفس ليس من قبيل الحروف والاصوات والالحان والنخرات والطربقية المرضية عندانا النالعيادات تسمى كلاما حقيقاة والكلام إلقالتير بالنفس كلامروني الجهر بينها مابدار أتشغيب المخالفين ومن اصحابنامن قال الكلام الحقيقى هوالقائم بالنفس والعبادات تشمى كلاما نجوزا كانشى علوما خوزاا ذفل ليتول القائل سمعت علاواودكت علوماو إنمايوييها ددالت العبارات الدالة على العلومركب بجازيش وأشمار الخفائق وقدانكم ت المعتزلة الكلام القاح بالنفس ووعمواان الكلام عوالام وانسالم قعلعة والحروث المتشظلة وذهب اهل الحق الى اثبات الكلام انفاح بالنفس وهوالفكوالذي ببه ورفى الخذُل (اى البال و القلب وتلال عليهالعيادات تاريخ والاختارات المصطلحة ونحوها اخرى واثتى كلامرامام الحجين قلاس - انظر صلال الى مشا من كذاء الارشاد وقال الامام التهم ستاني الله سريع ملغصا ومختض ا___ صاددالامامر) ايوالحس الاشعرى اسفان الكلام معنى قائع بالنفس الانسا نبية وبناات بلننكليرو ليس بحروت ولاإصوات وانما هوانقول الذي يجده كالعافل من نفسه ويجيله بيفيظل لا وغ تسميرة الحروث التي في اللسان كلاما حقيقيا تودد- إهو عله سبيل الحقيفة ام عله طريق المجاز وان كأن عبي طريقة الحقيقة فاطلاق إسروالكلام عليه وعلى النطق النفسى بالاشتراك كذافي ثماية الاقدام مناسا

وقال العارون الحامى و الذى يظهى من كلام الاكابر دكالام المرافخ الى والشيخ صدر الدين القونوي ان الكلام الذى هوصفة وسبحانه يس سوى اناوق و افلصفه مكنونات علمه على من بيربيا اكر امله و ال الكشب المنزلة المنظومة موسم وف دكمات كالغرائ واحتاله البضاكلام لكنها من بعض صور تغلّ الافاق و الك والأفاضة فله من بين الغبب والشهادة يعنى عالم المثن المنزلة والقدرة في البرزج الجامع بين الغبب والشهادة يعنى عالم المثن من بعض مجاليده المسلمة في المين بله سبحانه و هذا الحمال خير نبى الله عليه وسلم الدسينة وتعالى بلوت عليه وسلم الدسينة والمال بين الغبل و عن المالة في عليه وسلم المدسية في عليه وسلم الدسينة في من و بينك و من كان متيقة القبل النبي فلا ينبع ملك المالية من الكلام بالحروف المتلفظ بها المسمأة كلام الله تقليل البعض المالة الفاخرة المالة المالة والمالة ومن العلوم من الد فتر الثالث من بين بجلاله كذاله الشهى العمل معن الد فتر الثالث صفيل جس العلوم من

والحاصل ال حقيقة الكلامرهي ما بله إفاد لا وإفاضة ما في علمه وهذه الحقيقة تظهى في مظاهم المختلفة وملابس منذوعة فتارة تطهى في سوة الحرد ف والالفاظ والعبارات و تاريخ في كسوة الاشامات و تاريخ في كسوة المرسومة والمن قوم المن قوشة كما قال الامام الشهى سنانى في نها بته الاقدام وهي و دناريخ في كسوة المرسومة والمن قوم المن قوشة كما قال الامام الشهى سنانى في نها بته الاقدام و المراوت والحروث والاصوات والكان في نفسه واحدا الزبيال فلهو من

عدو المراباري سام بالعبارات واحراوت والاصوات وان عن المصدة والعماد والعداد والعداد والعداد والعداد والعداد والم جبريل بالاشخاص والاحب مروالاعماض وان كان فانف دا حقيقة اخرى متنفل ما على الشخص فان له لا يقال القلبت حقيقة الحروقيقة الجسمية في شخص معين لان قلب الاشخاص عمال وان قبل العدامة وتعيقة ودجا الشحقيقة اخرى مدنا فنانى ليس بجبربل فلا وجه الاان بقال ظهم به ظهم المعنى بالعبارات اوظهوى روح مَّا بَشَخْصِ ما فكما صادت العيادات شخص المعنى كذالك صادت صورة الاعرابي شخص المكت و ذل عبر القرائ عن مثل هذا المهنى بقوله نعاسط و لوجعلناه مل كالجعلناه رجلا فكذالك يجب ان تفه عباس القرائ من كان من كان من الله المدنى بقوله نعاس الفرائ من كان جمال الميمار و منافقت للما الفرائ من المن المناهيمار و منافقت للما الفرائ المناهيمار و منافقت الهراء العطبيت من ما فلا فلا نوم و لا تظون الملكة يتجسم المعنى المن و لا تظون المالة تتجسم المن من المن المناهيما لمن المناهيمار و منافقت الهراء العطبيت من المنافقة و معال من المنافقة و معال المنافقة و ال

وقال البنى صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء كوليعن كمرد بنكونكان لباس جبيش يتبال ولا تنتبال ولا تن

وقال الامام ابد بكر البا قلاني يجب إن بعلم الكلام الحقيقي هوالمعنى الموحود في النفس مكن جعل عليه إمارات تلال عليه فتارة تكون تولاً بلسان على حكم إهل فانت السان ومااصطلوا عليه وجي ىعمقه به وجعل لغة لهم وقل بين تعاسط خطت لقوله و حا ارسلمنا من وسول الاطيران توحك ليبيين لهم فأخبر تعاسطانك ارمىل حوسى حليله السدلاهرا بي بني امر اليميل مليدان عبر إنى فاخم كلام الله الغلابيرالقائم بالنفس بالعيسانية وبعث عيسى عليه السلام بلسان سرياني نافته تحمه كالاهرالله القلابير بلسانهم وبعث نبيبنا صله الله عليبه وسلهر بلعان العماب فافهم فوحه كالامراطة القلايم القائم بالنفس كالأمهم نلغة العرب عيرلغة العبر أشية ومنة السريانية غيرهمالكن الكلامرالغل يمالفائم بالنفس شئ وإحل لايختلف ولابينغيروقل ببال على الكلامرالقالتمر بالنفس الخطوط المصطلح عبيها بين اهل كل خط فيقوم الخط في المالالة متعامر النطق باللسان وقلابين تعاط دلت فقال هذاكما بنابيطق عليكر بالحق اناكنا نستنسير ماكننتر تعلون فقامر الخط منعام النطق بالسعان ميدل علي المكلا مردولة النطق لكن الخطوط بختلف محكم الاصطلام فى الل لالذ عك الكلام القائم بالفسهم هذا مرد لالة نطق السنتهم وكن معت فل بب ل على الكل فيقيَّى القائم بالنفى الموذ والاشأرات كما قال تعاسط وأبيلتان لألكلي الناس ثلاثة ايامالا رمن ا يبيى أن يرتفنه الكلام الفاريح بنفسك باللسان وانمانغهمه بالم حؤوالا تناريخ وكاللاشرارة وكاللا الدخرس المأا بغه كلامه القائم بنفسه بالاشارة دون نطق اللسان فعمل من عالجملذين حقيقة الكلامر على ألا طُلاق ثى حتى الخالق والمخلوق إنما هو المعنى القائم بالنفس لكن عبل لنا حدلالة عليه تأرة بالعسوت

أوالحروث ثطقاوتار فابجعها لحروث بعضها الى بعض كمثا بأو دون الصويت وثارة اشارة ورخ إ دون الحروت والاصوت ومعاييال عليان مقيقة الكلام هوالمعنى الفائم بالنفس من الكتاب والسنة والانزوكلامرايعهب ماتناكم فمن ذالت تولمه نغاسط إذاجاء لتذا لمنأ فغون فالمانشهل انك لرسولالله والله يعلى انك لرسوله والله ليتمهدان المنا فتغين لكاذبون وبخن نعلم وكل عاقل نه نعاس ماكنب المتافقين في الغاظي والهناكن بهم نيما تكنه ضائرهم وسمائرهم وكال تعاط مغيرا عن الكفاس وبقولون في ونعسم لولابين بنالله بما نقول فاحبر تعاسا الفول بالغفى قائم وان لعربيطن باللسان والقول هوالكلام والكلام هوالقول فمهن كاالأبات وما يجراى مى إلها ثلال على ان حقيقة الكلام هو المعنى القائر بالنفس وله الحكير في الصلاق والكذب دون الحروف والإصوات التي هي اما دات ودلالات على الكليم الحقيقي وبإل على ذلك من جهة اسنة قوله عدالله عليه وسلم بامعشمن مي بلساند ولمربي ل الايان ف تلبله دهتا افيحق المنافقين فاخبر عطالله عليد وسلمران الكلام الحقيقي هو الذى في القلال نطق الاساك وإن الحكم للكلام اللاى في القلب على الحقيقة واليضا تولد صط الله عليه وسلم لقول الله تبارك وتعاسك إذ إذ كرنى عيدى في تغده فالثيت المذكو يسنفس والذكره والقول والخالم ويدل على ذلك اليضا قول عمر رضى الله حدل زورت في نفسى كلاما فائى الديكون ادعليه فانتبت الكلامر في إننيس من عيونطن لسان وعمركان من اجل اعل اللسان والقصاحة وهوا حرالفعاء السبعة. والعمايي الغصيب يقول كان في نعني كلامروكان في نفني قول وكان في نفشي حدايث الى عبر ذلك وانشلالاخطل - ١

لا تعبينات من اشير خطبة ب عنى يكون مع الكلام اصيلا ان الكلام لفي الغواد واثما ب جعل اللسان على العواد دليلا

كفافئ كتاب الانصاف سيا فلانى مختصوا من صلال اسد صفاد تداواد الكلام رحة المعلية

بيان معنى انزال القرآن وما الذى نزل به جبريل علبه السكر

انفق اهل السنة والجهاعة على القرآن كلام الله عن وجل منزل منه تبادات وتعاسط واختلفوا في معنى الدانزال فقال امام الحرمين المعنى بالانزال ان جبر بل مسلوات الله عليه ادرات كلام الله تغلط و وهوية مقامل فوق سبع سهوات مغرنزل الى الارض قافع الرسول صدالله عليذ وسليرما فهل حشلا سدارة المنتى من غير فقل لذات الكلام واذا فالى القائل نزيات رسالة الحلامين القص ليرير و بذالك انتقال اصوائله وانتقال كلامله القائم بنفسه كذا في الارشاد من الد

ومعنى دلت ال جبر بل عليه السلام اخذالقراك من الله من وجل سماعا - وهوانوله على الله عليه وسلم كاسمع ولا دخل لجبر بل في انشا تك و تزييبه بل الله من وجل انول كلامه القلاسي في نياس هذه الخروث والكلمات التى نقر العابلسنة اد تكتبها في مصا حفنا تألك سبما له وقعل الم بوث كلما تله القل سية التى حيلت من الحروث والكلمات في لبسة مروث واصوات هى صفات المنحلوق الم يجر الخلق من محل تجلى صفت القل يمة القائمة بل الد تلاصوات في لبسة مروث واصوات هى صفات المنحلوق الم يجر الخلق الم عنى من تحل تجلى صفت القل يمة القائمة بل الد تعالى الله سبمانه اطهم كان الله معمن الانزال الله سبمانه الحمل عبد المعروف المحلولة تحفظ الملك والم يعتبد المنافق ولا من ويقيل معنى المن القرائل من من الموافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق العلماما والمناف المنافق المنافق العلماما والمنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق العلماما والمنافق والمنافق العلماما والمناف المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المناف

وخلاصة الكلامر

ان الله أن كلام الله على مراح وعوعها قاعن كلام الفيهية القل سية المترسة المنوقة عن الحروف والاموقة والمراح المنواع على من الله المناوع المناو

والذاقال امام الحرمين الطريقة المرضية عنلاناان العبارات تسى كلاصط المعقبقة والكليم القائم

على عن المعنى ما خوذ من كلامر الاهامر الغنى اجع الانخاف مسلطى من باب دُها مل القرآن و كوري المعنى من عمل الدين المعلى من عمل الدين المعلى من عمل الدين المعلى مسلام المعلى من المعلى الم

بالنف علام وفي الجمع سينها ما يدر أنتنفيب المخالفين ومن اصحابنا من قال الكلام الخفيقي هو الفائد من العبار است شي كلاما تجوز المحاتسي علوما تجوز الم قلس والعبار است المعالمة على العبار است العالق على العلوم ودب مجازيته المشال ملوما و ادركت علوما و المقائق كذا في الارشاد صف المحقائق كذا في الدر شاد و سف المحقائق الدر شاد و سف المحقائق المحتال ا

خلصة الكليمونية الملم فى تحقيق ان القرآن كلام الله غير صخلوق

التمقيق في هذا المغامر ما قاله بعض الإعلام من المتاخ بين اعنى به العلامة السيل مجرود الآلوسى صاحب روح المعانى في مقدمة تفسيرة وهوما خوذ من كلام المحقق الداواني في مشرح العقائل العضدا بية و لا شلت انه كلام لطبيف حبل اد تخفيت انبيق وند تين رشين وبالقبول و التعديل مقيق وعليه كان بعق ل منبخناالعالم إلى الشيخ شبيرا حمد العثماني الدابين المحاصر فتخالمهم بشرح صييح مسلم وكان ميقل نتيغل معلاث النامن الشيخ محمود الحسن لديوبنداى وجااته كان بقول انقول المحقق في هذا لا المسئلة ما فاد لا العلامة الأنوسي في مقياحة تقسير لأفكِّرُهِ لَا خلاصته وزبل كه لاهل العلىمع زيادات لطيغلاص فتشدثه مس كلامرالعلماء الرباثيبي المسلمنين فى العلم درجاء وطمعان تعبيبى منه دعوة صالحة بظهم الغبيب فاقول وبالله التوفيق وبسياء ازمة التحقيق و عدالمهادى الى سواء الطريق - اعلم ال كلامرالاسال له معنيان والاولى الكلامرم بعنى مديداً التكليروم صدراته صفة ميمكن بماالأنسان من نظير الكمات وترتيبها عاليجه الله ى بينطبق على المغصود و دول الصفة المذاكوس في صدالتي س د والثاني كلام بعثى المشكلم به الله ی هوا محاصل بالمصد دو صعد واقع اسكلمات التی دشتها الانسان فی نفسه وخیالد و هوكله نفشي للانسان بشربيد ذلك اجهائه على لسانك وهوكلام مفظى للانسان فكلهمد النفسي هوهي كما الكمات الله هنية والزلفاظ المخيكة التي رثيما في ذهنه وخياله وإذا تلفظ بهابلسانه بصويت بحسوس عل طبق الترتيب الذاهني فهو كلامه اللفطى والأول فعل القلب والثاني فعل اللسان ولفظ الكلاميستعل في المعنيين استعال شالعًا والعا فكذ للت للهب سجانه كلامر بالمعنس كلام بمعنى مبدأ التكليروكلا مربعني ألمتكليرياء رفالمعنى الاولى، تكله مرالحق سجافه صعلة أزليتي منانبة للآفة الباطنية الني هي بمنزلة الخرس فالشكلم الانساني فهذ والصفة قائمة بذاته لغاك ليست من جنس الحروف والالفاظ والاصوات اصلامنز يعذعن النفد مروالتأخر بالاعهاب والبناءوهي صفة بسبطة تدينة ثابتة له تعانى ازلاد ايداواحدة بالذات تتعلد تعلقاتها بحسب نتعاد المتكليريك وهذامها لاخلات فبيه مين اهل السنة وغيرهم وليركي أختوت المعتزلة مع اهل اسنة في تعدد المعنى و المعنى الثانى بدكلام دوهو المتكليم في شانه تعالى هوان كلام الله تعاطيمه فاالمعنى كلمات غييبة وحيوث قداسية مرتبة رنبهاالله تعاسط في علمه

الازى بصفته الاذليذ التي هي مدن تأليفها وترتنيما كان كلامنا انتفسي هوالكلمات التي زنبنا حاف نف ناوخيالنا والقرآن كلام الله بمذاالمعنى الثانى وفيه اختلف اهل الحق والمعتز لمة ولعربكين اختلافهم في المعنى الاول الذى هوصفة مسيطة فل مية البارى تعاسط وانماكان اختلافهم في دهذا التخاافنانى اى المشكلربه هل عومخلوق وعبر مخلوق وهل فيرلح مث وصوت إعراد نالكارمعنى للتكلم به نی حقه تعالی هی کلمات غیبنیة رقبها الله تعالی فی حلمه الازلی وهی الف ظحکمینه مجر د بخ عن المواح مطلف وتلك الكلات ازلية منزنبة من غيرتعاقب في الوضع الغيبي العلى لا في الرمان الدلازمان هناك والتعاقب بين الاشياء من توالج كوتها زما نية - والكلامر بالمعنى الاول اصرواحد بسيط ك تقلادنيه والله سيحانه متنكلهم لماال كلام الواحلامن الازل الي الإب والكلام بالمعنى الثاني مركب ومرتف وموصوف بالكثرة والتعدا دكاقال تعاط ولوان مافى الارض من شجرة اقلا مرداسي يداه صندى سبعة اعجى مانفن ت كلمات الله وقال تعاسط قل لوكان البحر مساد الكلمات ربي لنفدا ليعي قبل ان شفل کلمات دبی مقال نعاسك بل هوآيات بينات في صد و دالمن بن اونو العلم وغو ذلك مهذا * يآتينات ونصوص واضحات فى الكنزة والثعداء وكبيف والتصعنى قوله تعاسط لاتقم بوالن نامباين لمعنى ثوله نفاسك واقبمواالصلاتا وآتواالزكوة ومعنى آية الكوسى ليسمعنى آية المدابية ومعنى سورة الاخلاص ليس معنى سوريخ تبت كما في مثرح الفقف إلى كيو للعلامذ القارى وفيها ناسخ ومنسوخ فكيف بتحدال وهذا المعنى الثانى اى الكلام النفسى معنى المتكلم به اختلف فبهاهل اسنة والمعترلة الم هومخلوق اوغير مخلوق ا ذلابيفل ان يحرى الخلاف في الكلام بمعنى الصفة القرامية الفائمة بذا ته تعاسط فا نقرآن المنزل على الرسول صلى الله على وسليرلية البله كلام الله بماله لمعنى المثانى اى بمعنى المتكلير به والغر آن بهذا أي هوكلمات قل سية وجروف علويني لانشبه حروفذا وكلم اتنامج وقاعن المادة ومشوائب الحداوث مرزشة فى علما لاذلى من غيرتما تب فى الوضع الغيبى العلى الحالتعانب الما يكون فى الا شياع المهما نية ولازمان هناك فتللقه الكلمات المنزنبة فى العلم الإلى ازلية ابيضا والترتب العلى لابيتلزم التعاقب بينماحتى بلزم حلاتها والماالنتوافب فيهاف الوجود الخالرجي الحسى عنانا لاوقة الالسنة الكونبية النهانية ومعنى تنزيلها إظها لصورها نى المواد الم وحانية والحسية من الالفاظ المسموعة والن هنية والمكتوبة ومن هناقال اهل السنة الوالن ككثرالله غيرمخلوق وهومنق وبالسنتناصىموج بآذاننا مخفوط فيصلاود تامكنوب فىمصاحفنا غيرحالى فى سى منها فهو في جبيع دون ١٤ المر اننب قي آن حقيقة شرعبة معلوم من لدين بالمضرورة و توليم غير حال اشارة الى إن الكل ت اللفظية صور العكم إ ت الغيبية الغائمة مذات الحق وكلامه بيمم بعين سماع الكلام اللفظي لا ته صورته لامن جبب الكلمات الغيببتي فانمال تسمع الاعلى طرانى خراف العادة كمحاسمهما مسبيل ناموسى عليه السلامر فظع كلامه الفدايم في ثلاث المظاهر والحالمصاحف والاستذوالصداور من غبرجلول حقيقة الكلام فيها أذا لخر فرع الانقصال والظهور غيوالحلول فان الظاهم المرآة خارج عن المرآة بن الله قطعا بخلاف الحال في محل فانه

على داول من فال بعد النفط هوا ما مناا بو منيفة رضى الله عنه بغرتبعه ف هذا القول سائر الا يمية وسائر

حاصل فيه الانزىان نولانشمن يتجلى نے اليدا رفيصيولعدا فريجني، صفلي النشمس والمنتشقل الشمس الميله بن الآد وكذن لت الحق سبحانك يتخيلي في الخلق و لا يكون فيدمن خالفه شئ ولا يبرقي فياد وانما بكون الخلق منظم إ وليحق ومراكة نورربك وهن ادبيل عليان تتبلى الغل ميعرف منطوم حادث لاينا في نعامه ولا تنزيجه لحايين ه نه امن باب الحلول والتبسيم و لا فيا مرا لموا دش با بقل يم ولا مايشاكل ولا من شبهات تعرض لمن لاسوخ له في ها تبيت المساللة الا شرى ال الحق سبعا مل و أنعال مع طهورة في تلت المنطاهم با في علم اطلافه حتى عن تيدالاطلاق نظهمان انظهوم فالمظاهى للواسع الغداوس يجامع التنزيه والتقدايس يخلات الحلول فانه نقتض النطرنبية والمكانينة وهوسبعانه متعإل عن النهمان والمكان وقد جام في الصعيرا نله تعالى يخيلى لدباد لا يرم القيامال في صورة فيقول الماريكم فينكرونه ثم بينبيلم فيصورة أخرى نبيم نونه ومنه يظه متى ظهورالق آن في صورة الرجل الشاحب بيقى صاحره عبن ينشق منه القبر وظهورة خصمالمن كالمنطف امرة فالقرآن كلامه تعاسط غبر مخلوق وان تغرل في ده فا لا الم انتب الحادثة وليم يخرج عن كونلمنسوا الله إما في مرتبة الخيال فلقوله صلى الله عليه وسلم إخنى الناس حملة القراك من معلى الله تعاسط في جونك وإحانى مرتبة اللفظ فلقوله تعاس*ط وا خص فناالببت نغمامن الجن ليننعون الق*ماكن وإحافى مرتنبة الكثابة فلفوله تعاسط بل هوفم آن مبحيل في لوح محفوظ فالكلامرالالهي حقيقة واحلاة وظهوراتها مختلفة نتارة تظهى مكسوة واخرى ياخرى وظهورفتئ بنعينات فختلفة غيرمغكم عقلاوش عافكمان الحق سبحا تاريتيلي بدم القيامة في صور مختلفة كذا لله يبعد الم يتعلى الفي آن في صور فمثلفة تاريخ في صورة الحي وف لللفوظ وتارية فيصورة الحرون المنقوشة على القم اطيس نظهم الن الحروف المنظومة والم سوح الم قومة مفاهم مكلام الله الفائ الذى ليس بحرف ولاصومن روليين عينه ولابطق الطائ بناا نانث بت القل مركزون التي قامت بالسنتنا وصارت صفات من بلى الخاشيت القدام للكلمات القلاسية والحموث العلوية الني خرجين من الحن سيحانه وبلان منه فانها قائمة بذا ته تعاسط ودبيت بائنة ومنغصلة عنه وصدورنا والمنتذا و مصامفنا حبال ومرا باللكلمات الغيبينة التي تجلت في هن ه المطاهم مثل تجلى المعانى في الكلمان، والحودث دالاصوات ثلابيّال ان الحروث والاصوات هي محالَّ المعانى - والمعالَّى عالَمُهُ تَبْيِها وانما هي مجال ومرْ ايا للمعاني ولبيت ببنهانسذا لحاثبي والمحتبة وانظرفية والمنظر وفية بل ببنهانسية انظاهي ية والمظهرية واللأللية والمدالدلية والمعاني مبرأة من سمات الحروف والاصوات ومنزيجة عن الصفائ اللازمية للالفاظ والكيفيات المختصة بهاالا تزى ان الحق سبعانله وتعاسط بنجتى لهم يومرا لخفيا متّه في صور في تنق ويانيم فيظلهمن الغرام معرانل منزع عن الكيف والكيفيات والمكان والجمات لان ذلك كليظهور في مظاهر جالد ثلة لاحلول ولانزول فى محالٌ نحتلفة فكن المتدلايبعد إن يتجلى كلام الله الازلى المنزع عن متوانب الحلاويث والإمكان في المحالي الصورية ومرايا الاكوان فالحقبقة مباحلة وظهوراتد نختلفة في ملابس مختلفة فطوراتظه في كسوة واخرى في كسوة أخرى وتارة في لباس واخرى في لباس اتنم وظهور يثني و احل بتعينات شى وملابس مختلفة غيرمنكوعقلا ولا شرعافالق آن المقركوه نبزل على سيان جبريل عليه السلام صى ريك سيان سيدنا محرى رسول الله صالله على الله على المرتق الكن من قال لمربق له الله تعاسا ولين كلامه فهوكافهادينة لان النظاهر في عن لا المطاهماناه وكلام وعن سيها نه ولذ (قال الشيخ الأكبروس الله

سرع لا ابضاف الحدى ون الى كلام الله الا أكتبه الحاحث الشهراني مثال المهور الوجى بالإلفاظ مثال طهور وبرس الاان سمعه من الله تعالى الحد وقال العارف الشعراني مثال ظهور الوجى بالإلفاظ مثال ظهور وبرس في صورة دحية كما تبه المت صورته في اعين الغاظم بين ولي نتبه ل حقيقته التي هوعليما فكذا لك الكلام الازلى والامر إلا بل مى يتمثل بلسان العربي ثارة وبلسان العربى تارة وبلسان السربا في أفي وهد في ذاته امر واحس ازلى وقال سمعت سيلى عليا الحق اص بقول ما دام الفرائن في القلب خلا عرف ولا صوت واذا نطق بل القارى نطق بصوت وحرف وكذا اذاكتبه الايكتبه بعوت وحرف وسمعته اليضا بقول - في قوله تعامل والذين كفي وااعم الم كسل ب بقيعة يجسده انظران ما وحي اذا جاء لا لمرسجي لا شيئا فك ان الظران انظران بحب السراب ماء وليس هوم اء كذ للت من سمع كلام الله عب كلام له تعامل بصوت وحرف وليس هو في نفس الا مربصوت ولاحم من فك ال النظران النظران الفطاء عب الملام ما تعامل بصوت وحرف وليس هو في نفس الا مربصوت و لاحم من فك الن النظران النظران الفطاء لم يجيل كا بصوت والاحرف كما كان برالاك كذلا مل ما خصا - كذا في اليوا قيت والجواهم صفي من الدوا قيت والجواهم صفي المنان ولا الاق كان القرائل اذا لا حالقارى مله فله فغات والحان واذاكان في قلعه فله فله فاله ولا

الاترى ان القرآن (دا تلا له القارى بلسا نل خله نغات والحان وا دا كان فى قلبه فله شأن ولا يقاس احدها على الاَ خم ا ذ قد يعيل الله لكل موطن حكما عليد لا لهر يجعل لغيولا فمدنمان موطنان فى الخنق لسر بجن قباس احداها على لاَ حَرْمُكيف يجوئ قباس الحضمة الالنهيذ المتعالية عن المراصان والمكان المنزيعة عن إللسان والمخارج واللهوات والاسنان على موطن الحد ووث والامكان -

وخلاصة السكلام

ان الكلامرله معتبان - مذه أالتكلير والمتكلير به والكلام بمعينيه في وقد تعاسط فل يم واذى واذا حققت الحال وحلات الامامرالا شعرى قائلا بان الله تعاسط كلاما بالمعنيين - كلاما بمعنى مبلأ المثكا وكلاما به عنى المتكلير به و وهو بالمعنى الاول صفة واحلان انتعلاد تعلقا تما بحسب تعدد المتعلق به ويهذا المعنى قال الامامرالا شعرى ان كلامك نقاط واحلازى ليس بامر والا ننى و الا ينقسم فعلازل الى الام والعنى و الخبر وا خابص براحل تلك الا تسامر عندا التعلقات في الا بمل والكلام بالمعنى الثانى شنوح الى الامر والنبى و الخبر وا خابرة الما الشامر المنتعلم به و فلا القولين من الامام الا شعرى حق وصدا ق

بقى ههناشئ

وهوان دلكلام معنى تالتا وهو التكليم بمعنى المكتمية بصيغة القاعل وهواسما ؟ الكلام بينها مثل تو له تعاسط اخلام معنى تالتا وهو التكليم بمعنى المكتمية بصيغة القاعل وهواسما ؟ الكلام بالمعنيين الاولين الله ين تقت م ذكر ها في حقل سبعانله وثعاسط قدل كافرى واما الكلام بمعنى التكلم وهواسما ؟ الغيوالكلام وفهو خادف لان حاصله عروض الضافة خاصة على كلام القلاب برباسما على تفقوص بلا واسطة و كاشت بانقضاء عن المساموة بشرح السايرة بانقضاء الإسماع فلا بلاان يكون حادثا النظر صلام من المساموة بشرح السايرة و قال الامام الهربيل بن فورات من الملام الله المدين لولا ينال موجودا و الله يغيم خلقه عانى و قال الامام الهربيل بن فورات من الملام الله المدين لولا يندال موجودا و الله يغيم خلقه عانى المدينة و الله الله المدينة و الله يغيم خلقه عانى المدينة و الله يغيم خلقه عانه و الله يغيم خلقه و الله عانه و الله يغيم خلقه عانه و الله يغيم خلقه و الله و الله يغيم خلقه و الله يغيم خلقه و الله يغيم خلقه و الله يغيم خلقه و الله و الله يغيم خلقه و الله و الله

كلامه اولانا ولانا ولا ناولاً وشيئا فشيئا وان الذى يبغ بل د الإسماع والإفهام دون المسموع المفهوم كماان علمه وسهعه وقدر نه لانفخوان بقال قبيه شي من دلات دبا نه منتص لوقت او زمان اوم كان و و انما يتجدا د المعلوم و المقل و ربحل و ثه شيئالبعل شي د ون العلم بله و القدارة طليه والذى عاء في الاخباس بخو ماروى ان الله تكوي ما خلق آدم و محله المليثات و تكليم لما خلق ذربة آدم و تكلم الما خلق الله القلة أنكم المخلق الله المقاوي المناه و المناه المناه المناه المناه المناه المناه و المناه و المناه المناه و المناه و المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه و المناه و

تنبيه هناهً

قل ظن كذير من العلى العلم إن القاضى عضد المدلة والدين صاحب المواقف موافق المختاجة فيان كلام لا شخرى ان مل وصوت حيث قال في تفسير كلام الا شخرى ان مل الا المعنى المنفقسى هو الغائم بالغير فيها بل العين و وق مل الدل اللغط فيكون شام لا للا المن والمدى الدفاظ اليضافل المثل المعنى اللفظ والمحنى - و في هدا الى ان من هب الا شغرى ان الا لفاظ اليضافل بن مثل المعانى وهو عين من هب الحنابلة عيوان هن البه المعنى ايضافلا بكون الا شغرى من هب عنوم في المعنى اليفافلا بكون الا شغرى من هب عنوم في المنابلة ولكن لا يخفى على العلم العلم النفل السن بصواب فان صاحب المواقف الا منوم في المنابلة ولكن لا يخفى المنابلة ولكن لا يخفى المنابلة المنابلة والمنابلة والمنابل

قال ابن تجرا لمكى قد اجتم اهل اسنة وعبرهم على المدالية المفالية المفاطية والاعجاز وانتحدى المشتل هوعليها إنما بكونان في كلامرالله دون كلام عبري فنفى ذلات اللفظيف كلامرالله جهل نبيج وخطة صويج فليح دبيط ذلات الإعجاز المعرب وخطة صويج فليح دبيط ذلات الإمرالله حبل نبيج وخطة صويج فليح دبيط ذلات الإمرائله حبال المنظم كلامرائله حجاز مح ول قا نه ليس معناكا اله غير موضوع النظم المؤلف بلمان الكلام في المحقيقة و النظم كلامرائله عبال الفائل بالفائل وضعه اللفظ به ووضعه للمائل المد اللفظ وضع النيراكيا الماهد باعتبال دلالته على المتنى القل بير فلا نزاع لهم في الوضع والتسمية كذا في الفتا وى الحد يثبية كا بن المعتبى الملى صفيا -

وقال الشيخ عيد الغنى الغابلسي في منظومته كفا بنه العلام وشراحهار له كالمعروث. ﴿ حَيِلٌ عِن الاصوات والحروث

اى الدسوات لا نه البس المنافي كلام إذرى ببس كالمعروف عنده ناص كلام المخاوقين جل اى عظم وننذي عن الحروف و الاصوات لا نه البس المنظر وقي المنظر على المنظر وف و الاصوات لا نه العراض أكارة وكلام الله تعالى الاصوات لا نه العراض أكارة وكلام الله تعالى المنافع والاصوات والكلات التي نزل بها جعريل على فلويب الانبياء عليهم السلام هى كلام الله حقيقة لان كلام الله حقيقة لان كلام الله حقيقة الان كلام الله حقيقة المنافع والمنافع والمناف

خاتمة الكلاموف فالكة المرامر

محص والقول في دون المقامران مسلك اهل السنة في هذي والمسكلة الث القرآن كالم الله فيرخون واناه ليبس من جنس الحروف والاصورات المر بيس كلامله سبحاناه وثل كلامنا فاق كلامنا حادث وثنلنا واهو متغروء بالسنتنامسرع بأخدا ننا مخفوظ فىصل وينامكتويب فىمصاحفنا غيرجاتي فى شئىمنها ومعلومان أولى من قال من اللفظ هو الاملم الاعظر والهمام إلا قد علمام إلا يمذ الوحنيفة النحان عليه سحامت ارجة والمرض فالداول من انشاط لي الفرق مين ما فالمربالحن وما قامر بالخلق وإن الفرأن لدجهة ان جهة قيامه بذات الحق بيحاً لله وجهة تعامه بالسنتنا وصد ورنا ومصاحفنا فمن حيث ان القي آن كلام الله وقائم بذاته سبحاله وقديم عنير يخلوق وين حيث الملقرأ بالنتنا ويسمع بآذا تناويجفظ في صلاور تاويكت في مصاحفناه ورنا ومصلعفنا بي ظهر في عنه والمظاهر الحادثة وتَنْزَّلُ في هذه لالمراتب المخلوقة والمعجزة هوالفرَّان فى مرتبة تَذَرُّلُه الى الانفاظ العربينة نقول الإمام غيرِجالٌ في ثنى منها شارع العربية الظهور والتجلي ويه شك الن مانتلوع بالسننا الحادثنة ليس قاكما بله الهسبعانه من حبث هوهو بل هريسور فامن صور كلامدالفل بم وصطهرمن منطاهن تنزية تل فعروال عدامكلامرا لحنفين النّقائم بذاتك تعالى فسي كلام للله مقنبة تشرعية لايجوار لاحل نفهل واتكاري وفلاصح عن الإهامراحل بن حنيل فيما جادب باء المتوكل وغيري كالعوه فما كورقي كتاب استفاق تيريك النولزيخ وغيوهاانه كان بنجدل القماتى حن علم الله وعلم الله غيوم خلوق، فالفرائن غيوم خلوق وهذا دبيل عل انتاك الدمام احمد انماكان بربيا بالقرآن ماهوقائم في علم الله بناات الله سبحانه لاصاهوقائم بالسنتنا لحادثك وكا ماهومحفوظ في صلاورنا المخلوقة ولاماهومكتوي في الاوراق المه شوعة وثابعه ابن من هم في الفضل وحاشا ان بقول الدمام احد الن مانقي كا بالسننا ونكتب في مصاحفنا هومين كلام الله الفاري ومن استقرا كلامالام إحمابين حنبل وجداعا نه لم يز حعلى ان القرآن كلام الله عنير يخلوق وأعكنَ بن المت جها وارتزًا عنه المجهمسة و توقف عن القول لفظى بالقرآن مخلوق والكريك من السب البيد هذا القول لمثلا بكون ذريبة الى القول بخلق القرآك والحنابلة زاد واعد مافال الاحامرال ماحراحي ويشبوالبيه حالم ببنده والماقال الفرآن كلاحرا لله عبر يخلوق ويم بينل وم يقل وم يقل ان ما لقرأ لا ونسمِعه و نكتبه هرصين كادم الله القلايم وم بقل إن كالعرالله القل يمانقام بنواته سيحانه هوليسينه تاحربا لسنتنأ وحلى في صل ورنا ومصاحفنا ثم حارالامام الاشعرى فطس

القرل فبله وسللت الاشعرى فى تخفيق ده أع المسئلة مسلك الاصامرا لى حثيفة وهشم التكوم الحا اللفنطى والنفسى فقال الن القريس كورم الله قديم عير يخلوق اكن له وجردات وصوا تنب فين حيث انه معنى نفسى مائم بالتي سبعا نك قداريم غيرغ لمرقى دمن حيث انك قائم بالاسنة الكونية ومحفوظ في الصلاو والحادثة ومكثوب في الاو وإنّ المصنوعة نى المعاصل - حادث ومخلوق والنالق_{م أ}كن قرأن في جميع ده ف كالمرا تب لا يجو <u>ژ</u>نفيه و لا انسكاركه و وهما المعامراهما الى حنيفة هواول كلامروفع الجحاب عن عقيقة هذاناكا المستلة وفراق مين ما تناصرالحتى وما قامربا لخلق تهامجه اهل الخزروكل ما قاله الانشعرى في ذرات هوشرج لقول الاصلحرالي حنيفة راما قول السلف في ذرات فاغلماء عنهان الله تعالى يشكله بحرف وصوت لايشبهان حروف العبل واصواته وانه سيحانه لايشكله بصويت و حرف كح فناوصوتنا بل بَيْكليربصوت وحرف بليتفان به وقالوان القرأت كلام الله غير مخلوق أولم فرملاوا عليه وليرمزوك عنهانه فالعان ثلك الحروف والاصوات مع تواليها ويّعاثبها كانت ثابّة في الإزل قائمةٌ بنات الياري سبعانه وان مآبيتم كم من اصوات القراء هونفس كلام الله فالحنا بلة سبوالى الامام احمنا والى السلف مالم يقله وليريقولوا والاملم احدا وسائر السلف متبرؤن منزهون عن التابقولوان ماشمة من اصوات القرادوس وفرم هونفس كلامراها والقادال ولا شات ان هذا القراك من للك عن رحل مكنى لما أنؤ له من بعناب فل سل إنزيله في نباس الحل وث وكسوة الامكان فالحداوث بوجم الى هذلا الحلة والكسوتة لاالى المعثى الفداسي الذي فامريوب الخليقة نثلت بن تول الامام الي حنيفة هويمنّ الصحابة والثابعين وسائر السلف الصالحيين والايمة المجتمعانين وهومن هب الامام احل بن حنيل والاما الاشعرى شادح لقول الامامرابي حنبفة وموافق له بفظ ومعنى والله سيحانه وتعليا علم وعلمه أتم واحكم ون إقال الامام ابد بكراليا قلاتي ان الحرف والصوت والالقي أبها الكلام القلاي لاان الحرف والصرونيس الكلامرالقليم وكذا في الانصاف صالك وإنمايقهم الكلام وقل يم ويُسْمَع بالحروف المنظومة كذا في الانصاف البريحة للمعتزلة والجواب عنها

قال الامام ابو بكوالبا قلائى رح - فان قالوالجمعنا علے ان القراك سوروانسورآبات والآبات كلمات والكمات عروف واصوات وجميع ذ لك بيال على كونك محدثا المخلوقالان السورم على وخة بحسرته لهاول واسخ وكذه للت الآبات والحروث وجارخك الحصم وانعثّ وكان له اول واسخ فهومخلوق -

والجواب

 فلا يجوزان تقلىم عليه ولا نتأخ عن فاعلم هذا مراجيلة وتخفقها تسلم من صلالة الغريقين وتخلس من جهل الطاتفتين كدن افي الانصاف صف وصنث .

بابكلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة

ای فی بیان ماجاء فیمار والمقصود بهذا الباب البضاا فهات کلام الله تعاط مع حبر ملی اله بن واثبات ندام الله تعاط الملا مكة الكرام واسعاعه اباهم فیسیعون کلا مه القدایم الفائم بذا تله الذی در البی محلوف ولانفطیع و لیس من شن من بکون بلسان وشفنین و آل ت وحقیقته ان یکون مسعوعا و مفهوما و لایلیتی بالباری نعاسان استعین نے کلامل بالجوارح والا دوات رکے والطاهی ان المفصود بهذا الباب اثبات الحرف و العموت فی کلام الی بسیمانه فان الدن اعرب البال به من حرف و صوت و کذالات تلقی آئدم کلاات الم بسیمانه لوب له در میکن الا با محدف و العموت و قدا مربکن الا با محدف و العموت و قدا مربکن الا با محدف و العموت و قدا مربکن الدیا می مناه در العموت و قدا مربکن الا با محدف و العموت و قدا مربکن الا با معناه در العموت و قدا مربکن الا با معناه در العموت و قدا تقدا مراکز و با معناه در العموت و قدا تعدا مربکن الدیا می مدن و العموت و قدا تعدا مربکن الدیا می مدن و العموت و قدا تعدا می مدن و العموت و قدا تعدا مربکن الباب المدن الدیا می مدن و العموت و قدا تعدا می مدن و العموت و قدا مدن و العموت و قدا تعدا مدا می مدن و العموت و قدا تعدا مدن و العموت و قدا و العموت و قدا تعدا مدا مدن و العموت و قدا و العموت و العموت و قدا و العموت و قدا و العموت و قدا و العموت و قدا و العموت و

باب قوله تعالى انزله بعلمه والملائكة بينهدون

المقصى نديبان إن القرآن كلامرالله غيرمخلوق منزل من الله تعاسط بوصف بالنزول وكي نزوله حادث قال ابن بطال المراد بالانزال انهام العباد معانى الفي وض التي في القراك ولميس انزاله كانزال الاجساح المخلوقة لان الغرائن لبيس يجبسم ولا مخلوف انتهى وألا يبيي ما ان سيكوك غ ض البخارى بيان جواز اسناد دلا نزال الى الله تعاسط ما نه بحوزا طلات **المُنزَّ ل** ولف**ة ا**لزام على القرائ بالمعنى الذي بالرق بكلام الله تعاسط فان القرائ ليسمن حيس الاحسام حتى مكون مؤوله كنؤولها فان الانؤال بمينى الإنتقال من علوالي سفايتخصص بالاحيام و لاعجفى اناميتجيل انتقال الكلام القل بيمرو من البته عن الحق سبحانه فلعل البخارى اشار بالأبات والاحاديث الى إن الا نزال والتنزيل لا يختصان بالاجدام لماقلاص حنى الابية بتنزل الامروهو دال على إن المراد بنزول الله نزول امرى قال الامام ابع مكر الباقلانى يجب ان بجلم ان كلامرالله تعاع منزل على قلب النبي صلى الله عليه وسلم نزول اعلام وافها الانزول حركة وانتقال والتفصيل في كمّا به الانصاف ص ٩٠ ر وابيضا في كمّاب الارشاد صص الامام الحرامين -والاظهمان عرض البخارى بدن لا النزجة بيان النالف آن منزل من الله لفظا ومعنى وال هذه الحروف والكلمات كلمها منزلة من إلله تعالى انزلها الله تعالى على بسان حبرين ملب سيلانا محل صادلتُه عليه وسلم وليست بخلوقة كمازعم الجمية والمعتزلة شال الشيخ اسراعيل المحقى المتوفى سيسل ه في تفسير توله تعلي وانه بننز بل رب العالمين نزل به الروح الامين على قليل لتكون من المنذرين اعلمان الفرأن كلام الله وصفَّل القائمة به فكسا لاالالفاظ بالمحروف العربية ونزيله على حييريل وحعله احينا عليه لثلا يتصم ف في حفائقة من نزل به حبر بل كما هو على فلب معمد على الله عليه وسلم كماقال

ونال الشخن ادلانى حاشيه على تنسيرالبيضادى القرآن كلام الله وصفته القائمة بدكسا كسوة الانفاظ الكركنة من الحروث وحالة المركنة من الحروث في حفائقه من المركز وحالة المركز وحالة المدينا عليه لئلا يتصرف في حفائقه من بنا مله ويتنول الله عليه وسلم بيتع نه و يتخلق مجلقه ويتنول الألا عليه وسلم بيتع نه و يتخلق مجلقه ويتنول الألا والتحل من عن تفهيمه لغير في فهو عليه افضل الصلاة والسلام مختص مه في المرتبطة العلية والكرا هذا اسنية من سائر الانبياء فان كتبهم انزلت عليهم بالالواح والصحاكف مجلة واحدة في منزلة عن صورهم وظاهر هم لا على قلديهم انتي كلامه صفوري

وفال العلامة الأكوسى القول الم المح ان الالفاظ منه عن وجل كالمعاكن لاهل حل لحبريل عليه السلام فيها اصلا وكان النبى صلى الله عليه وسلم بيمها ويعيها بقوى المهيدة قل سنة الأسماع البش بلها من عليه السلام وينفعل عن ذلك قوالا البش بنة و لذا يظهم على حب الاالمش بقب صلى النبش المنه وسلم النبط من برحاء الوحى - آهك الى روح المعانى صفيل جوا-

باقبال سلم تعالى يربيون ان ببالو اكلامليله - اند نقو فصل ما هو بالفل

المقصود من هذه النرجة بيان الفران كلامرالله غير مخلوق لابقدا حدا على تبديل ملاواللله بكلامة وإنه لقول فصل وماهو بالهزرل كالمخلوق الحادث اعلم ان همناام وين الاول كلامرالله وهو صفة له تعاسي للابقدار على تغيير معاوت تبديل عليها وكبيف وإن العبل لا بقداد على تغيير صفاته وشبا يل سماته فاني له ان بقدار على تبديل صفة الله تعاسط والثاني فعل العبل وهو قرام تله دكلا مله تعاسط والزيادة فيد وانتقص فهذا فعل العبل بميكن فيده التغيير والتنب بل وفعل العبل برد على كلام الله تعاسط فالمورد ممنوط عن التغيير والتبدل والمتغير والمتبدل انماهو الوارد ولوفعل العبل وهوقم الرته وتفول والدولوفعل العبل وهوقم الرته وتفول والمديرة وثاويله اوتي بغلاه والمتغير والمتبدل الماهو الوارد ولوفعل العبل وهوقم الرته وتفويرة والمديرة وثاويله اوتي بغلاه والمتغير والمتبدل وهوقم المرته وتفايل والمديرة وثاويله الاستعارة والمديرة وثاويله المتغيرة والمتبدل وهوقم الرته وتفايل والمديرة وثاويله الوقي المديرة وثاويله المتغيرة والمتبدل والمتبدل والمتبدل والمتبدل والمتبدلة وتفايل والمتبدلة وتفايل والمتبدلة والمتبدلة والمتبدلة وتفايل والمتبدلة وتفايل والمتبدلة والمتبدلة والمتبدلة وتفايل والمتبدلة والمتبدلة وتفايل والمتبدلة والمتبدلة وتفايلة وتفايل والمتبدلة وتفايلة وتفايل والمتبدلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة وتفايلة والمتبدلة والمتبدلة وتفايلة و

وفال ابن بطال لالا والبخارى بمدن كا النزحمة و احاديثها ما الداد. فحالا بواجب فبلها ال كلامرانقه صفّة فائمنة به وانه لعرين المشكل او لايزال - وقال الحافظ ابن تجروالذى ليخطورلى ان غم صفه ان كلامر عله بين كلام خداد ندى قرآن كرسانة محصوص بنين بكره شرقعا طعبب با بناسي كلام كرتاب ا ودمس وقت جا شاہب صب حرودت مبندوں كي تحب موقع كلام كرتا ہے رما است - الله لا يختص بالقرآن فا نه ليس نوعا واحدا وانه وان كان عبر مخلوق و هو صففة فا ثمة بله فا نه يغيه على من بيشاء من عباد كابحسب حاجتهم في الاحكام الشرعية وغيرها من مصالحهم قال واحلابيث الباب كالمصرحة بعن الله المرادك في الفتح صيمية والاوشاد صبيب

رفلت) والاظهر إن بقال ان مواده بَمَنَّهُ لا الترجِدُ ان كُلامُ اللهُ مطلقا سواء كمان قرراً نااوغ ير قراك قديم غير مخلوق بنزل منه على مب حاجات العباد كانزل الوعل بفتح خيبو في الحد سبة وذات لانه محفوظ عن التغير والتبدّل وانه لفول فصل منزلامن الهزل و ما كان كذالت فهوق ليم غير مختوق و ما ما يكن ويتبدل و مناسخ علوق كذا واتنا

حديث الاذاية والدهر

واماالامرالثاني

تللاهام ابومكربن فورك اعلم إن الله تعاسط لا يجوش ان بوصف باناد ده عف الحقبقة وانما

هذا احتماله ان العرب نى الجاهلية كانت تقول اصابنى الدهى فى مائى هكذا ونالتنى توادع الدهم ومصاشية فيضيفون كل حادث يجدات مما هوجاد بقضاء الله وقدار لا وخلقه وتقاليم عن ممض اصحة اوضخة اوغنى اوقق اوحيات اوصحة اوصحة اوضخة اوغنى اوقال المها والمهاد الله هاللها المنون والمهاد المنون المنون المنينة وقدالها المهاد المنون المنون المنينة وقدالها المهاد اللها المنون المنون المنينة وقدالها المهادة ا

كرثيث السآمة والملال

ومعایناسب حدا ببن الا دابق مد در کر حدا ببن اسا صفه والملال و هدو توله مرئة علیکی ماتطبیقون نوالله لایمل الله حتی مناوا و فی نفظ لاببام الله تعالی تعالی و نغو را الله لایمل الله عنی مناوا و فی نفظ لاببام الله تعالی و الاستشقال به و نغو را الله الله الله عند و الشواب مالیم و تغور النفس عند و الساحة مناه فی الله فی حقه میلا نه فی حقه میل فی حقه تعبیم النشید صفی و و قال الامام الحظالی الملال لایمون علی الله سبحانه مجال و لا بید خل فی صفاته بوجه و انمامعنا لا الله لایم را التواب و الجن اعظ العمل مالیم تقر کولا و دولت الان من می شناهی فی مناور تقر کولا و دولت الله عن و حبل لا بیناهی قال علی عند و می الملال الله ی هوسیب التولت و فیه و حبه از خی و هوان الله عن و حبل لا بیناهی قال علی علی الله الله ی حبل لا بیناهی قال الله الله ی حبل لا بیناهی قال الله ی حبل الا بیناهی قال الله ی حبل لا بیناهی قال الله ی حبل الا بیناهی قال الله و دول الله الله الله الله الله ی حبل الله عله و مناه الله الله الله الله الله و دول الله الله الله الله و دول الله الله الله و دول الله الله الله الله و دول الله و دول الله الله الله الله و دول ال

حكايث النزول

ومنهم من انكم صحة الاحاد بيث الواردة في ذلك جملة وهم الخوارج والمعتزلة وهومكا بريخ والعبب النه وولواما في القرآن من يخوذ للت والكر عاما في الحدابيث اما جهلا واماعنا وا ومنهمن فوص منيه مؤ منابه على طريق الاجال منزها الله تعليط عن الكيفيية والتشبيه ومنهمن ارد له على وحيل يليق مله تعاسط مستعمل في كلامرانعي بسامنار فالدعن ظاهره المستحيل عله الله تعليا الواجب تنزيمه وعنه يون النزول إنتقال حن مكان الى مكان وهومحال علے الله عن وجل- قال البيضا وي لما ثبت بالقواطع اندسبحانك منزع عن الجسية والتحيز إحتنع عليه النزول على معنى الانتقال ميض ابى موضع اخفض منك فالمرادد نورجته اى نيتفل من مقتضى صفذ الحيلال التي تقدَّف الغفنت النَّفاة ٱ الى صفة الكومرائتى تعتضى الهاراً فدّ والرحمة شهر روق ثبت فى اللغة ال النزول على وجعين نزول حركة ونؤول احسان ومركمة فان صن اعطالت قدانول البيك الى درحية النيل المحبوبة عن لتعن وظه المنع المكم ودانة عندال كالنه ثول في و وكا المناعن حال البغضاء والاعم اض عنك وهونو ول حقيقة في ما لله كمان نزول المرعن الجبل الى اسفى حقيقة في ما به الا ترى الى قول عثقرة س

ولقد نزيت ف لاتظنى غيرة ب منى منزية الحب المكرم

وابيضالوكان النزو لصفة لنه تعاسط لن ومرتجب دهاكل لبية وتعلاها والاجماع متعقبا عليان صفاته قلامية فلاتحبل وولاتعل وتعالى الله عمايصفون وفلاحكى ابومكرين فورلت ان توله صفادالله عليه وسلمرمينزلالله المحاسماء ضبطه بعض المفانجخ فضم اوله يتلحن فاللفول اى ينز لملكا ويقوِّيه حدايث النسائي عن إلى من قال رسول الله صف الله عليه وسلم ان الله يمهل حتى بمضى شطى الليل الإدل مم يأمرمنا ديا يقول هل من داع فيستياب له الحد بيث وصحيحه عديما لحقيل هذه االحدل بيث يعيت ان الاسنا دمجازى ني صيغ الثلاثي من روايات الحديث كذا في حاشية كتاب الإسماء والصفات صصي -

ولذاقال شيخ الاسلام زكمي باالانصارى توله يتنزل دينا معنا كانتنزل ملات بامرابه دن وقال ا ما مرائح مین - الوسید فرحد دیث النزول حمل النزول و ان کان مضافا ای الله تعلی عانزول الملاشكة المقربين -

ونظير ذالمت تولمه نعاسط امعاميهام النهبن بجاربون الله ودسوله معناا نماح الماليب يجاديون اولياءالله ولايبعد حن ت المضاف واقامة المضاف اليه متعامه ومما يتجه في ثاويل الحلايث ان يجل النزول عداسباع الله نعائله على عبادة مع تناديبه في العدوان واصل وهم عد الطغيان وذهولم في الليالى عن تلابر 1 يات الله . يَنْ كرما هم بصلاد لامن إمر إلا كرزي وثلابطات النزول فيحن الواحل مناعظ اراحة التواضع فيقال نؤل الملات عن كبريا تمه الى الدرجة الذ بنيا ا ذا حَلْمَ عِلْ رعية وانحط من سطوتك مع تمكنك من ثنثل بباالوطأت عليهم ومن اللابل على النانغ وليس من من طله الانتقال اطلاق النزول مضافا الى انقر أن مع العلم التخالة أشقال الكلام كذا في الارشاد صلا -

فال الامام البيه في قد اختلف العلماء في نوله بنزل الله فسسُل الوحنيفة عنه فقال

بنزلبلاکیف و قال حاد زیدانز و له افعاله و فال بعضه بنزل نزولا بلیتی بالی بویدیمی غیر ان بکرن نزوله منز و له الخلق باننجلی واسمی لانه حل حلاله منزع عن ان مکون صفائه منل صفات المخین کاکان منزها عن ان تکون دانله منزل دانت الغیرف میشک و انتیا منه و منزوله علے حسب مایلیق بصفاته من عنیر نشیده و کعیفیة والله اعلم کان فی کنابلاساء والصفات ملاکم مورد کن افی کنابلاساء والصفات ملاکم مورد کن افی کنابلاساء والصفات ملاکم مورد کان میشرد و کان میشرد و کان میشارد به نزو کان میشارد به انسال الم ادبون میشرد و کان میشارد به نزو کا ای معنوا کان میشارد به نزو کان میشارد به نزو کان میشال الم ادبون میشارد به نزو کان میشال الم ای میشال الم ای میشال میشال میشال الم ای میشال میشال الم ای میشال مین میشال مین میشال مین میشال مین میشال مین میشال میشال میشال میشال میل میشال مین میشال میش

والحاصل ان النزول كما يكون في الإجسام بكون في المعانى فالنؤول في الحد الشخول على النخول المعنوى وهونزول وحمله وعمل حادبن زيد النزول المعنوى وهونزول وحمله وعمل الاقبال والمهاد بلحاقبالة على العلى الانساطفة وحمل معنى الاقبال والمهاد بلحاقبالة على العلى الانساطفة ورحمته واقبل ابن حن مرالنزول بانك فعل يفعل الله الله العانبا كالفيخ لفبول الدعاء وان تلك الساعة من مظان القبول والاجابة والمعفم لا تلمحته لين والمستغفرين والمستغفرين والمائيس وهالم معمود في الله المناولة والدالم المناولة المناولة والدالم المناولة المناول

وابضان ثلث الليل مختلف في العبلاد باختلات المطالع و المغارب فصح ضرودة اله فعل يفعله ربئاتها لله في ذلك الوقت المولي المناقل المناهدة من قال ان الله والمعلى والمناهدة من قال ان الله تعالى المناهدة من قال ان الله تعالى المنهدة من قال المن المحركة لا تجوز على الله تعالى المنهدة والمناهدة والمنهدة والتية لل الله كانت صفته كل لديلة تتجرد وصفاته قلم يمكن ان المنهدة والتي المنهدة والمنه المنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والتي المنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنه على ماتقولون المنه المنهدة والمنهدة المنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة المنهدة والمنهدة والمنه والمنه والمنهدة والمنه والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنه والمنهدة والمنه والمنه والمنهدة والمنهدة والمنهدة والمنه والمنهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة والمنهدة والمنه

المحبة بالنات للشيخ الخضال شنقيط من صلت الى صنت .

"فاله النَّقَى السبكي ووى الحسن بن إسدما عيل الطي السائلة في كمَّا بل الذي حنفاد في فضاحُل **مالات** قال حداثنا عمى بن الرسع تناابو إسامة ثناابن الى زبياس البيه عن جبيب كاتب مالت قال سئل عالك بن انس عن في ل المنبي صلى الله عليه وسلم بنز ل ربنا تباول وتعاسط كل ليلة الي السما بلام بنا قال بنزيل احركاكل سحى وإحاه وفهوداثم لايزول وهو مين ميان كذافي استيث الصقعل صركا السيكاج وقوله دبكل مكان اصعنا كان قل رته وسلطانه في كل مكان المان ذاته سبعانه في كل مكان والله على وقال القاضى ابوييلى - النزول صفة حُاثبية وَلانعثول نزوله انتقال ويعبي إمغالط ومنهم من بيّول بيّح لشه الأانزل ومايداري إن الح كة لا تجوز على الله تعاسط وقله حكواع والامام احمل ذلك وهوكذب عليه ولوكان النثرو ل صفة ذانية لذاته كانت صفته كل لبلة تعجب دومفائدتك كذاته كذافئ د قع شبهة انشبيه صكار لابن الجوزى روق تعتى مره في المحلام سابقا ايضا مفاحفظه فال الإمام الوبكوبين فودلته فهم أناوحه كالفظة الغزول في اللغة مستعلة على معان مختلفة و ليرتكن هذالالفظة ممايخص امرا واحداحتى لاميكن العد ولعتدا بي عيريابل وحبناهم شرك المعنى واحنمل الثاويل والثخ بيج واللزنتيب غمق ذلك ألكز وليميعنى الانتفال و ذلك في توليه سيحا نه و انزل من السماء ماء طهودا على معنى انتقلة والتخومل ومن ذكَّكُ النزول بمبنى الاعلام كفوله عن قط نزل بدال وحالا مين على فليك اى اعلى مب إلى وتر الامين محمل اصطاعته عليه وسلم والتزول ابيضا بمعنى القول والعبارة وذللت في قوله عن وجل سانؤل مثل مانؤل الله و (كاثؤول ابيضابعن الإقبال علمانشئ وذالت هوالمستعمل في تولهم والجارى في عمافهم وهوانهم بقولون إن فلانا اخله كالأ الاخلان شرنزل منهاالى سفسافهااى اقبل منهااك رديها ومثله في نقصان الدرجة والمنبة لانه بيتولون تؤلث منزلة فلان عند فلان عماكا نبت عليه الى ما دونها زاا كحيط قداري عند لاوثقال نؤل. فلان عن رأيه ومن ذلك اليضا النزول بعنى نؤول الحكيرومن ذلك تول الناس كنافي عدال فغير حتى نول بنا بنوفلان اى حكمه، وكل 3 لك في معنى النوول منتعارف بين اهل اللغة غيرصه في عن اهم، ا نننثرات مهنا ۷ - والمعهو دبين إهل اللغته إن اللغظ إند إكان مشترلت المعنى ويعب التزنثب واضافة مايلىق فے المن كورالمضاف الله على حسب حايليق الا تزى اندازلا ضيف إلى السكينية لير مكن حركة ولا نقلة كاتال تعالى هوالله ي نول السكبينة في قلوب المؤمنين وا ذراضيف الى الكلام بحوقوله تعاسط ونا انزلناه في ليلة مباركة لعربكن ابضاتف سيخ مكان وشغل مكان لان انزال الغراس ليس هوعليمعني النقل والتحويل لاستحالة الانتقال على الكلام وإذ إله ملاية الحكم وتغييرالم تبية فكذلك وإذا كان كذالك كان ما وصف به الرب جل ذكر لا من الغزو ل محريك سط بعض هذ لا المعانى الني لانقتضى لله مالايليق سبته من ايجاب حداث بحداث في ذاته وتغيير بلحقه اولقص تمثيلا اوعدون ي على احل وجو كامن المعانى إمالان بواد به اقباله على اهل الارض بالرحمة والاستعطاف بالتك والتنيئ اللى يلقى فى تلوب اهل الخيرمنم من اسعدة بتوفيقه لطاعته منى يزعجهم الى الحب والانكماش فح النزية والانابة والاقبال علے الطاعة ووحيانا الله عن ويعل قلخص بلاح المشنعة

بالاسحاروقال نى وصفهم ايضا كالذا قليلامن اللبيل حارج حبون وبالاسحارهم بسننعفرون وفال تعا والمستخفى بن بالاسحار فيعتل ال ميكون ذلك هوالمواد به وهوالا فبارعها يظهر به من الطافه و معونتك وتائتين كالاهل و لابيته نے مثل هد االوقت بالن واج التى يقيم ما نى نغوسهم والمواعظ التى تنبههم بغوة النوغبب والنوهيب ويتمل المكبون ذلك فعلايظهم باحري فبضاف البيه كحما نغال ضوب الاميراللص ونادى الاميرنى البلااليوم وانماامر بنالك فيضا ثاليه عظمعنى ائه من امريج ظهه وباحوي حصل ونطير فاللت تولهمن وجلق فنعدة توح نوط فطسناا مبينه وكان الطبس الماعين من الملائكة با مرالله من وجل و اذاكان ذالت محتملا في اللغة لير مبتكريان بكون للتعمل وحيل ملائكة بأموهس بالنزول الى السماء الدينابه في الدن اء والداعاء فيضاف ذلك الى الله عن وجل على الوجه الذى يفال ض بالامير اللص و نادى في البلا دوقدا روى لنابعض اهل النقل هذا الخبرى النبي صلے الله عليه وسلم بهابر يدا عن العاب وهولفم الياء من بَنْزِ لُ و ذكوانه قدا ضبطه عن سمعه عنهمن انتقات ابضابطين وإذاكان ذلك محفوظامضهوطا كماقال فوجهه ظاهم وقلمادوى لناع للهم الابغاعى وحمه ائلته تعاسط انه ستلعن ه ف المحبر تقال بغعل الله ماليتناع و دن الشارة منه إلى ال تعلى يفله منه عن وجل وروى عن حاللت بن السُّ انه قال في لعذا الخيوبيْزِل احريًا في كل شيُّ و ا ما حرجَل ذكم لا فهو دا يحرلا بغط واسنا ننكرتسمية الله تعاسط باسعاء فعاله اذا ورد المستوقيف بماكسا ئرما بيبى بك لاجل الفعل مغل فوله نعاسط والسماء بنبيناها بايب ونوله ثعاسط قل مد حرعليهم دبه وثوله تعاسط ودمرنا ماكان بصنع فرعون وقومه وقل ورد به الحنبولصييح الذى لاميمكن د فعه وكان عجدٌ في اطلاق التسمية - والنظر ليُتَّتَّني نفي مالايليق به فوجب ممله علم ما يعيم ثي وصفه من بعض الوجوع النئ ذكى نا لعاا ننئى كلامرالامامرابن فورلت فى مثبيكل الحدابيث ملخصا وخنض ا راحعه من ص^{۵۵}الی ص<u>۳۴</u> وابضاص<u>۸۸۱</u> و صا۱۸ -

وخلاصةالكلامر

انه ليس الممراد بالنزول معنى انتقلة والمتحق ل من مكان الى مكان بل الممراد به اظهام فعل و تلا بيرف عباد لا يسميله نزولا والممراد به اظهار وحمنه لهم واجابته للاعاء هم وجيمل ان يكول المهد تنزول الملائدة با مولا فيضاف البيه النزول على معنى انه و تع با مولا والمحل على المعنى الناسك مليق المثن نه اولى من المحل على معالا يليق به كذا في مشكل الحدابيث صفي وصفي ا

قوله ا منت نورانسه وات والارض ای علے الوجه اللہ ی کیسے نی مصفه ا نه نورلا علیمعنی آنبا بة نورام خیرًا ذاشعاع۔ کذا نی حشکل الحل بیث لابن فوراث ص<u>کا</u> ۔

وقال الحينى النور بعوالهادى لا بعلم العبا دالاما علمهم دلا بي ركون الاماليس لهم احداكه فالحواس والعقل فطرته و خلقه وعطيته وقال الوسليمان ولا يجوز إن مبتوهم ان الله سبحا فه وتعالى المعالى الدوار فان النورتضا دلا النظلمة وتعاقبه فتريله وتعالى الله ان بكون له ضلا وشارك كذا في كتاب الاسماء والصفات صلك -

وقال الامام دافغ الى المتورهوا لنطاهى الذى بله كل ظهوى فان النظاهى ف تفسده المظهر لخيرة سيى نورا ومهما قوبل الوجود بالعدام كان النظهو دلا محالة الد حود ولا ظلام اظلوم اللومن العدام فالبرئ من ظهة العدام بل عن امكان العدام والمخرج كل الاشباء من ظلمة العدام الى ظهور الوجود جدايريان بسي نورا والوجود نور فائض على الاشباء كلها من نور ذا ته فهونور السموات والارض وكم المنف لا ذرية من نورا شمس الا وهى داكة على وجود الشمس المنورة فلا ذرية من موجود الشاسمة والارض وما بينما الا وهى بجواز وجود لها داكة على وجوب وجود موجدا ها وما ذكرنا لا في معنى المناه معنى المنورة في معنا كار اله كل المناه في معنى الناه معنى المنور و لبنينا الا من المؤردة عن التعسفات المن كورة في معنا كار اله كذا في المقصل الاسنى صلاق

حكايث فيام الرح والاخذ بحقو الرحلن

قوله خلق اللّه الخلق فلمأ فرغ منداى انه وقيضا لا وعولا يشغله شان عن شان تامت الرجم وثراد في تغسيرسورة القتال تامت المهم فاخذات بخفو الرحمن فال ابن ا بي جرة بيتمل ان مكون لمهر بالخلق جميعا لمخلوقات ويجيمل ان بكون إلم إ د بله الم كلفين و هذا الغول بجنمل ان بكون معرض السميًّا والادمض ويجينى ان بكون بعداكمة بنها في اللوس المحفوط وليعرب لرنبعد الااللوج ويجتل ان بكون بعدانتما عرخلق الدواح بنئ آ دم معنل قوله انست بربكم لمااخرجه من صلب آ ومرعلبه انسلام مثل الذروقوله وفامت الرج فغالت قال ابن ابى جمرة بجثل ان بكون طسان الحال وان يكون لميان انغال على الحقيقة والاعراض يجونهان تنجسه وتتكليريا ذن الله تولان مشهوران والثابي الماجيح ثال القرطبى وتؤله فامت الرحم فغالت يجل عشراحل وجهين احلهماان بكون الله اقامهن بثبكلم عن المرجم من الملائكة فبيقول و ملت وكانه وكل بهذا كالعيادة من بناضل عنها وبكتب نوَّا ب من وصلها وونه كرمن فنطعها كجاوكل الله بسائوالاعمال كمهاماكا تببين وبهشا كعدة اوقات الصلوان كالحكة منعاتبين روفانيهما إن دلت عليجهد التقل بروامتمثيل المغهم الاعباء وشل لاالاعتناع فكانه قال وكانت الرجم معن بيقل ويتكلم لقالت لهذا الكلام كافال تعالي لوانولنا هذا القرائن على جبل لم أتيه خاشعًا متصدعام ن عشية الله مفرقال وتلت الامتال نضر مباللناس بعلم يتفردن وقوله فقالت هذامقام العائن بلت من القطيعة مقصود هذا الكلام الأخبار بتأكد اصرصلة الهم وان الله سبحانه قلانزلها بمنزلة من استحاربه فاجارى وإدخله في ذمته وفيفارتل دارى ذمامه) وأذا كلق كذلك فعاوالله غيرمغذول ومهداء غيرمنقوض ولذلك قال مخاطبا للرحم إما ترضين الث اصل من وصلت وا قطع من قطعات و هذا كا قال منبذ الصلام والسلام ومن عَنْر الصبح فموسف ذمة الله تعاسط فلا بطلبنكم الله من فد منت بشئ فا ناء من بطليه بذا متدبشي بباركه فثم بكيد في النام عل وجهد كذا في تفسير سوس لا القتال من تفسير إلامام القرطبي صفي عن ١١ -

الكلام على الحقق

المخقو بالغيخ ويكسرار وهومعنف الازام وهوالموضع المذى نستجادبه وميتزم باه قال في الثمالية

الحقوفيك مجاز وتمثيل ومنه توليم عن ت بحقوفلان إن استجرت به واعتصمت وفي اساس البايخة لا ذبخ ويه اف اقتراب المراب المرابي المنابي المنابية المراب المر

والحاصل آن الحقوفية مجاز وتمثيل ومنه تولم عن شبحقوفلان اذااستبرت واعتصمت كا فى النهاية وفى حديث والرجم شبخة من الرحم يبى المرحم قرابة مشتبكة يشيران فى الرجم وفي المحمل والمحمل والمحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل والمحمل والمحمل وفي المحمل وفي المحمل والمحمل وفي المحمل والمحمل والمحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل والمحمل والمحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل وفي المحمل المحمل المحمل وفي المحمل المحمل المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل وفي المحمل وفي المحمل وفي المحمل المحمل وفي المحم

حكايث الشجنة

واخرج البخارى البضاعن الى هي برق عن البنى صلالله عليه وسليم الرائح شجنة من الرجم في قال الما وى اى اشتق وسيمها من وسيم الرجن كا بين له الخبر الفل سى المال حمن وطلت و من قطعت قطعته قال المنا وى اى اشتق وسيمها من وسيم الرجن كا بين له الخبر الفل سى المال حمن وهمة المرجن خلقت المرجم وشفقت لها اسعامن السمى فكانها مشتبلة به اشتبالت العروق أوى وسيم اشتق من وهمة الله كذا في في القل برصيم وقال الوعبيد الشجمة كالفيس من الشيمة ومعنى شجنة اى قرابة مشتبلة كااشتبالت العروق في المسنوع في المال من المرجم وشفقت لما السعم المن المال عن المال من المرجم وشفقت لما المعمل من المال المال عن المال المال

وفى حدابيث إخرا قال الله تعاسط الاله حمن المنطقت الم وشققت لها اسما من اسمى فمن وصلها وصله ومن تطها أو الما المنطقة تعالى الله والما أو الما المنطقة والمناسبة المنطقة والمناسبة المنظمة والمنطقة والمنط

الهم . تعاسط الله عما بيقوبون ا ذحعلوا بدينه و بين الهم النسب وانما قالها على سبيل انتشريف محالانه تعالى حبط العبل قاد وإعالما الى آخرال من و ليريكن و للت نسبا و لا تشيم اكن انى نيف القد يرصهم

ومعابناسب هذا المكامر ذكر الجنب نقل جاء في توله تعاسط على ما في طنت في جنب الله ويجم المسلمون على عن عن المبنب بالمعنى المسلمون على عن وجل عن المبنب بالمعنى المحقيقي نقبل المراد هذا المجهدة بجاز الوالكلام على حداث مضاف على في جنب طاعة الله والتفريط في جملة الطاعقة كذا ية عن انتفريط في المطاعة نفسها لان من ضيّع جمة الطاعقة كذا ية عن انتفريط في الطاعة كذا ية عن انتفريط في الماعة عند الماعة كذا ية عن انتفريط في الماعة كذا المعتمد عن المنافقة الماعة كذا الماعة كذا

ان السماحة والمروة والناى به في قبة ضموبت علابن الحش بر وعلى عذا قول البريرى-

اماتتقين الله في جنب وامق ﴿ له كلاحرى عليك تقطع

ما كاصلان المراد بالمجنب الجانب قال بلامامر القرطبى قال الغراء الجنب الغرب والمجادية المن فلان بعيض في جنب فلان المراد بالجنب الخرب والمجادة وقربه و منه العساحب بالجنب المع على ما فرطت في طلب جواز كا وقربه و وهوا لجند وقول المرايق الذاك هوطي الآل الذاك هوطي الآل الذاك و عانى الديا و العرب سمى العلم بن الحادثي والسبب جنب تقول تجرعت في جنبات خصصال كلاحبلا و سببلت ولا جل مرضا تلت وقيل في جنب الله الما في المجانب الذاك على دي و دي الى رضا الله عن وملى والمعرب سبب المناقل عن وملى وقول به والمعرب المناقل عن وملى وقول به والمعرب الله الما الذاك المناقل ومناهد عن وملى وقول به والمعرب المناقل المناق

تُوسِرُ مَجْهُودُ السَّنَّ استَ العَّلْمَةِ ﴿ النَّاسِ حَبَثَةٍ وَالْحَامِيرِ حَبَثَتُ الْكُمْدِ وَالْمَامِرِ حَبَثَتُ وَالْمَامِيرِ حَبَثَتُ وَالْمَامِيرِ حَبَثَتُ وَالْمَامِيرِ حَبَثَ الْعَلْمُ وَالْمُعْمِدُ وَالْمَامِيرِ مِنْ جَامِنَ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعِمُ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعِلِي وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعْمُومُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعِمُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعِلِي الْمُعْمِدُ وَالْمُعِمُ وَالْمُعِمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِدُ وَالْمُعْمِقُ وَالْمُعْمُ وَال

كذه في تفسيرسورة المن مومن تفسيرالقي طبى صبيرا من الميل و المعاصلات المتفيليط لابقتم الله والمعاصلات المرادبة وله تعاسط في جنب الله الى في خاعة الله و تعاسط جنبابه في الابقتم الله سبحانه و تعاسط جنبابه في الابقتم الله سبحانه و تعاسط جنبابه في الابتراث من بان الله سبحانه و تعاسط جنبابه في الابتراث من ما مرا معقول الداسم بين مياً التنفي ليط في حبنب مخلوق منكبف بتهدياً في صفة الخالق جل حبلا له وانشل تعلمية سه خليلي كفاء الحكم الله في حبنب مخلوق منكبف بتهدياً في صفة الخالق جلا مدى والشكافي دفع شبه في المركب المتكافي دفع شبه في المركب المتكافي وفي المتكافي المتحال المت

نحسبان هذه کالحیلة تنیخید معابخافه کذانی کتاب الاسماء والصفات الامام البیره فی ص<u>اله</u> وا نحاصل ان دون ادجل خیوضالها لنفسه قاله فی حالة قال غلبت علیه الد دشتة وا نخشیة و آنخوف فماصع لاعنل نفرن و انعالی لایش احذن بله دا جع شکل انحده بیشلاین فورات ص<u>هرا</u>

ذكر كدايث المبالاة

قوله فقال ای ربه تعاسف علی عبای ان نه نیتوب منه و بیاخل به خفی شاهبای تلاقا فلیجمل ماشاه اذاکان عیل ادائیه بین نب ان نب نیتوب منه و بین غفی لااته بن الن نب شریع فلیجمل ماشاه اذاکان عیل ادائیه بین فان الماست غفی من الن نب وهوم نیم علیه کالمستونی ی بویه و نو له فلیجمل ماشاء معنا ۱۷ نه نیفی الن نوب و لا بیالی کافی کتاب الترمن ی عن انس رضی الله عمله و سلم لیقول قال الله تعامل با بن ای مرانات ما دعوتنی در و بی تال سمحت رسول الله عمله الله علیه و سلم لیقول قال الله تعامل با بن ای مرانات ما دعوتنی در و بی الله الله و ما الله و الله بیالی و الله الله نفل ما این الله و الله بیالی و الله و الله بیالی و ال

بكان معنى المنبأ كالة

قال الامامرا بو مبكر بن فورات اعلى إن كل ما وصف به الله عن وجل من ا مثال عن الالفاظ فالمرا بعد الله عن وجل من المثال عن المراد على المراد به الاغتيار عن خال عن وجل و ا نه معالا بنتقنص شئ معايف عله و كذلات معنى ما وعط مله على الله وسلم إنه قال في القيضتين اللتين اخرجها من صلب المدم عليه السلام المثار ولا ابالى والمجدة ولا ابالى وافا و بذلات انه يوصل فضله وعد له الى ما مثاء من خلقه من عبر ان بنده و الفضل الويكون له نقص بغيل العلال من تعذ بيهم ابتلا او من غير عمره الاأمان كذ الدم كن الى مشكل الحدد بيث صفي المدالي من على العلال من تعذ بيهم ابتلا او من غير عمره الافال الله بية فيمو لا علم بيه من كن الى مشكل الحدد بيث صفي المدالي المناولي المناولي المدالي المناولي ا

ذكرحك بث المباهاة

دمها يناسب ذارت ذكى ماروى عن الهني صلا الله عليه وسلم من وصف الله عروجل بالمباهاة - فقد دمى الدهر بيرة عن الهني ميل الله عليه وسلم الله قال الناه الله يباهي الله عليه وسلم الله قال الله الله عليه الله على المرافعة في من كل في هي الشهدا كراني في شام

بيان معنى السباهاة

قال الامام الويكوين نورك اعلم إن معنى المناها تا هوان الله عن دجل فطوم عافعه للملاكلة ما يحقى ون طاعتهم في طاعتهم وعباد منهم في عباديهم واصل المباها تا هوم فاعلة من المهاء من العظمة فكاندار ادسيعا ثلان بظهم من عظمة هي لام المطبعين و

بهارهم نيها مايزيد سط بها مالملاكة وحالهم في طاعتهم وحيادتهم والفيض في معنى عذا المخبر و فادك تد و تعرايف المخلق من الأدميين مواضع الفضل في طاعتهم وعبادتهم وإنه قل تناخ طاعتهم مبلغا يزيدا فلاري علا تعارطاعة الملاكة وعن امما يمكن ان بيت ل به الناف الناف الأدميين افضل من الملاكة لا نه لا يباهى الا بالا فضل كذاتي مشكل لحل بيت مالا

حُديث المُنَاحِاة

وهومه بيث النجوى يومرانتيامة وسياتى الكلام طليه فى الباب الأى انتار الله نواك. بأب كلام الريب عن وجل يوم القبامة مع الانبياء وغيرهم

اى بيان مّاحبًا مفِيْه

لما ذكى فى الباب اصابق كلاهرالهب مع الملائكة المشاهدة لله ذكر في عنداالعاب كلاهر المرب مع المان بيلهم على المرب مع الا نبياء وغيرهم بومر القيامة واور دفيه حديثا بينل علمان الرب يكلهم على حال المشالعداة البي بين وسينه ترجان ووضع المصنف نزاج منعدادة بصفة الكلامر والمقصود منه إثبات صفة الكلامر في مواصع مختلفة و العاكن متعدادة فتارة الا ثبات كلام الربات في المحتل وفي جميع احاد ببث الباب المات كلام الرب نعاك مع عبادة وعادة المتكلمين عليان الكلام صفة قداية و إنه تعاملا بكلم إنبيا بهمتى ستاء به ون حرود ولاصوت بالوحى ومن و راء عجاب او بارسال رسول وعندا الحنابلة امنه بنا على حن وصوت محانقا مر-

توله تاستاذن عفري نيوذن يحاىى اشفاعة الموعود بها في فصل القضاء بين الخلاقي عامة المواحدة عن هوا لموقف نفيه حل ف و في مسند البزام (نه صفاه تله عليه وسلم لقول بارب عجل المحتى الحساب الهرق الموافرين فالمواطرة تشاخر المحتى المحتف وغير ذلك ثم ابت اببيان الشفاعات الأخم الخاصة بهامذه لقوله و بيه بهنى الله كاجاء في بعض الروايات أقول يارب احتى احتى احتى المحت احتصار حبيث ابتد الاكلا مرن الماشفا غل الملكي ولم يتم المترون المترو

لاامساکها ولاتحریکها ولاقبضها واک بسطها - دلت)

حكايث ابن عمرضى الله عنهما فالنجوامى

وهوا لحده بيت الذى بين كو قبله انتناجى الذى بغيع بين الله نعالى وبين عبل المؤمن بوم الغيامة و وها المسائل كيف سعت رسول الله علاالله عليه وسلم بيول فى النجوى التناجى الذى يقع بين الله سبحانه وبين عبل المؤمن بوم القبامة وسبى هذه الحل يب حل بيث المذاع تق قل الامام الو كرين قودا المحالية المولية المخاطب على حل بيث المذاع تق قل الامام الو كرين قودا المحالية و دلات اذاوصف الله تعالى المؤال الموجه الذى يختص به و لا بيناركه في سماع الخطاب عير لا و ذلات اذاوصف الله تعالى المفاكم إلى اسماع الله و افهام من الاحمان و هذا هومى خالوجه الذى يختصون به من خبر الناسماع ما يسمعون و افهام من الاحمان و هذا هومى المؤلف على الوجه الذى يختصون به من خبر الناسماع ما يسمعون و افهام ما يفقه ون و هذا هومى خالوجه الذي من عند الناسم من المناسم المناسم المناسم عند المناسم المناسم

ذكرالى نووالكنف

نوله بيا نواحل كومن وبه حتى يضم كنفه عليه اشتمل هذا المحدديث على ذكر إلى نووالكنف اما الدن فعنا لا القرب الي يقرب من وحمته و بطفه كاقال تعاط ان وحمة الله قريب من المحسنين و فدا قل مراكلا مرعليه و المعنى انه يقرب اولياء لا من وحمته و لطفه وكرا منه ويبعلى اعدا المح من وحمته و اكرا منه فالمراح المعنى المدالة من وحمته و اكرا منه فالمراح تعاط قريب من او ليا مه بعيل من اعداد لا فالمراح قرب الركا امق لا قرب المساحة و المساحة و المسافة و المسافة و الما لمكان و النهاية على الله عن وجل بروا ما الكنف افتان الله المن الا نباري كنفه حياطته و سنتري يقال قلاكنف فلان قلان الا الما الما وسنتري يقال قلاكنف فلان قلان الا الموالا نباري كنفه و يقال للترس كنيف الا نه بسيتر صاحبه قال القاضى المويعي وسنتري والما لله والما ابن المجوزي هذا وقول من لع لي منيه من ذاته قال ابن المجوزي هذا وكل المت فوله انه لين فريد مرس فق اى يقرب ملطفه وعفولا في المناف و والمناب المعنى والمناب المناب المعنى والمناب المناب المناب المعنى والمناب المناب المناب المعنى والمناب المناب المناب المناب والمناب المناب المن

ونال الامام ابو بكربن تورائي ما قوله عليه السلام بيانى العبل من ربه يوم القيامة في مناع انه يقرب من رجمته وكرامته وعظفه ولطغه وهذا اسائخ في الدفان ان يقال فلان قريب من وجراد بله فرامته وعلوالل رجل عنه هذا يقال ان اولياء الله قريبون من الله كما ان اعداء عديد ون منه ويينى بن للت قرب المنزلة وعلوالم تبة وبراد ببلاا عداء منه بعده وكرامته وكذا منه نفط الكنف سيتعمل في مثل عن المعنى الانزى انه يقال

ا مَا فَى كَنْفَ فَلَانَ رَوْفَلَانَ فَى كَنْفَى الْمُلَارِ الْمَالِولِ اللَّهِ عَلَيْهِ مُلْلِقًا فَى مُثَيِكُ الْمُعَلِيكُ عَلَيْهِ كَلْمَا فَى مُثَيِكُلُ الْحِيلِ بِينَ صِدِيحًا مِنْ الْمُلَالِكِ مُثَيِكُلُ الْحِيلِ بِينَ صِدِيحًا مِنْ الْمُلْلُ الْحِيلِ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كَلْمُلْلُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كَلَا أَنْ مِنْ كُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كَلْمُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ الْمُلْكُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ كُلُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ الْمُلْكُولُ الْمُعَلِينَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ كُلُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ كُلُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ كُلُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ كُلُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَل

وقال في صل منهان دلت إدناء من طي الكهامة وال كنفه سنري وكرمه ورحمته وعفره وكل في صل منها و رحمته وعفره وكل المت تدله صل الله عليه وسلم من بخلوالله تعالى الله عليه والعقاب جميت لا يسمع غيرية ماسمعه ولا يعيف احل سوالا ما به في دحق بالمؤمنين من عبادة وستراعليم باظهار عفوة وكهمه انتهى -

باب قول الله وكلم الله موسى تكليكا

المقصود بهذا الهاب المتوجيم مهذاع الآبة بعال الله أنه تعاليط متنكلم وتعيقة لاعجاز إداستهال المصنف لذالك بقوله ثنايط وكليرالله حوسى تتكيما فان المفعول المطلق انما يذاكو لفطع عيرش الميان وهواتوى ماورد فيال دعله المعتزلة حيث قال النخاس اليم النح يوب عضان الفعل إذًا أكن بالمصدوب مكين عبازافا وردالبخارى هن لاالآبية ببيندا ليها عليان الله تعاسا فشكل تعالية فليقة فهو سعيانه وتغاط قلاكليهموسي ملا واسبطة ولانزحمان وافهمه معاني كلاهه واسمعه امالا وقالت المعتنولة والجهمية ان الله تتعاليا مشكله مكلام ليس صفة لمه وإنماا وحبي الحروف الاختر نى محالها او اشكال دلكتًا بنه في الله، ح المحفوظ و انكروا المكلام النفسي و قالو الن معني كلهالله خري انه خلق نی الشحر 🕏 اصوا تا وحرو فاسهم منها ما در ۱ ۱ دانگه ان بوصله الدله وما قالو ۷ ظاه العرابشراد فان من لمربقيد مله مأخل الاشتقاق كالكلا مرلابص بالضرورة وصفه بالمشتق كالمتكلم فاللتحات من قامت به حركة لامن اوجل الحركة في الجسم والاسود والالبض من قامرب السواحة والبياض لامن اوحياهما وابيضا يلن مران تكون الشيرة هي المتكلمة وهذا في المتقيقة انكاربصفة الكلامر فان الصغة لا ملامن قيامها بالموصوف وفان قيل عماري شيء على موسى علىيه السلام انك كلامر الله دقيل، علم إنه من كلامرا لحق ومتبز لا طن عثير الا نه سمع الكلام من الجوانب السشة فصارت جميع جوارحه كسمعه فصار الوجود كله سمعا فوحيل لن لا الكلام بوجود يهمكا وحله بسمعه انظر صكيًّا من خواتم الحكيروني سترح المقاص - اختصاص حوسي عليه السلام بأنه كليمانتك فيدا وحه داحدها) وهو اختيار الغن الى انه سمع كلامه الازى بلاصوت ولاحم ف كاترى في الأخمالا دانه ملاكم ولاكمف وهذا عدمن بعوز تعلق المرؤية واسماع لكلموجود حتى الذات والصفات ولكن سياع عنيرإنصوت والحرف لا بكون الابطريق خراف العادة ووثانيها) إنه سمعه بصوبت من جبيع الجهات على فلا ف ما هوالعادي وو ثالثها إنه سمع من حملة لكن بصوت عنومكتب للعادي ما هوشان ماعنا و حا صله ا نه اكم مرموسى عليه السلام فاقهمه كلا مه بصوت توكى بخلقه من غيركسب لاحدامن خلقه والى دونا د دوب ابدمنصوى الما نورياى وابداسعان الاسفرايي دقال الاستعاديني أتفقد وعلى الملا يكن سماع عيبرانصوت الاان مشم من بب القول باللا

دمنه فال - لما كان المعنى الفائم بالنفس معلوما بداسطة سماع الصوت كان مسموعا فالافتراد فلفلي لا معنوى آكاه و والصوت سواء كان عن جهذ اوالجهات كلها حادث مخلوق لالقوم بالله سبحانله و فال العلامة الاكوسى الماى انهى المبيه كلامراعة الدين كالما تربيل ى و الاشتع على وطيرها من الجمعة في المائرة مبعله السلام سمع كلامرائله تجهف بصوت كا تدال عليه المنصوص التي بلغت في المكثرة مبلغالا بليغي معله تا وبل ولا يناسب في المكثرة مبلغالا بليغي معله تا وبل ولا يناسب في المائلة من مبائل المرب والديالي بالمورالا بين والذي المناسب في المائرة من مبائل المائل والمناسبة موسى نودك من شاطئ العادي المناسبة من المائلة والاعاد بيث ان بناسب والمائلة والاعاد بيث ان بنسب المنابع بالصوح من و كذا في مديد مراسبة من من من من من عالمائي صديد و المعالى المناسبة و المعالى صديد و المعالى صديد و المعالى صديد و المعالى المناسبة و المعالى صديد و المعالى المناسبة و ال

قوله حاء ثلاثة نفى قبل ان يوحى الله والمتونائم في المسيد الحرام وهو غلط لم يوافق عليه احده من العلماء لان العلماء قداجمعوا علمان في أن المبعد المعلمان المان العلماء لان العلماء قدله قبل الله على الله وهم من احد من رواة الحدايث

ذكولله نووالتدلي

قوله نتم علایه ای جبریل نوق خدات بمالایعله الاالله عن وجل حتی جا و سدارة المنهی و در مان اظهارا عظیم منزل و در منا الجدید و انتها بی فی الاصل معنا یا انتو و بی المانی علی الم با الشری و انتها بی فی الاصل معنا یا انتو و بی المانی معنا یا انتو و بی المانی معنا یا القرب و بداگان هذا الحدید فاهم ای پیقی بی المسانة بین المسانة بین المن می المن معنا یا القرب و بداگان هذا الحدید فاهم ای پیقی بی المسانة بین المسانة بین المن می المن می المانو و می المن می و المان می المسانة بین المسانة بین المن می المن می المن می المانو و المانو و

على لاق المحضوص باستوالسمع من العلى ما يكون او دلات صوت وادرالت ما ليس بصوت قل يخص باستوال من العام المن المعا المرق المعام والمعام المرق المعام والمعام والم

ان بكون المرادد نوالرب تعالى قررب من حيث المراحة لامن حيث المكان الا تراكا قال إو.

اذ فى وائما بيصور الادنى من قاب قوسين فى الكراحة وهوكفوله من وجل دائدا العاقل المحين عنى فانى قريب بين بالاجابة الانواع قال اجبب دعوي اللهاع اذا دعان - وقل قال ونحي قرب عنى فانى قريب بين بالاجابة الانواع الماري الميان والماري وقل قال ونحي قرب الميان والماري وقل قال ونحي قرب الميان والمعام والعفات من الماري والماري والما

ذكر المكان

توله فعلا به جبر بل الى الحكيار تعالى و الجبار هوالذى جبر الخلق على ما اراد و الا يمتنع عليه ما برين و بنال هوالذى جبر منفاقى الخلق و كفاهم اسباب المعاش و الرزن نقال عليه الصلاة والسلام وهو مكانه النصمير فيه للنبى صلالله عليه وسلواى انماهو في منفامه الاول الذى قام فدي قبل موصوكة يول بن الجوزى قال ابرسليمان الخطابي هذا لا مقطة كفي ديها شريات ولم يلاكرها غير لا وهوكت يرا التفي ديمناكير الالفاظ و المكان الايضاف الى الله تعالى الله تعالى المناهو مكان النبى صلا الله علي وسلومقاله الاول الذى اقيم فيه وفي هل الحد الما على بيث فاستاذنت علزي وهوفي دارة ميلوهم مكاناوا فماهوالمعنى في دارة التي دقر ما هالا ولياء لا وطي المنان الله عن المناه المعتمل ان الله عن الله مناه المعتمل ان الله عن المنان الله عن الدول الذي مناه بالمكان كذا في دفع شبهة النشيد صلاله .

ومن الآيات في ذلك فوله تعاسط المستنفر من في السماء - وقل ثبت ان الآية لببت على ظاهها الان لفظة في النظم في والحن سيعانل وتعليط غير مظموف والدامنع الحس ان بيص ت المثل هذا النقى د فع شبهة انتشبيه صلك - بنائل المناسبة النسبة النس

فال الفخ المراوى في تفسير عن لا الآية - ال ده ل الآبة لا بيكن اجراء هاسط طاهرها باتفاق المسلم وللما بيكن اجراء هاسط طاهرها باتفاق المسلم والمسلم المسلم والمسلم والمس

علوناالسماء معجل ناوحب ودنا به واناننبغی فوق ذلت مظهما وظاهما نه لیربر د بذلات الاعلوانشان - ومن المدليل علم تذرّ الحق سبحا نه من المكان و المبنا حل بيث الخرب ما بكون العبل حن ربه وهوساجل اخرجه مسلم والددا وُ دوالنسائي ا ذلاشت ان هذا القرب فرب معنومي لاقرب مكان وجمة -

على هنالاللفظة زادهاالسهني في كناب الاسماء والصفات -

كايذغ يبذاهام للحمين في نفى الجهة عن الله سعانه وتعالى

تلاذكر غير واحدامن اهل العلى من القرائل في تفاكرته روا بنه عن القاضى الى بكرا بن العربي عن غير واحدامن اصحاب المام الحم مين عنه ما معنا لاان ذا حاجة حض عندالا وشكامن دين ركع المشارا الله بالمكث العلى الله يفرج عنه وفى اثناء ذلك حصر غنى ببناً له عن الحية فى تنزلا الله سبحانه عن المهمة فقال الما مراكح مين الادلة على هذا اكثيرة عب المنها نهيله صلى الله على وسلم وصحب الله الله نقال المام الحرف عدب فل المشارك عن المنها ملاحد الله فل المنها ملاحد الله فل المنها الله المنها عن المحمد الله المنها المعلى حاجة لول المشيول في صاحب الله بن نسولى قضاء لا منه في المنها من المحمد على المنها على المنها على المنها على المنها على المنها على المنها على على المنها المنها على المنها المنها على المنها المنها على الم

حكاية امامدار الهجرة في نفى الجهة

قرله مشراستیقظ وهدنی المسجه الحمام هذا اکن حدایث مثریت وهومعد و دنی طلخات شریت اوجمول عدان الانسقال می حال ای حال بسی بقظهٔ کراور دنی حدایث عائشهٔ وخی الله عنها حین ذکلیب صلے الله علیه وسلم ای الطائف فکذا بوی قال فرجعت مهوما فلم استفق الایش ن التعالی رکن افی العبدای و والنها به صری لاین کمشید

فالمعنى إنى افاق مها خامى باطنه من مشاهد خالمك الأعلى نقوله تعلى نقل أى من آس من الله المدون المسيدة المراهر وفال شيخ الاسلان أي المسلال المراهر وفال شيخ الاسلان أي المسلال المراهر وفال شيخ الاسلان أي المسلال أو الما فاق مما كان فيه مها خاص الانسراء اوائه افاق مما كان فيه مها خاص باطنه من مشاهد الملكة الاعلى ومراكس بث في الصلاة و بلا الخلق وغير هما دت قلعله صلى الله عليه وسلم استراح حين رجع من سير السموات تم استيقط من فوهذة نام الحيل المرائم والله عليه وسلم المراحد المنافية المرافع والله

وعلم

باب كلام الرب مع اهل الجته

اى فى بيان ما جاء فى كلامرالى بسبحانه مع العلى لجنداى بعدد خولهم الجند ما بين سالقا كلامراله ب تعليا مع الدنبياء و الملائكة بين فى هذا الباب كلامه مع اهل الجندل ساك ولا يخفى ال كرامة التكليم اجل من كوامة الدخاله عرائجة له ..

بابذكرايشه بالفروذكر العباد بالدعاء والتضرع الخ

اى باب فى بيان ان ذكر الله تعالى الحلائن المعضود بله النشبية على الدبالا له تعالى المنظمة والنفرة الدبال و تعليم مسالاته الى الحلائن المعضود بله النشبية على الفرق بين ككر الله على و النفرة الدبال به فان كم الته الله هو كلامه وهو فل) م و ذكر العبل فعله وهو حادث قلت و العلى المقصود بله انتبات الكلامر في حق العباد في غيابهم وكان المناكور في التراثم السالية ق الكلام معمالا العباد شفاها من البغارى في كمّا به خلق افعال العباد بين به فل لا المناكور في التراثم السالية الكلام معمالات ذكر العبالات ذكر العبالات العباد الله المناكور في المناكور في التراكم المعنى المناكور في المناكور في المناكور في المعنى والمناكور في بالطاعة اذكر كرم بالمعنى قيل غمض البنارى بمن االله المباشرة المناكور في المناكور المناكور المناكور في المناكور والله العن المناكور المناكور في المناكمة المناكور المناكورة والمناكورة المناكورة المناكورة

بابقول الله تعالى فلا تجعل الله ان ادا الاية

المنفضونه بيان ان افعالى العباد سواء كانت خير الوشى اكلها بخلق الله تعالى الانجلق المصال كا النف المها بخلق الله تعالى المنافق الما الما المنافق الما الما المنافق الما الما المنافق الما الما المنافق الما المنافق في المنافق المنافقة على المنافق المنافقة على المنافقة المناف

مسئلة اللفظ

وانلكم اطسلم

و هذا كا المسئلة هى المسئلة المشهورة بمسئلة الفقط ويقال الاصابها اللفظية وانشا الكام الامام احمل ومن تبعد علمي قال افظى بالقرآن مخلوق وليقال ان اول من قاله المحين على الكرابيسي احمل اصحلب الامهم الشافعي نما بلغ وللت احمل بداً عدك وهجر به تم قال بذالت واقد بن على الاصبها في رأس الظاهر بية ولعو يومئل بنيسابورت مكر عليه اسحانى و بلغ و للت احمل فلما قللم الجدال للحريا ولا من المناهر بين على المن مثل البغال على المن المناهر بين المن مثل المن المن مثل الدر يكون المن ولا على ملاحلة في ون اكثر كلامه في ود الله المناهر على المن المناهر المناهر المن القرار المناهر المن

دلكن الامام أبيخاري راعى ادب ينيخك الامام احل واحترين عن هذا الاطلاق واى لفظى بالقرآن مخروق و حكن الدخلاق واى لفظى بالقرآن مخروق و حل المن عن المنافق من المنافق الم

والحاصل ان اللفظ يطلق على المصلاو يطلق على الملفوط والاول مخلوق الدن فعل العبلوالمثانى عنير مخلوق لا شات فيله والسلف في ذلك على المتالي على الملفوط والاول من وبان بين النلاوة والمتلوب وعلى ذلك عن المار المام العمل يتنزل كلام الامام العمل من المارك على من المارك المام العمل فائل انما انكر على من قال لفظى بالقرآن مخلوق الكلابيت وعرب بل للتالى القول يخلق القرآن محلوق المكل بيتن وع احد بن للتالى القول يخلق القرآن محلوق المكل بيتن وع احد بن للتالى القول يخلق القرآن من الفرق بينها و اصفى لا يمكن ان يخفى على مثل الامام احد مدارج _

وبالجملة

القراك مثل المتلاقة والكنابة والترتيل والاس اروائجه فهذا المورحاد ثنة توديك القراك مثل القراك مثل المتلاقة والكنابة في والترتيل والاس اروائجه فهذا المورحاد ثنة توديك القراك مثل العيرا لمخلوق فغرض البخارى بعن الالابواب بيان ان هذا الامور الواردة على الغراك كلها حادث والمالمور دلهذا الامور الواردة على الغراك كلها حاد ثنة لا نها افعال العبل وفعل العبل حاحث والمالمور دلهذا الامور الواردة على الغراك في المعرف والمالمور دلهذا المورود المورد الأسبحانا الخراق من من من من من من من المناه من المناه من المناه الموصفة من صفات ذرا تلاالله تعالى وفعل المناه فهو قدل يكم والمناه والموامنة والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والناه والناكم من والمناكم من والمناكم والمناه والله المناه والمناه والمناه والمناه والناكم من والناكم والناكم والمناكم والمناكم والمناكم والمناه والمناه والمناه والمناه والناكم من والناكم والناكم والمناكم والمناكم

المل عو ولذا لبحوزان بقال لا تعجب في آما تخ فلان ولا يجون ان بقال لا يعجب في القرأن فُقَلَى افترافهما في الم وضع الإمام البخارى تواجم كثيرة لا تبات صوامه كنها كلما بالا بماء ان والاخارات وليربع قل با با وتوجهة بالصواحة مطرص فلة اللفظ فلعله حياء وإدبا مع شيخه الامام إحمل بن حنيل حمن فظلنا عنك صحراحة النالبخارى قال من فقل عنى انى تلت لفظى بالقرأن مخلوق فقد لذب وانما قلت النا فعال العباد الملوقة والله سجانك و تعاسط اعلى -

فترجم ابعادی باب قرل الله تعاسط فلا تجعلوالله المارد احتراسا عن التصريح بالقول لفظى بالقراس مخلون فاد تى مؤدا ، بعبارة اخرى ثادبا مع شيخه احملهن حنبل رحد

لغت العظ الى حقيقة الاختلاف في مسئلة اللفظ

قال الامام ابد محد عبد الله بن مسلم بن قتيبة اللا ينورى المنزني سنة و ١٩٨ في كتا الخفلات في اللفظ والرد على المجيبة و المشيعة - في صنه - غرضنا من هذا الكفاب ذكر اختلات الكفاب في اللفظ بالغراق وتشافيم والمفار بعضم بعضا - وليس ما اختلفوا فيل معايق الالفة ولا معاييب الوحشة لا نهم جمعون على اصل و احل وهو دالقراب كلام الله في مخلوق في كل موضع وبكل جعة وعلى حال والما اختلفها في فرع لهر لفهم ولا فغم وسلطف معنا كا فتعلق كل فريق منهم بني به بته منه وللم حلى حال والما اختلفها في فرع لهر لفي منهم بني به بته منه ولا علم العلى اللغة فا ذا فكوا حل هم في الفراعة وجها فل منه تكون معهم الله النه يبر والا علم العلى اللغة فا ذا فكوا حل هم في الفراعة وجها فك تكون معهم الله النه على وحل فاستمواله وقال رحق يبهم كلام الله من وحيل و العرب تسمى القراء تا قراء نا قال الشاع في عنمان معلى الله على وحيل و العرب تسمى القراء تا قراء نا قال الشاع في عنمان بن عفل وفئ المناه فله وقال رحق يبهم كلام الله - ووحيل و العرب تسمى القراء تا قراء نا قال الشاع في عنمان بن عفل وفئ المناع في مناه من الله على المناه من المناه و المناه و المناه و المناع المناه و المناه

ضحوا باشهط عنوان السجودبه به بقطع الليل نسبيعا وتسرآت

اى شبيها وقراعة وقال البرعبيد الفال قرات قراعة وقرا المعنى واحده فبعلها مصلاي لقرات وقال الله تعاسلا وقراس الفيران فران الفير كان مشرود الى قراء قالفي فيعند قل من عنير معنوى وافكراك مشرود الى قراء قالفي فيعند قل الفراب يقع على الناس في القراء في فيجد العام في القراء في فيجد العام المؤلان المتواب يقع على ملا يقل ان قرار ناسف الاطلان وافراك في القراء في في القراء في في الما وافراك في قلال وافراك في قلال وافراك في فلا استان فراء في فلا استان في القراء في فلان والما المعلى المناس في المناس المعلى المناس المعلى المناس المعلى المناس المعلى المناس المعلى المناس المعلى المنال المناس ا

على وجوكاب الانصاف الملامام الباقلاني من صنك الى صني فق استقى الكلام على الفرق بين التلاوة والمنتك بالامذيب عليه وصا اورد تا كافهر قطرة من بجركاء

والمأكول فاتيم على دائد فريق - (والى هذا الدهب كثير من اهل النظر والحسين بن كلى الكرابيي و داؤد بن على الاصبها فى و ابد عبدالله البخارى ومسلم بن الحجاج وغيرهم ما دخالت فري فله هي القرائن بصينه ومن قال ان القرامة مخلوقة فق قال بخال بخال والقرائ والبعم قوم (والى هن الجين محل بن بجي بن خالدال هلى وكثير من الحشوية) وقالت مقه هذن لا يدن لا يدن لا يدم المنوريين تورعوا عن الخوض فيها وله تيكلفوها ولاتعاطوها (والى هذا امال جماعة من المنوريين تورعوا عن الخوض فيها وله يهمن الشارع) داختلف عن ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الم وايات وأيناكل فريق منهم بداعب و وبجى عنه قولا فا داكتر الافتلاف في في شي و و قع النها الرقي الشها دات ما الرجأ نا لا مثل ان الغينا لا الى الخرم ما قاتن الم المسلم لك

القول الفصل

تُهْ قال ابن تشيية وعدال القول فيما اختلفوا فيه من القراع لا واللفظ بالغر آن ان القياءة لفظ واحل يشتمل على معنبين احداهما عمل والأخرقر أك الاإن العمل لا يتميزمن القرأس كحابتميز الامحلص الماكول فيكون الماكول الممضوغ والمسلوع وبكون الاكل المسضغ والبلع والقاكن لايقوم بنفسه وحلاكما يقوم المكول بنفسه وحباء وانمالقوم لواحلا من اربع كميّا بنه اوقم امرة او حفظ اواسمًا عنه وبالعمل في الكمّا مِنْ قامعٌ والعما ، خط وهو مخلوق والمكتوم بتماس وهوغير مخلوي وهوبالعمل في القاعة قائم والعمل مخريك اللسان واللهوات بالقهمن وهومخلوق والمقرة قرمهن وهوغير مخلوق وهومجفظ الفلب قائم في القلب والحفظ عمل وهو مخلوني والمحفوظ فه أن وهوعنير بغلوق وهوبالاسماع قائم فى السماع والاستماع عمل وهو يخلوتى والمسموع فرأن عثير محتلوق وحيثل هذا وإن كان كها مثل القران الدانة تقريب منالما ذكرناه الى فهائت مثل لون الدنسان لا بقوم الديجسد ولا فقهاكا ان لقر اللو**ن نے دھمات حتی بکو ن متمیز امن الجسر و ک**ذالت القدار کا لانقلار ان لفرد ھانتی ہ وكنبلات الاستطاعة والحركة كل واحل لامنها لاتفى د وانما تعوم بالجسموا لمجارحة والآثفر و حنهأكن للت الغرأن لقع مرمثلات الخلال الارتجالتي ذكرناها ولايسننطيع احسان يتوهم حنفظ عنها قازافلت تراً ننداو ثلوث اولفظت دل قولك على نعل وفران كل واحل منها قا حَهَا إلا في غيرصتمه فيمنه لان العسوبث وتحمايات اللسان لابكون قماع في على الصويث واللسان وليس سائزلانعال والمفعولات دهكذاالانوى اثلت تقول تشتمت وسيبت وقذافت نبيرال عليفعل و مشتوم ومسبوب ومقث وضالاأن كل واحدا فائم بثفسه منتميزص الآخره فلهذا الناال لظاية شبئان وكن للت التلاوي واللفظ وذلمناالشنمشي واحلانان قال تأثل مأتقول في انقرارة -رقلت اترآن متصل بعمل فان مال المخلوق هو الرغير بخفوق تات له سألت عن كله أه واحداثا

عله العبارية بين هناين القوسين وكذا في ماليدن لا من المحتى ليس من اصل الكمّاب - ١١-

تختها معنیان احده ها بختونی و بعوانعمل و الا تخرعبر مخلوق و هوالقر آن فان فال فما شبه ه فه اقله الرسلان نظم ال جمرة حمره و تقال احده ها هی جم وقال الا خم هی نار و تم ا د لا فی ذلک و شری الام سینما منی حفی کل و احد منها الطلاق علے ماقال شم صال الی الفقیل فقالا انا اضافنا فی جمرة فقال احد المحدی الاقتیام و نال الا تخره منها الطلاق علے ماقال شم صال الی الفقیل و احد منا بالطلاق علی ما ادسط و معنی نار و تمار یناف ذلات منی حلف کل و احد منا بالطلاق علی ما ادسط ققال الفقیل د کل و احد منا بالطلاق علی منا و مقال الفقیل الاقتیام و النار که این الفراء تا تحریم معنی با معنی معنی تا مقل الفراء تا تحریم معنی المحم معنی المحم و النار که این الفراء تا تحریم معنی العمل و ترات قل الفراء تا تحریم معنی العمل و ترات قل الفراء تا تحریم معنی العمل و ترات قل احده النان الفراء تا تحریم معنی العمل و ترات قل احده المحمل المحد المحده المحد المحده المحد المحده المحد المحده المحدد المحدد

تال الامام البيهفي - الغرآن الذى نتلوع كلام الله ثعاليا وهومتلو بالسنتنا علم الحقيقة مكتوب نىمصاحفنا مخفوظ فيصدود نامسمرع بإسماعناغ برحالي فينتئ منهاا ذهومن صفات ذاته غبير بائق منك وهوكجاان دليارى تعاسط معلوم لبغلوبنا مذاكوس بالسنتنا حكتويب في كتبتا ومعبود في مساجل ومسموع باسماعنا غيرحال فيضنى منها واحاق امرتنا وكتابتنا ومفطنا فيمن اكتسا بناواكسا بنامخلوق لاشلت فبلخال الملهعن وحل وافعلواا كخيرلعلكم تعلعون وسمى دسول الله عطب وسلمة الله علبيه وسلمة لاوتخ القران فعلا كما في حدايث الي هي بيرة لاحد الأفي افنتين رجل آتا الله القرائن فهر بتلويا أناء اللبل والنهادنين ولواوحيت مثل حااوتي هذاالفعلت كحالفعل المحداميث ومذاهب السلف والخلف من اصحاب الحل بيث ان القماآن كلام الله عن وجل وهوصفة من صفات واتله ل بست ببائنة مناه واخداكان هلداصل مفاهبهم في القرأن فكيف يتوهم عليه خلاف ما ذكريًا في ثلاوتنا وكتاتبنا وحفظنا الاانهم في كالت على طريقتين منهمن فطل بين التلاوة والمتلوكما فصلعا ومنهم من احب نزلت الكلاعرنبيل مع انكاوقول من زعم ان نفظى بالقرآس مخلوثى ومنهم إحملهن حنبل دح نفل كان ينكريط من بقول لفظى بالقرأن مخلوق وقد الرفي عبد الله ين معمل بن ناجية قال سمعت عبدا الله بن احمدان حنيل بنول سمعت ابى ليقول من قال لفظى بالغرين مخلوق بريد بيليالقان فهوكافر وال البيهقي دون الكليد بالمعظل عند ومناه عبدالله وهوتوله مريدا ماه الغرازن فقل غفل عنه غيري ممن على عنه في اللفظ خلاف ماحليناحتي نسب البيه ما تبرأ منه فاناا نكر تول من تلاع يمن اللي القول يخلق القران وكان سيتعب مرائد الكلامرقيله لهن المعنى والله اعلمر وييثهد لذدت ماروى واوام معل فوران قال جاء في دبن سند وريقة فيهامساكل وفيهادن

على وهن الرواية تداور وهاالامام المبيعقي في كماب الاعتقاد له الضافر احيم منه صالك ..

هنطی القرآن غیرمخلوش خلافعتهاالی ایی مکوالمر وزی نقلت لعادهب بهاالی ای عبیل اللّه وبینی میه احمل بن عنبل، واخبرة ان ابن ستواد لعا هناو لعنَّ وألم قعلْ قد حاميما فمأكوهت منها وانكرته ناص ب عليه فجاء ني بالى تعد وقد ص ب على موضع لفظى بالقرائ غير مخلوق وكتب الفراك وسيت بيص ف غير يخلوق - وحكى ابيضاعن اي معمل فوران قال جاء في صا لح بن احمل وابو مكوالمروزى عندى فداعانى اى ايى عبد اللهد إحدل بن حسبل، وفال لى اندبلغ الى ان باطالب قد حكى عند انداية ول لفظى بالقرائن عثير يخلوق فقوم والليل فقمت واتبعني صالح والومكوف ارصالح من بايله فلاخلنا على عبدالله ووافانا صالحهن باملافا ذراابوعب الله غضيان مثنابيه المغضب بتبالضب نی وجهه نقال لایی بکرا دهدی حبّنی بای طالب فعاء ابر لحالب وجعلت اسکن ا باعد آاللّه قبل مجئي ابي طالب واقول له حم منه فقي بين ميه ميه وهو سرع ل مشغير الوحد فقال له ابو عبدالله حكيت عنى انى قلت لفظى بالقرائن عنبر مخلوف قال انما حكبيت عن نفشى فقال له ويحك من اعنت ولاعنى فماسمعت عالماليقول هذوا وقال له ان القي أن كلامرالله عيرم مفلوق حيث ليهم ف فقلت لا بي طالب والوعميل الله ليسع ان كنت حكيت هن الاحل فاذ هب حتى يخنري الا وباعب الله قل منى عن لان افها ثان الحكايتان تصرحان باعبا الله حل بن حنبل يرئ مها خالف من معب المحتفقين من اصحابنا الالد كان سيخب فلذ الكلام في ذرات وتراك الخوص نبيه مع انكارما خالف من لعب الجاعثة واخبرنا ابرعب الله الحافظ قال سمعت محمل بن يوسنف المؤذن الله قاق قال سمعت اباحامل الش في ليول حض ت مجلس محدب بعي بيني الله هلى فقال الدمن قال لفظى بالفراك مخلوق فلد بيصم معلسنا فقا عيسليرين المحاج من المحبلس - قلت - ولمحيل بن بجي مع مرحما بن اسملحيل البيثاريّ صنّه طويلة فان البخارى كان يغربى بين الثلامة والمتلود مسحمابن يجى كان يذكوالته صيل ومسلمين الحجاج وحمه الله كان يوانت البخارى فى التفصيل كذا نى كتاب الإساء والمصفلت للإمام البيجة علمهم وملتقطامن مواضع فختلفة في باب الغي ق بين الثلا في والمتلو-من مشط الى صلام .

وبالحبلة

على دخلاصة الكلام إن الا مام احمايي حثيل وغيرة من اعلى العلم إنما كانوا ببّد لون القرياس كلاه الله غير مخلوق وماسوا لا يخلوق وكانوا يكي عون الخوص في الاشياء النامضة ويقتص وي على ما جلهي السلف وجهم الله تعاسلا والله اعلم وهذا هوطم ليبنة السلف الصالحسين مم حسمة والله عسلية عر من تال نفظى بالغرآن مخلوق وقال الغرآن كيف تص ف عبر مخلوق فمن لمرفقهم موادة وتونى الغلط باب قول انتقالي و ماكنته ونستنترون إن يشهل عليكم سمعكم والا ابصارك الخ

غرض البخارى بمنطالباب إثنيات السم مدلله نعالى واذا تثبت انه سميع رحب كوته سامعا بيسعع خلافا للمعتنزله فقل قالوا معنى كونه ساصعالله سهرعات انه عالم بالمعارمات ولاسمع له ولا هوسامع حفيقة و دهن ارد نظواهم انكمّاب والسنث كذا في الفيّر والعيمانة .

تلت

تعل مقصودالبخارى بهذا كالتزجمة هو آخ هدن لاالا ينه و هو توله تعال ولكن ظننتم الله لا يعلم كتيرامها تعهد لون اشار به أن اعمال العبلا يخفى على الله عن وجل فه ويسمع سركور وجرد كرم فرروج مركور وجمع كروج مركور وجمه كروج مركور وجمه كروج مركور وجمه كروج مركور وجمه كروج من في الباب الله عن وجل خامق العباد وافعالهم واعمالهم بين في هذا الهاب الله عالم وبصير وسميع لاعمالهم لا يخفى عليه شي منها الدلا يكن ان لا به لمرائحال من التحقيق عليه شي منها الدلا يكن ان لا به لمرائحال من التحقيق الديد و بعدال تعالم بالمجبع التناقل به المرائحال المرائح المرائح

كالذلاماط الح مين في الفرق بين القراء لا والمقرم

قال اما حرائح مين - القراءة عن الهل المتى اصوات القراء ونفاتهم وهي اكسابهم التى يومر ون بها في حال اليجابا في بعض العبادات ونلابا في كثير من الاوقات وبنجر ون عنها الذا اجنبوا ويقابون عليها وبيا تبوي عليه المسلمون ونط فت به الاثارودل عليه ويقابون عليها المستقبل وبيا تبوي المتحاف المستقبل من المتعاب العباد وسيتي المرات والقابة المستقبل من المتعاب العباد وسيتي المرات والقابة التكليف والترغيب والتعنيف بصفة از المية خارجة عن المتعلقات ونبيل المقل ورات والقابة هي التي تستطاب من قارئ وستبشه من آخر وهي المليونة والقويمية المستقبة وتتنزع عن كل ما في التي تستطاب من قارئ وستبشه من آخر وهي المليونة والقويمية المستقبة وتتنزع عن كل ما علم مستق العادة او داحل ويقع على حسب الاشار والاختيار مخطوق ويما وجهوريا وخفياء نفس كل ما الله تعاد في الماليون في الفي المرات ويبس منها خم الماشي والاختيار محظوة وممنها المعلوم و هو الكهاؤه ألم وعلى القادي والمنبيل الناكر والشبيل الذكر والشبيل القراء المناكس منها خم الماش والمناكس والمناكس والمناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس والعرب وضعت انواع المالالالات على المكلام ذكر والوسمت الله التي التي التي التي التي التي التي المناكل من قبيل الكلام ذكر والوسمت المناكس منها خم المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس المناكس التي المناكس المناكلة المناكس المن

وقال الاستاذ عبدالقاعي البغدادي القمام كأخير للنش وء لان المقروء كلامرالله ولبست القمامة كلامه ولاينالقماعة متسبع والمقم وء واحدالإكذافي كتابيه اصول الدين مشتا وقال الاحامرا بربكوالعاقلاني القراوات ختلفة ومتنوعة فان كل قراءة منسوبة الي قالطًا فيقال هذه لا قيهام لآل في وهذه لا قيهام لا ابن مسعود ولا يجديم إن إيّال هذه أن اليّ وهذ إوْاَن ابى مسعود فعيوان القرام و فعل القارى فعيوان تنسب قراعة كل واحداليه والمقرد عيسا والقرامة كلام دلله الذي يعيس بغيل لاحدا - والعضاد نما الذي يجي القلوب ومهدايها كلام الله الغنيكا الأبي ببال عليه تحله تعاسط وأكمن عجلنا لانوعائقها كابدهن أيتخاد من عبادنا فالهادى الشافي المسقرد النالقماءة والمغهوم من الصوبت الاعصوت وفي الما حاء الماثور اللهم إني اسأكلت ان تتعمل القراك رسيع قلبي و نورميس ي وحبلام سن في و فد هاب عي و هذا ين ل عضان كلامرالله الذي عوالغهاك هوالذ كالمعلاى ويشقى لاقماء كالقارى والمحاصل الكالقراو كاصفة القاري والمقام كلام الله الباري وكمفاا لحفظ مسفته الحيا فظوالمحفوظ كلاح الله تعاسط وكنالت الكتابية صففه وللج وصنعته والمكتوب كلام الله كحاان الشاكوصفة الثاكروبالمش كوره والله ثغاسط وكثرات العباقخ من دصلاة والصوم والج صفة للعابل وهي في الفسها مختلفة الصفات متغايرة والمعرو يها وإحداده ليس بختلف و لامتغاير صدوالله تعارج في ذ للشكفا يعلمن له بغيم والمايوعليه لمن جهة العقل ان القراء كا ثار لا ثكون طبية مستلل لا وتاري فحية تنغر منها الطباع وتام في رضية عامية وتادي يخفشة خفية وهذا كلهصفة الخلق لاصفة الحق وكذلت ابضالكتا بج تارة تكون عبيلاتيماح كانتبها وتارة وحشية بإدمرتها كانتبها وبمياسواد مشان وبياه على فوله واليضالان الكتّامة وليحقما المحود ويتعمود عليها المحرق وكلامرا لله الفلاكالا يتصعيم علمه فتى من ذلك وكذالك الحفظ والسمع ثارة بوعيدا وثارة بيدا مرتكن المسموع من الغراك والمحفوظ مناه والمقروء مناه والمكتوب مناه كلام الله القال بيرالانكبراى طبياتي من دلا*ت مائلُه احل*مکنانی الانصات صل وص<u>۹۲</u> ـ

باب قو المنه تعالى كل يوهونى شأن ومايا تنيم منى كرمنى بم معداظ

اى كل دقت هوفى شان يغفى ذنبا و مكشف كريا ويرفع توما ويين اكفرين بين ان الآل الم يجوزان يوصف بالمحداث بالله تعامل المحداث لقرب عمدان ولد بالله تعامل كا وصف الله الم المحدوث الله المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث و وصفه بانه محدوث المحدوث و المحدوث و المحدوث و المحدوث المحدوث المحدوث و المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث المحدوث و المحدوث ال

وا مترض عليه با تلافرق بينها عفلا ولانقلا قان المحلت والمخلوق والمكنشأ والمختزع الفاظ مترا و قف ولا يجون بينها عفلا ولانقلا قان المحلت ولا يجوزان بكون المحق سجاشه محلاللح احت نقل اتفقت نه في المسلمين سوى الكهامية وصنوب المجسمة عليان الله سجائله مغز كا من المحاحظ و المناقلة من المحاحظ و المناقلة من المحاحظ و المناقل بل المحاملة و السلام و المناقلة و المناقلة و السلام و المناقلة و ال

وثیلان المقصور والمیخادی به نما کا المنزیخ بیان ان انقرای قد بیر و لکن انزاله ای المکلفین محت می ا دانیخاری عین با کمی من المنسب بالنسب بالنس

ديم آن ال يكون المهاد بالذكر عن وعظ الرسول صلى الله عليه وسلم وثن كبرية و يحد الإعمالات والمت ولا شات المداد بالإعماد الله المناف المنه الله تعالى المنه بالموية وحاصله إن المهاد بالإعماد المنه المن

وقال شيخاالسيد الا تورقل سيالله سريد المن مقصود المؤلف بمن الانتها أو النات الما تعات افعال جزيد المؤلف بمن الانتها الما الما المعات وكشف المساق والانتيان في المخترو غيرها و بيان الماشون المهية حادث في صادرة من الله تعالى في اوقان مخصوصة باختيار و والا دله فان المعقات و المن كانت قل يماكن تعقامها بالمنتاب المنتاب ال

دلايبعدان بقال ان مرادالا مامرالهما مرمين عاللاجمة بيان الاالقة تعافظ هوالمعدات الكائنات

وخبرة وانه يحداث مايشاء وال حداثه نابع لاراد ته وحثيثك فيكون هن الباب تأكيداللبابلي تقله وهوياب توله تعاسط فلا تجعل الله انعادا-

تولدوان حداثد اى ان احداثلانى لايشبه حداث المخلونين اى احداث منه الله يون شعايشاء من الكائنات ولكن لا يلهم عن حداو فما تعنير فى دائ الله تعافظ وصفائل القائمة بنه الله المعالم التعير و وتنتبه لى تعلقاتها بالمهكنات نصفة العليروالقلامة قلاية ولكن تحق العليم بالمعلوم ونعلى القل من ته

الجمابعن تمسك المعتزلة سلفظة الجعل

وما بقرب من لفلظة الاحلىات لفظة الجعل فقل احقبت المحتزلة بلفظة الجعل حيث قالوان القران عندوي المجتول مناوي الم مجول باليل تولد تعاسل الاجعلنالا قراد ناعم بها - و المجول مخلوق فها لا يجتمع في إن القران عندوي -

والجوابعثه

ان الامام احمدا ناقضهم بقوله تعالى فلا تجعلوالله انداداوالينا وعليه بقوله تعالى في ولهم كعف ما كول و البس المعنى فخلقه ومثله احتجاب مه كل بن السلم الطوسى بقوله تعالى و توم نوس سما كذبر الرسل المرتفاة المعنى فخلقه و المناس قال انخلقهم بي حمادا نداحتي جبهم بقوله تعالى و و بله المناه عليهم بن حمادا نداحتي جبهم بقوله تعالى و و بله المناه عليهم بن حمادا نداحتي جبهم بقوله تعالى و و بله المناه و عن العيم المن على المن في الله من المناه عشم كلما لمن وعن عيم المن المن على المنه المنهم المنهم المنهم بالمنهم بن المنهم بن من المنهم بن على المنهم المنهم المنهم و مناهم المنهم و المنهم و المنهم و المنهم و مناهم المنهم و مناهم المنهم و مناهم و مناهم

ميتل الله ثلاثر له تعاسط ذ لاتجعلوالله

اشادا

كيفك بدء فتنة القول بخلق القرآن ومحنة علماء الزمان وفيام الامام احمد بن حنبل في ذلت مقام الصديقين

صلح الفنظة والفعلة في ذلا ان اول ظهوم الفول بخلق القيان كان في الإمرائي في با الهان الريشيد المهان المريشيد المريشيد المريشيد المريشيد المريشيد المريشيد المريض ال

و كان الما حون قدا استحد ذ عليه جاعة حن المعتزلة فازاعظ عن طريق المق الحالي الباطل وذي والله الفعل بخلق الفاض المعان الفعل به الفعل وذي والله الفعل به الفعل به الفعل به الفعل به الفعل به الفعل به الفعل الفعل الفعل الفعل المعان الفعل المعان الفعل المعان الفعل المعان ا

قال الاحاه البيرة تي رح ليركين في الخلفاء تبل الماحدي من بني احية ويخالعباس خليفة الاعط من عبرالسلف ومنهاجم فلما ولي عوالخلافة اجتمع به هولا وخيل الماحدة الاعلى خلات وزينجاله والفق خرد جه الى طرسوس الفرز والهوم فكتب الى ناهية ببغل ا دا هي بن ابواهيم بي مصعب باعدي الى بناع بالانس الى القول بجلتى الفرائن والفق له ذلات أخرع به تبل موته بغيمور من سنة تما في فتر وما سين فلما وصل الكتاب كا ذكر فااست كى جاعة من المكان الحدل بيث فلا عاهم الى فيلات فاحت فاحت في المن معلى بن بلغم بدقطم الارزاق فاجاب الكرهم مكرهين واستى علي الامتناع من ذلات الامام احلام بن حليل في معلى بن فرح ل علي بسياء والمام احمل وقال له يا عدل الذال الكان غلام المام الحداث والمام المام المام

قال احدى وكان كلامه معاقوى عنى عنى عظ ما إنا فيه من الامتناع من ذالت الذي بياعوننى الديه فلما الكنز بامن جليش الخابذة ونزيوا در نهيم حلة جاه خادم وهويسم دمومه بطهت أوبه

ويتول يون طلاما ما عبدالله عليه وسلم لان له جبه الى القول بخلق القرآن بيقتلت بالله السيف قال بعنى الله المام احمل عليه وسلم لان له جبه الى القول بخلق القرآن بيقتلنت بالله السيف قال بخبى الامام احمل على كبته ورحق بطى قله الى السماء وقال سببلى عمر علمت هذا الفاجري بخري المحلى المعام والمام احمل على والقتل التيم قلى المام احمل على والقتل التيم قال المحمل عبر غلوق فالكذام وفقة قال غاده المحمد المعتوم والمقتل المحمد المعتوم والمعلى قال المحمد ففي مناخم جاء المنبر بان المعتوم المقل المحمد والمعتوم المعتوم المعتوم والمعلى في وقال المحمد والمعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم المعتوم والمعتوم والمعت

وكاوالا مام احمل من حنبل منها عااصابه من الدياء والا بتلاء من قداروى البياقي في المنام احمل من حنبل المنام وتلا الفتل من صلاته الني فل فت المربيح قال بعثن الشافعي بمناب من معمل المراحم بن حنبل القتل من صلاته الني المنام المبيد الله ما في الفتل معت عينا لا وقلت يا باعبد الله ما في الفقال المبيد الله ما في الفقال المبيد الله ما في المنام وقال المبيد الله من الله المبيد منبل الله عليه و مله مني المنام وقل اله المستمتن و تلاعي المالاتول بخلق القرآن فلا تجبه ير فع الله المبيد علما المديد منه المنام والمنافعي المبيد فقلت حلاوية المنارة في المنام والمنافعي المنام والمنافعي المنام والمنفون و مستدري المنام والمناب و الاخبار الما فولة و بنا على الأخرى في المنام والميقفة في قي و مستدري المنام والمنفون في المنام والميقفة في قي و مستدري المنام والمنفون و الاخبار الما فولة و منته و الاخبار الما فولة و منته و المنام والميقفة في قي و مستدري المنام والمينون و الاخبار الما فولة و الاخبار الما فولة و المنام والميقفة في قي و مستدري المنام والميقفة في قي و مستدري المنام و المنام والميقفة في قي و مستدري المنام والميقفة في قي و الاخبار الما فولة و المنام والميقفة في قي و المنام والميقفة في قي و المنام والميقفة في قي و المنام و المنام والميقفة في قي و المنام والميقون المنام و المينام و المينام و المنام و المينام و المينام

ذكرالمحنة في اييام المعتصمر

مامات المامون ترلى بعل ١٤ الخلافة الحق المستمع ضار عصل القيمة ومبتد في مسئلة القرآن واصوالمعلمين الكراوا خلاق القرآن واصوالمعلمين الكراوا المستفرة القرآن واصوالمعلمين الكراوا المسبيان النافرآن مخلوق وتمل في خدات جماعته من العلماء واعلى كثيرامن العلم العلم وشكاد على الامام احمد بن حنبل الذى اصر على المناعدين الغوالي المراحد بن حنبل الذى اصر على المناعدين الغوالي المام احمد بن حنبل الذى اصر على المناعدين الغوالي المام احمد بن حنبل الذى اصر على النام المام احمد بن حنبل الذى المراحد المام المراحد بن حنبل الذى المراحد المام المراحد بن حنبل الذى المراحد المام المراحد الذي المراحد الذي المراحد الم

ذكس المحنة في إيام الواثق

مشرلماً توسف المعتصر تولى ابناه الواثن الخلافة ناجي الفتنة واقام سوق الحنة وفي سنة داس الاصلاامرة الى امير البصرة بالنان

الائمة والمؤذنين بخاق القران واظهرانغاظة لمن يغول بخلاف رأيه وبائخ في المحنة باشارة القاضي احمد بن حدة وأد بل فنل في ذلك بعض الميد الحداليان فقل عليه احمد بن في المحنة المخزاعي ونصيب أسله المي المشرق فدار الى القبلة فاحبلس رجلامته ومع في ان حكان حكاما دار الها من القبلة فاحبلس رجلامته ومع في ان حكاما حدار الهام من المن كور في النوم فقبل له ما فعل الله بات قال غفي في ورحمتي الا الى كنت مهم وما منذ المن هم به يوسع للله حط الله على وسلم مرتبين فاعرض عنى الوجهه الكريم فغنى ذلك فلا على مرافع المناه قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست على المنافق قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست على المنافقة قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست على المنافقة قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست على المنافقة قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست المنافقة قدت يارسول الله الموقع من عنى أنست الله المنافقة والمنافقة وا

رجوع الواثق عن المعشة

يقال ان الواثن تأب في أَخْرَعِي لا عن ذلك قال الحافظ الذا هيى رح - في دول الإسلاص الجرار قيلان الواثق تولمشه لمحفقة بجنت الغركان لمااحض والبيه يعبلاحقبيل افتكال إخبر ورنيعن لعل الاأي الذى دعويتمالامة البيه اعلمه رسول المله صفالله عليه وسلبروليربياع الناس اليه إحرافتنى ماعلمه فقال احمل بن الى د واد بل علمه قال كبف وسعه صلى الله عليه وسلمان تولد الناس ولهربلاكهماليه وانثم لايسعكم فال فبهتوا فاستضحك الدائق وفام قاليضا علفمة ودخل مستأ وتملاد وهولقول وسع نهي الله إن بيسكت والاستعنا فاحر بخلاص الشيني وإن بعطي ثلاث ماكة د بناروان برد الی مل ۷ و دون الذ ی قاله ۵ خاالشیخ ان اصمیح و بحث کارْم اله عنولة ۱۱۰۰ ه وفي تاريخ الخلفاء ان الشيخ المذكوم، هو الوعيلاالي صين عبدالله بين مهجمالا خدي شيخ الإجادُ و وانشائي وتغصيل هذه كالعقصة فحكتاب الاعتصاميلامام الشاطبي ففيه إقدام على الدأتي شيخ من إهل الفقه و الحدويث مقيدا طوالا حس الشبية فسلَّم عبريها تب و دعا قا وجن قال إلى وي فرأيت الحياءمنك فيصلبق عيني واثن والرجنة حنه عليه فقال بالشيخ احب لاعبلالله احمدين إبي حرافك فاقبل الشيخ على احمل نقال بالحمل العمام دعوشه لناس نقال احدالي الغول بختى الغراتى فقال له انشيخ مقالتات هذن عالتى دعوت الناس اليهامن القول بخلق القرآق أواخلة فى الدبي فلا بكون اللك تناماً الابالغول بها قال نعير قال الشيخ فه سول الله صطريلة وسلى وسلى وعالناس اليها احر توكيم قال لا قال له بيلمها امرلير بيلها قال علمها قال فله دعوت الى مالير بياعه رسول الله تعاسك عليه وسلير الله وتركم منه فا مسلت فقال الشيخ ما امبر المؤمنين هلا واحداثة أ قال له اخبر في يا احمد قال الله تعالى في كمّا به العن يؤليوم اكملت لكرد بيكرالاً بيّه فقلت انت إنت الدين لا يكون كاملا الهم مقالتك مخلق القرآن فالله عن وعل صدائل في تمامه وكاله امولات في نقصا نلت فاحسلت نقال الشيخ بإ مبرالمؤمنين وهن عنما تينة - مشرقال بعد ساعة اخبرني بإسها قال الله من وجل بإيهاالس سول بلغماانؤل البيت من ديث وان لهرتفتل فما بلغت رسالته فمثالثات على كاالتى دعوت الناس البيما فما بلغه رسول الله عطالله عليه وسلوالى الاحكه احرلانأمسات فقال الشيخ يا احيرا لمؤمنين وهذا لأثالثة ثم قال بعل ساعة اخدرني بإرحعل لماعل رسولهالله عط الله عليه وسلرمقالتك التي دعوت الناس

ايبها الله له أن اصدات عنها مرلا قالى البحده بلى اتسع له خدالت فقال الشيخ و كذالت لا بي بكروش وعثمان وعيرا الله على المساح له بالميز المثي منين الخالوة سام الما المسهول و على الموافق و على الموافق و على الموافق و الله عليه المديد الله عليه الله عليه المديد و سعوالله عليها الدائم و الله عليها المديد و سعوالله عليها و سلم و لا صبح الله عليها فقال الوافق المعلم الله عليها فقال الوافق المعلم و الله عليها فقال الوافق المورد و على و معلى و فلا و سعوالله عليها فقال الوافق المعلم الله عليها فقال الوافق المورد و على المديد و على المديد و عليها فقال الوافق المورد و المديد و عليها فقال الوافق المورد و على المديد و الم

ارتفاع المحنة فى ايام المتعاكب على الله

المامات الدائق و و تى المتوكل على الله بن المعتصم الخلافة بعد اخيه الوائق بعهد منه سنة الشين و ثلاثين و مائتين اظهر ميلا عظيما الى السنة نم نع المحنة بخلق القرآن مكتب بألات لل الآفاق و اظهر السنة في المستة في المستقراة و كانوا قبل فى نماء و اظهر السنة و احريا العلى السنة في المستقراة و كانوا قبل فى نماء متوقة و و اعراد المعام احماد في المستقران المعام احماد في المعام المناف المام المستقران المعام المتوكل فى احياء السنة و إما تقال المل المراد المنا المدالم و المناف ا

باب قول الله تعالى لا تحرك به لسانك

غرض البخارى بدن المباب ان الغرائن قدا بيرو لكن قراء قالانسان لله دخى يت شفته له على الله الله معادف بير عليه لان القرائن قدال العبدالقارى اى حركة اسدائه وهوعاد مث و العبدالقارى اى حركة اسدائه وهوعاد مث و العبدالي بير على عمله بخلاب المقروعاته كلام الله القلام كالن ذكر الله عادت لانه فعل العبدا ومقعود والمدن كور ووهو الله تعاسل قد بير والى دال داله والمواد والمواد والمواد المواد المواد والا بداب الأنتية الفي تين الدارد والمورد مان الدارد محلي المواد فل العبدا حادث تاللى هومن الله قديم كالقرائ مورد وحركة اللسان وارد عليه وهوفعل العبدا حادث تاللى هومن الله

هوقلل وما هومن العبل فهوحادث فالقها كالمقاليم خير مخلوق ولفظ العبل مخلوق وحادث وحادث لانك فعل العبل المعلق في وحادث والانصات له على العبل تعلق بالقها آن فعل العبل على العبل العبل العبل العبل العبل العبل العبل العبل المعبل العبل المعبل المعبل المعبل المعبل العبل المعبل المعبل في مصاحفنا في المحتيظة مسموع الماني المحتيظة متلو بالسنتاني المحتيظة مسموع الماني المحتيظة متلو بالسنتاني المحتيظة مسموع الماني المحتيظة وقال تعليظ بل حرفها المعبل في المحتوظ وهوني صل ورائل العالم المعلم المعبل المعرف المحتوظ وهوني صل ورائل بين المحتاجة المحتوظ وهوني صل ورائل المعلم المعلم المعالم المعالم المعلم المعالم المعلم ال

قرله و تامع عبلاى اى باللطف و العناية كاسبق تنصيله لا بالذات كازعمه والعمون توله قال المنافئة المقدومنه العالمة المقال العليان في القابعة المقدومة المقدومة المقدومة المقروء

باب قول الله نعالى واسرد اقولكم اواجهرابه

باب قول النبي صلا الله عليه وسلرجل آتا والله القرآن فهويقوم بلاخ

خى ضلى به الترجيد العلى القياك تديم رتبيام العبل بالقي آن وثلاث العامليل والنهار نواد والمدين وحادث لا خلوى واختلاث والمنظرة

دىيە ئالقى]مة.

بأبقى لالله تعالى باليهاالرسول بلغما انزل ليلص بك

صقصود به بهذا الباب النالقي آن المنزل كلامه تعالى وهوذن يم و تبليغه الى الامنه فعل المسيل عليه وسليروهو حادث و مغلوق وروى من الحس البهم بيء نه فل لوكان مالقول للجول قا عليه وسليروسلير

بابقىل الله تعالى قل فأتى إبالتوراة فاتلوها

غيضه من هذا لا الترجة إن الثلاث فعل العبل وهوما وش مخلوق لكن المثلوقل يم غيرخون وقوله ثم اقتيتم القرآق فعملتم به فكلام الله معمول به معلوه هوت يم وعمل العبل به حادث مخلق وقل فسرت الثلاث بالعمل البضائح لما وثله ظاهر -

باقبسى النبى صل الله عليه وسلم الصلاة عملا

ه نماالباب مجرد عن النزج في لا ناه كالفصل لما قبله والمقصود منه إن الصلاة فعل العبل هو حادث والقرآن الله ى لغماً فيما قد بيم غير مخلوق

باب قىل الله تعالى ان الانسان خلق هلوعا الابة

غماضه من ده في اللهاوب اثنبات ان الإنسان باخلاقه التى خلق عليهامن الهلع والمنع والاعطاء والصبوعظ الشل فاحادث مخلوق الله فعاسط فاخلاق الانسان ابيضا مخلوقة حتل افعاله فان الافعال والاعمال انما تنشأهن الاخلاق و حامين شأكن المخلوق اولى بان بلون مخلوقا فالانسان وهلعه وجهه ومنعه واعطاء ع وصبوع و احتسابه كله مخلوق الله عنوق الثياري وجل فشبث ان العبل وافعال مخلوقة الله عنوق الشرع فط

بانج كرالنبى صلے الله عليه وسلم وروايته عن ريه

ولايبعدان يكون مولدالبخارى ان رواية النبى عط الله عليه وسلوعن الله سبحا تلى في الوعكا لؤيلا والنزغيب والنزيسيب بلاواسطة جيوشل سوى ما في الكياب العن يزهر حدايث فلاسى والوصفلوق حادث ليس مثل القرائق - القلايم الغير المخلوق -

حَديث القرب

تملدا لماتقرب العبلاالي شبراتقربت الميه فراعاد الحاتقي بالى ذراعاتقي بت منه باعادا ثماماني

بمشى اتبيّله هروكة الحليث مشتمل عط ذكم الملااع والهاع والمشى والهرولمة وحلهاعف الحقيقة يقتضى قطع المسافات وتلااني الإجهامرو ذلك في حقله نعال محال فلما استمالت الحقيقة تعين المعازليشهريته. والمعنى ان العبيل الداطلب ألقربة من الله تعاسط مقد الراقليلا فالله يقي ب من عبد الا بلطفه ورحمته قداراانيدامنه فالالكرمانيدا قامت ويواهين عطاسفالة هن دالاشياء في حق الله تعليا وجيب ن مون المعنىمن تقمهباتي بطاعثه قليلة حازيته مبثواب كشير وكلماز ددفىالطاعة ازبيا فيالثواب ان كانت كيفية اتيانه بإبطاعة بطريق ابتأني تكون كيفية إتياني بالشاب بطريق اربسراع والحاصل والنواك بطح على العمل بطم ين الكبيف والكبر وله تط الغرب والعرب ولة مجازها سبيل المشاكلة اوالاستعارة ا واس ارة توازمها العرد قال المحافظ العسقلاني وأقل عن الطبرى المائما مثل القليل من الطاعد بالشير منك و التسعف من الكي احتى والتواب بالذراع فيمل ولات ديبلاعك مبلغ كي احتله لمن ارمن عل طاعته ان نواب عمله له على عمله الضعف و إن الكي احته مجا وري حل عالى حايثيب الله نعال كان في النيج وقال النووى معنالامق تقم ب المح بطاعتى تقر بت الديه بوجمنى وال زاد زرست فال الأكيشى واسرع في طاعتي البَّبِّه هرولة اي صَبِينَتُ عليه الرحمة وسبقته بها وليراح جه الي المشي الكيلافي الوصول الىالمقصود وقال في المطامع الذراح والباع والشبر والعم ولة ويخوها مقاحات واحدال نختلفة في الاجا بة بحسب اختلات درجات الخلق عندالحق سبعا نل كذا في فيعن القداير الشيخ المناوى صييم وقال بعض العارفين عدادا شاهدان خطر بدالت اوتصور في خيالت ون ذ للت قراب مسافَلًا أومشى حاريحة ما نت هالك فانله بعانه بخلاف ذ لك وانما معنا كالذات قراب العيه بالحنلامة لقرب منلت بالرجمتك انتث تتقرب منله بالسجود وهونيغىب مغلت بالجودكن الخي فيض بالقل برصافي جري

والحاصل ان المهم ولة كناية عن سرعة الرحمة ورضى الله عن العها وتضعيف الهاجر اكثر مهابيتحقه بعمله وسعيله -

طليه وسلم مأنقي العبل منى بنل مأنقى ب من اداء ما فنرطنه عليه فلا بزال بيقرب لى بالنوافل منى اكون المسمعا وبصما و وهذا الغول من الرسول صف الله عليه وسلم من بطيف المنتقل عند ذوى التحصيل البعب من التشبيه المكين من النوجيد وهوان البعدى المنقطى المنتقل عند ذوى التحصيل البعب من التشبيه المكين من النوب والميالة والمبارل من التشبيل المنتقل بالنوافل متى لا يسمع شيكا الابله ولا يشطق الاعند نشراً المنتقل التنقل المنتقل النصور وتحقيق التقل المنتقل النصور المنتقل المنتقل المنتقل النصور والمنتقل المنتقل المنتقل النصور المنتقل المنتقل

دخكل شي له شاهدا و بيال على انه واحدا

فنغتم بالعب بالاحمان وتقرب الحن بالامتنان يريبه انهالنى ي ادنا ع ولَقَمَ ب العبل الله بالنزبة والانابة وتقهب العارى الله بالهجمة والمغفرة وتقماب العبله العلم بالسؤال وتفل بهالعيه بالنوال وتغلب العبدالعيه باسرا وتفل بهالعيه بالبشم لامن حبث توهمنهالفرقة المصّلة الاعمال والمتغامية بالاعتار وقل قبل في معناه انما هو كلام خرج على طري القراب من الغلوب دون الحواس مع السلامية من العيوب عله حسب ماليم فه المشاهلون و يجبه كا العابل ون من اخبار ونومن بيل نومنه وقرب من ليشرب البيه فقال عل هذا كالسبيل وعل حن هب التمثيل ولسلق النعليم مبالقي ب من التفهيم - ان في ب البارى من خلقه بقهم الميه بالخروج نبا الدجبه عليهم وهكذه القول في المهرولة وانما يجنبر من سرعة القبول وعقيقة الاتبال ودرجة الوصول والوصف الذى يرجع الى المغلوق مص وف علے ماہو به لائق و بکر نامنتحقیٰ والوصف الذی پرجع المحالله سیعا نه وتعالیٰ بیعمافهٔ سان التوجيد وبيان التجريبا الى نعوتله المتعالبية واسماء كاالحسى - ولولا الاملال احذاظ واخشا كانغلت نى هانا ما يطول دركه ولصعب ملكه واللاى ا قوله فى هادا لخبرواشيك من اخبار اله مسول عط الله عليه وسلم المنفق لة على الصحة والاستقامة باله والاالثيا العلاول وجرب التسليم ولفظ انفكيم والانقياد متجفين الطاعث وقطع المهبعن المرسول <u>صل</u>ى ديشى علميلي و سوليروعن الصعابة انغيباء المذين اختارهم الكُن تحاسك له وزم ادوا صفياء وخلفاء ويخلفاء ومجلهم المسقم إعبيننا وبييثك فعل اللك عليك وسلم هم الاثوا والمستنضاء به والاثم لخ القلكاي بهولااعلهم الاالطائفة استبية والحرائلة دب العالمين كذا في كماب الاسماع والعدفات صفيه

باب مايجي زمن تفسير التوراة وغيرهامن كتب الله بالعهية

اى نى بيان تغسيرالنور (﴿ وسائر الكتب الالهيدٌ وتوحيها بالعربيدُ (والعبريدُ والمعَصود ان نُرِحِمَّةُ الكلام الالهى جائزٌ ﴿ فَالنَّرِي مِنْ فَعَلَ العبِهِ المَهْرَيُّم مُخْلَمَقَ وَحَادِتُ والمَسْرِجُ دونوكلام الله) قال من مغير يغلون كاان التوراءُ من الله عن وجل وتوحمها وتفسيرها بالعربية اوبالعبرا نبتراوكتابتها فعل العبل ويعوحادش

بانف ل لنبى صدالله عليه وسلم الماهر بالقل صع السفرة الكرام البرية

عُمْ صَلَى النَّمْ النَّى كَلَا مِرَائِلُهُ عَبِرِ مِخْلُوثَى وَالْمُهَارِةُ بِالقَّمْ آق وهِى جُودَةُ القَّما النَّا وَهُ مَن عَيْرِ تَرِدَدَمَ فَعَلَ العبِلِ وِيقُوحا دَثْ فَانَ النَّلَا وَ لَا تَرْصَفْ بِتَحْسِينَ الصوبَ وَالنَّرْجِيعِ وَالْخَفْسُ وَ الرفع وجُودَةُ الْخَفْطُ وجُودَةُ النَّلَا وَ لَا وَلَا ذَلِتَ بِرَصَفْ بِالظُرُ وَفَ النَّ مَا نَسِنَهُ وَالمُكَا فَبَيْنَ كُولًا شَلَّةً اللَّهِ الْعَبِلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَبِلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَبِلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَبِلُ الْعَبِلُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَبِلُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَبِلُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهِ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعَلِى الْعَلَى الْعَالِى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَالِمُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْ

بابقىل الله تعالى فأقرأ واماتيسمن الفران

غرصه به باللهاب ان القرآى كلام الله غير مخلوق وأيستم قراعته وسهولة حفظه فعل العبل وهو مخلوق وحادث فالقراعة منسوبه الى العباد مختلفة با ختلافهم و المقد وو احدا قوله النه القرآن انولى على سبعة احرف عن الماله على الغراف من جلة ما حبّه به المغنوية على المبات قدام المحروف والجواب عنه على ما قال المباتلان المما وسبعة احرف سه وان كلام الله القرار المما وسبعة احرف سبع المؤلفة القراء القرار المراد بسبعة احرف المؤلفة في المناوفة وكيفية في رجها فالاختلاف في الحروف واجها الاختلاف في صفة القراء في التي يجوز فيها الاختلاف لا كلام الله القالة على المناوفة القراء التالي على المناوفة القراء التالي على المناوفة القراء القراء التالي على المناوفة المناوفة القراء المناوفة الفراء المناوفة القراء المناوفة القراء المناوفة القراء المناوفة القراء المناوفة المناوفة القراء المناوفة المناوفة القراء المناوفة المناوفة المناوفة المناوفة المناوفة المناوفة المناوفة المناوفة القراء المناوفة المناوف

باب قول الله تعالى ولقد بيسرنا القرن لل كالخواص من

غراضه القراآن تنايم ولكن وكلاي والإنعاظية فعل العبد وهوحادث فالمراد بالذكس الا دكار والانعاظ وتميل المراد به المخفط فعّل سهل الله عن وجل مفط القراآن بخلات المتولية والانجيل والن بول لا بتلوها إهلها الانظراف لعربيعيد ون يوجناص يخفظ بابظه للقائك لقرآن الى

باقع ل شدنعالى بل هى قرآن جيد في لوح معفوظ والطووليّاب

المقصود بهذا العباب بيان الن القهات أيخة كا وبسط فالقهات المحفوظ في الصهاور والمسطوم في المصاحف و المتلو بالايسنة كله كلام الله ليس بجنون واحالم المداد والورق والجلام ماهو من متعلقات القهات القهات القهات القهات القهات التهافية في الكتب الالهية والتاويل فيها فعاله بلا مخلوق وحادث لان التهالي المنفي و وبالالسنة والمكنوب في المصاحف فه كلام الله الذى اختبوليان الكاتب و إما القهات المنفي و وبالالسنة والمكنوب في المصاحف فه كلام الله الذى اختبوليان المناقع وبالالسنة والمكنوب في المصاحف فه كلام الله الذى اختبوليان المناقع و بالالسنة والمكنوب في المصاحف فه كلام الله الذى اختبوليان المناقع و بالالسنة والمكنوب في المصاحف في كلام الله قلى المحتبول و الما المعتبول و الما المعتبول و الما لا مناه القلام الله القلام الله تعالى المتعبول و الناويل في في فعل العبل مخلوق و حادث ولبس المقصود بيان مسئلة التحريف في الكتب الالهيذ هل وقع فيها عم الفي العبل معنوى وحادث ولبس المقصود بيان مسئلة التحريف في الكتب الالهيذ هل وقع فيها عم الفي لفظي المعتبول عنى نبي هم من قوله يتأولونه المعاوق في الكتب الالهيذ هل وقع فيها عم الفي لفظي المعتبول عنى نفي المعاني المنافع بالنافع بالما على نفي اللفظي بالإيل على نفي اللفظي بالإيل على نفي اللفظي بالإيل على نفي اللفظي بالإيل على فول الكلر وفي الكلر

توله قال ابن عباس بجر دون پنر بلون ای قال ابن عباس می نفسیر دوله نعالے بچر نون الکلیر عن مواضعه ای پنر بلونل من جهاته المعنی و یوکونل بغیر المراد الحق - قال الحافظ انعسقلانی لم اره نی اموصولامن کلام ابن عباس من وجه قابت و قدا تقل مرفے باب توله تعالے کل بر مر هونی شان عن ابن عباس ما پخالف ما ذکره ناکن انی الفیة صفی سی جسا

وهدا نام قال گیف تشاکون اهل الکتاب عن کتبه وعنکاکریناب الله اقرب الکتب عهدا بالله اقتی به الکتب عهدا بالله تقی آونله محضا لیربینب و هو کانصر پیج فی ان غیره ندا الکتاب من کتبه تا فل شیب و ان النظر فیله منکی قلی کان النجر ایف فی المعنی فقط لیر بینک و لا قال ان لیربیشب فیجب تا و بل ما لفل عن ابن عباس هنا بلاسن رکن افی تخفه الباری ص ۲۲۳ بر ۱۲-

قوله وليس احدا يل بل لقظ كتاب من كتب الله ولكنه يحرف ناد بتأولونه على على تاويله يجمل ان يكون هذا امن بقية كلامرا بن عباس في تفسير الآية ويجمل ان بكون من كلامرا لمؤلف ذيل به على تفسير ابن عباس قال ابن المدقن هذا الذى قاله احدا القولين فى تفسير الآية وهو مختار البخارى في نفسير الآية وهو مختار البخارى في أن يبل على نفسير ابن عباس و البخارى في المنافق في المنافق في المنافق في المنافق المنافق المنافق في المنافق المنافق المنافق في المنافق المنافق المنافق وهو وهم قاسدا البخارى المنابة والمنافق وهو وهم قاسدا و رعم المنابة المنافق وهو وهم قاسدا و رعم المنابة والمنابة المنابة والمنابة والمنابة المنابة والمنابة ولاية والمنابة والمن

دقلت، قدا توا تریت نصوص الکتاب و انسنة فی انه وقع التي پیف نی اکتب انسابة ته بجمیع انها به معنان می اندان می نوشه و مناوی الله من وجل بیم بودن اسکه من مواضعه و قال تعانی می نوشه

من لبدا ما طفلولا وهم يعلمون وقال تعاك و يقولون عندالله الكذاب وهم بعلمون نمذا المريخ نى ان نسبتهم ذلت إلى الله تعاك و إفنزاء هم عليه تعاك كان عن عمل لاعن خطأ و يفولون هو من عندا الله وما هومن عندا الله و يلبسون الخق با لباطل و يكتمون المنى وهم يعلمون و نويل للذ بن يكتبون الكتاب با بيابهم نشر يغولون هذا إمن عندا الله يبشتر و ابل خمنا قلبيلا فويل بهماكنيت ا بيابهم و و بل لهم معايكسبون و اخرج ا بن جرابر باسنا دلاعن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن ا بيابهم و و بل لهم معايكسبون و اخرج ا بن جرابر باسنا دلاعن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلائله عليه وسلم في قوله تعليه فو بل هم ما كتب و و بل لهم ما كتب و و بل لهم المكتب و و بل لهم المكتب و المناهم الما العبوا تال الوبل جبل من النار و هو الذي اثر ل فى اليمو د لانهم من فواا لذو و الخراة و افيها ما احبوا و محوامنها ما بكي هون و نحو السعر معمل صلائله عليه وسلم من المتوراة و اهدان الدول المنتور و تفسير ابن كذير صفاله به المناه و المنتور الاستراك المنتور المنتور التارون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المنتور التارون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المنتور التارون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المنتور التارون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المناون و تفسير ابن كذير صفاله بالماد المنتور التارون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المناون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المناون و المناون و تفسير ابن كذير صفاله بالها و المناون و تفسير ابن كذير صفاله بالماد المنتور الماد المناون و المناون و تفسير ابن كذير صفاله بالماد المناون و ال

فهؤ لاء بحواأسرسيل فاومو لا فامحه لل صلائلة عليه وسلم وصفة من التورا فامه الدنها في يفدل النبى الاى الذى يجبل و فله مكنو باعندهم في النورا فا والإنجبل و كذا المت محاصفة العيابة الكرام مع الله تعالى المنه في النورا فا والإنجبل و كذا المت محاصفة العيابة لا للت المنها مع النورا فا وهنام في المني اليه في المناهو والمنها من والمنها في المنورا في المنه في المنها المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنه في المنها والمنه في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها في المنها والمنها والمنها في المنها في

شماته قده حباني الكتابين مالا يجد نسته العالق عن وجل والى انبياء لا ورسله فماذا اول دبيل عدان هذه لا الذي المست من مندانة و على والماوقع فيها التحريف والتبديل و تلاسم من التقديم وجل والمحاوقة فيها التحريف والتبديل و تلاسم من مرفي كتابه الفصل في أسهلل و المحاسم المستاخرين بهذا البحن با تأكن من هذا الجنس وقال الشيخ ببارال بن النرائشي اغتر بعض المتاخرين بهذا ابعن باقال المنارئ فقط ومالى المنائ ورأى بحراب مطالعتها وهو قول باطل ولاخلان النهم فوا وبالوا والاشتقال بنظرها وكتابتها لا يجوز بالرجاع وقل غضب صلى الله علية وسلم عين رأى مع مم م صحيفة فيما شيء من المتوراة وفال لوكان موسى حياما وسعله الا انباعى ولولا المعمومية مأ غضب عليه فيه انظره من المقرراة وفال لوكان موسى حياما وسعله الا انباعى ولولا المعمومية مأ غضب عليه فيه انظر من القرراة و فال لوكان موسى حياما وسعله الا انباعى ولولا المعمومية مأ غضب عليه فيه انظر من القرراة والمناقل من القرراة والمنائل من القرراة والمنائل من القرراة والمنائل من القرراة والمنائل من المنائل من القرراة والمنائل من القرر المنائل من القرر المنائل من المنائل من القرر المنائل من القرر المنائل من المنائل من المنائل من القرر المنائل من المنائل المنائل م

رجوع الى سيان عرض البخارى بهذا لا الترجيلة

وعلمان هبت العاب صارسبيا سنوهم من توهم ان الامام البخارى فرهب الى التعلق

الذى وقع فيها شرائة والانجبيل انماهو باعتبار المتاويل والمعنى فقط واما باعتبار اللفظ فهو محفوظ عن النجريف والتبلال ولحرمينه هذا المتوهم على غرض البخارى من هذا الباب فان عرضاه من هذا الباب و نظائرة ان القرآن كلام الله غير مخلوق لا نه صفة الله تعالى الباب فان عرضاه من هذا الباب و نظائرة ان القرآن كلام الله غير مخلوق النائم المن الموقع المن الموقع العبل مغلوق وعادت اما وصل كلام الله فهو في المعرف العبل مغلوق وعادت اما وصل كلام الله فهو في المقراف المنافع العبل معلام البخارى بهذا المكلم وليس غرضه بيان مسئلة التحريف في الكتب الاله بية هل وقع فيها شي بيف افظى او تحريف ناويلي .

ونظيره فباللباب مألقل حرص البآآ كمعنون بباب تولى الله تعاسك بربه ون ان يبدا وإكلام الله - فكذلات قال قع لعن العاب لبين احد يزيل لفظ كتاب من كتب الله ليشير ما الت ال الثاللفظ بمبنى الملفوظ قلايم لابمبكن لاحلدان بزيل كلام الحق سيدانه وباللفظ بمعنى انتلفظ حادث ولعربود مذالك إنكارالتغييروالتبدايل فهالفاظ النوداة والانجيل وكبف وقلماخ يرالبخارى نفسه في نفس صحيحه مرايرا عن دبن عباس ماهر نبص ص بحو في التحريف اللفظي لامساع فيعالما كي والتحربيف إصلا وهوما اخرج عن إبن عباس قال بإمعش المسلمين كيف تسأكون إهل الكمّان عن شئ وكتا بكيرانى ى انزل الله على نبيكيراحي شالاخباريا لله تقل وُنه بحضام يشب وقداحة كم الله تعاسكان اهل للكثاب قدابل لواكتاب الله وغبتروه وكتبوابا بدبهم وفالواهومى عندالله ليشتروا به تمتنا قليلا اخلابنهاكرما عاءكهرمن العليرعن مساعلتهم ولأ والله صارة بينامنهم احلاا قط سأ لكيرس الذرى انزل عليكم قال الحافظ العسقلاني بشير راس عباس تقوله هذالان قوله تعالى فديل للنابين يكتبون الكتاب بإيلابهم فتم يقولون هذاهن عندالله المتوله بكسبون وعذا الحديث اخرجه البخارى في مواضع من صحيحه قال شيخ الاسلام زكر يالا نصارى حد بيث ابن عباس هن اص بح في ان كتب العل الكتاب قد شيب فيها وعَس ويها وعَس فيها فلو كان النتي لف في المعنى له ميكر، وليربقل (ناه ليرنشب فيجب تاويل مالقل عي دبن عهاس هذا بلاسناه دن، وتاويله ماشّ مناء وقداتقل مرجا اخرجه البخادى فى تفسير سورة البقرة وشغركتاب الاعتصام وفي باستمايجون من فنسير التوراة وغيرها بالعبرانية من كتاب الترجيد عن الي هي بريخ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصل قوااهل الكتاب ولاتك درهم وقويوا أمنا بالله وماانز ل البنا الأبية ومخاص كتابي محرد والحق فيله بالباطل مخلوط غيروننم بزفلانص توجم فلعلدمها هوجرت ولاتكنابي بهم فلعله مما لفي فيله من الحق بل قولوا أمنا بجميع مناانر لفان كان حقايل خل فيه والافلاراجع فيض القلير

مُمل لا المى وايات عن ابن عباس وغيرة ص ججة فى الغريف اللفظى و نغيير الالقاظ و تبدل ليما لا مجال فيما المنتربف والتأويل وانتنبيب التبدل في السب الى ابن عباس من اله قائل يالتم بف التاويلي والتعبديل المعنوى فقط مع بقاء نفظ التوارة بحفوظ عندا لا فرهم الشائمي قلة التأمل فى كلامه وعل هر النظم فى الثارة الما تورية عند فى تفسير آيات التى بف فهن نظر نظر نظر الاست ما جامعن ابن عباس فى تفسير آيات التي بف وماردى عند فى ذلك لا يكن له بين ينسب إلى حبر الاحدة انكار التحقيل المعظى نى الكتب السابقة وان مح عن ابن عباس انه فس مجر نونه بينا وُلو نه على غير ناو بله فهو ببان منه لاحلانوى التخريف وليس فيه حرف واحدايل على نفى التحريف النفطى في نه قدا شبت عنه القول بالتحريف التحريف النفطى في نه قدا شبت عنه القول بالتحريف النفطى في نه قدالا مرد له و المفهوم بالفحوى والا شارة لايصلح ان بكون مصادما ومقاوصاً للعن احتى والعبارة كاهوم قروعن علماء الاصول ومسلّم عنى الاما العقول والفضلام الفحول والما تلام ابن والما تعن ابن عباس لان الصحيح ان قوله يتأولونه على عنير تا وبله ليس من كلام ابن عباس بل هومن كلام المجارى ذيل يه كلام ابن عباس .

وقيل ان الني بيف بالناويل انماكان في نوجمة النوراة و اما اصل النوراة فظّل وتع نيه العقريف بجميع وجو لعد لفظا ومعنى و زيادة و لقصا و انكارى مكابرة ومشاغبة وخرص الامام البخارى ان كلاً الله قل يم غير يخلونى و نوجته والتاويل نيه مخلوق لا نه فعل العبل

تنبيه

اعلمون معن المسئلة ايضامن جملة افراد ابن تيمية وشواذ المحيث ذهب الى التوراة والأجيل لرزيال الفاظما بلهى باقبة على ما انزلت وإنما وقع القريف في تاويلها وله فيه مصنف وهذا يخالف كناب الله والتاريخ الصحيلي وما في ابنخارى عن ابن عهاس من الكلام الطوبل في ذلات بين صل الاعجاب الله والتاريخ الصحيلي وما في ابنخارى عن ابن عهاس من الكلام الطوبل في ذلات بين صل الاعجاب الله كلام مدارج ما استل الاحل وفيه الايمام فلا بصحان تتسلت بله احد على خلاف كما له الله وخلات ما صح عن ابن عباس نفسله وموارا) في البخارى نفسه وموارا) في البخارى نفسه وموارا) كذا في حافيات واجاد وراج الجواب الفسيم ما للفقل عبل المسبيح ص المعلم على مسئلة التي يعت واجاد

وخلاصةغرض الهاماطليخاري

الفين بيبه الدنه تر باب قىل الله تعالى و الله خلقك و ما تعملون

قال المهلب غرض البخاري من هذا لا الترجمة الله التال العباد و الوالهم مخلوقة الله تعاسط ومعمولة ومكسوبة المعبل حيث نسب الله العالمة بالدين المخلق والصرافي للكان والمعرف المالعب وبيان الفرق بين المخلق والصرافي العبادة كالمالة المالة والمعرف فاسندا لخلق الى الله تعاسط والعمل الى العبادة كالمالي

وقال تعاسط وص آیا تک خلق السعی احت والاً رض و آختلاف استنکم والوا نکم فقل بین انه شایی فقال الاسندة کما هوخان الالوان فلابل ان بکون الخالئ عالم انجنلی قله -

وقد جاء التصريح في الحدى بيث الصبح بيع عن حل يفقر فعله إن الله خلق كل صافع وصنعته كماني فستح البارى صريمهم وكتاب الاعتقاد للبيعقى صالا

اعراب مافى قوله تعالى ومأ تعهلون

ذهب كشراهل اسذة الى ان ما في ذوله تعاسل وما تعملون مصلابية وقالت المعتزيقة بتهم وملة محاولة لمعتقلهم الفاسل وقالم النقلايل إتعبل ون عيارة تفحنونها والله خلقكر وخلق تلك لمحيادة التى تعلونها بايدا يكم فتمسكت المعتثر لمة برن الثاويل وقال السهيلي في نتّا بُح الغكر له الْقَق العقلاعظ ون انعال العماد لا تتعلق بالجواهي والاجمام فلا تقول عملت جبلا ولا صنعت جملا ولا شيح إفا ذاكان كذالت فهن قال أعجبني ماعملت فمعناء ايحيل شفعلي هدفعال يصحيف تاويل والله خلقك وماتعلون الانما مصلادية وهونول إهل السنة ولابصح تول المعتنزلة من جهة الني اذمالا تكون مع الفعل الخياص الامصلابية فعلى هذا فالأبة تردمل هبه وتفسل توليم والنظم على قول اهل السنة ابلاع - فان فيل فله تقول عملت الصعفة وصنعت الجفنة وعملت العنه قلفالا بنيعلق ذللت الابالصورة التحكم كنالبيف التكثير مهوالفعلالةى هوالمحلات وون الجواهم بالاثفاق ولان الآبية وردنت فى ببإن اثبات استخفاق الخالق العبارة لانفرا ديابانخلق وإقامته الحيت عيمين يعبده مالابخلق وهم يخلقون فقال لتمبكن مالا بخلق وتلاعون عبادة مس خلقكه وخلق إعمالكم التي تثملونَ و لوكا نُوا كَمَا زَعِمُوا مَا تَلْمَثْ الحجة من نفس هد أله الكلامر لا تك لوجعله خالفين لاعمالهم وهوخالق الاجناس سشركهم معهد في الخلق تعاسك الله عن افكه - وقال الحافظ عما و المداين بن كثير كل من تولى المصوار و الموصول المثير والاظهم نترجيج المصدارمة لمارو الالبغاري فح كناب خلق اعال العبادمن حدابيث حسن بينة مرنوعان الله بصنع كل صانع وصنعته - دوان سلمنا) انها موصولة فالموصولدية ايضالا تنافى مدل هب العل الحق فان الموصول مع صلته في علم لمشتق

وتعن الفعل بالمشتق تقتضى تعلقه بمبدئ شتقا قد فمعنى يحب التوابين يجب دواتم وتريبهم بيان مسلك المحتلال المعتلال

وعلمران مسئلة خلق الافعال فداكثرت فنيه الجيرة والفلال وغلب عك كثيرمالأس الوهم والخبال حتى قال بعضهم بجف الجبرفيما بصملاص العدد بالاختيار ولفى لعضهم نسنته الى الواحد القهاروا خذاطا كفة بطر في الافتصاد في الاعتقاد الذي هوالص اطللتنقيم والمنهج القويم ولفل وتنتى بعنى الطريق الفرافة الناجية النابين هم اهل السنة والجاغة فننبك الافهاط والتفريط واختاروا لوسط فالبين كاروى عن الي حنيفة وضى الله عندانه سأل الامام حعف بن محدالصادق خ نفال بالبن رسول الله هل فرض الله الامرالي العياد فقال الله نعاسا الجاحب من الن يُقَوّض الديبية الى العباد نقال له هل يجبرهم على خدلات فقال الله تعاسط وعدال من ان يجبرهم على خدلات تم يعن بهم نقال كبيف خدلات فقال الامربين المبين لاجبرولا تغويض ولااكماع ولانسليط ولهذا تال اهل السنة ان الافعال الافتمارية للعباد مقدا وريخ الله تعالي من حيث الخلق والايجاد ومقداورة معيادعلى وحده أتخرمن الثعلق المحدوعنه بالاكتساب فحركة العدلام عنبار سبتهاا فاقلانه نغاط بيي خلقا وباعتبار نسيتها الى قلارغ العبلاكساله - وتخفيق المقاهران المتى سجامته و تعاسط خلتى الانسان من نطفة احتثاج مبتليه فجعلتم سميعا تصيرار وخلق نبيه فنلارة واختيار ألبطيع ربه فيماام ولاومهالا وبص ف فلارتله التي خلفها فيه في طاعته وسينهمل اختبارها المخلوثى فدله في إمتثال إحكامه فلالفعل ولاليهم ولابيه والاحااص باوبه لانه سيحاثه وتعاط ماخلق في عدل السمع والبعد والقرارة والاختيار الالبصر فها في طاعتا. روعياد تله فالعميل مختادني دفعاله تيقيده رهاباختياره المخلوبي فيبه لكنه يجبورني هذا الاختياديلذى اودعله الله تعاسط نيهلان الله عن وجل خلق فيه الخلارة والاختيار كاخلق فيه اسمع والبصر فهو بصدار الافعال بقدارته واختيار بالحايرى وليسمع باختياره فتكون افعاله اختيار بثي صادرة منه منسوبة الانتياع المخلوق فبيه ولاجبريلعدى فى افعاله والمن كان عجبولاً فى قلارتك وإختبيار يا كما هوجير رثى سمعك ولص لالى استماعه وابصار لاالا ترى الناسفل والحواس مخلوقة ستد تعاسك فالإنسان ختاس في الالكه واحساسه ومجبورة عقله وحواسه إذايقال النالانسان عاقل بيمك بعقله من فهم الخطاب وإدراك معناه فالعاقل ختارف الادرات بعقله ومحبور في عقله لان العقل خَلَقَ خلقه الله فنيه واردعه في قلبه والسراني ذلات الاختبارصفة المعيل لانعل له كيان العقل والسمع والبصرصفة للعبيل لافعل لمه وهن لا الصفة (اى صفة القال رج و الاختيار في العبيه عِلْكُ اللهُ لَعَاسِطُ وصل قة من صداقاته على العدد الفقار فالانسان عاتل وسميج واصدرلا ناه متصف بصفة العقل والسمح والبصرفكن لك الانسان مختارلانه موصوف لصفة الاختنبار والقلارة لفعل لقارته وأخنياك مايتثاءمن الخيروالش والنقر وانض فافعال العميا عندالا شاعر قستندا تاالى اختيار لاوان

وربس معنى اختيار البياه واستناد الافعال الى اختيار لا مثل استناد الاستماع و الابصارالى اذنه وليم الله الله الله فيه القدار أنه وحكمته فكف الت خلق الله فيه الاختيار ليستعلى في الحديث وليس معنى اختيار العبدا المه بفعل ما يشاء فان اختيار لا يس بستقل كاختيار المختيار المحتيف فعن منه وجود لا قال الله تعالى برسل الله ان يخفى المناسب اللائن العبل الضعيف انما هوالاختيار المضعيف وانما امطالا الانسان ضعيفا ولا يخفى ان المناسب اللائن العبل الضعيف انما هوالاختيار المضعيف وانما امطالا الله تعالى من الاحتيار المنسيف والمناسب اللائن العبل الصعيف المناهوالاختيار المضعيف وانما امطالا هلى الاختيار كا ونخفى المناسب اللائن العبل المناسب الله القال الاوام المناسب المناسب الله المناسب المناسب الله المناسب المناسب عبل المناسب عبل المناسب المنا

فَى ذَعَم ان لا الله الله الله المحادثة في مقل ورها الحادث فقل اللى المش التع والا واصوالله المعلى والبطل الثكا ليف الا لهدية والطلبات الالهدية وكذاب بماجاء به المرسلون فان الله عن وعبل

مريكافم الاصلخ الطاقة والوسع-

وخلاصة الكلامروزباة المرامر

ماقال امام الحرمين في العقيلة انظامية بعلى البسط والتفصيل في هذا لا المسئلة فالعباط مختار مطالب مامورمين وفعله تقل ير علله ومن دله وختى له ومقضى له وبخن نضرب في ذلك مثلاش عباليستروح السيد الناظي في ذلك فنقول ان العبلالا ببلك ان بيصرف في مال سيدة ولا استبار بالشعرف في مال سيدة ولا استبار بالشعرف في الماليس في في ذلك في المنافق والبيع في التحقيق يعلى الى السيد من حيث ان سبك اذ فه فلولا اذ فه لي ينفل التصرف ولكن العبل بي معلى المتعلقة وبعاقب في في المنافق والعبلا في المعقبلة وينفل من حيث والا المنافق و بعاقب في في الماليات والمنافق و بعاقب وهنا المراب والمنافق و بعاقب وهنا المراب والمنافق و بعاقب والمنافق و بعاقب والمنافق و بعاقب والماليات والمنافق و بعاقب والمنافق و بعاقب والماليات والمنافق و بعاقب والمنافق و بعاقب والمنافق و بعاقب والماليات والمنافق و بعاقب و بعاقب والمنافق و بعاقب و بعن المنافق و بعاقب و بعاقب المنافق و بعان المنافق و بعاقب و بعاقب المنافق و بعاقب و ب

تتكبعن طريق الجبر واحذر و وقوعك في مهادى اله عتزل وسطاط مريقا مستقيما و كاساد الهمام ابوالمعالى

باب قرأء لالفاج والمنافق واصواتهم وتلاوتهم الانجاون فاهجر

مرادالهارى بمن لا المرحمة ال المعافق بالقران مثل المفط المؤمن به فالمتلواحل

وتلاويتها فخنلفة فلوكان المتلوعين التلاوة بيريقع بينها تخالف وكذالك تلفظ الكاهن بالكلمة

نالوارد مختلف والمورد واحل - فان الاصوات المختلفة التى وعدالقه أن عاد ثة والقرآن الذى ترد عليه ثلك الاصوات المختلفة واحل قديم عنير مخلوق -

باقع لأشة تعالى ونضع الموازين القسط ليق القيامة الإ

ای ها اباب فی بیان ان اعمال العیاد توزن بیس انتیامت و انها توصف با گفت و انتقا و هل الفلا الدین انتلاح ته نقل العب المتلوکلا مر الله النقائی بین انتلاح ته والمتلوکلا مر الله النقائی النقائی المتعالی المعین البیعلم به مقد الرا الفلاص و المناف ق و قائل ته اظهار العب البیعلم به مقد الرا الفلاص و المناف ق و قائل ته اظهار العب البیعلم به مقد الرا العب المتعالی المعین الفلاس المتعالی المتعالی

واختلف العلماء هل تو (ن الصحف او تو (ن نفس الاعمال والمتى عندا هل السنة ان الاعمال حيث تني تعمد او تبعل في اجسام فتصبر إعمال الطائعين في صورة حدثة واعمل المسيئين في صورة تبيحة بني تو زن وقال الغزالي فان قبل آي في مكن لا في الوزن بعد المحاسبة فالجواب ان الفائل لا في ان يشأ العدا العبل مقد الاعمال و بعلم الله مجنى بعله بالعدال المستجاو زعنه باللطف انظم صن المناه من الاعمال و العبلم العباري من هب الجهود ان نفس الاعمال و الا توال تو زن والله تعالى من هب المجهود ان نفس الاعمال و الا توال تو زن والله تعالى قد من عندان عندان عندان عندان الموزون في كا جعل الايمان والحكمة بقدار تله موضوعة عند المداد المداد

في الطست كماد تع في ليلة الاسماء -

فتم المصنف الما مرصحيمه بباب الوثن ون الاعلل وخفتها ويُعظم على حسب نية العامل يحد ببث اثمالا ممال باننيات في المحل الوث ون الاعلل وخفتها وتعلى المن حسن الختام عدد ببث اثمالا ممال باننيات في المحاللة وللمحل على المناه والمحل المعلى المناه والمحل المعلى ا

0

(1)

بن صحیحه ببن موادهی و بعد المکلام الا الحی و اور د فیله حدیث الا عمل بانتیات شم اور د بدنا کانگی و اور د فیله حدیث الا عمل بانتیات شم اور د بدنا کانگی و اور د فیله حدیث التسبیم و التسبی

حك بيث الباب

قوله على الله عليه وسلم - كلمنان أى كلامان فمون باب اطلاق المبكان ها الكاه كلمة الشهادة وهو خبره قدم مع العدى لا صفة بعده صفة حبيبتان الحالي المربح و التناه المربح و التناه المناه و التنه وجود بية كالعلم و القل و التنه المناه وهى صفات الاكوام وعده بية كلا شريبت لله و لا مثل له و و الجلال و الاكوام و التنه المناه و التنه التنه المناه و التنه المناه و التنه المناه و التنه المناه و التنه التنه المناه و التنه التنه المناه و التنه التنه المناه و التنه التنه المناه و المناه و المناه المناه و التنه التنه المناه و التنه المناه و المنه التنه المنه و المنه التنه المنه و المنه التنه المنه و المنه التنه التنه التنه و المنه التنه التنه التنه التنه و المنه التنه التنه و المنه التنه التنه و المنه التنه التنه التنه و المنه التنه التنه التنه و المنه التنه التنه التنه التنه التنه التنه التنه و المنه التنه التنه و المنه التنه التنه

فلانة تشرق المه بنيا ببهجينها به مشمس الضبي مابواسحق والقي

ربعضه جعل كلمتان مبين أوسجان الله الإخبه و ويعده الشيخ ابن الهام الانهم في الفظا والاصل على مريخالفة اللفظ محله الالموجب برجبه - و لان سبحان الله المؤخط الفائلة بنفسه بخلات كلمتان فانها النفظ محله الالموجب برجبه - و لان سبحان الله المؤخط الفائلة بنفسه بخلات كلمتان فانها النها في الله المؤلف محله الله المؤلف من المؤلف المؤلف المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الاجوالل فرة الفائلها وكثرة التواب فالخفة والمثقل والمبيئة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة بالمؤلفة المؤلفة ال

وانماخنفراً بغارى بعدايت النبيج لأن النبيج مش وع عندا الختام كامّال قا في بيجه وبات وقال تعامل المعاملة النبيج الأن النبيج الأن النبيج الأن الملائكة انتخروا على العاملة وسي بجلار بلت حبن تقوم من المجلس ولان الملائكة انتخروا على أدم بالنبيج تقالوا المجعل فيها من بينسان فيها وسنفت اللاماء وفين تنبيج بكار المراتبة الكرام.

بها أالمصنف كما به بالرحى وخنمه بصفة المكلام لان الكلاه مكار الرحى وبه تنتب الشرائع وفي تنتب الشرائع وفي المسئة والتوحيلا ول دعوة فوقع الانتماء المح ما وقع منه الابتراء ونعم الخنام خنام المسئة والتوحيلا ول دعوة المرسل محاقل تعالى واجب للمؤمن واتح واحب عليه لقوله صلائله عليه وسلم من كان أنز كلامه والحك واجب للمؤمن كان أنز كلامه والكالا الله والمبيخ كلام الملائكة وخنام المجلس كفارته وأخ كلام الملائكة وخنام المجلس كفارته وأخ كلام الملائكة وخنام المجلس كفارته وأخ كلام المبنة منه البخارى منه بكاب الشرعيل ويجل بيث التبيع ليكون كفارة المجلس و يكون أخم الكلام الشريم المجلس عنه من المراكل من المناه المبياء المناه عليه وسلم عن المسلام عليكويا العلى المبنة ون العيام وينظم ون الله عنه عنه الله المسلام عليكويا العلى المبنة والمناه المبلام عليكون الله على وينظم ون الله عنه عنه ويبقى لاركان الله المناه المله من المناه المبلام المداه المبلام المبلام المبلام المبلام الله وينظم ون الله ويتم المناه المبلام والله ون الله عنه عنه ويبقى لاركان الشاه المبلام المبلام

تأل الحدا و المعسقلاني قال شيخنا شيخ الاسلام سم اجرال بن البلقينى لما كان اصلاحمة اولا و آخر العوتوجيل الله في النوجيل و كان آخم الامورالتي بظهم بها المفلح من المخاس تعلى المدين المدين المعلى مبا المفلح من المخاس تعلى المدين المدين المعلى المناب في الما بنا و خال المدين المعلى المدين المدارين المدين المدارين المدين المدين

دوزن الاعمال فتجعل فيها الكتب بالاعمال و أشخر ما يوزن فه الميزان تول بونسلن المحداديثُه كذا في خواتم الحكم مدال والمعملين الميلاكتين سيحان الله ويجل بهسيحان الله العنايم -

ذكر حكايث في خستم المجلس

اشرح الترمنى في الجامع والنسائى في البيوم والليلة وابن حبان يقطيعه والطبرانى في الله عاء والحاكم في المستلالات عن ابي هن بدة قال قال رسول الله صلحالله عليه وسلمون عبلس في مجلس وكثر فيه الفطل فقال قبل ان نقوم من عبلسه خالت سبحانك الله ومجل لشه الشهدان لا الله الا الله الدائث استغفر لله واتوب اليك الاغفى لهما كان في مجلسه ودات وهنا فقظ الترمنى وقال حسن مجيع على بب وان شنت فاقرا للمالات قوله تفاط اخ اجاء مفس الله والفتر وراً بيث المناس بيا خلون في دبن الله افواج المبيع بحمل ربات واستغفر النه كان توابا و ربنا تغبل منا الله المناس بيا خلون في دبن الله افواج المبيع بحمل ربات واستغفر النه كان توابا و ربنا تغبل منا الله والمعتم العليم و تنب علينا المات المتا التاليق الرب و المعتم المواجعين بوحد المعاب الله المراجم الواحمين والمحل الله وصل الله تعال المعتم الواحمين وعلينا معهم يرجعتك بالم حمرال احمين ويا واصحابة والروا مه و فرال المعلى وعلى المناس والله المناس والله وصل المناس المناس والمناس المناس ا

اکی مرالاکومین و یا اجودالاجودین و با خیرالمسؤلین ویا خیرالمعطین واخرج ابن ابی حاتم عناشبی تال قال رسول الله صلحالله علیه و مسلیمن سرّ ۱۲ ن بکرال با کمکیال الا و سنے نلیقل آئش محلسه مین بریبال ان بقوم شبحان ربت رب العرزة

عهابصفون وسلاميك

المسرسسلين والحسيدا للك ديسالعالمين

* * *

+ + +

زهمتعين الداين فيتتى رقم المركني وعاطبيجاس البك

فِسْتُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ

بقیت سلسلة الاضافات والن یادات جاریة مستریخ حتی الآن نها هو دا بین بیای ادال العلم والجلاشه الذی هدارنا بهذا و ماکنا بنهندای لولان هلان الله و الله و بناتقبل مناانلت انت الشهر بناتقبل مناانلت انت الشخاب الرحیم و ننب علیناانلت انت الشخاب الرحیم و بنااعفی بی ولواله ی ولواله

يومريقوم المساب وادخلق الجنثة بلاحساب وم عنداب ولالمناتشة ولاتو بيخ ولاعتاب نانك انت الكوليم الوهاب

÷